



سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران



موسیقی و فرهنگ

جلد - ۳

ارایه - استظهار

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۳

إرادة — استظهار

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ انفجر، ۱۳۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۳-۲۴	ارادہ	۹-۱
۲۳	تعریف	۱
۲۳	متعلقہ الفاظ: نیت، رضا، اختیار	۲
۲۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵
۲۴	ارادہ کو ظاہر کرنے والی تعبیرات	۶
۲۴	ارادہ اور تصرقات	۷
۲۵-۲۶	إراقہ	۴-۱
۲۵	تعریف	۱
۲۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۵	الف: إراقہ دم (خون بہانا)	۲
۲۶	ب: نجاستوں کا بہانا	۳
۲۶	ج: مٹی کو بہانا	۴
۲۶	أراک	
	دیکھئے: استیاک	
۲۷-۲۸	إربہ	۳-۱
۲۷	تعریف	۱
۲۷	متعلقہ الفاظ: غیر آدمی، لاربہ	۲
۲۷	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۸	اُرت	دیکھئے: ارفع
۴۸-۴۹	ارتکاث	۳-۱
۴۸	تعریف	۱
۴۸	اجمالی حکم	۲
۴۹	بحث کے مقامات	۳
۴۹	ارتداد	
	دیکھئے: ردۃ	
۴۹	ارتزاق	
	دیکھئے: رزق	
۴۹-۵۸	ارتفاق	۲۴-۱
۴۹	تعریف	۱
۵۰	مقتلۃ النفاذ: اختصاص، حیا زد یا حوزہ حقوق	۲
۵۰	ارتفاق کا شرعی حکم	۵
۵۱	قائدہ پہنچانے والے کے رجوع کی صلاحیت کے اعتبار سے ارتفاق کی انواع	۶
۵۱	ارتفاق کے اسباب	۷
۵۱	عوامی منافع سے ارتفاق اور اس میں ترجیح	۸
۵۲-۵۷	حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق	۱۰-۱۹
۵۲	شرب	۱۱
۵۲	مسيل الماء (مار)	۱۲
۵۲	حق تسيل (پانی بہانے کا حق)	۱۳
۵۲	طریق (راستہ)	۱۴
۵۵	حق مرور (گزرنے کا حق)	۱۵
۵۵	حق تعلی (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق)	۱۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۶	حق جوار	۱۷
۵۶	حقوق ارتفاق میں تصرف	۲۰
۵۸	فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر	۲۴
۱۳۵-۵۸	ارث	۱۵۹-۱
۵۸	تعریف	۱
۵۹	ارث کی اہمیت	۲
۵۹	ارث کا فرقہ سے تعلق	۳
۵۹	ارث کی مشروعیت کی دلیل	۴
۶۰	وراثت کے احکام میں ترجیح	۵
۶۱	ترک سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب	۶
۶۳	ارکانِ ارث	۱۲
۶۳	شرائط میراث	۱۳
۶۵	اسبابِ ارث	۱۴
۷۳-۶۵	موانعِ ارث	۲۳-۱۵
۶۵	رق (غلامی)	۱۶
۶۶	قتل	۱۷
۶۸	اختلافِ دین	۱۸
۶۸	مرتد کا وارث ہونا	۱۹
۷۰	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دین	۲۰
۷۲	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دار	۲۱
۷۳	دور حکمی	۲۳
۷۳	مستحقینِ ترک	۲۴
۷۴	مقررہ حصے	۲۵
۷۵	اصحابِ فرض (مقررہ حصوں کے مقدار)	۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۵	میراث میں باپ کے حالات	۲۷
۷۶	ماں کی میراث	۲۸
۷۸	جدِ صحیح کے حالات:	۲۹
۷۸	الف: بھائیوں کی عدم موجودگی میں	۲۹
۷۹	ب: بھائیوں کے ساتھ وراثت کا حصہ	۳۰
۸۰	بھائیوں کے ساتھ وراثت کا حصہ	۳۱
۸۱	جدات کی میراث	۳۳
۸۲	میاں بیوی کی میراث	۳۵
۸۳	شوہر کے حالات	۳۶
۸۳	بیوی کے حالات	۳۷
۸۴	بہنیوں کے احوال	۳۹
۸۶	پوتوں کے احوال	۴۰
۸۷	حقیقی بہنوں کے احوال	۴۲
۸۸	باپ شریک بہنوں کے احوال	۴۳
۸۹	ماں شریک بھائی بہنوں کی وراثت	۴۴
۹۰	عصبہ ہونے کی وجہ سے وراثت	۴۵
۹۱	عصبہ بالغ	۴۹
۹۲	عصبہ مع الحیر	۵۰
۹۲	عصبہ سببی ہونے کی وجہ سے وراثت	۵۱
۹۳	ولاء و اموالات	۵۲
۹۳	ہیت اہمال	۵۳
۹۴	حجب	۵۴
۹۶	عول	۵۶
۹۹	رد کی وجہ سے وراثت	۶۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۰	تاکمین رو کے دلائل	۶۶
۱۰۱	مانعین رو کے دلائل	۶۸
۱۰۱	مسائل رو کے اقسام	۶۹
۱۰۳	ذوی لأرحام کی میراث	۷۳
۱۰۳	مانعین کے دلائل	۷۶
۱۰۳	تاکمین تو ریٹ کے دلائل	۷۷
۱۰۶	اصناف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۸۱
۱۰۶	ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت	۸۲
۱۰۶	صنف اول	۸۲
۱۰۸	صنف دوم	۸۶
۱۰۹	صنف سوم	۸۹
۱۱۱	صنف چہارم	۹۲
۱۱۳	صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۹۵
۱۱۳	مذہب اہل تنزیل	۹۸
۱۱۳	مذہب اہل رحم	۱۰۰
۱۱۳	زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی لأرحام کی وراثت	۱۰۱
۱۱۵	دو جہت سے وراثت	۱۰۳
۱۱۵	خفلی کی میراث	۱۰۳
۱۱۷	حمل کی میراث	۱۰۹
۱۲۰	گمشدہ کی میراث	۱۱۶
۱۲۲	قیدی کی میراث	۱۲۲
۱۲۳	ڈوب کر، حمل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث	۱۲۳
۱۲۳	ولد زنا کی میراث	۱۲۵
۱۲۳	لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث	۱۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۵	جس کے نسب کافی غیر حق میں قرار دیا گیا ہو اس کا انتقام	۲۷
۱۲۶	جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو اور کوئی وارث نہ ہو	۳۰
۱۲۷	تخارج	۳۱
۱۲۷	مناخی	۳۴
۱۲۸	مواریث کا حساب	۳۸
۱۳۰	خاص القاب سے مشہور میراث کے مسائل	۴۷
۱۳۲	غریب یا غریبہ تیس یا غریبہ تیس یا غریبہ تیس	۵
۱۳۳	شرقا، (شرف و اللہ)	۵۴
۱۳۳	مریہ	۵۵
۱۳۳	حر یہ	۵۶
۱۳۴	بیاریہ	۵۷
۱۳۴	انقلاب	۵۸
۱۳۴	ماریہ	۵۹
۱۳۵-۱۳۷	ارجاف	۵-۱
۱۳۵	تعریف	
۱۳۵	متعلقہ اناطہ: حدیل، اشاعت	۲
۱۳۶	مہلی علم، ربحٹ کے مقامات	۳
۱۳۸-۱۳۷	ارحام	۲۵-۱
۱۳۷	تعریف	
۱۳۷	شرعی حکم	۳
۱۳۷	صدر حجی	۳
۱۳۸	والدین کے ساتھ صدر حجی حسن سلوک	۴
۱۳۹	والدین کے علاوہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک	۵
۱۳۹	کن رشتہ داروں کے ساتھ صدر حجی مطلوب ہے؟	۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۴۰	اختلاف دین کے باوجود صدر جمعی اور حسن سلوک	۷
۱۴۰	صدر جمعی اور حسن سلوک کے درجات	۸
۱۴۰	صدر، اسان کا طریقہ	۹
۱۴۱	صدر جمعی کی مشرہ دیت کی نعمت	۱۰
۱۴۱	قطع جمعی	
۱۴۲	قطع جمعی کا حکم	۱۲
۱۴۲	میت کے لئے ضہری اور میں رشتہ داروں کو قدم کرنا	۱۳
۱۴۲	قارب کے لئے مہ	۱۴
۱۴۳	قارب کے لئے ہر اہل	۱۵
۱۴۴	قارب کے لئے مصیت	۱۶
۱۴۵	ہو رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح حرام ہے	۱۹
۱۴۵	رشتہ داروں کا نفقہ	۲۰
۱۴۶	محرم کے قلعے سے دیکھنے، چومے اور علوت کا حکم	۲۱
۱۴۶	نکاح میں قارب کی ولایت	۲۲
۱۴۷	نہ ۱۱ نفرت سے است میں رشتہ دار	۲۳
۱۴۷	رشتہ داروں کی کوئی اور ان کے حق میں فیصلہ	۲۴
۱۴۷	قارب کی آزادی	۲۵
۱۴۹-۱۴۹	ارواح	۳-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۴۹	احمالی حکم	۲
۱۴۹	ارواح کی وجہ سے خمان	۳
۱۵۰-۱۶۴	ارسال	۱-۷
۱۵۰	تعریف	
۱۵۰	حدیث میں ارسال	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۱	حدیث مرسل کی اقسام: حکم	۳
۱۵۲-۱۵۳	اول: ارسال بمعنی اِرخاء	۴-۵
۱۵۴	نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت	۴
۱۵۳	تمامہ کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا	۵
۱۵۴-۱۵۹	دوم: ارسال بمعنی پیغامبر بھیجنا	۶-۲
۱۵۴	نکاح میں پیغام رسائی	۶
۱۵۴	مخطوبہ کو پہنچنے کے لئے جیجنا	۷
۱۵۴	طلاق کہلانا	۸
۱۵۵	مالی تصرفات میں پیغام رسائی	۹
۱۵۵	معاوضہ والے معاملات میں پیغام رسائی	۹
۱۵۶	بھینسی کی چیز کی ملکیت	۱۰
۱۵۶	بھینسی کی صورت میں ضمان	
۱۵۹	مرسل کے حق میں یا اس کے خلاف وہی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر	۲
۱۵۹-۱۶۴	سوم: ارسال بمعنی اِزال	۳
۱۵۹	چھوڑے گئے جانوروں اور پتہ پاؤں کے سب نقصان کے ضمان کا حکم	۳
۱۶۴	قبضہ، مہر، مبیعہ کے لئے کسی کو بھیجنا	۴
۱۶۳	ارسال سے رجوع کرنا	۵
۱۶۳	ارسال بمعنی مسلط کرنا	۶
۱۶۳	چہارم: ارسال بمعنی تجلید	۷
۱۶۵-۱۶۶	اُرش	۱-۷
۱۶۵	تعریف	
۱۶۵	متعلقہ الفاظ: حوصت، عدل، دیت	۲
۱۶۵	اجمالی حکم	۳
۱۶۶	تادان کی انواع	۴-۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۶	ایک: آراء عورت کے زخم کا تاوان	۵
۱۶۶	ب: دمی کے زخم کا تاوان	۶
۱۶۶	تاوان کا متعدد بیوا	۷
۱۶۷-۱۶۸	۱۔ ارشاد	۵-۱
۱۶۷	تعریف	
۱۶۷	متعلقہ الفاظ: صبح	۲
۱۶۷	جمالی حکم	۳
۱۶۸	بحث کے مقامات	۵
۱۶۸-۱۷۳	۱۔ ارصاد	۱۶-۱
۱۶۸	تعریف	
	۱۱۔ ارصاد: یعنی بیت المال کے تحت سی زمین کی آمدنی کو	۲-۳
۱۶۸-۱۷۳	سی خاص: صرف کے لئے مقرر کیا	
۱۶۸	متعلقہ الفاظ: وقف، احتیاج، نبی	۲
۱۷۰	رسا: تاثیر حکم	۵
۱۷۰-۱۷۲	رسا: کے ارکان	۳-۶
۱۷۰	۱۱۔ مرصد (صا: کے رہنے کے ساتھ)	۷
۱۷۱	دوم: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)	۸
۱۷۱	سوم: مرصد علیہ	۹
۱۷۲	چہارم: صیف و عبارت	۲
۱۷۲	ارصاد کے آثار	۳
۱۷۳-۱۷۴	۱۱۔ ارصاد: یعنی وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص رہا	۶-۵
۱۷۴-۱۸۴	۱۔ ارض	۲۹-۱
۱۷۴	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۶-۱۷۴	زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۹۰۲
۱۷۴	زمین کا پاک ہونا	۲
۱۷۴	زمین کو نجاست سے پاک کرنا	۳
۱۷۵	زمین کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۹۰۶
۱۷۵	تختہ	۶
۱۷۵	زمین کے ذریعہ جوتے کو پاک کرنا	۷
۱۷۶	کتے کی نجاست زائل کرنے میں مٹی کا استعمال	۸
۱۷۶	مٹی "زمین کے دوسرے اجزاء سے پاکی حاصل کرنا	۹
۱۷۶	زمین پر نماز	۱۰
۱۷۶-۱۷۷	غدا پر زہر زمین	۶۰
۱۷۷	میں مقامات پر جائے کا حکم	۲
۱۷۷	میں مقامات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے، نجاست، زہر کرنے کا حکم	۳
۱۷۷	پاکی کے علاوہ دوسری چیز میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم	۴
۱۷۷	میں کی مٹی سے تیمم کا حکم	۵
۱۷۷	ایسی جگہ پر نماز کا حکم	۶
۱۷۸	اس زمین کی پیداوار کی ربا	۷
۱۷۸	سر زمین مناسک میں تصرف	۸
۱۷۸	مکان احرام	۸
۱۷۸	زمین کی ملکیت	۹
۱۷۹	موقوفہ زمین میں تصرف	۲۰
۱۷۹	زمین کو کرایہ پر لینے کا حکم	۲
۱۷۹	کرایہ (عوض)	۲۲
۱۷۹	نخلہ "زمین کی پیداوار کے بدلہ زمین کرایہ پر لینا	۲۳
۱۸۰-۱۸۲	مشترکہ زمین	۲۹، ۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	صلح کے دہریہ مفتوحہ زمین	۲۴
۱۸۰	رمہ وق مفتوحہ زمین	۲۵
۱۸۲	ہو زمین جس کے مالکان امام قبول کر میں	۲۷
۱۸۲	حشری زمین	۲۸
۱۸۲	خرابی زمین	۲۹
۱۸۲	ارض حرب	
	دیکھئے: ارض	
۱۸۳-۱۹۰	ارض حوز	۱-۱۷
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	محتاجہ التماطلہ مشد المسکد، ارض تیار، رضاء	۳
۱۸۴	ارض حوز کی مشرعت	۶
۱۸۵	کون سی زمین ارض حوز ہے؟	۷
۱۸۶-۱۹۰	ارض حوز میں امام کا تصرف	۶-۷
۱۸۶	ملیت کو باقی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا	۸
۱۸۷	امام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار کا حق تصرف	
۱۸۷	فروخت شدہ اراضی حوز پر عامہ ملکیہ	۲
۱۸۸	امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا	۳
۱۸۹	امام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے	۴
۱۸۹	امام کا کسی ارض حوز کو ملائے کرنا	۵
۱۹۰	ارض حوز سے اشتقاق کے حق کا منتقل ہونا	۶
۱۹۰	صاحب قبضہ سے ارض حوز کو چھیننا	۷
۱۹۰	ارض عذاب	
	دیکھئے: ارض	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۲-۱۹۱	ارض عرب	۲۴-۱
۱۹۱	تعریف	۱
۱۹۲	جزیرہ عرب کے مخصوص احکام	۲
۱۹۲	ارض عرب میں کافر کی رہائش کہاں منع ہے؟	۳
۱۹۵	جزیرہ عرب کا سمندر و راہیں کے تہذیبی اثر	۶
۱۹۵	ممانعت کا تمام کنارے کے لئے عام ہونا	۷
	اقامت اور وطن بنانے کے علاوہ کسی غرض کے لئے	۸-۱۷
۱۹۵-۱۹۸	سرزمین عرب میں کفار کا داخل ہونا	
۱۹۶	مدت اجازت سے زیادہ رہنا	۱۳
۱۹۷	الف: ذین	۴
۱۹۷	ب: سامان فروخت کرنا	۵
۱۹۷	ج: مرض	۶
۱۹۸	سرزمین عرب میں کفار کے داخل ہونے کی شرط	۷
۱۹۸	سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آنا	۸
۱۹۸	تجار کے علاوہ سرزمین عرب میں کفار کی اقامت	۹
۱۹۸	سرزمین عرب میں کفار کی تہفین	۲۰
۱۹۹	سرزمین عرب میں کفار کے عبادت خانے	۲
۱۹۹	سرزمین عرب سے شریعت کی وصولی	۲۲
۲۰۱	بنی پاک علیہ السلام کی تہذیبی نگاہ	۲۳
۲۰۲	ارضاء	
	دیکھیے: رضاء	
۲۰۳-۲۰۲	ارفاق	۳-۱
۲۰۲	تعریف	
۲۰۲	متعلقہ، متعلقہ، ارفاق	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۳	اجمالی حکم	۳
۲۰۳	ارقاب	
	دیکھئے: تہی	
۲۰۳	إزار	
	دیکھئے: إزار	
۲۰۵-۲۰۴	إزالہ	۵-۱
۲۰۴	تعریف	
۲۰۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۱۰-۲۰۶	أزلام	۶-۱
۲۰۶	تعریف	
۲۰۷	عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم	۳
۲۰۸-۲۰۷	اجمالی حکم	۵-۴
۲۰۷	الف: ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم	۴
۲۰۸	ب: ازلام پاک چرانا پاک؟	۵
۲۰۸	بحث کے مقامات	۶
۲۱۰-۲۰۹	إسقاء	۵-۱
۲۰۹	تعریف	
۲۱۰	متعلقہ الفاظ: ضرر، تعذی	۲
۲۱۰	اجمالی حکم	۴
۲۱۰	بحث کے مقامات	۵
۲۱۴-۲۱۱	إسباغ	۵-۱
۲۱۱	تعریف	
۲۱۱	متعلقہ الفاظ: إسبال، إسراف	۲
۲۱۱	اجمالی حکم	۴

فقیرہ	عنوان	صفحہ
۵	بحث کے مقامات	۲۱۲
۵-۱	اسہال	۲۱۲-۲۱۳
	تعریف	۲۱۲
۲	معاذہ، انما طہ، اشتمال، سماء، اعمناء	۲۱۲
۴	ہمالی حکم	۲۱۳
۵	بحث کے مقامات	۲۱۳
	استحجار	۲۱۳
	دیکھئے: اجارہ	
۴۲-۱	استخذان	۲۱۳-۲۲۳
	تعریف	۲۱۳
۲	حازت لیے کاثر بنی حکم	۲۱۳
۸-۳	اہل: گھر میں، محلہ کے لیے اجارت لیا	۲۱۴-۲۲۴
۳	الف: اس جگہ، محلہ میں، یا یا ہے	۲۱۵
	ب: اجارت لیے، ملا شخص	۲۱۹
۳	ج: اجارت لیے کے الفاظ	۲۲۰
۵	د: اجارت طلب کرے کے آداب	۲۲۱
۳۹-۹	م: دوسرے کی طبیعت یا حق میں تصرف کے لیے اجارت لیا	۲۲۱-۲۳۱
۲۰	الف: ممنوعہ املاک میں، محلہ بونے کے لیے اجارت لیا	۲۲۳
۲	ب: شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لیے عورت کا اجازت لیا	۲۲۳
۲۲	ج: نیاٹ کا چھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لیے اجازت لیا	۲۲۴
۲۳	د: عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے کے لیے اجازت لیا	۲۲۴
۲۴	ه: جس کے مدد حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لیا	۲۲۶
۲۵	و: لمبیب کا علاج کے لیے اجازت لیا	۲۲۶
۲۶	ز: جمعہ قائم کرنے کے لیے بادشاہ کی اجازت	۲۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۷	ح: ماتحت کا اپنے برادر سے اجازت لینا	۲۷
۲۲۷	ط: عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا	۲۸
۲۲۸	ی: والدین سے اپنے کام کی اجازت لینا جسے وہ پسند کریں	۲۹
۲۲۹	ک: بیوی سے منزل کرنے کے لئے اجازت لینا	۳۰
۲۲۹	ل: عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لینا	۳
	م: عورت کا اپنے شوہر سے دھرمے کے بچے کو	۳۲
۲۲۹	و: چھپانے کے لئے اجازت لینا	
	ن: شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی ماری میں دھری بیوی کے پاس	۳۳
۲۲۹	ر: گھرانے کے لئے اجازت لینا	
۲۳۰	س: مہمان کا وہی کے لئے میزبان سے اجازت لینا	۳۴
۲۳۰	ش: بی کے گھر میں اس کی مہی (مخصوص جگہ) پر بیٹھے کے لئے اجازت لینا	۳۵
۲۳۰	ف: آدمیوں کے درمیان بیٹھے کے لئے اس سے اجازت لینا	۳۶
۲۳۰	ص: دھرمے کے خط و کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لینا	۳۷
۲۳۰	ق: عورت کا اپنے مال میں سے بیچ کرنے کے لئے شوہر سے اجازت لینا	۳۸
۲۳۱	ز: بیچنے والوں میں اجازت لینے کی نہ دیتے ہیں	۳۹
۲۳۱-۲۳۲	جہاں کسی چیز سے اجازت لینا ساقط ہے	۴۰-۴۲
۲۳۱	الف: اجازت کا شور مچانا	۴۰
۲۳۱	ب: نفع نہ	۴
۲۳۲	ج: ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو	۴۲
۲۳۳-۲۳۴	استسار	۴-۱
۲۳۲	تعریف	
۲۳۲	معاذہ النظارۃ الاسلام	۲
۲۳۲	اجمالی حکم	۳
۲۳۳	بحث کے مقامات	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴-۲۳۴	استمرار	۳-۱
۲۳۴	تعریف	
۲۳۴	متعلقہ الفاظ: مستند ان	۲
۲۳۴	جمالی حکم	۳
۲۳۵-۲۳۵	استمرار	۵-۱
۲۳۵	تعریف	
۲۳۵	متعلقہ الفاظ: عمدہ، مستعار	۲
۲۳۵	جمالی حکم	۵
۲۳۶-۲۳۶	استمرار	۵-۱
۲۳۶	تعریف	
۲۳۶	متعلقہ الفاظ: مستند ان	۲
۲۳۶	بول: بمعنی مستند ان	۳
۲۳۶	جمالی حکم	۳
۲۳۶	م: بمعنی اطمینان قلب	۴
۲۳۶	سوم: بمعنی دشت تم ہوا	۵
۲۳۷-۲۳۷	استمرار	۱۴-۱
۲۳۷	تعریف	
۲۳۸	متعلقہ الفاظ: بناء، استقبال، بتد، اء، اعاود، قشاء	۲
۲۳۹	استمرار کا اثر علی حکم	۷
۲۳۹-۲۳۹	بحث کے مقامات	۴-۸
۲۳۹	وضو میں استمرار	۸
۲۳۹	غسل میں استمرار	۹
۲۳۹	ان و ان و انما میں استمرار	۱۰
۲۳۹	نماز میں استمرار	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۰	تیم میں استخاف	۲
۲۲۰	کفارات میں استخاف	۳
۲۲۰	عدت میں استخاف	۴
۲۲۱	استار	
	دیکھئے: استار	
۲۲۱	استباق	
	دیکھئے: سباق	
۲۲۱-۲۲۲	استبدال	۴-۱
۲۲۱	تعریف	
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: استبدال، مشورہ	۲
۲۲۱	ستبد، کاثر بنی حکم	۴
۲۲۲	استبدال	
	دیکھئے: بدل	
۲۲۲-۲۵۱	استبراء	۳۰-۱
۲۲۲	تعریف	
۲۲۳-۲۴۵	۱۔ طہارت میں استبراء	۲-
۲۲۳	متعلقہ الفاظ: استکھاء، استنجاء، استنز، لود، استکبار	۳
۲۲۳	استبراء کا شرعی حکم	۷
۲۲۴	شرعیہ عیت استبراء کی حکمت	۹
۲۲۴	استبراء کا طریقہ	۱۰
۲۲۵	استبراء کے آب	
۲۴۵-۲۵۲	۱۰۔ نسب میں استبراء	۳۰ ۲
۲۴۶	متعلقہ الفاظ: عدت	۴
۲۴۶	آزاد عورت کا استبراء	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۷	استبراء کی شروعات کی حکمت	۱۸
۲۴۷-۲۴۹	بامدی کا استبراء	۱۹-۲۳
۲۴۷	لائب: اس بامدی کی طبیعت ملنے کے وقت جس سے وہی کارہا دہو	۱۹
۲۴۸	سب بامدی کی ثنائی کرنے کا ارہا	۲۰
۲۴۸	نچ بامدی یا آزاد کی وجہ سے طبیعت کا زوال	۲
۲۴۹	وڈنر ہست کی وجہ سے طبیعت کا زوال	۲۲
۲۴۹	حذو سوہلین کی وجہ سے استبراء	۲۳
۲۴۹-۲۵۱	عدت استبراء	۲۴-۲۷
۲۴۹	آزاد عورت کا استبراء	۲۴
۲۵۰	حاطہ بامدی کا استبراء	۲۵
۲۵۰	حاطہ کا استبراء	۲۶
۲۵۰	اس بامدی کا استبراء جس کو ہفتہ سنی یا کبوتر سنی کی وجہ سے نہیں نہ آتا ہو	۲۷
۲۵۱	دوران استبراء بامدی سے استمناء کا حکم	۲۸
۲۵۱	دوران استبراء اوہقدا اور وہی کا اثر	۲۹
۲۵۱	دوران استبراء اوہقدا منانے (ترک نہ بنت) کا حکم	۳۰
۲۵۱-۲۵۲	استمناء	۱-۳
۲۵۱	تعریف	
۲۵۱	نکاح استمناء کا اجمالی حکم	۲
۲۵۲	تجارت میں استمناء	۳
۲۵۲-۲۵۳	استناہ	۱-۵
۲۵۲	تعریف	
۲۵۲	استناہ کا اثر بی حکم	۲
۲۵۲	زندقہوں اور باطنیوں سے قہر مرانا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳	جادوگر سے قہر کرنا	۴
۲۵۳	تارکے نش سے قہر کرنا	۵
۲۶۱-۲۵۴	استنار	۱-۱۴
۲۵۴	تعریف	
۲۵۴	استنار کا شرعی حکم	۲
۲۵۴	استنار بمعنی نمازی کا ستر دینا	۳
۲۵۴	جرمان کے وقت استنار	۴
۲۵۵	یا چچا پر وہ کے خلاف ہے	۵
۲۵۶	جرمان کے وقت پر دند کرے پر مرتب ہونے والے اثرات	۶
۲۵۶	قضا، طہارت کے وقت پر دوسرا	۷
۲۵۶-۲۵۹	غسل کے وقت پر دوسرا	۸-۹
۲۵۶	الف: جس کے لئے سی کی شرمگاہ، یحنا جابر، غیس اس سے پر دکا، جوب	۸
۲۵۸	ب: بیوی کی موجودگی میں شوم غسل کے لئے پر دوسرا	۹
۲۵۸	کیے غسل کرے والے کا پر دوسرا	۱۰
۲۵۹	عورت کا، عصا، بر صنت کا پر دوسرا	
۲۶۰	چکاری کی پر دوپٹہ	۲
۲۶۱	معمیت کی پر دوپٹہ کا اثر	۳
۲۶۳-۲۶۴	استنار	۸-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	معاذ، قنطرة، تنان، استعمال	۲
۲۶۴	استنار کا شرعی حکم	۴
۲۶۴	استنار کے ارکان	۵
۲۶۴	طہارت شرم	۷
۲۶۴	استنار کے طریقے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۳-۲۷۸	استثناء	۲۸-۱
۲۷۳	تعریف	۱
۲۷۳	متعلقہ الفاظ: تخصیص، فتح، شرط	۲
۲۷۵	استثناء کا بنیادی ضابطہ	۵
۲۷۶	استثناء کے اقسام	۶
۲۷۷	صیغہ استثناء	۷
۲۷۷	الف: الفاظ استثناء	۷
۲۷۷	ب: پیشیت و میر و کے درمیان استثناء	۸
۲۷۷	پے و بعد: استثناء، جن کے درمیان حرف شک آیا ہو	۹
۲۷۸	عطف و الے تلوں کے بعد استثناء	۱۰
۲۷۹	عطف والے معر و الفاظ کے بعد استثناء	۱۲
۲۷۹	عطف و الے کلام کے بعد استثناء، عربی	۱۳
۲۷۹	استثناء کے بعد استثناء	۱۴
۲۷۹-۲۸۵	شرط و استثناء	۲۲-۵
۲۸۰	شرط اول	۶
۲۸۱	شرط دوم	۷
۲۸۲	شرط ثالث: استثناء	۸
۲۸۲	شرط سہم	۹
۲۸۳	شرط چہارم: استثناء کو زبان سے ادا کرنا	۲۰
۲۸۵	شرط پنجم: تعدد	۲۲
۲۸۵	ہلکے اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا	۲۳
۲۸۶	استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۵
۲۸۷	استثناء بالمشورت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹-۲۷۹	اتجار	۲-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	اتجار کا شرعی حکم	۲
۲۷۹-۲۹۷	استحاضہ	۳۳-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	متعلقہ الفاظ: حیض، نفاس	۲
۲۸۰	حیض کے یہاں اترار	۵
۲۸۰	عادت، دلی عورت میں اترار	۶
۲۸۱	مبتدئہ میں اترار	۷
۲۸۱	مجددہ میں اترار کے حالات	۸
۲۸۲	مجددہ اولیٰ حیض اور مجددہ اولیٰ حمل کا استحاضہ	۹
۲۸۹-۲۸۶	عادت دلی عورت کا استحاضہ	۱۵-۱۹
۲۸۶	الف: حیض کی عادت، دلی عورت	۵
۲۸۸	ب: نفاس کی عادت، دلی عورت	۹
۲۸۹	ہں عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معرفت عادت نہ ہو	۲۰
۲۸۹	نتیجہ دبا استحاضہ	۲
۲۹۰	حادثہ عورت کا رن حمل خون، یخینا	۲۲
۲۹۱	عورت کا ۱۰۰۰ لائوٹوں کے درمیان خون، یخینا (اگرچہ وہ بچوں کا حمل ہو)	۲۳
۲۹۷-۲۹۷	مستحاضہ کے احکام	۳۳-۲۵
۲۹۳	مستحاضہ کے لئے یا منوٹ ہے	۲۶
۲۹۳	مستحاضہ کی طہارت	۲۷
۲۹۴	کپڑے پر مستحاضہ کا جو خون لگ جائے اس کا حکم	۲۸
۲۹۴	مستحاضہ پر غسل مبرا کب لازم ہے	۲۹
۲۹۵	مستحاضہ کا وضو اور عبادت	۳۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۹۷	مستحاضہ کا شغلیاب ہونا	۲۲
۲۹۷	مستحاضہ کی حدت	۲۳
۲۹۹-۲۹۸	استحاضہ	۴-۱
۲۹۸	تعریف	
۲۹۸	ہجالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۹۸	پانچ فتنی استبدال	۲
۲۹۸	دہر فتنی استبدال	۳
۲۹۹	اصولی استبدال	۴
۳۰۱-۲۹۹	استحباب	۳-۱
۲۹۹	تعریف	
۳۰۰	مستحب کا حکم	۳
۳۰۳-۳۰۱	استحباب اور	۱۰-۱
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	محتاجۃ القاطنۃ احدہ ۱۰۷۰	۲
۳۰۲	استحد ۱۰ کا شرعی حکم	۴
۳۰۲	استحد ۱۰ کی شریعت کی دلیل	۵
۳۰۲	استحد ۱۰ کا طریقہ	۶
۳۰۳	وقت استحد ۱۰	۷
۳۰۳	استحد ۱۰ کے لئے دہرے سے دہرہ	۸
۳۰۳	آداب استحد ۱۰	۹
۳۰۳	صاف کے پورے بال کو فتنہ نہ پایا خالص کرنا	۱۰
۳۰۵-۳۰۳	استحسان	۶-۱
۳۰۴	تعریف	
۳۰۴	اصولیین کے یہاں استحسان کا تحت ہونا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۴-۳۰۵	اتحسان کی اقسام	۲-۶
۳۰۴	اول: اتحسان اثریہ عند ہیث	۳
۳۰۵	دویم: اتحسان اجرائی	۴
۳۰۵	سوم: اتحسان فیہ ورت	۵
۳۰۵	چہارم: اتحسان قیائی	۶
۳۰۶-۳۲۴	اتحقاق	۱-۳۶
۳۰۶	تعریف	
۳۰۶	محتاجہ، اتناظر، مسب	۲
۳۰۶	اتحقاق کا حکم	۳
۳۰۶	اتحقاق کا ثبوت	۴
۳۰۷	وہ چیز جس سے اتحقاق ظاہر ہوتا ہے	۵
۳۰۷	موانع اتحقاق	۶
۳۰۷	اتحقاق کے فیصلہ کی شرائط	۷
۳۰۸-۳۱۳	نہج میں اتحقاق	۸-۵
۳۰۸	شریہ رکوز پر کردہ شی کے اتحقاق کا علم ہونا	۸
۳۰۸	پوری جہت کا اتحقاق	۹
۳۰۹	قیمت کا ہونا	۱۰
۳۰۹	مجمع کے بعض حصے کا اتحقاق	
۳۱۰	قیمت کا اتحقاق	۱۳
۳۱۱	جس مجمع میں اتحقاق نکلا ہے اس میں اضافہ	۴
۳۱۲	شریہ رکوز زمین میں اتحقاق	۵
۳۱۳	نہج صرف میں اتحقاق	۶
۳۱۴	رہن رکھے ہوئے سامان کا اتحقاق	۷
۳۱۴	مرتہن کے قبضہ میں اتحقاق والے مرتہن کا ضائع ہونا	۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۱۵	عادل کے فخر و خست کرنے کے بعد مرہون میں استحقاق	۲۰
۳۱۶	دیوالیہ کا فخر و خست کرنا و تیز میں استحقاق	۲۱
۳۱۶	صلح میں استحقاق	۲۲
۳۱۷	قتل عمد سے صلح کے عوض میں استحقاق	۲۳
۳۱۷	ضمان درک	۲۴
۳۱۸	ثمنہ میں استحقاق	۲۵
۳۱۸	مساقات میں استحقاق	۲۶
۳۱۹-۳۲۲	جارو میں استحقاق	۲۷-۳۰
۳۱۹	کرایہ پالی کی چیز میں استحقاق	۲۷
۳۲۰	کرایہ پالی کی چیز میں استحقاق، پالی چیز کا تلف ہونا	۲۸
۳۲۰	امانت میں استحقاق	۲۹
۳۲۱	جس زمین میں کرایہ دار کا درخت یا مکان ہے اس میں استحقاق	۳۰
۳۲۲	ملاک ہونے کے بعد بیہ میں استحقاق	۳۱
۳۲۲	موصی بہ (جس چیز کی وصیت کی گئی) میں استحقاق	۳۲
۳۲۲	مہر میں استحقاق	۳۳
۳۲۳	عوض طلع میں استحقاق	۳۴
۳۲۳	قرباتی کے جانور میں استحقاق	۳۵
۳۲۴	تقسیم بردہ می کے کچھ حصہ کا استحقاق	۳۶
۳۲۵-۳۲۶	استحلال	۳۷-۱
۳۲۵	تعریف	
۳۲۵	اجمالی حکم	۲
۳۲۶	بحث کے مقامات	۳
۳۲۶-۳۳۱	استحیاء	۱-۱۰
۳۲۶	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۷	متعلقہ التناظرۃ اذیاء	۲
۳۲۷	رمد کی باقی رکھنے کا اثر بنی حکم	۳
۳۲۷-۳۲۸	رمد کی باقی رکھنے کا اثر	۴
۳۲۸	انسان کا اپنے آپ کو زہر دیکھنا	۴
۳۲۹	انسان کا دوسرے کو زہر دیکھنا	۶
۳۳۰	جس کو زہر دیکھا جائے	۷
۳۳۰	زہر دیکھنے کے وسائل	۸
۳۳۱	زہر دیکھنے پر مجبور کرنا	۹
۳۳۱	کتنی مدت تک رمد کی بجائے کی کوشش واجب ہے	۱۰
۳۳۱-۳۳۲	استحارہ	۲۳-۱
۳۳۱	تعریف	
۳۳۱	متعلقہ التناظرۃ طہرہ، روکھا، استقسام، استغناح	۲
۳۳۲	استحارہ کا اثر بنی حکم	۷
۳۳۲	استحارہ کی مشروعیت کی حکمت	۸
۳۳۲	استحارہ کا سبب (استحارہ کن امور میں ہوگا)	۹
۳۳۲	استحارہ کب کرے	۱۰
۳۳۲	استحارہ سے قبل مشوروں کا	
۳۳۲	استحارہ کا طریقہ	۲
۳۳۵	استحارہ کا وقت	۳
۳۳۶	نماز استحارہ کا طریقہ	۴
۳۳۶	نماز استحارہ میں قراءت	۵
۳۳۷	استحارہ کی دعا	۶
۳۳۷	دعا میں قبلہ رخ ہونا	۷
۳۳۷	استحارہ کی دعا کب کرے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۸	استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا کیا کرے	۱۹
۳۳۸	بار بار استخارہ کرنا	۲۰
۳۳۸	استخارہ میں نیابت	۲۱
۳۳۹-۳۳۸	استخارہ کا اثر	۲۲-۲۳
۳۳۸	لایح: قبولیت کی علامات	۲۲
۳۳۹	سب بعد قبولیت کی علامات	۲۳
۳۳۹-۳۴۰	استحجام	۶-۱
۳۳۹	تعریف	
۳۳۹	مستحقہ امانت: استعانت، استجار	۲
۳۴۰	اجمالی حکم	۴
۳۴۱-۳۴۵	استخفاف	۱۱-۱
۳۴۱	تعریف	
۳۴۱	استخفاف کا شرعی حکم	۲
۳۴۱	استخفاف کس چیز سے ہوگا	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کا استخفاف بظنیہ	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کے استخفاف کا حکم	۴
۳۴۱	انبیاء کرام کا استخفاف	۵
۳۴۱	انبیاء کے استخفاف کا حکم	۶
۳۴۲	ملائکہ کے استخفاف کا حکم	۸
۳۴۲	آسمانی کتب و صحائف کے استخفاف کا حکم	۹
۳۴۲	شرعی احکام کا استخفاف	۱۰
۳۴۲	مقدس مقامات اور مقامات وغیرہ کا استخفاف	
۳۴۵-۳۵۸	استخفاف	۳۳-۱
۳۴۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۵	متعلقہ اٹھانہ: تکیل	۲
۳۴۶	تکلف کا شرعی حکم	۳
۳۴۶-۳۵۰	اول: نماز میں مایہ بنانا	۴
۳۴۷	مایہ بنانے کا طریقہ	۵
۳۴۷	مایہ بنانے کے اسباب	۶
۳۵۰-۳۵۷	دوم: جمعہ نیک و کام کرنے کے لئے مایہ بنانا	۳۱-۱
۳۵۰	خطہ جمعہ کے دوران مایہ بنانا	۲
۳۵۰	نماز جمعہ میں مایہ بنانا	۳
۳۵۲	عیدین میں مایہ بنانا	۸
۳۵۳	نماز جنازہ میں مایہ بنانا	۹
۳۵۳	نماز خوف میں مایہ بنانا	۲۰
۳۵۳	مایہ بنانے کا حق کس کو ہے	۲۳
۳۵۳	کس کو مایہ بنانا صحیح ہے؟ مایہ بنانا یا کرنا؟	۲۷
۳۵۷-۳۶۱	سوم: قاضی کی طرف سے مایہ بنانا	۳۲-۳۳
۳۵۸	تساوی میں مایہ بنانے کا طریقہ	۳۳
۳۵۸-۳۶۷	استدانتہ	۲۳-۱
۳۵۸	تعریف	
۳۵۸	متعلقہ اٹھانہ: استقرانی، استلاف	۲
۳۵۹	استدانتہ کا شرعی حکم	۴
۳۵۹	استدانتہ کے اٹھانہ	۵
۳۵۹-۳۶۳	استدانتہ کے اسباب بھرکات	۶
۳۵۹	اول: حقوق اللہ کے لئے قرض لینا	۶
۳۶۲-۳۶۰	دوم: حقوق العباد کی، سنگی کے لئے قرض لینا	۷
۳۶۰	الثالث: اپنی دولت کے حق کے لئے قرض لینا	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۱	ب: ہرے کے حق کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	اول: ین: کرنے کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	وہم: بیوی پر حق کرنے کے لئے قرض لیا	۹
۳۶۱	سوم: بچوں پر رشتہ اور ہوں پر حق کرنے کے لئے قرض لیا	۱۰
۳۶۲	محض مال کو حال بنانے کے لئے قرض لیا	
۳۶۲-۳۶۳	قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۲-۴
۳۶۲	شرط اول: قرض خود کا فائدہ نہ لینا	۲
۳۶۳	شرط دوم: اس میں کوئی امر یا مقدمہ شامل نہ ہو	۳
۳۶۳	بیت المال بنیہ (مثلاً وقف) سے یا اس کے لئے قرض لیا	۵
۳۶۴-۳۶۵	قرض لینے کے احکام	۶-۲۲
۳۶۵	الف: طبیعت کا ثبوت	۶
۳۶۵	ب: مطالبہ اور مصیبتی کا حق	۷
۳۶۶	ج: سے روکنے کا حق	۸
۳۶۶	د: قرض اور کے پیچھے گئے رہنے کا حق	۹
۳۶۶	ه: قرض کی انگی پر مجبور کرے کا مطالبہ	۱۰
۳۶۶	و: یو علیہ مقرر نہیں ہو پا رہی	۲
۳۶۶	ز: مقرر نہیں کو قید کرنا	۲۲
۳۶۷	قرض خود اور مقرر نہیں کا اختلاف	۲۳
۳۶۷-۳۷۷	استدراک	۱-۱۴
۳۶۷	تعریف	
۳۶۸	متعلقہ الفاظ: ہب، استثناء، قضاء، اعادہ، مقررہ، اصالح، استخفاف	۲
۳۷۰-۳۷۳	قسم اول: بلکن اور اس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قوی	۹-۱۰
۳۷۰	استدراک کے الفاظ: بلکن، بل، جلی، الفاظ استثناء	۹
۳۷۱	شرائط استدراک	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰-۳۷۳	قسم دوم	۱۱-۱۲
۳۷۳	تدراک جو شخص اپنی ہی اپنی کے معنی میں ہو	۱۱
	ہل: تدراک جو شری طریقہ پر اپنی ہی نے میں واقع	۱۲
۳۷۴	ہو نے: لے شخص کی اپنی کے معنی میں ہو	
۳۷۴	عمادت میں پائے جانے: لے شخص کی اپنی کے وصال	۱۳
۳۷۵	دوم: سارا سارا میں ہو نے: لے شخص کی اپنی	۴
۳۷۹-۳۷۷	استدال	۱-۴
۳۷۷	تعریف	
۳۷۹	فتحا کے کلام میں بحث کے مقامات	۴
۳۸۱-۳۷۹	استراق مع	۱-۶
۳۷۹	تعریف	
۳۷۹	متعلقہ الفاظ: تجسس: س	۲
۳۸۰	شرعی حکم	۴
۳۸۱	چھپ کر سننے کی راہ	۶
۳۸۳-۳۸۱	استرجاع	۱-۵
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	معیشت کے وقت کب استرجاع شروع ہے اور کب نہیں؟	۲
۳۸۳	استرجاع کا شرعی حکم	۵
۳۸۳-۳۸۰	استرداد	۱-۳۶
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	متعلقہ الفاظ: رد، ارتجاع، استرجاع	۲
۳۸۴	امت: کا شرعی حکم	۴
۳۹۱-۳۸۴	حق امت: کے اسباب	۵-۷
۳۸۴	ہل: استحقاق	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	دہم: غیر لازم تصرقات	۶
۳۸۶	سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا	۹
۳۸۶	چہارم: عقد کا فاسد ہونا	۱۰
۳۸۸	پنجم: عدت عقد کا ختم ہونا	۴۳
۳۸۹	ششم: انکار	۱۴
۳۸۹	ہشتم: انکسار	۱۵
۳۹۰	ہشتم: موت	۱۶
۳۹۱	نہم: رشد	۷
۳۹۱	واپس لینے کے مطالبہ کے اٹھاؤ	۱۸
۳۹۲-۳۹۵	واپس لینے کی صورت	۱۹-۲۶
۳۹۲	پہلی صورت: عین واپس لینا	۱۹
۳۹۳	اہل: بیع قائمہ، رخصت کے درمیان تعلق	۲۰
۳۹۳	الف: اضافہ کے ذریعہ تبدیلی	۲
۳۹۳	ب: ہی کے ذریعہ تبدیلی	۲۲
۳۹۴	ج: شغل و صورت کے ذریعہ تبدیلی	۲۳
۳۹۴	د: زمین میں پود لگانے اور نکالتے کے ذریعہ تبدیلی	۲۴
۳۹۴	دوم: مہر میں رد کا حکم	۲۵
۳۹۵	دوسری صورت: عقد کے ذریعہ تلف کرنا	۲۶
۳۹۵	واپس لینے کا حق کس کو ہے	۲۷
۳۹۶-۳۹۸	واپس لینے کے مواقع	۲۹-۳۴
۳۹۷	اہل: اصل اور ضمان کے واپس لینے کا حق اور ذیل سے ساقط ہو جاتا ہے	۳۰
۳۹۷	الف: حکم شرع	۳۰
۳۹۸	ب: تصرف کرنا اور تلف کرنا	۳۱
۳۹۸	ج: تلف ہونا	۳۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۸	وہم: حق خمان کے باقی رہتے ہو ے اصل کے وہیں لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۳
۳۹۸	سوم: قصائد کہ دیانہ میں اور خمان کے وہیں لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۴
۳۹۸	نافع کے قریبوں نے کے بعد وہیں لینے کے حق کا لوٹ آنا	۳۵
۳۹۹	وہیں لینے کا اثر	۳۶
۴۰۰-۴۰۲	ستر سال	۵-۱
۴۰۰	تغریف	
۴۰۰	جمالی حکم	۴-۲
۴۰۰	ہل: بیق کے بارے میں	۲
۴۰۱	وہم: شکار سے متعلق	۳
۴۰۱	سوم: ہلا سے متعلق	۴
۴۰۲	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۴۰۷	ستر تاقی	۲۵-۱
۴۰۲	تغریف	
۴۰۲	متحدہ الفاظ: امر، ہی	۲
۴۰۳	ستر تاق کا اثر جمالی حکم	۳
۴۰۳	غلام: نامے کی شریعت کی حکمت	۴
۴۰۴	غلام: نامے کا حق میں کو ہے	۶
۴۰۴-۴۰۶	غلامی کے اسباب	۳-۷
۴۰۴	ہل: اس کو غلام بنایا جائے گا	۷
۴۰۴	نامی: وہ قیدی جو عملی طور پر مسلمانوں کے خلاف جنگ میں شریک رہے	۸
	ب: جنگ میں پکڑے گئے وہ قیدی جس کا قتل کرنا ناجائز ہے	۹
۴۰۵	مثلاً عورتیں: سر پہ بے غیرہ	
۴۰۵	ج: مسلمان ہونے والے قیدی مر یا عورتوں کو غلام بنانا	۱۰
۴۰۵	وہ: ارطاسام میں مرتد ہونے والی عورت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵	ہذا عقیدہ مد کے توڑنے والے دینی کو غلام بنانا	۲
۴۰۶	وہ جو جہنمی جوہر ملا غلام میں بغیر ایمان آجائے	۳
۴۰۶	زندہ بامری سے پیدا ہونا	۱۴
۴۰۶	غلامی کا تم ہونا	۱۵
۴۰۶	غلامی کے اثرات	۶
۴۰۸-۴۰۹	استغناء	۵-۱
۴۰۸	تعریف	
۴۰۸	جمالی حکم	۲
۴۰۹	بحث کے مقامات	۵
۴۱۰-۴۲۶	استغناء	۲۷-۱
۴۱۰	تعریف	
۴۱۰	استغناء کا شرعی حکم	۲
۴۱۱	شرعیہ عیت کی دلیل	۳
۴۱۳	شرعیہ عیت کی حکمت	۴
۴۱۳	استغناء کے اسباب	۵
۴۱۴	استغناء کی قسمیں اور ان میں افضل ترین قسم	۶
۴۱۵	استغناء کا وقت	۷
۴۱۶	استغناء کی جگہ	۸
۴۱۷	استغناء سے قبل کے آداب	۹
۴۱۷	استغناء سے قبل رد درگنا	۱۰
۴۱۸	استغناء سے قبل صدقہ	
۴۱۸	کچھ دینی آداب	۲
۴۱۸	دعا کے درجہ استغناء	۳
۴۱۹	دعا و نماز کے درجہ استغناء	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۹	نماز کو خطبہ سے مقدم ہر دو رکعتی نماز	۱۵
۴۲۰	نماز، استسقاء کا طریقہ	۱۶
۴۲۱	خطبہ کا طریقہ ہر اس کے مستحبات	۱۷
۴۲۲	دعا کے منقول الفاظ	۸
۴۲۳	دعاء، استسقاء میں ماتحتوں کو بخانا	۱۹
۴۲۳	صالحین کے وسیلہ سے استسقاء	۲۰
۴۲۴	نیک عمل کا وسیلہ	۴۰
۴۲۴	استسقاء میں چادر اٹھانا	۲
۴۲۴	چادر اٹھانے کا طریقہ	۲۲
۴۲۵-۴۲۶	استسقاء کرنے والے	۲۳-۲۷
۴۲۵	امام کا استسقاء سے پیچھے رہنا	۲۴
۴۲۵	کن لوگوں کا بخانا مستحب، کن کا بخانا جاہل، کن کا بخانا مکرمہ دہے	۲۵
۴۲۵	استسقاء میں جانوروں کو لے جانا	۲۶
۴۲۶	کنار اور اہل ذمہ کا بخانا	۲۷
۴۲۷-۴۲۸	استسقام	۳-۱
۴۲۷	تعریف	
۴۲۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۲۷	استشارہ	
	دیکھیے: شوری	
۴۲۸-۴۳۰	استشراق	۸-۱
۴۲۸	تعریف	
۴۲۸	اجمالی حکم	۲
۴۳۰	بحث کے مقامات	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۰-۴۳۱	استشہاد	۴-۱
۴۳۰	تعریف	۱
۴۳۰	اہمائی حکم	۲
۴۳۱	بحث کے مقامات	۳
۴۳۱-۴۳۲	استصحاب	۶-۱
۴۳۱	تعریف	
۴۳۲	متعلقہ الفاظ: اقتباس، استواء	۲
۴۳۲	استصحاب کا حکم	۳
۴۳۳	ماپک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے استعمال کا حکم	۵
۴۳۳	چٹائی بنانے کے آداب	۶
۴۳۳-۴۳۵	استصحاب	۵-۱
۴۳۳	تعریف	
۴۳۳	متعلقہ الفاظ: بامست	۲
۴۳۵	استصحاب کی قسمیں	۳
۴۳۵	حجیت استصحاب	۴
۴۳۵	حجت ہونے میں اس کا درجہ	۵
۴۳۶-۴۳۷	استصحاب	۷-۱
۴۳۶	تعریف	
۴۳۶	متعلقہ الفاظ: احسان، قیاس	۴
۴۳۶	مناسب مرسل کی قسم	۶
۴۳۶	استصحاب کا حجت ہونا	۷
۴۳۷-۴۳۸	استصحاب	۱۳-۱
۴۳۷	تعریف	
۴۳۸	متعلقہ الفاظ: کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ، صنعتوں میں علم و حال	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۹	استحصاء کے معنی	۵
۴۳۹	استحصاء نفع ہے یا اجارہ	۶
۴۳۹	استحصاء کا اثر فی حکم	۷
۴۴۰	استحصاء کی مشروطیت کی حکمت	۸
۴۴۰	استحصاء کے ارفاق	۹
۴۴۱	استحصاء کی خاص ٹہ طیں	
۴۴۱	استحصاء کے عمومی اثرات	۲
۴۴۲	مقدّمہ استحصاء کب ختم ہوتا ہے	۳
۴۴۳-۴۴۲	استطاعت	۲-۱
۴۴۲	تعریف	
۴۴۶-۴۴۳	استطاعت	۱۲-۱
۴۴۳	تعریف	
۴۴۳	محتاجۃ القایۃ احاطہ	۲
۴۴۴	استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے	۳
۴۴۴	استطاعت کی شرط	۴
۴۴۶-۴۴۵	استطاعت کی قسمیں	۵-
۴۴۵	تقسیم اول: مالی استطاعت اور نہ فی استطاعت	۶
۴۴۵	تقسیم دوم: خود قیادہ اور نہ کے درمیان قیادہ	۸
۴۴۶	تقسیم سوم: استطاعت ممکنہ، استطاعت ممکنہ	۹
۴۴۶	فرق اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف	۲
۴۴۷-۴۴۷	استطراق بطن	۲-۱
۴۴۷	تعریف	
۴۴۷	اجمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۴۸-۴۴۸	استقلال	۳-۱
۴۴۸	تعریف	
۴۴۸	جمالی حکم	۲
۴۴۸	بحث کے مقامات	۳
۴۵۰-۴۴۹	استطبار	۴-۱
۴۴۹	تعریف	
۴۴۹	جمالی حکم	۲
۴۴۹	قرآن کا زبانی پڑھنا	۲
۴۵۰	بیمین استطبار	۳
۴۵۰	بحث کے مقامات	۴
۴۹۷-۴۵۳	تراجم فقہاء	



موسوعه فقهيہ

اور رضامیں لازم نہیں، کیونکہ مسائل و مسائل میں ایک چیز کا رد کرتا ہے جبکہ وہ اس کو پسند نہیں کرتا یعنی اس کو اس کی خواہش اور رغبت نہیں ہوتی۔ ان وجہ سے ملائے عقیدہ نے اللہ تعالیٰ کے ردے اور رضامیں فرق کیا ہے۔ ان طرح فقہاء نے رد و فیرو کے باب میں ان دونوں کے درمیان فرق کیا ہے۔

ارادہ

تعریف:

۱- ارادہ کے لغوی معنی مہیت کے ہیں۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال کسی چیز کا قصد کرنے اور اس کی طرف رخ کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

نیت۔

۲- جب ارادہ کا مفہوم دیکھا جائے گا تو نیت کی تفصیل یوں ہے کہ شافعیہ کے یہاں نیت کسی چیز کے قصد اور ارادہ نام ہے۔ جب کہ یہ قصد ارادہ اس چیز کو عمل میں لانے کے ساتھ ہو (۲)۔ اور امام شافعی کے یہاں نیت: دل کا کسی فعل کے متعلق غور پر رے کا ارادہ و عزم کرنا ہے (۳)۔ اس تفصیل کے مطابق نیت میں یہ مراد دیکھا جاتا ہے کہ اس کا عمل سے ارتباط ہو، اس کے ارتباط کے بغیر اس کو نیت نہیں کہتے، جب کہ ارادہ میں یہ شرط نہیں ہوتا ہے۔

ب- رضا (رضامندی):

۳- رضا: کسی کام کی رغبت اور اس کی طرف جھکاؤ ہے، پس ارادہ

(۱) مجمع سہ ۱۳۳ طبع المطبعۃ المستقیم، البحر الرائق ۳۲۲ طبع المطبعۃ المطمیع،

حاشیہ بجزیر کی علی منہج المطالب سہ ۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دیکر ترکی۔

(۲) مہیۃ المحتاج ۱۳۳ طبع معصنی محمد۔

(۳) حاشیہ المصلاوی علی مرقاۃ المفاتیح ۱۱ طبع المطبعۃ المعانی، حاشیہ المعنی علی

لجوہر ترکیبہ ۲۸ طبع معصنی المہدی، انشی مع اشرح المکیہ ۲۱۳۔

ج- اختیار:

۴- اختیار کا لغوی معنی: ایک چیز کو اور سے پر ترجیح دینا ہے۔ اور اصطلاح میں اختیار یہ ہے کہ جو چیز جو عدم و ہوں کا قتال رکھتی ہو، اس کے اس پر وہ پہلوؤں میں سے کسی ایک پہلو کو ترجیح دیتے ہوئے اس کا ارادہ کرنا۔ پس دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارادہ میں ایک ہی امر کی طرف توجہ ہوتی ہے جب کہ اختیار میں وہ پہلو سامنے آتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۵- ایک۔ ارادہ صحیح تسلیم میں کیا جائے گا یا نہ۔ کسی ایسے شخص سے جو ارادہ صادر ہو، جو ارادہ کی اہلیت رکھتا ہو۔

فقہاء نے اس پر بحث کتاب النحر میں اس مسئلہ کے ضمن میں کی ہے کہ بچے، پاگل، سید اور دیوانے وغیرہ کے تصرفات فاسد ہیں، اور فقہاء نے ان کے ایسے ارادے کو فاسد قرار دیا ہے، کیونکہ ان لوگوں سے اس فاسدہ رہو رہا ہے، و صاحب اہلیت نہیں، یا ایسا شخص ہے کہ اس کی اہلیت مقید ہے یا ناقص ہے۔

ب۔ ارادہ کے باب میں اصل یہ ہے کہ اس فاسدہ "اہل" کی طرف سے ہو (یعنی صاحب معاملہ و صاحب حق کی طرف سے ہو)، لیکن مسائل و مسائل میں ارادہ بھی اہل کے ارادے کے قائم مقام بن جاتا ہے مثلاً مفارقت میں وکیل کا ارادہ موکل کے ارادے کے قائم مقام

ہوتا ہے۔ کتب فقہ کی ”کتاب الوفا“ میں اس کی تفصیل ہے جو ہے۔
 ورنہ بھی دوسرے فارادہ و تجربہ صیل کے ارادے کے قائم مقام
 ہوتا ہے مثلاً یہ بھی ہوتا، چنانچہ دوسرا شخص جو تصرفات انجام دیتا
 ہے وہ فی جملہ صیل کے ذمہ لازم ہو جاتے ہیں (۱)۔ اصطلاح
 ”جبار“ میں اس پر بحث چلی ہے۔

ر وہ کو طہر کرنے کی تعبیرات:

۶- صل یہ ہے کہ ر وہ کی تعبیر لفظ کے ساتھ کی جائے جو ارادہ کی
 اہمیت رکھنے والے شخص سے صادر ہو، اور جو شخص بولنے سے عاتق ہو
 اس کا اشارہ تلفظ کے قائم مقام ہو جاتا ہے، اسی طرح خط و کتابت،
 خاموشی، لین دین، بی بیہوشی، ان کے قائم مقام ہوتے ہیں (۲)۔
 یہ بحث کتب فقہ کے مختلف ابواب مثلاً طلاق، نکاح اور بیوہ وغیرہ
 میں پھیلی ہوئی ہے، اور اسی وجہ سے فقہاء نے بہت سے احکام میں
 کوئلے کے اشارہ کو اس کے تلفظ کے درجہ میں شمار کیا ہے۔

ر وہ و تصرفات:

۷- یہاں پر کچھ ایسے تصرفات بھی ہیں جن کے نتائج آثار کے مرتب
 ہونے کے لیے عیب قبول کے، زمین مطابقت ضروری ہے، مثلاً
 عقود، اس سے کہ عقدہ رش کے ۱۰۰ سروں کو باہر بننے سے ماحول ہے،
 ورنہ قبضہ و عقدہ کو رش کے ۱۰۰ سروں کو باہر بننے سے ماحول ہے،
 ضرورت ہوتی ہے، اور تہی و واریہ سے بھی لازم ہیں، مثلاً بیع، ہبہ،

(۱) صاحب الخلیل ص ۲۳۸۔

(۲) دائع المدخل ۵/۳۵، ۲۰۰ طبع مرکز المطبوعات العلمیہ مصر، حاشیہ ص
 حاشیہ ص ۳۳ طبع اول بلاق حاشیہ الدوق ص ۳ طبع عینی لمبانی الخلیف،
 ہاشیہ الخراج ص ۲۶ طبع اول ۸۰۲ طبع اول فتح القدیر ۵/۷۷ طبع
 بلاق ص ۳۱۶، ۱۳۱۶ طبع اول و نظائر لابن نجیم مع حاشیہ الخوی ص ۱۸۳، و اس کے
 بعد کے صفحات طبع در المعیاد المعاصرة، المصنوع ۱۱۵۰۔

رہن، صلح، شرکت، مضاربت، ہزارعت، نکاح، خلع وغیرہ۔
 سب کچھ تصرفات اس قسم کے ہیں کہ ان کے آثار محض ارادہ
 سے مرتب ہو جاتے ہیں، اور یہ تصرفات دو طرح کے ہیں:
 نوع اول: وہ تصرفات جن میں ارادہ کو رد کرنے اور واپس لینے
 سے واپس نہیں ہوتا، مثلاً بیع، تصفیت کتب الہدیہ کے ابواب
 وقف میں ہیں۔

نوع دوم: وہ تصرفات جن میں ر وہ کو رد کرنے اور واپس لینے سے
 واپس ہو جاتا ہے، مثلاً قرض (۱)۔ تصفیت کتب الہدیہ کے ابواب
 قرض میں ہیں۔

۸- عاتقین کا ارادہ عقد کو دہن ہوتا ہے، ورنہ ارادہ سے وہ
 تصرفات ہو جاتے ہیں جن کا تعلق عقود سے نہیں، بہد عقود کے
 احکام و آثار صاحب شریعت کے مرتب کرنے کی وجہ سے ہیں،
 بہت عاتق کے مرتب کرنے سے نہیں (۲)۔

۹- اگر کسی تصرف میں طہی، یا حیو، یا عیب چھپنا، یا سر دہن
 جائے تو فی الجملہ یہ تصرف قائل بطلان ہوتا ہے، جس کی صورت یہ
 ہوتی ہے کہ جس کے ارادے میں اس طرح کی کمی پائی جائے اس کو
 اختیار دے یا جائے (۳)۔

(۱) دیکھئے المصنوع ۱۲/۱۳، طبع اول الخلیف المدخل ص ۱۸۳، و اس کے
 بعد کے صفحات، مصادر الحق فی فقہ اسلامی للمصنوع ص ۳۰ طبع عینی
 المدین المری۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۳۳۔

(۳) المصنوع ۱۲/۱۳۔

مدی، یا حقیقتہ کی بری کو، مٹ کرنے سے پہلے صدق کر دے تو قربانی، مدی یا حقیقتہ کی طرف سے کافی نہیں (۱)۔ فقہاء نے اس پر کتاب لاضاعی و کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

اسی طرح شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں بھی قربت و عبادت ماما ہے سب دوشہ اور سہلائی کو، جو میں لانے کا دیر یہ ہو جیسا کہ نذر میں اور بانیوں سے جنگ کے، جب ہو نے کا مسئلہ ہے کہ ان کا قتل اس کی سرکشی کے خاتمہ اور اللہ کے کلام کی سر بند کی کا دیر یہ ہے، اس لیے اس مقصد کی تکمیل خوب ہرے بغیر ہو جائے تو اس سے بڑے کسانہ دیر ہے، اور اسی وجہ سے بڑے لوگ اہل حق کی بات میں بر اسلام کے پرچم تلے آجا میں تو قتل مقبوح منسوب ہوتا ہے۔ فقہاء نے کتاب ایہا، اور کتاب البیاق میں اس کی تفصیلات ذکر کی ہیں۔

اسی طرح قناس یا حد میں خوب بہا ماما، لوگ سرکشی اور اللہ کی حرام کر دینے میں کی خلاف ورزی کرنے سے بڑے کریں، فرمان باری ہے: ”ولکم فی الفصا ص حیاة یا اولی الالباب“ (۲) (اور تمہارے لئے اے اہل فہم (قانون) قصاص میں زندگی ہے)۔ اور شارح نے ماقبل اور اجازت مقصد سے خون بہا حرام قرار دیا ہے، اسی وجہ سے مسلمان یا ذمی کا ماقبل قتل حرام ہے، اور بے ضرر جانور کا دغ جب ککھانے کے لئے نہ ہو حرام کیا ہے، اور جس جانور کا ککھا جائز ہے اس جانور کا دغ جب ک غیر قتلہ کے نام پر ہو حرام قرار دیا ہے (۳)۔ جیسا کہ فقہاء نے کتاب الذبائح میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اور شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں مباح قرار دیا ہے

(۱) البدائع ۶/۵ طبع مطبعہ الجمالیہ مصر ۱۳۲۸ھ

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۹ھ

(۳) جوہر الکلیل ۲۰۹/۱، نورانی کے بعد ۷ صفحات، حاشیہ ص ۵۵ میں ۱۶۹/۵

إِراقۃ

تعریف:

۱- إراقۃ کا لغوی معنی: بہانا ہے، کہا جاتا ہے: ”إِراقۃ الماء“ یعنی اس نے پانی کو بہا دیا (۱)۔ فقہاء لفظ ”إِراقۃ“ کو کسی طرح سے استعمال کرتے ہیں، اور اس سبب موقع میں گنوم پھر ”بیانا“ کے معنی پائے جاتے ہیں، مثلاً، وہ کہتے ہیں: ”إِراقۃ الحمر“ اور ”إِراقۃ اللحم“، ایک میں بہانے کا مفہوم ہے۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

نف- إِراقۃ دم (خون بہانا):

۲- شریعت کی نظر میں ہری (قربانی کا جانور جو حرم میں بیجا جائے) اور قربانی و حقیقتہ میں پانچ جانوروں کا خون بہانا جرات تو قربت و عبادت ہے، اس قیم سے کہا ہے: ”وہو“ یعنی جو اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ و عبادت میں تین تین مدی، قربانی، اور حقیقتہ (۲)۔ اور سر بیانی سے کہا ہے ”مدی میں ہی جانور جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں، کیونکہ یہ خون بہانے سے تعلق رکھنے والی عبادت و قربت ہے“ (۳)۔

کوئی و عمل راق کے تمام مقام میں ہو سکتا، چنانچہ اُمر قربانی،

(۱) معرب فی ترتیب العرب۔

(۲) رد المحتار جلد ۱ ص ۲۳۵ طبع مصطفیٰ الجمالیہ اٹلی ۱۳۶۹ھ

(۳) جہاد ۱۸۵/۱ طبع مصطفیٰ الجمالیہ اٹلی۔

اجازت کی ضرورت نہیں (۱)۔
اس کی "عزل" کی اصطلاح میں آتی ہے، اور فقہاء نے
اس پر کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

جبکہ مقصد یک انسان کے دھرم پر حملہ کا، قاتل ہو (۱)، یا ایسی
شی کا حصول ہو جس کے ذریعہ سے وہ اپنے سے موت کو دفع کر سکے،
گر اس شی کا حصول اس شخص کا خون پیاے بغیر ممکن نہ ہو جو اس کو زہر د
رکھنے والے سامان سے روک رہا ہو، دراصل ایک وہ اس شخص کی حاجت
سے زائد ہو (۲) اسی طرح ضرر رساں جانور کا خون پیا یا مباح
ہے (۳)۔ فقہاء نے اس پر مختلف ابواب میں بحث کی ہے، مثلاً
"نہیاں"، "جنایات"، "رجح" میں سب وہ اس بابت متفق کرتے
ہیں کہ خرم کے سے کن جاو رہوں کا ماحار ہے۔

اُراک

دیکھئے: "استیاب"۔



ب۔ نہی سنتوں کا بہانا:

۳۔ نہی سنتوں کا بہانا اس کو ضائع کرنا ہے، "یہ فی الجملہ مطلوب
ہے اگر اس کی کوئی حاجت یا ضرورت نہ ہو، نہی سنتوں کو پیاے سے
متعلق جتنے حکام آتے ہیں وہ بھی حکام نہی سنتوں کو ضائع کرے
سے متعلق بھی آتے ہیں، اصطلاح "تلاف" میں اس پر بحث
ہو چکی ہے۔

ج۔ منی کو بہانا:

۴۔ جماع کے وقت منی کو شرمگاہ سے باہر پیاے کو قبا، "عزل"
سے تعبیر کرتے ہیں، "عزل" حرہ (آر، عورت) سے اس کی
اجازت کے بعد جائز ہے، جب کہ باندی سے عزل کرے میں فی الجملہ

(۱) دیکھئے جوہر الکلیل ۲/۴۷۷ طبع مطبعہ عباس، حاشیہ قلیوبی ۲۰۶/۲ طبع
مصطفیٰ ابراہیمی الجلی، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۵۱ طبع مولیٰ بلاق، انہی
۳۳۹/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) انہی ۶۰۴/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۹، مؤطا امام مالک ۱/۳۵۳، نیل ووطار
۵/۲۷ طبع مطبعہ المعانیہ مصر، حاشیہ شرح الفرائد کتب الصیغہ
باب ما یصلح لکرم من الدواب۔

(۱) انہی ۲۳، ۲۳/۷ طبع المرایض۔

اِربہ

تعریف:

۱- ”اِربہ“ کا لغوی معنی: حاجت ضرورت ہے، اس کی جمع ”اِرب“ کہی جاتی ہے، کہا جاتا ہے: ارب الرجل إلى الشيء یعنی اس چیز کی ضرورت پڑی (۱)۔ اور اصطلاحی معنی: عورتوں کی حاجت ہونا ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

غیر اربہ لارہ:

۲- فخر الدین رازی نے کہا ہے: کہا گیا ہے کہ ان سے مراد دو لوگ ہیں جو تمہارا بچا کھچا کھانا حاصل کرنے کے لئے تمہارے ساتھ ساتھ لگے رہتے ہیں، انہیں عورتوں کی ضرورت نہیں ہوتی، یہ تکہ دو بھولے بھالے ہوتے ہیں، عورتوں کے معاملات سے بالکل واقف نہیں یا وہ نیک بزرگ لوگ ہیں کہ اگر عورتوں کے ساتھ ہوں تو نکاتیں جھٹائیں، اور معلوم ہے کہ کسی ”مرغیہ“ (۱) وغیرہ کے پاس بلا اوقات نفس جماع کی صلاحیت و رغبت نہیں ہوتی، بین جماع کے علاوہ لطف اندوز ہونے کی شدید خواہش و رغبت ہوتی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”غیر اربہ لارہ“ سے یہ لوگ مراد نہیں، لہذا ان سے مراد دو لوگ ہیں جن کے بارے میں قطعی طور پر معلوم ہو کہ ان کو کسی بھی طرح سے

(۱) اصطلاح میر حسن العرب، مادۃ ”اِربہ“۔

(۲) تفسیر فخر الدین رازی ۲۰۸/۲۳ طبع عبدالرحمن نجف

لطف اندوز ہونے کی رغبت و حاجت نہیں، یا تو اس وجہ سے کہ ان کے اندر شہوت نہیں ہوتی، اور یا اس وجہ سے کہ وہ معاملات کو جانتے نہیں، اور یا فقر و مسکنت کی وجہ سے، اس تیسرے صورتوں کی بنا پر جماع کی را میں مختلف ہوتی ہیں، اس میں سے بعض نے کہا: غیر اربہ لارہ سے مراد دو فقرہ ہیں جو فاقہ کش ہیں، بعض نے کہا: اس سے مراد معتود (کم عقل)، ابلہ (نا سمجھ) اور بچہ ہیں بعض نے کہا: اس سے مراد بوز حاشیہ، اور دو لوگ ہیں جن کے پاس شہوت نہیں، اور اس سب کا ہی اس لغت کے تحت آئامن ہے، بین اس میں بچہ کو شامل کرنا من سب نہیں، جیسا کہ ابو بکر بن الحدادی نے کہا ہے، ”یونکہ اس کا مستحق حکم مایہ ہے یعنی فرمان باری ہے“ ”لَوِ الطُّفْلُ الدِّیْنُ لَمْ یُظْهِرُوا عَلٰی عَوْدَاتِ النِّسَاءِ“ (۱) (اور ان لڑکوں پر جو ابھی عورتوں کی پردہ کی بات سے واقف نہیں ہوئے ہیں)۔

اجمالی حکم:

۳- حنفیہ کے یہاں راجح یہ ہے کہ کسی متعلقہ لڑکے، بوز حاشیہ، م، فقیر، بھٹ (رنجا)، کم عقل، اور نا سمجھ، جنسی عورت کو دیکھنے میں طفل (صاحب شہوت مرد) کی طرح ہیں، کیونکہ کسی بلا اوقات جماع کرنا ہے اور اس کے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے، اور محبوب بھی لطف لھتا ہے اور اربہ لارہ ہے، اور رنجا فاسق، بکڑیو مرد ہوتا ہے، جب کہ معتود، ابلہ (نا سمجھ) میں شہوت ہوتی ہے، چنانچہ وہ کبھی کسی تیسرے کو نقل کرتے ہیں تا وہ مشاہدہ کرتے ہیں (۲)۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا قول اور حنفیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے کہ عورتوں کی طرف

(۱) تفسیر فخر الدین رازی ۲۰۸/۲۳، نظام القرآن لابن طبری ۳/۲۳، ۳۲، اور آیت سورہ نور ۳۱ کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۲۳۹/۵ طبع مولیٰ بلاق، خلاصہ علی الدار ۱۸/۳ طبع مصری روح طحاوی ۱۸/۱۲ طبع المیزان

اُرت، ارتخاٹ ۱-۲

دیکھنے میں "عبر اولی الزیبة" کا حکم محرم کا ہے، وہ عورتوں کی زینت کی جگہوں مثلاً بال اور بارہ کوہ یکھ سکتے ہیں۔ اور عورتوں کے پاس "نے جانے میں بھی" کا حکم محرم کا ہے، یونکہ زبان باری ہے: "أَوِ التَّابِعِينَ عَنِ أُولَى الزَّيْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ" (۱) (اور ان مردوں پر جو ظہیلی ہوں اور (عورت کی طرف) اس کو راہ چہنہ ہو)۔

ارتخاٹ

تعریف:

۱- لغت میں ارتخاٹ یہ ہے کہ رخی کو میدان جنگ سے نکال دیا جائے اور وہ رخی ایسا کمزور ہو کہ اس کو رخیوں نے بڑھا کر لے دیا ہو (۲)۔ کہا جاتا ہے: ارتخاٹ الرجل (مفلج بچہ کے ساتھ) جتنی سے میدان جنگ سے رخی حیات میں بہد اس میں رخی حیات ہوتی تھی، اٹھالایا گیا۔ اور فقہاء نے ارتخاٹ کی تعریف میں چہد قیدوں کا اضافہ کیا ہے۔ ان کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: مقتولین کی صفات سے نکل کر، یا مئی حیات میں آجانا، "مر" ث: وہ شخص ہے جس کو میدان جنگ سے نکل کر رخی کی حیات میں منتقل کیا گیا ہو، مثلاً اس نے پوت چیت کی، کھالایا چیا، سو یا یاثر یہ فخر و خست کی بیا اتنی مدت رہا جس کو عرف میں ہر تک باقی رہنا کہتے ہیں، پھر اس کا انتقال ہو گیا (۳)۔

اجمائی حکم:

۲- مرتد کو غسل دیا جائے گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، کیونکہ دنیاوی احکام کے اعتبار سے وہ شہید نہیں سمجھا جاتا، لہذا اس پر شہداء کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

اُرت

دیکھئے: "طغ"۔



(۱) لسان العرب: ج ۱، ص ۱۸۶، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱ طبع لیبیا، الجیر کی علی

(۲) بدائع الصنائع: ج ۱، ص ۳۲۱ طبع مرکز المصنوعات اقصیہ، حاشیہ مدلول مع اشراح

الکبیر: ج ۱، ص ۵۴ طبع عیسیٰ الخلیفی، البیعی مع اشراح الکبیر: ج ۲، ص ۴۰۳ طبع بوسلر

نہایہ: ج ۱، ص ۴۹۰ طبع مصطفیٰ الخلیفی۔

(۳) حاشیہ طحاوی علی الدرر: ج ۱، ص ۸۶، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱ طبع لیبیا، الجیر کی علی
تطبیق: ج ۱، ص ۳۱۳ طبع مصری البیعی: ج ۱، ص ۲۶۲ طبع بوسلر
نور: ج ۱، ص ۳۱

دنیا ہی احکام کے اعتبار سے کوک وہ شہید نہ ہو، لیکن ثواب کے حق میں وہ شہید ہے، اور اس کو شہیدوں کا ثواب ملے گا، کفار کے ساتھ جنگ کے بعد جو شخص اس طرح مر گیا اس کے بارے میں یہ اتفاق مسلمہ ہے۔

الہ: باغیوں سے جنگ یا اہل عدل (غیر باغی) کی آپسی جنگ کے بعد جو شخص مر جائے اس کے غسل اور نماز جنازہ کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔ دیکھئے: ”بغاة“۔

ارتقاء

تعریف:

۱- ارتقاء کے معانی میں سے سہارا لینا اور نفع اٹھانا ہے۔ کہا جاتا ہے: ارتقاء بالشیء: اس چیز سے فائدہ اٹھانا۔ مرافق الہ: اپنے پانی پینے کی غنیمت وغیرہ، مثلاً مطبخ اور بیت الخلاء (۱)۔ اصطلاح میں حنفی نے ارتقاء کی تعریف یوں کی ہے کہ کسی جائیداد پر ثابت شدہ حق جو امر کی جائیداد کی منفعت کے سے ہو ارتقاء ہے۔ (۲) مائیکہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: جائیداد سے ایستہ منافع کا حاصل کرنا (۲)۔ حنفی کے مقدمہ میں مالکیہ کے یہاں ”ارتقاء“ میں عموم رپاؤ ہے، کیونکہ ان کی تعریف میں جائیداد کا امر کی جائیداد سے فائدہ اٹھانا تو ہے ہی، خواہ کسی شخص کا بھی جائیداد سے فائدہ اٹھانا اس میں شامل ہے۔

ثانیہ: درجنابلہ کے یہاں ارتقاء کی جو شکلیں ملتی ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ وہ اس سلسلہ میں مالکیہ سے متفق ہیں (۳)۔

بحث کے مقدمات:

۳- فقہاء مرثیہ کے احکام باب ۱، شمار ۱۰، باب المغاۃ میں ذکر کرتے ہیں۔

ارتقاء

دیکھئے: ”رذق“۔

ارتقاء

دیکھئے: ”رذق“۔

(۱) سہیل رحمت۔

(۱) القاموس المصباح۔

(۲) انجیل علی شرح فقہ ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۲ طبع انجیل، البحر الرائق ۳۹، ۳۸، ۳۷ طبع الخلیفہ۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لاوردی ص ۷۷، طوالتی بتقی ص ۲۰۸، طبع جمعہ میں ۱۵/۱۔

ارتفاق ۲-۵

متحدہ غلط:

غ- اختصاص:

۲- اختصاص: "اختصاص بالشیء خاص ہو بہ" کا مصدر ہے (میں نے اس کو عدد چیز کے ساتھ خاص کیا تو وہ اس کے ساتھ مخصوص ہو گیا) (۱)۔ "بہ" ایک شخص کی چیز کے ساتھ مخصوص ہو جائے، تو دوسرے کے لئے اس شخص کی اجازت کے بغیر اس چیز سے قاعدہ ٹھکانا ممنوع ہوتا ہے لہذا اجازت کی شرط کے علاوہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارتفاق کے بعد تو نفع اٹھانے میں شرکت متصور ہے، برخلاف اختصاص کے، یہ ارتفاق میں عیشیہ ۱۰۰۰ م کا پلاو غالب ہوتا ہے، برخلاف اختصاص کے کہ اس میں عدم دوم غالب ہوتا ہے۔

ب- حیازہ یا حوزہ:

۳- حیازہ یا حوزہ کے لغوی معانی ہیں: جمع کرنا، ملا کر۔

اصطلاحی معنی: کسی چیز پر ماتحت رکھا، جس پر قابض ہوا ہے (۲)۔

ج- حقوق:

۴- حقوق جمع کی جمع ہے، ارتفاق لغت میں دوسرے جو ثابت ہو، موجود ہو۔

مقابلہ کی اصطلاح میں اس کا استعمال اس چیز کے لئے ہوتا ہے جو انسان کے مفاد میں شرعی طور پر اس کے لئے ثابت ہو۔ جائیداد سے متعلق حقوق "مرافقہ" کے درمیان ایک فرق وہ ہے جس کو لائن ایم نے "جامع المصوبین" کے حوالہ سے غلط کیا ہے "جائیداد" کے

(۱) اصطلاح۔

(۲) مجمع علی التحدید ۲/۲۵۲۔

دوسرے میں جو "حقوق مرافقہ" کا، تربیاجاتا ہے تو حقوق سے پائی جائے گا اور چلنے کا راستہ وغیرہ مرافقہ ہوتا ہے، اور یہ بلا ارتفاق ہے، اور مرافقہ سے مراد امام ابو یوسف کے یہاں گھر کے منافع میں، ورطابہ اور ایہ میں مرافقہ سے مراد حقوق ہی میں (۱)۔

لہذا امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق مرافقہ "حقوق ایک ہیں، اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق مرافقہ میں حقوق کی بہ نسبت عموم زیادہ ہے۔ یہ تک اس سے مراد گھر کے دو تمام تعلقات میں جن سے قاعدہ اٹھایا جاتا ہے، بیسے مخصوص نہ ہو مطیع، جیسے کہ قبستانی میں ہے، "درسی میں" کا "حق" اس کے تابع اور اس کے سے مائزیر ہو کرنا ہے بیسے راستہ "پانی کا حق" اس لئے حق (مقصد مرافقہ) خاص ہے (۲)۔

ارتفاق کا شرعی حکم:

۵- ارتفاق کا حکم اسلامی است ہے، جب تک نفع اٹھانے والے پر ضرر نہ ہو، یا دفع ضرر کے لئے وہ متعین نہ ہو، اور "ارتفاق" یعنی قاعدہ پانچا مندوب، "تجب ہے" یہ تک حضور ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے فرمان بڑی ہے: "لا یسمع احدکم حارہ ی بعور حشیشہ فی حدارہ" (۳) (تم میں سے کوئی بھی اپنے ہمسایہ کو اس بوت سے نہ روکے کہ وہ اس کی دیوار میں کھڑی لگائے)۔ یہ فرمایا ہے: "لا یحلل الحسنة من حارف حارہ ہوا نقہ" (۴) (وہ شخص جس

(۱) الاحکام السلطانیہ للصادر فی ۱۸۷۷ء، ولائی بیروت ۱۴۰۸ء، جامع المصوبین ۱/۱۵۱، البحر الرائق ۱/۳۸۸ طبع اطمین۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۲۹۲ طبع بروکلین۔

(۳) بخاری شریف مع فتح الباری ۵/۱۱۰ طبع استغیہ، مسلم شریف ۳/۲۲۰ طبع عیسیٰ الخلیف، الفاظ صحیح مسلم کے ہیں۔

(۴) مسند احمد ۴/۳۷۳ طبع المکتبہ، بیروت، مجمع الزوائد (۱۹/۱۸۸) طبع مکتبہ القدوسی، میں کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

ارتفاق ۶-۸

میں نہیں جائے گا جس کا پڑوسی اس کے شرمسار سے ڈرتا ہو۔

فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کی صلاحیت کے اعتبار سے رتھاق کی نوع:

۶- رفاق (فائدہ پہنچانا) یا تو محمدؐ کو زمانہ کے لئے ہوگا، مثلاً ایک سال یا دس سال، یا ہمیشہ کے لئے ہوگا، ان صورتوں میں مرفق (فائدہ پہنچانے والا) پابند رہے گا اور اس پر فائدہ پہنچانا لازم ہوگا مقررہ مدت سے قبل اس کے لئے اس سے رجوع کرنا جائز نہیں، یہ رفاق کسی زمانہ کے ساتھ محدود نہیں بلکہ مطلق ہوگا، اس صورت میں تنی مدت کے سے پابندی ہوگی جس میں عائد ہونا، پیسوں کے معاملات میں اس جیسی چیزوں سے فائدہ اٹھلایا جاتا ہے، اور اس سلسلہ میں دعوے میں لکڑی کاڑنا، دروازہ کھولنا، یا پانی سے سیراب کرنا وغیرہ جیسے تعمیر کے لئے محنت کو وہ اس لیے اسباب پر اہم ہے (۱)۔

رجوع کے تفصیلی احکام مقررہ ۲۴ میں آرہے ہیں۔

رتفق کے اسباب:

۷۔ کبھی ارتفاق حکم شارع سے وجود میں آتا ہے، اور یہ صورت عمومی امور یا مباحات میں ہوتی ہے، جیسے غیر آباد اراضی کو آباد کرنا وغیرہ، ورنہ کبھی مالک کی اجازت سے، اتنی اور شخصی جایدہ کی نسبت سے، یا اس تصرف کے تقاضہ کے نتیجہ میں جس کا معامہ ارتفاق کا ثبوت ہو جیسے جاریہ وراثت میں، اگرچہ حقوق ارتفاق سے انتفاع کی شرط نہ لگانا گئی ہو، ورنہ کبھی ارتفاق انتصاب حال سے ثابت ہوتا ہے، اس حق کے پیدا ہونے کا سبب معلوم نہیں ہوتا، لیکن اس پر ٹیوٹیل مدت مقرر کرنے سے حق ارتفاق کا قدیم سے ثابت ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔

() بحمد الله تعالى ٢٠١٤/٢٠١٥

عوامی منافع سے ارتفاق اور اس میں ترجیح:

۸- حابلہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ کشادہ ضمیر اہوں اور
 رکوں اور آبادی کے درمیان کھلے ہوئے میدانوں میں بیٹھ کر بیچ و
 خرید کے ریمبوٹ حاصل کرنا جائز ہوگا۔ ٹیکہ کسی کے لئے چنگی و
 گذرنے والے کے لئے موجب ضرر نہ ہو، اس سے کبھی زمانے
 اور سبھی ملکوں میں سبھی لوگوں نے بغیر تفسیر کے سے معمول بنارکھا
 ہے۔ نیز اس لئے کہ یہ کسی کو ضرر پہنچائے بغیر مباح طور پر فائدہ اٹھانا
 ہے۔ لہذا اس کو مسموم نہیں کہا جائے گا جیسا کہ راستوں و میدانوں
 سے گذرنا مسموم نہیں، امام احمد نے فرمایا: ہاٹ دور کی دوکانوں
 (یعنی دھڑکتی ہو عارضی طور پر) یہ ضرر وحت کرنے والوں کے سے
 مہیا کی ہیں) میں صبح سب سے پہلے آنے والی رات تک کے سے
 اس کا حقدار ہے، گذشتہ زمانہ میں مدینہ کے بازار میں یہی رعیت تھی،
 اور فرمان نبوی ہے: ”ھنیٰ صنایع من سبق“ (۱) (مٹی اس شخص کی
 قیامگاہ ہے جو پہلے آجائے)۔ ”وہ اپنے سایہ کے سے کوئی سکی چیز
 رتھ سٹاتا ہے جس سے ضرر نہ ہو“، اگر وہ وہاں سے اٹھ کھڑا ہو اور اپنا
 سامان وہاں چھوڑ دے تو دوسرے کے لئے اس کو وہاں سے ہٹانا جائز
 نہیں، کیونکہ اس پر پہلے شخص کا قبضہ ہے، اور اگر وہ اپنا سامان منتقل
 کر لے تو وہ شخص وہاں بیٹھ سٹاتا ہے، کیونکہ اس کا قبضہ ختم ہو گیا، اور
 اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ پر بیٹھ، مکان لگائی اور اسے طول دینا چاہا تو
 اس سے منع کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس طرح مالک بننے والے کی
 طرح ہو جائے گا، اور ایسے نفع کو اپنے ساتھ خاص کر لے گا جس کے
 استحقاق میں دوسرے بھی اس کے برابر حق رکھتے ہیں، اور یہ بھی
 احتمال ہے کہ پھر وہ نہ بتایا جاسکے اس لئے کہ وہ جس جگہ پر آیا ہے

(۱) عہدہ ”مفتی مناخ“ میں مفتی کی روایت میں ماجہ (۱۰۰۰ھ طبع عیسوی ۱۹۸۸ء) اور غنی (۲۲۸/۱۳ طبع عیسوی ۱۹۸۸ء) کے لیے ہے۔

ارتفاق ۹

۱۰ ماں اس سے پٹے کوئی مسلمان نہیں پہنچا، اور اگر وہ آدمی ایک ساتھ پہنچیں تو گنجائش ہے کہ اس میں تمام اندام کی جائے، اور یہ بھی گنجائش ہے کہ تمام جسم کو مناسب سمجھتے آگے بڑھا دے، اور اگر بیٹھنے والے سے گزرنے والوں کو تکلیف ہو تو اس کے لئے اس جگہ بیٹھنا جائز نہیں، اور نہ تمام کے لئے جائز ہے کہ اس کو ماں بیٹھنے والے، نہ معاوضہ کے ساتھ نہ بد معاوضہ (۱)۔

تقریباً اسی کی تصریح شافعیہ نے کی ہے، ربی نے کہا ہے: اگر کسی کو مسجد یا مدرسہ میں کسی جگہ سے اُس ہو جائے، جہاں وہ لوگوں کو تنگی دے، یا قرآن پڑھائے، یا کوئی شرعی علم پڑھائے، یا سکھائے، یا مذکورہ چیزوں کو بیچنے کے لئے یہاں کرے مثلاً کسی استاد کے سامنے درس بیٹھنے کے لئے، تو یہ مذکورہ پر لین دین کرے کے لئے بیٹھنے والے کی طرح ہے، لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کی طرف سے فائدہ یا مفادہ پیدا جائے، بلکہ سڑک پر لین دین کے لئے بیٹھنے والے کے مقابلہ میں اس کا حق ہر پہلو اولیٰ ہوگا، کیونکہ اس جگہ پا بندی سے بیٹھنے میں اس کا حق ہر پہلو اولیٰ ہوگا، کیونکہ اس سے مانوس ہو جائیں، جس حدیث میں مسجد میں مستقل جگہ بنانے کی ممانعت آئی ہے وہ حدیث دوسری چیزوں کے ساتھ خاص ہے، اور اس کے لئے امام کی اجازت کی بھی شرط نہیں، اور اگر (ایک جگہ مستقل بیٹھنے والا مدرسہ نہ رہے تو دوسرا اس جگہ بیٹھ سکتا ہے، تاکہ اس جگہ کا فائدہ جاری رہے۔

۱۱ کوئی خیراتی رباط (سڑک) میں کسی جگہ سب سے پہلے پہنچ جائے (۲) اور اس شخص پر اس کی شرط منطبق ہو یا کوئی فقیر کسی مدرسہ میں یا مستحق کسی خیراتی عظیم کی ممانعت میں، یا صوفی خانقاہ میں پہلے پہنچ جائے (۳) تو اس کو ٹھک کر کے وہاں سے بنایا نہیں جائے گا، اور

(۱) اہل بیت ۵/۵۷۶، ۵۷۷ طبع مکتبۃ المصطفیٰ۔

(۲) نہایت الحاح ۵/۳۳۵ قدس سرہ کے ساتھ

(۳) الفتاویٰ الجوزیہ حاشیہ الفتاویٰ الجوزیہ ۱۱۳-۱۱۶، لہجہ فی شرح الفقہ ۴

۱۲ وہ کسی حذر سے مثلاً کوئی چیز خریدنے کے لئے جا رہا ہو تو اس جگہ سے اس کا حق ختم نہیں ہوتا، اگرچہ وہ اس جگہ اپنا سامان یا پناہ مانگ نہ چھوڑ کر آیا ہو، اور اگر وقف کرنے والا اس میں اقامت کی مدت مقرر کرے تو آنے والے اور نفع اٹھانے والے کے لئے اس سے زیادہ ہمسایہ اجازت نہیں، الا یہ کہ شہر میں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جس پر وقف کی شرط منطبق ہو، اس لئے کہ عرف اس پر شہد ہے کہ وقف مدرسہ کو خالی رکھنا نہیں چاہتا، اور اسی طرح وقف کی شرط میں عرف پر عمل کیا جائے گا۔ اور کسی سڑک میں بلا ضرورت مجبوری اقامت کی مدت تین دن سے زیادہ نہیں رکھی جائے گی (۴)۔

۹- ماہروی اور ابو یعلیٰ میں سے ہر ایک نے عمومی نفع سے فائدہ اٹھانے کا خاص طور پر باوجود کی اجازت ضروری ہونے پر نہ ہونے کا بیاں تفصیل سے کیا ہے، چنانچہ اس میں نے کہا ہے: رہا رفاق تو وہ لوگوں کا بار بار میں بیٹھنے کی جگہوں، سڑکوں کے دونوں طرف کشادہ جگہوں بشہ میں کے اور کشادہ جگہوں، سڑکوں کے دونوں طرف جگہوں سے فائدہ اٹھانا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جس میں خاص طور پر سحرانی حلقوں اور بیادوں سے فائدہ اٹھانا ہوتا ہے، دوسری قسم خاص طور پر شخصوں، ملاک کے کھلے حصوں اور میدانوں سے فائدہ اٹھانا، تیسری قسم سڑکوں اور راستوں سے فائدہ اٹھانے کے ساتھ خاص ہے۔

قسم اول کی دو صورتیں ہیں: ایک تو یہ کہ وہ قافلوں کے گزرنے اور اس میں مسافروں کی استراحت کے لئے ہو، اس میں سلطنت کا کوئی اختیار نہیں اس لئے کہ سلطنت اس سے وابستہ ہوتا ہے، اور چھوٹے والوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں سلطنت کی خصوصی

۳۳۵-۳۳۲ =

(۱) نہایت الحاح ۵/۳۳۵

ارتفاق ۹

ذمہ داری ہوگی کہ اس گزرگاہ کی خرابی کو درست رکھے اور تانلوں کے سے پانی کا نظام کرے اور تانلوں کے ذریعہ کے لئے سہولت فراہم کرے، اور جو اس منزل پر پہلے پہنچے وہ کوچ کر جانے تک بعد میں اپنے والوں سے وہاں ٹھہرنے کا زیادہ حق دار ہوگا اور کچھ لوگ ایک ساتھ وہاں پہنچ جائیں اور نہایت صورت پیدا ہو جائے تو باقاعدہ طور پر فکر کے ذریعہ ان میں مسابقت کی شکل بحال رہنا کو ختم کرے۔ یہی عی خانہ بدوش لوگ زرعی زمین کی تلاش میں چارہ حاصل کرنے چاہا ہوں سے فائدہ اٹھائے اور ایک زمین سے دوسری زمین میں منتقل ہونے کے لئے نکلیں تو وہ زمین جس کو انہوں نے چھوڑا اور جہاں سے انہوں نے غل مکانی کی تو وہ اس زمین میں دیگر تانلوں اور مسافروں کی طرح شمار کئے جائیں گے، ان کے منتقل ہونے اور ان کے چاروں کے چارے پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔

دوسری شکل یہ ہے کہ اترنے والے اس جگہ اس لئے اتر رہے ہیں تاکہ اس کو مستقل اقامت گاہ اور وطن بنائیں، تو اب باقاعدہ ذمہ داری ہے کہ ان کے اس قیام پر نظر رکھے اور مناسب ترین جہات ہو اس کی رعایت کرے، اگر اس کا قیام راستہ چلنے والوں کے سے باعث ضرر ہے تو اس کو روکا جائے گا، وہاں اترے سے پہلے بھی اور اترنے کے بعد بھی۔ اور اگر راستہ چلنے والوں کو ان کے قیام سے کوئی ہشامی نہیں تو اس کو وہاں اترنے کی اجازت دینے سے نہ ہینے، اور دوسروں کو وہاں منتقل کرے کے بارے میں جو بات زیادہ مستحق ہو اس کی رعایت کرے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے جب کوفہ میں سرحد کو آیا تو یہی کیا، وہاں وہاں شہروں میں زمین لوگوں کو مناسب سمجھا منتقل کیا، تاکہ مسافروں کا یہاں جمنا نہ ہو، اور خون ریزی کا سبب نہ بن جائے، جیسے حاکم غیر زمین کے ملاٹ کرے میں مصالحت کی

رعایت رکھتا ہے۔ اور اگر وہاں اترنے سے قبل اجازت نہ لیں تو ان کو اس سے نہ روکے، جیسا کہ اگر کوئی غیر زمین کو بد اجازت ہو کر اترے تو اس کو اس سے روکا نہیں جاتا، اور اس کے منہ دت کے پیش نظر وہاں تدبیر و انتظام کرے اور نے اس سے اجازت سے بغیر اور اجازت سے زیادہ تعارف و اضافہ کرنے سے اس کو روکے، شیخ بن عبد اللہ (عمر بن عبد اللہ) نے نقل کیا ہے کہ: کوفہ میں ہم لوگ حضرت عمرؓ بن خطاب کے ساتھ عمرہ کرنے آئے، تو راستہ کے چشمے والوں نے ان سے اس امر پر گفتگو کی کہ مکہ و مدینہ کے درمیان کچھ مکانات و منزلیں تعمیر کر لیں جو اب تک نہ تھیں، تو انہوں نے ان کو تعمیر کی اجازت دے دی، اور شرط رکھی کہ مسافر پانی و مسایہ کا زیادہ حق دار ہوگا۔

دوسری قسم: خاص طور پر عمارتوں اور شخصی املاک کے کٹے حصوں سے فائدہ اٹھانا، اس سلسلہ میں کامل لحاظ امر یہ ہے کہ اگر مالکان کو اس سے نقصان پہنچتا ہے تو فائدہ اٹھانے والے کو روک دیا جائے گا، اور اگر ان کا نقصان نہیں تو اجازت کے بغیر ان سے فائدہ اٹھانے کے مباح ہونے کے بارے میں رد قول ہیں:

چہ بقول: اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اگرچہ مالکان اس کی اجازت نہ دیں، کیونکہ عمارت کے اطراف کا محن ایسی جگہ ہے جو سہولت رسائی کے لئے عین بنایا ہے، جب اس کے مالکان اس میں سے اپنا حق وصول پالیں تو باقی میں دوسرے لوگ ان کے ساتھ برابر فائدہ اٹھانے کا حق رکھتے ہیں۔

دوسرا قول: مالک مکان کی اجازت کے بغیر مکان کے سامنے کے محن سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں، کیونکہ یہ مالکان کی املاک کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ حق دار ہوں گے، اور اس کو اپنے تصرف میں لانے کے بارے میں ان کو زیادہ خصوصیت حاصل ہے۔

جامع مسجدوں اور عام مسجدوں کے سامنے و اطراف کے میدانوں کے بارے میں قابل غور امر یہ ہے کہ اس سے قاعدہ اٹھانے میں اگر مسجد میں نہ جائے، والوں کو وقت پیش آتی ہے تو ممنوع ہے، ورنہ و شاد کے لئے کسی جارت دینا جائز نہیں، چونکہ نمازی اس کے زیادہ حقدار ہیں، ورنہ اس سے ان کو کوئی نقصان نہیں تو قاعدہ اٹھانا جائز ہے۔

تیسری قسم: رزکوں اور عام راستوں کے اطراف سے قاعدہ اٹھانا اس کے بارے میں بھی تفصیل ہے جو اوپر گذری (۱)۔

حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق:

۱۰- ماسبق سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حنفیہ ارتفاق کا اطلاق اس چیز پر کرتے ہیں جس سے قاعدہ اٹھایا جائے، اور یہ خاص ہے ان چیزوں کے ساتھ جو توابع میں سے ہوں، مثلاً پانی کا حق، پانی کی گزرگاہ، راستہ، گزرنے کا حق، پانی کے بننے کی جگہ اور پڑاؤں۔ امام ابو یوسف نے ارتفاق کو گھر کے منافع کے ساتھ خاص کیا ہے۔ ان تمام مذکورہ مرافق میں سے ہر ایک کی مخصوص اصطلاح ہے، لہذا یہاں یہی کافی ہے کہ ان مرافق میں سے ہر ایک کا تعارف کر دیا جائے اور اس کا حکم بیان کر دیا جائے، اور تفصیلات ان سے متعلق خاص صحنہ حیات کے لئے چھوڑ دی جائیں۔

شراب:

۱۱- مشرب کا لغوی معنی ہے: پانی کا حصہ (۲)۔

اصطلاحی معنی: رضی کے لئے پانی کا حصہ، دوسری چیزوں کے

(۱) ملاحظہ فرمائیے: مسعودی، ۱۸۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ، ورنہ بعضی میں ۲۰۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ۔

(۲) اصطلاح۔

لئے پانی کے حصہ کو شراب نہیں کہتے۔

اس کا رکن پانی ہے نہ ہی اس کا دوسرا حصہ۔

اس کے جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ شراب میں حصہ نہ رہو۔

اور اس کا حکم یہ اب سنا ہے اس سے کہ کسی کا حکم بھی ہوتا

ہے جس کے لئے وہ عمل میں لایا جاتا ہے (۱)۔

مسيل الماء (نالہ):

۱۲- مسيل: بننے کی جگہ، مسيل الماء: پانی بننے کی جگہ (۲)۔ اگر کسی شخص کے لئے قدیم حق و معمول کی بنا پر دوسرے کی املاک میں جاری پانی کے بننے کی جگہ، یا پانی لانے کی جگہ پانی جاتی ہو تو اس زمین والے کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہوگا (۳)۔ اگر کسی گھر کا بارش کے پانی کا مال زمانہ قدیم سے اس کے پردوسی کے گھر پر ہو تو پردوسی کو اس سے روکنے کا حق نہیں، اور حق مسيل کی شکل یہ ہے کہ ایک آدمی کے پاس زمین ہے اور اس زمین کا پانی بننے کی جگہ دوسری زمین میں ہو (۴)۔

حق تسيل (پانی بہانے کا حق):

۱۳- اس کی شکل یہ ہے کہ کسی کے پاس ایک گھر ہو اور اس گھر کے لئے پانی بہانے کا حق دوسرے گھر کی چھتوں پر ہو یا دوسرے گھر کی زمین پر ہو (۵)۔

طریق (راستہ):

۱۴- حاشیہ ابن ماجہ میں ہے: راستہ میں ہیں: ایک راستہ ہو

(۱) القنوی المندہ ۵/۲۹۰ طبع طرابلس۔

(۲) اصطلاح۔

(۳) مجلہ الاحکام دفعہ ۶۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۸۳۔

(۵) حوالہ سابق ص ۱۸۳۔

ہے جو شارٹ عام پر نکلتا ہے، دوسرا جو بندگی میں نکلتا ہے، تیسرا کسی انسان کی طبیعت میں مخصوص رہتا ہے۔ (۱)۔
اس کو استعمال میں لانے کے احکام آگے آئیں گے۔

حق مرور (گزرنے کا حق):

۱۵۔ وہ یہ ہے کہ کسی کو دوسرے شخص کی زمین پر گزرنے کا حق ہو۔
اس کا حکم یہ ہے جیسا کہ ”مجلد الاحکام“ کی دفعہ (۱۲۲۵) میں تصریح ہے کہ ”رُحْمٰی شَخْصٌ کَوْی دَہْرَ شَخْصٍ کَے مَحْنِ مِی گزرنے کا حق ہے تو مَحْنِ کے مالک کو گزرنے اور عبور کرنے سے روکنے کا حق نہیں۔“

دفعہ ۲۲۴ میں مرہق میں حقوق کے ثابت ہونے کے متعلق ایک عام حکم کی تصریح کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ ”حق مرور حق بحری، وحق مسیل میں قدامت کا اعتبار ہے یعنی ان چیزوں کو ان کی سابقہ قدیم حالت پر ہاتی رکھا جائے گا، کیونکہ دفعہ (۶) کے مطابق قدیم چیز اپنی سابقہ حالت پر ہاتی رہتی ہے۔“ اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی الا یہ کہ اس کے حدود کوئی غلط یا نام ہو جائے، بلکہ اگر کوئی قدیم چیز شریعت کے حدود ہو تو اس کا اعتبار نہیں، یعنی اگر معمول پہنچ اصل کے اعتبار سے غیر مشروع ہو تو اس کا اعتبار نہیں، اگرچہ قدیم ہو، اور اگر اس میں کوئی ضرر فاحش (کھا نقصان) ہو تو اس کو ختم کر دیا جائے گا، مثلاً اگر کسی گھر کی گند کی شارٹ عام سے ہو رہتی ہو تو اس کو بند کر دیا جائے گا، کو قدیم ہو، جب کہ اس سے گزرے والوں کو تکلیف ہوتی ہو، اس سے کہ ایسی چیز کے نقصان سے رکاز ازالہ کیا جائے گا، اور اس کی قدامت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا ہے کہ اس کی قدامت کا

اعتبار نہیں جبکہ وہ غیر مشروع ہو اگرچہ اس کا ضرر خاص ہو، جیسے کہ ایک شخص کے مکان میں ایک رہشن، اس ہے جو اس کے مسیہ کی عورتوں کے اہتے پیٹنے کی جگہ پر نکلتا ہے تو اس ضرر کا دور کرنا ضروری ہے، اگرچہ وہ قدیم ہو، جیسا کہ فتاویٰ حامد یہ میں یہ فتویٰ دیا ہے کہ جب ضرر واضح ہو تو قدیم و حادث کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ پھر اگر وہ مشروع ہے مثلاً بندہ شعیب سے ثابت ہے کہ پڑوسی نے یہ تعمیر اس کے بعد ہی ہے کہ دور رہشن، اس ایک افتاد زمین پر نکلتا تھا تو یہی صورت میں اس ضرر کا ازالہ واجب نہیں ہے (۱)۔

حق تعلی (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق):

۱۶۔ ”مجلد الاحکام“ کی دفعہ (۱۱۹۸) میں تصریح ہے کہ ہر شخص کو اپنی مملوک دیوار کے اوپر کی فضا کو استعمال کرنے اور جو چاہے اس میں تعمیر کرنے کا حق ہے، اور جب تک ضرر فاحش نہ ہو اس کا پڑوسی اس کو نہیں رک سکتا۔

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا: پڑوسی کے اس خیال کا اعتبار نہیں کہ اس تعمیر سے اس کی دیوار اور دھوپ رک جائے گی، جیسا کہ ”حامد یہ“ میں اس کے بارے میں فتویٰ مذکور ہے، کیونکہ اس میں ضرر فاحش نہیں، اور ”افتراق“ میں ہے: پڑوسی پر تعمیر کرنے کا ہر شخص کو حق ہے جو چاہے اس سے راجع، پڑوسی اس کو روک نہیں سکتا، اگرچہ وہ آسمان کی بلندی تک پہنچ جائے۔ میری رائے ہے کہ یہ اس صورت میں مسم ہے جب کہ پڑوسی نے اسے پڑوسی کے گھر کے مَحْنِ سے ہو اور دھوپ رکتی ہو، لیکن اگر پڑوسی نے اس کے کھڑکی کی چھت والے گھر کی چھت سے ہو اور دھوپ رک جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو اس سے روکا جائے گا، جیسا کہ متاخرین کا فتویٰ ہے۔

حق جو رہ:

۱۷- محمدی واند (۲۰) میں تصریح ہے کہ: منافع جو حوائج اصلیہ میں سے نہیں ہیں مثلاً ہو کورہنا، رکھڑی کو بند کرنا، یا صوب کو نہ "نے دینا ضرر فاحش (کوئی بضرر) نہیں، لبت بالکلیہ، صوب کو رہنا ضرر فاحش ہے لہذا اگر کوئی ناقصہ رے جس سے پڑانی کے گھر کی کھڑی بند ہو جائے اور اس قدر اندھیرا ہو جائے کہ وہ اندھیرے کی وجہ سے پرچہ نہیں سستا تو بچوں کو یہ ضرر فاحش ہے اس لئے پڑانی اس قدرت کو نہ سستا ہے "یہ نہیں کہا جائے گا کہ دروازہ روشنی کے لئے کافی ہے، کیونکہ سردی وغیرہ کی وجہ سے دروازے کو بند کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، اور اگر اس جگہ "کھڑیاں ہوں، بنی تعمیر سے یک کھڑکی بند ہوگئی تو یہ ضرر فاحش نہیں (۱)۔

ور روکنے کی علت ضرر فاحش کا پایا جانا ہے، پس اگر ضرر فاحش موجود ہو تو عمل سے روک دیا جائے گا ورنہ مباح ہوگا۔

حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق یہی ہیں۔

۱۸- عرف اور عام لوگوں کے استعمال کے لحاظ سے دوسرے حقوق ارتفاق بھی ہو سکتے ہیں، لہذا اگر استعمال کی وجہ سے دوسرے حقوق ارتفاق وجود میں آئیں تو ان پر بھی سابقہ احکام نافذ ہوں گے، چنانچہ عمومی ذرائع مواصلات مثلاً ٹرینیں، ہوائی جہاز، گاڑیاں، اور عام جگہوں میں لوگوں کے بیٹھنے کی جگہیں اور اس انداز کی دوسری چیزیں میں کامعاہدہ یہ ہے کہ یا تو ہر سوار کے لئے پہلے سے ایک سیٹ مخصوص کر دی جائے، مگر ایسا ہے کہ ہر شخص کے لئے سیٹ خاص ہے تو وہاں بھی اس سیٹ پر اس کی جارت کے بغیر نہیں بیٹھ سکتا، اور اگر مسافروں کے لئے پیشیں مخصوص نہیں تو ہر سوار جس سیٹ پر پہلے بیٹھ جائے بیٹھ سکتا ہے، اور جو بھی چیزیں اس قبیل کی ہوں گی سب کا یہی

حکم ہے۔

۱۹- فقہاء مالکیہ اور حنابلہ نے سابقہ مرتفی کے احکام "ارتفاق" کے بجائے "دوسرے تنوعات" سے ان کیسے ہیں، چنانچہ مالکیہ نے "دفع ضرر اور سد ذرائع" کے باب میں، شافعیہ نے "ترجم حقوق" کے باب میں، اور حنابلہ نے "صلح" کے باب میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

حقوق ارتفاق میں تصرف:

۲۰- جمہور فقہاء کا قول ہے کہ راستہ و طرح کے میں: مانڈ (کھد، ہوا)، اور غیر مانڈ (بند)۔ کھارہ سہ سہاج ہوتا ہے، جس کی ملکیت نہیں ہوتا، اور ہر شخص اپنی ملکیت (مکان و گھر) کا دروازہ اس میں حسب غطا کھول سکتا ہے، اور عام لوگ اس کو اپنے استعمال میں اس طور پر لاسکتے ہیں کہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو۔

بند راستہ ان لوگوں کی ملکیت ہوتا ہے جن کے دروازے اس میں کھلتے ہوں، لیکن ان لوگوں کی ملکیت نہیں جن کی دیواریں راستہ سے لگی ہیں، اور ان کا دروازہ اس راستہ میں نہیں کھلتا۔ لہذا جن لوگوں کے دروازے اس میں کھلتے ہیں وہی لوگ اس راستہ کے مالک اور اس میں شریک ہیں، کوئی دوسرا شخص ان کی رضا مندی کے بغیر اس میں کوئی پنچہ نہیں نکال سکتا، اور وہی گزرنے کے لئے دروازہ کھول سکتا ہے، یہ مسئلہ مالکیہ، شافعیہ، و حنابلہ میں مذہب میں ہے۔

۲۱- مالکیہ، شافعیہ، و حنابلہ نے پانی کے حصہ کی پابندی طور پر بیچ اور ملاک کے حقوق (مثلاً حق مرور، حق بحری، حق تھلی) کی بیچ بوقت ضرورت و حاجت جائز قرار دی ہے، ورنہ نفع اگرچہ معدوم ہوں ان کا عقد و معاملہ لوگوں کی آسانی کے لئے جائز قرار دیا ہے، لیکن انہوں نے چھتوں پر پانی بہانے کے حق اور اس کو رسیہ عاریت کے طور پر دینے کے بارے میں یہ شرط رکھی ہے کہ وہ چھتیں معلوم ہوں

جہاں سے پانی جاری ہوگا، ورنہ نہ جاری ہوگا۔ اسی طرح انہوں نے دیوہ وغیرہ کے ہری حصہ کو اس پر تھپہ کے لئے عاریت کے طور پر دینے کو جائز کہا ہے۔ یہ عاریت اور سرمایہ پر دی جانے والی عام چیزوں کی طرح اس کو سرمایہ پر بھی دیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اگر وہ تھپہ کے حق کو یہ زمین بند کی کوچ دے تو خرید رہاں پر تھپہ کا حقدار ہے (۱)۔

۲۲- حصہ کے یہاں جیسا کہ حاشیہ ابن ماجہ میں ہے راستہ تین طرح کے ہیں:

۱۔ راستہ جو شارب عام پر کھلتا ہے، دورانیہ جو ہنگلی میں جاتا ہے، اور کسی انسان کی ملکیت میں مخصوص راستہ۔ تیسری قسم کا راستہ بیچ (شریعہ درست) میں اس ملکیت تک داخل نہیں ہوتا جب تک اس کا ذکر یہ حقوق کا ذکر یہ مرتبہ کا ذکر نہ کرنا چاہے، جب کہ اصل المذکر وہوں قسم کے راستہ بغیر تذکرہ کے بیچ میں داخل ہیں، اور اس سے مراد بذات خود راستہ کو پہنچنا ہے حق مراد کو نہیں، لہذا اگر کسی کا گھر دوسرے کے گھر کے اندر ہو، اور اس کے گھر تک راستہ اس دوسرے کے گھر کے اندر سے ہو کر جاتا ہے تو اس کی دو قسمیں ہیں، یا تو اس کو اس میں صرف حق مراد حاصل ہے یا بذات خود راستہ اس کا ہے، اب اگر وہ بذات خود راستہ کوچ دے تو درست ہے، پھر اگر اس کی تحدید کر دے تو ظاہر ہے، ورنہ اس کو بڑے دروازے کی چوڑائی کے بقدر راستہ ملے گا۔

اس راستے اور ہنگلی والے راستہ میں فرق یہ ہے کہ اصل المذکر راستہ پہنچنے والے کی ملکیت ہوتا ہے جب کہ موثر المذکر راستہ میں تمام گلی، لے ٹریک ہیں، اور اس میں عام لوگوں کا بھی حق ہوتا ہے (۲)۔

پانی کے حصہ کی فروخت، سب، کرایہ پر دینا، اور صدقہ زمین کے

(۱) شہرہ احکام ۱۶/۴، المدونہ ۱۶/۴، اسنی الطالب والہی ۴

۲۶-۲۷، ملخصی ۴۷-۵۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۲۲۔

تالیع ہوئے زمین ہے، اس لئے کہ ظاہر روایت کے اعتبار سے وہاں مستقیم نہیں، اور ان پر فتویٰ ہے، اور شرح و بیانیہ سے نقل کیا ہے کہ بعض علماء نے اس کی بیچ جائز قرار دی ہے پھر کہا: اگر (قاضی کی طرف سے) اس کی بیچ کی صحت کا فیصلہ ہو جائے تو مانڈ ہوگا۔

۲۳- راجع مسیل تو اگر اس مقدمہ کی وضاحت یہ کر دی جائے جس میں پانی سب کا تو اس کی بیچ جائز ہے، اور اگر اس کی وضاحت نہ ہو تو حیات کی وجہ سے ناجائز ہے، اور بذات خود مسیل کی بیچ تو حق مسیل کی بیچ کے بغیر بھی جائز ہے بشرطیکہ اس کی تحدید کر دی جائے، اور حق مراد کی بیچ زمین کے تالیع ہو کر بلا اختلاف جائز ہے، اور جب اس کی بیچ ایک روایت میں جائز ہے، اس کو عام مشائخ نے لیا ہے، سامی نے کہا: یہی صحیح ہے، اور ان پر فتویٰ ہے۔

حق خلی کی بیچ جائز نہیں، حق تھلی، حق مراد میں فرق یہ ہے کہ حق مراد کا تعلق بذات خود زمین سے ہوتا ہے، اور زمین اس سے ہے جو زمین (سامان) ہے جب کہ حق تھلی کا تعلق انشا سے ہے، اور وہ زمین نہیں، ایک دوسری روایت میں ہے کہ تنہا حق مراد کی بیچ ناجائز ہے، اور ابو الیث نے اسی کو صحیح کہا ہے۔

حق شرب کی بیچ تالیع ہو کر بیچ جائز ہے، یہی صحیح ہے، جیسا کہ فتح القدر میں ہے، اور فقہاء کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ یہ باطل ہے، ”الکافیہ“ میں کہا: یہ بیچ فاسد ہوئی چاہے نہ کہ باطل، کیونکہ ایک روایت میں اس کی بیچ جائز ہے، اور بعض مشائخ نے اسی کو لیا ہے (۳)۔

فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر:

۲۴- سکری گاڑنے کا فائدہ پہنچانے کے بارے میں معتقد یہ ہے کہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۲۲ طبع زامہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۲۲۔

ارث

تعریف:

۱- ارث کے لغوی معانی میں سے: اصل، اور وہ ہر ای چیز جو بعد والے کو پہلے والے کی وراثت میں ملے ہو، اور میراث کا بقیہ حصہ ہے، اور اس کا ہمزہ اصل میں دلو ہے (۱)۔

ارث بول کر کسی چیز کا ایک قوم سے دوسری قوم میں منتقل ہونا مراد لیا جاتا ہے۔

اس سے وراثت میں ملنے والی چیز کو بھی مراد لیا جاتا ہے (۲)۔

اس اصطلاح کے اعتبار سے ترسیب کا یہی معنی ترکہ کا ہے۔

"علم میراث" (جس کو علم فرائض بھی کہتے ہیں) ایسے فقہی و حسانی اصول کا جانا ہے جن سے ترکہ میں ہر ایک کا حق معلوم کیا جائے (۳)۔

ارث کے اصطلاحی معنی: ثانویہ اور منجانبہ میں سے تافضی فضل اللہ بن حوئی نے اس کی تعریف کی ہے: کہ ارث وہ قاطعی تقسیم حق ہے جو اس کے مستحق کے لئے قرابت یا کسی اور وجہ سے اس شخص کے مرنے کے بعد ثابت ہوتا ہے جس کی وہ بھی طہیت ہو (۴)۔

(۱) القاموس المحیط ۱/ ۱۶۷۔

(۲) الطب الفرائض ۱/ ۱۶، حاشیہ البقری ص ۱۰۔

(۳) المدوۃ حاشیہ ابن عابدین ص ۹۸، ۵۹۸، شرح الکبیر ص ۵۶، ۳، نہایت کتاب

۲/ ۱، الطب الفرائض ۱/ ۱۶۔

(۴) الطب الفرائض ۱/ ۱۶، حاشیہ البقری ص ۱۰۔

جائزہ کے بعد اس میں رجوع نہیں، مدت لمبی ہو یا قہوری، اور (فائدہ ٹھہرے والا) بحیات ہو یا مریا ہو، لیتا اور پورا کر جائے تو وہ بوردگاڑنے کے لئے رفاق (جائزہ) کی ضرورت ہوگی، رہا تعمیر کے لئے صحن کو، پس سہا تو اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی تھی تو رنج یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے اگرچہ اتنی مدت نہ گذری ہو جس کے لئے عادی اس قسم کا رفاق و اعادہ ہوتا ہے۔ بین مرتبی کے ذمہ ضروری ہے کہ مرتفق نے جو کچھ شرط کیا ہے وہ دیا اس کی قیمت دے۔

محقق و ردیو میں فرق یہ ہے کہ بعض اہل علم کی رائے ہے کہ اگر وہ ردیو الاثر کرے تو بھی وہ ردیو کا عاریتہ دینے کا فیصلہ لیا جائے گا، بشرطیکہ عاریتہ دینے میں اس کا کوئی نقصان نہ ہو، اور یہی امام شافعی، ابن کثیر و ابن جنبل کا قول ہے۔

محقق کے بارے میں جو جو رجوع کا ذکر آیا ہے یہی "امد منہ" میں مذکور کیا گیا ہے۔

ابن رشد و ابن راقون سے یہی حکم جاری ہے، اور میں بھی جاری کیا ہے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک منفعیت ہے، اور ابن راقون نے ہی کو رجوع قرار دیتے ہوئے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ مذہب میں صحن و ردیو کے درمیان اس حکم میں کوئی فرق نہیں کہ ان میں سے ہر ایک کا مالک رجوع کر سکتا ہے بشرطیکہ کسی مدت کے ساتھ مقید نہ لیا ہو، جبکہ وہ مرتفق ان میں سے ہر ایک کو اس کا اثر چاہے، مرنے اس کے سے اس مدت کے گزر جائے کے بعد ہی رجوع کرنا جائز ہے جس میں عاریتہ دینے والا فائدہ اٹھا سکے، معلوم یہ ہوا کہ صحن میں رجوع کے جوڑ کے بارے میں ردیو میں ہوتی ہیں (۱)۔

ارث کی اچھٹ:

۲- رکاب دین سے واقفیت کے بعد فرائض کا علم اہم ترین علوم میں سے ہے، رسول اکرم ﷺ نے اس کے سیکھنے اور سکھانے کی ترغیب دی ہے، چنانچہ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ وَعِلْمُوهَا النَّاسُ، وَتَعْلَمُوا الْفَرَائِضَ وَعِلْمُهَا النَّاسُ، فَإِنِّي أَمْرٌ مَقْبُوضٌ، وَسَيَقْبُضُ هَذَا الْعَمَمُ مِنِّي بَعْدِي حَتَّى يَتَنَازَعَ الرَّجُلَانِ فِي الْوَرِثَةِ فَلَا يَجِدَانِ فِي بَعْضٍ بَيْنَهُمَا" (۱) (قرآن سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ، فرائض سیکھو اور اسے لوگوں کو سکھاؤ، کیونکہ میں مرنے والا ہوں، اور میرے بعد یہ علم سمیٹ لیا جائے گا یہاں تک کہ کسی فریضہ کے تعلق سے دو میوں میں نزاع ہوگی تو ان کو کوئی ایسا نہیں ملے گا جو ان دونوں کے درمیان فیصلہ کر دے)۔

صاحب کرام جب کہیں اکٹھا ہوتے تو ان کی اکثر گفتگو علم فرائض پر ہوتی تھی، اور اسی وجہ سے ان کی تعریف ہوئی ہے۔

ارث کا فقہ سے تعلق:

۳۔ فقہائے مذہب میراث پر غلطی کرتے ہوئے اپنی کتابوں میں سلمہ فی الصلوات کا نام کرتے ہیں (۲)۔ بعض فقہاء نے عام کتب فقہ سے مگ سلمہ فی الصلوات پر مستقل کتابیں لکھی ہیں، اور یہ سلسلہ دسویں صدی ہجری سے مسائل فقہیہ کی تدوین کے آغاز کے ساتھ شروع ہو۔

(۱) حدیث: ”اعلموا القرآن.... کوکام“ ۳۳۳ طبع دائرۃ المعارف
الاسلامیہ، لاہور مدنی (تحدید: خزئی ۶/۱۵ ج ۲ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ) ہے
روایت کیا ہے اور نزدیکی کے لیے کہ اس حدیث میں اضطراب ہے۔
(۲) ادب المفاد ص ۸۷، نہایت الجلیح ۶/۱۵ ج ۲ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، انشی
۱۱۵/۱ طبع المباحث۔

دہری اور تیسری صدی میں اہل اہل حق لوگوں نے علم فرائض پر مستقل کتابیں لکھیں ان میں ابن شبرمہ، ابن ابی بیل، و ابو ثور ہیں۔ ان دہدیوں کے دوران کبھی کبھی فرائض کے احکام کے تکرار سے خالی ہیں، مثلاً امام حنون کی ”لمدوۃ“، امام محمد بن اُسن کی جامع بیہ، جامع صفیہ، و امام شافعی کی کتاب الام۔

اور کتب حدیث کا معاملہ اس کے برخلاف رہا ہے کہ وہ عام حکام
فقہ کے ساتھ فرائض کے احکام پر بھی مشتمل ہیں، جیسے موطا، مشک
مستفاد، ابن ابی شیبہ، صحیح بخاری، صحیح مسلم۔

فتنی کتابوں میں فراموشی کے حاتم کا تذکرہ پندرہویں صدی سے پہلے نہیں ہوا۔ مثلاً رسالہ ابن زید مالکی، اور حنفیہ میں "فتنہ قندہری"، اور پھر یہی سلسلہ جاری رہا۔

ارث کی مشرقیت کی دلیل:

۴- میراث کا ثبوت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع سے ہے۔

کتاب فقہ میں آیات میراث دیمل ہیں، اور سنت نبویہ میں کئی احادیث ہیں، مثلاً فی زمان نبوی: ”الْحَقُّوا الْعِرَاصَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلِلْأُولَى رَجُلٌ ذَكَرُ“ (ذہبی التقریض یعنی حصہ والوں کو ن کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچ رہے وہ قریب کے مرد درشتہ دار (یعنی عصبہ) کا ہے) (۱)، اور مثلاً حد قلائم (مانی) کے وارث ہونے کا ثبوت، جو اس طرح ہے کہ حضرت مغیرہ اور حضرت ابن سلمہ نے حضرت عمرؓ کے سامنے کو ای دی کہ حضور ﷺ نے مانی کو وراثت دی ہے، جب کہ اس کا ثبوت قرآن

(۱) محدثین: "الحقوا القوافض" کی روایت بخاری (فتح الم ۸۳) طبع استغیہ اور مسلم (۳۳۳/۳) طبع طبعی لکھی گئی ہے۔

ارث ۵

شریف سے نہیں ہے (۱)۔

رہا اجماع امت، مثلاً حد لآب (دلی) کا وارث ہونا تو حضرت عمرؓ کے ہتھوڑے سے ثابت ہے جو اجماع کے عموم میں داخل ہے، اس میں قیاس کا کوئی دخل نہیں۔

ورثت کے احکام میں تدریج:

۵۔ اہل جاہلیت کے یہاں وراثت کی بنیاد و جزیہیں تھیں: نسب اور سبب۔

نسب کی بنیاد پر وراثت کا حقد عورتوں اور بچوں کو نہیں تھا۔ جیسے تھے، اس کی بنیاد پر ہی وراثت ہوتا تھا جو جنگ کرتے اور مال غنیمت جمع کرتے، بن عباس اور عید بن حنیف وغیرہ سے یہی مراد ہے۔ یہاں تک کہ "آیت: "وَيَسْتَعْتِبُكَ فِي السَّاءِ قُلُ اللَّهُ بِعَيْنِيكُمْ لِيَهْنُ" (لوگ آپ سے عورتوں کے باب میں فتویٰ طلب کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے اللہ تمہیں ان کے بارے میں (یعنی) فتویٰ دیتا ہے۔) اللہ تعالیٰ کے قول "وَالْمُسْتَضْعَمِينَ مِنَ الْوُلَدَانِ" (۲) (اور جو) آیات) کمزور بچوں کے باب میں ہیں) تک مائل ہوئی، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ "يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ خِطَاءِ الْأُنثَىٰ" (۳) (اللہ تمہیں تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ عورتوں کے حصہ کے برابر ہے) مائل فرمائی۔

(۱) سنن ابو داؤد ۸۱۳۳ طبع المکتبۃ الانصاریہ دہلی، سنن ترمذی ۲۷۷۶، ۲۷۸ مع تفسیر الخازن، مکتبۃ المکتبۃ الشریعہ بن محمد وغیرہ نے اس حدیث کو انقطاع کی وجہ سے مطول کہا ہے دیکھئے تحقیق الجبر ۸۲۳ طبع شرکت المصنفین المذہبۃ الشریعہ، حاشیہ ابن ماجہ ۲۹۹/۵ طبع سوم لاہور۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۵۷

(۳) سورہ بقرہ ۱۱۱

رسول اکرم ﷺ کی بعثت کے بعد نکاح، طلاق اور میراث وغیرہ میں عہد جاہلیت کا طور طریقہ رائج رہا یہاں تک کہ انہیں سب جاہلی طور طریقوں سے ناسرشتی احکام عطا کئے گئے۔

ابن تیمیہؒ کا بیان ہے: میں نے عطاء سے عرض کیا: یا آپ کو یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے لوگوں کو نکاح، طلاق، یا میراث کے بارے میں ان طور طریقہ پر باقی رکھ کر جو لوگوں میں رائج کیا، تو انہوں نے کہا: ہم کو اس کے بدلہ کوئی وارث نہیں پہنچی (۱)۔

عید بن حنیف سے ان کا یہ قول مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کو بھیجا کہ فرمایا اور کسی چیز کا حکم یا ممانعت آنے سے پہلے لوگ جاہلیت کے طور طریقے پر قائم رہتے تھے، اور جاہلیت کا طور طریقہ ہی ان میں رائج رہا۔

مذاہب اب جوہل کے، رمیاں وراثت کی تقسیم کی بنیاد ہو کر رہے تھے، مدونہ تھے: ایک عقد و معاہدہ اور دوسرے کسی کو تھنی (لے پانک) بنایا۔ پھر اسلام آیا تو کچھ دنوں تک یہی طریقہ رائج رہا، پھر منسوخ ہو گیا، لہذا کچھ لوگ یہ کہتے ہیں: قرآنی نص کی وجہ سے ان میں آپس میں حلدہ کی بنیاد پر وراثت چلتی تھی، پھر منسوخ ہوئی، "آیت کریمہ: "وَالَّذِينَ عَقَلَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نِصَبَهُمْ" (۲) (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندھے ہوئے ہیں انہیں ان کا حصہ دے دو) کے متعلق شیبان نے قنادہ کا قول نقل کیا ہے کہ: "اور جاہلیت میں ایک شخص دوسرے سے یہ کہہ کر معاہدہ کر جاتا تھا کہ میرا خون تیرا خون، میری عزت پر آج تیری عزت پر آجی ہے، میں تمہارا وارث ہوں۔"

(۱) الجصاص ۹۰/۲

(۲) سورہ نساء ۵۳ "عقدت" مام، جزوہ و رکعتی کا قرآن امت ہے، و سرحد میں سے بغیرے "ماقدت" پڑھا ہے دیکھئے الجصاص ۹۰/۲ طبع المکتبۃ الشریعہ۔

میرے، رٹ ہو، میری وجہ سے تمہاری طلب اور تمہاری وجہ سے میری طلب ہوئی۔ وہی کہتے ہیں: چنانچہ وہ امام میں بھی چورے مال کے چھنے حصے کے، رٹ ہوتے تھے، پھر اہل میراث اپنی میراث دیتے تھے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، اور یہ زمانہ باری آ گیا: "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ" (۱) "اور رحم کا رشتہ رکھنے والے ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہیں۔"

ترکہ سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب:

۶- ارٹ کا ایک لغوی استعمال: ترکہ کے معنی میں ہے (۲)۔ جمہور کے یہاں اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال و حقوق۔ اور حنفیہ کی اصطلاح میں ترکہ یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال، جب کہ ان اموال میں سے دوسرے کا حق متعلق نہ ہو، لہذا حنفیہ کے یہاں اصل و مضابطہ یہ ہے کہ صرف انہی حقوق میں وراثت جاری ہوگی جو مال کے تابع، یا مال کے معنی میں ہوں، مثلاً حق تعلقی اور حقوق ارتفاق، لیکن حق خیار و حق شفعہ اور وصیت شدہ چیز سے انتفاع کے حق میں حنفیہ کے یہاں وراثت جاری نہیں ہوتی (۳)۔ اور بالاتفاق ترکہ میں وہ وصیت داخل ہوتی ہے جس کا وجوب قتل خطا کی وجہ سے یا قتل عمد میں سب کے وجہ سے ہو، یا اس وجہ سے ہو کہ بعض اولیاء کے معاف کرنے کی وجہ سے تناسل کے بجائے مال واجب ہو گیا ہے، لہذا اس وصیت میں سے میت کے ترکہ سے اٹے جائیں گے، اور اس کی ہیبت ماند کی جائے گی۔

مالکیہ، شافعیہ کا مذہب، اور حنفیہ کے یہاں مشہور روایت یہ ہے کہ میت کے ترکہ سے سب سے پہلے میت کے ترکہ سے اٹے

جائیں جو وفات سے قبل کے عین ترکہ سے متعلق ہیں، مثلاً رہن رکھی ہوئی چیزیں، یونکہ مورث عادت حیات ال چیزوں میں تصرف نہیں کر سکتا جن سے وہ اس کا حق متعلق ہو گیا ہے، لہذا وفات کے بعد ہرچہ اولیٰ اس کا ان میں کوئی حق نہ رہے گا۔

اگر پورا ترکہ قرض میں رہن رکھی ہو، تو مورث (میت) کی تجزیہ و تکفیل قرض کی "انگلی کے بعد ہی ہوں، یا اس حصہ میں سے ہوگی جو قرض کی "انگلی کے بعد نکال جائے گا" ترکہ قرض کی "انگلی کے بعد کچھ نہ بچے تو اس کی تجزیہ و تکفیل ان لوگوں کے وعدہ ہوئی جن پر اس کا عقد عادت حیات واجب ہے (۱)۔

مثلاً کا مذہب "ور حنفیہ کی یہ مشہور روایت یہ ہے کہ اگر اس مر جائے تو، چیز سے پہلے اس کی تجزیہ و تکفیل کی جائے، جیسا کہ اس شخص کا عقد ہے، یا اولیہ قرار دیا جائے ہو قرض خود ہوں کے قرض پر مقدم یا جائز ہے، اور تجزیہ و تکفیل کے بعد ہی سارے مال میں سے اس کے قرضے کو "ایا جائے گا (۲)۔

۷- بدلتہ قرضوں کے بارے میں اختلاف ہے جو تجزیہ و تکفیل کے بعد "اٹے جائیں گے۔

چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں: اگر قرض بندہ کا ہو تو تجزیہ و تکفیل کے بعد باقی ماندہ سے قرض کی مکمل "انگلی ہو جائے تو ٹھیک ہے، اور اگر "انگلی نہ ہو سکے، اور قرض خود دیک ہو تو باقی ماندہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا، اور جو قرض اس کا میت میں سے میت کے ترکہ سے اٹے تو سے معاف رہے، اور چاہے وہ ارتزاع کے سے چھوڑا ہے۔

اگر قرض خود دینی ہوں، اور سارا قرض دین صحت ہو یعنی قرضدار کی صحت کے زمانہ میں بینہ یا قرار سے اس کے ذمہ ثابت ہو چکا ہو،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۳ ۲۸۲ شرح المسراۃ ص ۴۱، الشرح الکبیر ۵۷۴ ۵۷۵ نہایت المحتاج ص ۷۷
(۲) ادب المفاد ص ۳ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۱) سورۃ الاحزاب ۶۱ نیز حوالہ سابق۔
(۲) لغات ص ۷۷
(۳) نہایت المحتاج ص ۷۷ ادب المفاد ص ۱۳، الشرح الکبیر ۵۷۴ ۵۷۵

یہ سب فاسب دین مرض ہو یعنی حالت مرض میں میت کے قرائر کی وجہ سے س کا ثبوت ہو، تو تمام قرض و ادوں کے قرضوں کی مقدار و تناسب کے اعتبار سے بقیہ مال میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

تر دین صحت و دین مرض و دونوں ہوں تو دین صحت کو مقدم یا جایگا، کیونکہ وریہ و قوی ہے، اس لئے کہ حالت مرض میں تہانی سے زیر و تہمت کرنے کی اس پر پابندی ہے، لہذا اس صورت حال میں اس کے قرائر میں بھی یک طرح کی کمزوری مافیائی ہے۔

تر حالت مرض میں یہ دین کا قرائر سے جس کے ثبوت کا علم مشہد سے ہو مثلاً، وہ کسی سے مال کے عوض میں، اسب، دین ہو جو اس کی وصیت میں، اہل ہو ہو یا اس نے اس کو بیع کر یا ہو بیع، دین صحت ہوگا، کیونکہ اس کا وجوب اس کے قرائر کے بغیر معلوم ہے، اس سے وہ حکم میں دین صحت کے مساوی ہوگا۔

تر دین حقوق اللہ میں سے ہو مثلاً، مرد و نمار، راقہ، حج مرض، نذر، کفارہ، و وصیت اس کی وصیت کر جائے تو بدوں کے قرض کی، انگلی کے بعد اقیہ مال کے تہانی سے اس کی وصیت مانڈ کرمانہ مری ہے، و تر جیر وصیت کے مریا تو، اسب نہیں (۱)۔

مالک سے کہا ہے: تجیزہ بخلین کے بعد میت کے قرض، ایسے جا میں گئے جو اس کے دمر بدوں کے لئے ثابت ہیں، جو دین کا کوئی ضامن ہو یا نہ ہو، و رخنہ قرضوں کی مدت پوری ہو چکی ہو یا دین موجب ہوں، کیونکہ دین موجب کی مدت موت کے بعد پوری ہو جاتی ہے، پھر مدی تمتع کو، کیا جائے گا تر و دمر و عتبہ کی رنی کرے کے بعد مر گیا ہو، اس کی وصیت کرے یا نہ کرے، پھر صدقہ و تر اس میں کوئی کمی کی گئی ہو، و دمرے کفارات جن میں کمی روئی ہو، مثلاً! قسم، روزہ، ظہر، و قتل کا کفارہ، تر حالت صحت میں و ہو پنا چکا ہو کہ ہو

اس کے دمر ہیں۔ یہ سبھی حقوق پورے مال سے نکالے جائیں گے، ان کے نکالنے کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو اس سے کہ مالک کے یہاں یہ طے ہے کہ اتر اس میں اپنے دمر حقوق اللہ کے وجوب کا حالت صحت میں و ہو پنا، سے توکل مال سے نکالے جائیں، اس کی وصیت کرے یا نہ کرے، لیکن اتر اس کی وصیت کی، و وہ نہیں، تو تہانی مال سے نکالے جائیں، و رخنہ کفارات کا کوئی پنا چکا ہے مالک کے تر، ایک و اس سال کی زکاۃ کی طرح ہے جس کی، انگلی کا وقت آچکا ہو و د اس کی وصیت کر جائے، و اسی طرح جانوروں کی زکاۃ جس کی، انگلی کا وقت آچکا ہو، و زکاۃ بھوں کرے، و لے نہ ہوں، و تر اس عمر کا جانور طے جو زکاۃ میں واجب ہوتا ہے، و اگر ایسا جانور پایا جائے تو د اس قرض کی طرح ہے جس کا تحقق کی حق سے ہو، لہذا اس کی، انگلی تجیزہ بخلین سے قبل ہوگی (۲)۔

ثانیہ نے کہا: تجیزہ بخلین کے بعد میت کے دمر میں، جب دین کی، انگلی اصل مال سے کی جائے گی، چاہے وہ اللہ کے ہوں یا بندوں کے، ان کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، کیونکہ یہ اس کے دمر واجب حق ہے، و تر اللہ کے دین مثلاً زکاۃ، نذر، و بدوں کے قرضے پر مقدم ہوں گے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مال ملاک ہو چکا ہو، و تر مال باقی ہو تو اس سے حق زکاۃ بھی تحقق ہوگا، لہذا تجیزہ سے قبل اس کی انگلی ہوگی، جیسا کہ مالک سے کہا، و تر دین کا تحقق کسی میں (معین میں) سے ہو تو اس کا و کرنا تجیزہ بخلین پر مقدم ہوگا جیسا کہ گذر چکا ہے (۲)۔

ثالثہ نے کہا ہے: تجیزہ بخلین کے بعد رہن کا حق و پنا جائے گا، پھر بھی اتر مرتبہ کا کچھ قرض رو جائے تو دمرے قرض خواہوں کے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۲۰۸ طبع دار الفکر۔

(۲) نہایۃ المساجد ص ۶۷، و اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شرح المسارح ص ۵، و اس کے بعد کے صفحات طبع معصنہ لکھنؤ۔

ساتھ شریک ہوگا، کیونکہ وہ اس مال میں ان کے برابر ہے، اور اگر رہن کی قیمت سے کچھ بچ جائے تو اس کو دھرمے مال کے ساتھ مالاً تر قرض خواہوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ پھر ان سب کے بعد ان بیویوں کی و سگی ہوئی جن کا تعلق عیون (عین چیزیں) سے نہیں یعنی وہ قرض جو میت کے ذمہ میں واجب ہیں، اور قرض خواہوں کے حق کا تعلق پورے ترک سے ہوگا، اگرچہ دین پورے ترک پر حاوی نہ ہو، خواہ یہ دین اللہ تعالیٰ کا ہو مثلاً زکوٰۃ کفارات، حج قرض یا بده کا ہو مثلاً قرض قیمت وراثت اور اگر دیوں ترک سے زیادہ ہوں، اور اللہ کا دین اور سگی کا دین ترک سے پورا نہ ہو تو اپنے دین کے تناسب سے آپس میں حصہ لگائیں گے جیسا کہ مفلس (دہالیہ) کے مال کا حکم ہے، خواہ یہ دیوں صرف اللہ کے ہوں یا صرف بدموں کے یا مختلف وصیت کے، پھر دین کے بعد تینوں حقوق کی ادائیگی سے بچ رہے مال کے تہائی سے چھٹی (غیر ارث) کے لئے وصیت ماخذ کی جائے گی، اور اگر وصیت کسی ارث کیلئے ہو تو بقیہ وراثہ کی اجازت ضروری ہے، اور اگر وصیت چھٹی کے لئے ہو تو تہائی سے زیادہ بڑے کی نقل میں ہر ارث کی اجازت پر موقوف ہوگی (۱)۔

۸- فقہاء کا حرام ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ دین وصیت پر مقدم ہے، کیونکہ حضرت علیؓ نے فرمایا: **حضور ﷺ کا فیصلہ ہے کہ دین وصیت سے پہلے ہے**، اور اس لئے کہ دین پر اس کی نہ مرت حاجت حاوی ہوتی ہے، لہذا وہ مقدم ہوگا جیسا کہ تہذیب و تمدن کا شرچہ، پھر اس کی وصیتوں کا ہونا ہوگا۔

۹- آیت کریمہ ”مَنْ بَعْدَ وَصِيهِ يُوْصِيْ بِهَا اَوْ دِيْنًا“ (۲) (بعد وصیت (کا لئے کے) جس کی تم وصیت کر جاؤ یا دین کے قرض کے

بعد) میں وصیت کا، تردیں سے پہلے ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وصیت میراث کے مشابہ ہے، کیونکہ وصیت شدہ دینی بدموں و مفلس کی جاتی ہے، اس کی وجہ سے وراثہ پر اس کا تکانہ وراثہ کرنا شاق ہوتا ہے، اور ان وجہ سے اس میں کوتاہی کا مناسب غائب پیدا جاتا ہے، برخلاف دین کے کہ طبیعت اس کی ”سگی پر تادہ ہوتی ہے، لہذا وصیت کا، تر پہلے تر کے اس کی ”سگی کی ترتیب دی گئی ہے، اور اس مال پر تنزیہ کی گئی ہے کہ اس کی ”سگی بھی دین کی طرح واجب ہے یا اس میں بھی جلدی کرنی چاہئے، اور اس وجہ سے اس دینوں کے درمیان ایسا فرق لایا گیا ہے جو مسدودت کو تادہ ہے، مزید یہ کہ اگر وصیت تعمرات کی ہو، اور ترک سے مکمل وصیت کی، سگی نہ ہوتی ہو تو دین کا وصیت پر مقدم کرنا ظاہر ہے، کیونکہ دین کی ”سگی آدمی پر مرض ہے، بحالت حیات اس کی ”سگی پر اس کو مجبور کیا جاتا ہے، اور مذکورہ وصیت نقل ہے، اور بلاشبہ قرض نقل سے زیادہ قوی ہوتا ہے (۱)۔

۱۰- چھٹین اور دین کی ادائیگی کے بعد بقیہ مال کے تہائی سے وصیت پوری کی جائے گی نہ کہ اصل مال سے، یہی مذاہب اربعہ کا حکم ہے، البتہ خلیفہ میں سے خواہر زادہ اس سے مستثنیٰ ہیں، اس نے کہ چھٹین اور دین کی ادائیگی جس کا ذکر پہلے آچکا ہے، وصیت کی لاری نہ دریافت میں شرچہ ہے، لہذا اب جو بچ رہا ہے وہی اس کا مال ہے جس کے تہائی میں اس کو تصرف کرنے کا اختیار تھا، نیز یہ کہ بسا اوقات بقیہ سارا مال کل مال کے تہائی سے زیادہ نہ ہوگا، اس صورت میں وصیت پوری کرنے کے نتیجہ میں وراثہ و محروم ہو جائیں گے، خواہ وصیت علی الاطلاق ہو یا عین طور پر دینوں پر مر ہے، اور یہی صحیح ہے۔

(۱) ادرت لقاشرح عمدة القاضی ۱۳۱۔

(۱) السراجیہ ص ۵۴۔

۱۱- خفیہ میں سے شہ الاسلام خواہر زادہ نے کہا: ارہصیت ضمن ہوتا
رث پر مقدم ہے، اور رثی الاطلاق ہو مثلاً تہائی یا چوتھائی مال کی
ہصیت کرے، تو یہ میراث کے معنی میں ہے، چونکہ یہ ہصیت پورے
ترک میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے، اس صورت میں موسیٰ لہ (جس کے
سے ہصیت کی گئی ہے) ورثاء کے ساتھ شریک ترک ہوگا ان پر مقدم
نہ ہوگا، وارث کے حق کی طرح پورے ترک میں ہصیت کے پھیلے ہوئے
ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ارہصیت کے بعد مال زائد بچ جائے
تو وہ لوگ حقوق میں اضافہ ہوگا، اور اگر کم ہو تو کمی، دونوں میں ہوگی،
یہاں تک کہ ارہصیت کے وقت میت کا مال مثلاً ایک مرقع یا مرقعہ
بڑھ کر دہر ہو گیا، تو موسیٰ لہ کو دہر ارکا تہائی ملے گا، اور اس کے
برعکس شکل میں یک بڑا ارکا تہائی ملے گا (۱)۔

تکفین، ین، ارہصیت پوری کرنے کے بعد میت کا باقی ماند مال
ان ورثاء میں تقسیم یا جائے گا جن کا وارث ہونا کتاب اللہ سے ثابت
ہے، یعنی وہ لوگ جن کا ذکر قرآنی آیات میں ہے، یا وہ لوگ جن کا
وارث ہونا سنت نبویہ سے ثابت ہے، مثلاً یہ فرمان باری: "اطعموا
المجندات المسکین" (جدات کو سدریں چھٹا حصہ) (۲)، یا وہ لوگ
جن کا وارث ہونا اجماع سے ثابت ہے مثلاً دوا، پوتا، پوتی، اور
دوسرے تمام ورثاء جن کی وراثت اجماع سے ثابت ہے (۳)۔

(۱) المسند، ص ۶۸، ۷۰، الشرح المفید، ص ۶۸، ۶۹، جامعہ الرسالہ، ص ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴،

ایسا مرد ہیبت سے خارج ہوتا ہے۔

ارث کی تین شرائط ہیں:

اول: مورث کی موت کا ثبوت، یا اس کو مردوں کے ساتھ لاحق کر دیا جائے، حکماً ہو مثلاً مفقود (گم شدہ) کے مسئلہ میں اگر تاحضی اس کی موت کا فیصلہ کر دے، یا تقدیراً ہو جیسے کہ بیٹ کے بچے کے مسئلہ میں کہ اگر اس کی ماں (حاملہ عورت) کو مار بیٹا جائے، یا اس کی وجہ سے بچہ ضائع ہو جائے تو اس کی بنا پر مارنے والے پر ایک غزوہ (غلام یا باندی) کا وجوب ہوتا ہے۔

دوم: مورث کی موت کے بعد وارث کی حیات کا ثبوت، یا اس کو تقدیراً مردوں کے ساتھ لاحق کرنا مثلاً اصل جو ماں کے بیٹ سے باہر آنے کے بعد تھی، یہ تک مکمل طور پر زمرہ در ہے کہ جس سے طام ہو کہ وہ مورث کی موت کے وقت موجود تھا، اگرچہ طبع کی عقل میں ہو، اس میں کچھ تفصیل ہے جو مصل کی یہ اہل کے بیان میں آئے گی۔

سوم: وارث کا تقاضا کرنے والی نسبت، تعلق مثلاً: رہ ہیبت، رشتہ، یہ دلا، کا سلم، وارثیت کی دعوت کا قیمن مثلاً: ہوۃ (بیٹا ہوا)، ابوۃ (باپ ہوا)، اُمومت (ماں ہوا)، حوۃ (بھائی ہوا)، عموۃ (چچا ہوا)، اور اس درجہ کا سلم جس میں میت اور وارث جمع ہیں (۱)۔

اسباب ارث:

۱۴- سبب کا لغوی معنی: یہی شے ہے جس کے رویہ و معری چیز تک پہنچ جائے، اور صحت، فی معنی: وہ چیز جس کے وجہ سے وجہ اور عدم سے ذاتی طور پر عدم لازم آئے۔

اسباب ارث چار ہیں، ان میں تین امر اربعہ کے یہاں اتفاق، و چوتھا مختلف فیہ ہے۔

مساجد میں ۲۸۳/۵ طبع ہوا، فقہ میں ۲۷۷ طبع مجلس، طبقات الفقہاء میں ۸۰، ۷۰، ۸۰، ۷۰ طبع مجلس۔

تین مشق علیہ اسباب: نکاح، ولادت، وراثت میں (حیثیہ وراثت کو رحم سے تعبیر کرتے ہیں)، اور چوتھا جو مختلف فیہ ہے: ہیبت، عدم ہے، اور اس سبب کی بنیاد پر وراثت (اس لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں یعنی مالکیہ و شافعیہ) ہیبت لہاں کو قائل ہے، اس میں کچھ تفصیل ہے (۱)۔

اسباب مذکورہ میں سے ہر سبب مستغنی بذاتہ ارث کا قاعدہ دیتا ہے (۲)۔

موافق ارث:

۱۵- مانع: جس کے وجود سے عدم لازم آئے (۳)۔
امر اربعہ کے یہاں اتفاق موافق ارث تین ہیں: رقی (غایمی)، قتل، اختلاف، این۔ تین وہ مانع مختلف فیہ ہیں:
امر اربعہ، اختلاف دارین، اور دور حکمی (ایسا امر اربعہ کے نتیجے میں امر کرنے والا وراثت سے محروم ہو جائے)۔

مالکیہ کے یہاں ایک اور مانع بھی ہے اور وہ ہے: اس بات کا نہ معلوم ہونا کہ وارث کی موت مورث کی موت کے بعد ہوئی ہے، اور بعض شافعیہ کے یہاں رہیبت کے درمیان لعن بھی مانع ارث ہے، ان تمام موافق کا ذکر آگے آئے گا (۴)۔

رقی (غایمی):

۱۶- رقی کامل باتفاق امر اربعہ مانع ارث ہے، کیونکہ غایم کے ہاتھ

- (۱) طبقات الفقہاء ۱۸، شرح المرحوم للامارینی ص ۱۸، طبع مسج۔
- (۲) ابن ماجہ ص ۲۸۶/۵ طبع مصر، الفقہ میں ۲۹۹ اور اس کے بعد کے صفحات، طبقات الفقہاء ۱۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔
- (۳) طبقات الفقہاء ۲۳۔
- (۴) شرح المرحوم ص ۲۳۔

میں جو کچھ مال ہوتا ہے اس کے آقا کا ہوتا ہے، اگر ہم اس کو اس کے
رشتہ داروں کا، رشتہ دار یا تو طبیعت اس کے آقا کی ہوتی، جو بغیر کسی
سبب کے ایک جنسی کو، رشتہ دار بنا ہوگا، اور یہ بالاجہاں باطل ہے (۱)۔

قتل:

۱۷- بائناق مر رجب و قتل جس کی وجہ سے قصاص واجب ہوتا
ہے، بالغ عاقل قاتل کے لئے میراث سے مائع ہوتا ہے جب کہ قتل
براہ راست کیا گیا ہو (۲)۔

موجب قصاص قتل سے مراد کیا ہے؟ اس کے بارے میں
اختلاف ہے، کسی طرح اس صورت میں بھی اختلاف ہے جب کہ
قاتل بچہ یا پاگل ہو یا اس نے براہ راست قتل نہ کیا ہو، یا قتل قتل ظاہر
ہو، چنانچہ ائمہ ثلاثہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کی
رہے یہ ہے کہ ظاہر لمانہ عمر اور موجب قصاص قتل یہ ہے کہ مجرم اس
شخص کا قصد کرے جس کو وہ آدمی اور مصوم المدم (اس کے قتل کو حرام
وغیر مباح) جانتا ہے اور ایسے ہتھیار سے اس کی جان لینے کا قصد
کرے جس سے موت کا آنا غالب گمان رکھتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک موجب قصاص قتل عمر یہ ہے کہ ہتھیار کے
دور سے ہو یا کسی چیز سے جو ٹکڑے ٹکڑے کرنے میں ہتھیار کے قائم
مقام ہے مثلاً، حصار، رگڑی، پتھر، اور حمیہ نے کہا ہے: قتل شہید عمر، اور
قتل ذی بھی مائع میراث ہوتا ہے میں قتل شہید کی مثال یہ ہے کہ قاتل
مقتول پر عمر یہ ہے کہ سے رگڑے جس سے غالباً موت نہیں ہوتی،
اور یہ قتل پر تمام حمیہ کے، ایک عاتکہ پر میت واجب ہوتی ہے
و مجرم پر گناہ اور کفارہ واجب ہوتا ہے۔

(۱) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ۳۸۵ ص ۲۸۵ طبع اہل سن، المذہب ص ۵۷
طبع اہل سن، المذہب القاضی ص ۲۳
(۲) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ۳۸۵ ص ۲۸۵ طبع اہل سن، المذہب ص ۵۷

قتل خطا کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے شکار کو تیر مارا، اور وہ کسی
انسان کو لگ گیا، یا کوئی شخص سوتے میں کسی انسان پر پھٹ گیا، جس
نے اس کی جان لے لی، یا مقتول کو اس جانور نے رمد دیا، جس پر وہ
شخص سوار تھا، یا کوئی شخص جھپٹ سے کسی پر پڑ گیا، یا کسی کے ماتھ سے
پتھر جھوٹ کر اس پر پڑ گیا، اور وہ مر گیا۔ اس قتل میں مجرم پر کفارہ اور
عاتکہ پر میت واجب ہوتی ہے، اس میں گناہ لازم نہیں آتا ہے، مگر
کے ایک ان تمام صورتوں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے، مگر
قتل مائع ہو (۱)۔

۱۸- قتل سہا (بالودیل) ہو، برادر ست نہ ہو، مثلاً، دھڑکی
اماک میں نہ اس کے لئے، مثلاً، پتھر رکھنے والا یا قاتل بچہ یا پاگل ہو تو
ان تمام صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک قاتل میراث سے محروم نہیں
ہوتا (۲)۔

حنابلہ اور مالکیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ جو قتل قصد ہو خود
براہ راست ہو یا بالواسطہ قتل کرنے والا مال، میت میں پنی
میراث سے محروم رہے گا، اگرچہ بچہ یا پاگل ہو، مگر چہ یہ قتل سے
سبب کے ساتھ ہو جس کی وجہ سے قصاص قائم ہو جاتا ہے، مثلاً، بوپ
نے اپنے بیٹے کو پتھر مارا، اور وہ مر گیا۔

مالکیہ کے یہاں ایک رائے یہ ہے: بچے، مجنون کا قتل عمد خطا
کی طرح ہے، لہذا مال میں سے اس کو وراثت ملے گی، میت میں
سے نہیں، یہی ان کے یہاں قول ظاہر ہے (۳)۔ انسان اپنے
مورث کو قصاص یا سہ یا اپنے غائب میں قتل کرے تو حنفیہ، مالکیہ اور
حنابلہ کے یہاں میراث سے محروم نہیں ہوگا (۴)۔

(۱) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ۳۸۵ ص ۲۸۵ طبع اہل سن، المذہب القاضی ص ۲۹

(۲) اسراجہ ص ۱۸۸

(۳) حنفیہ المدون ص ۳۸۶

(۴) ساتھ مراجع

ثانیہ کے یہاں قتل میں کسی طرح کی شرکت مانع میراث ہے
گرچہ قتل حق ہو، مثلاً قصاص لینے والا اور امام و قاضی، نیز امام و قاضی
کے حکم سے کوڑے لگانے والا، اور کسی نے قتل کیا، اور قاتل
میراث سے محروم ہوگا، اگرچہ بد قصد قتل ہو، مثلاً سونے والا اور پاگل
اور بچہ، اور اگرچہ کسی مصیبت سے یہ کام کا قصد برے مثلاً اپ
بیٹے کو دب بٹھانے کے لئے مارے، یا طائف کے لئے زخم حاصل دے،
اور انہوں نے کہا ہے: "مقتول کے لئے میراث ہاں، تو یہ بدعت
ہوگی۔"

ترجمہ (جو ایک دوسرے کے وارث ہیں) اپنی سے
گرجا میں، اور وہ بیٹے پر ہوں، بیٹے، الام حائے، تو اپنی الام
کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ وہ قاتل ہے، اور اگر الام حائے تو بیٹے
والا اس کا وارث ہوگا، کیونکہ وہ اس کا قاتل نہیں (۱)۔

مسیب کا اپنے مذہب میں قتل بالمدب سے محرومی نہیں، اور بچہ، پاگل
محروم نہیں کے حق میں استدلال یہ ہے کہ قاتل بالمدب حقیقت میں
قاتل نہیں، اس لئے کہ اگر وہ اپنی املاک میں کٹواں کھودتا اور اس کا
مورث اس میں گر کر مر جاتا تو اس پر اس کا کوئی مواخذہ نہیں تھا، جب
کہ قاتل کا اپنے فعل پر، خود اپنی املاک میں گرے یا وہ کسی
ملک میں مواخذہ ہوتا ہے جیسا کہ تیر انداز، نیز قتل بغیر مقتول کے
محقق میں ہوتا، اور بالمدب والی قتل میں یہ موجود نہیں ہے، کیونکہ
مثان کے طور پر اس کی کھدائی زمین سے متصل تھی، کسی رمد سے نہیں،
ورکنہ میں گرے کے وقت خود لے والے کو قاتل قرار دینا ممکن
نہیں، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس بخت خود نے الام چکا ہو، اور جب وہ
حقیقتاً قاتل نہیں تو قتل کی جزاء (میراث سے محرومی اور کفارہ) اس
سے متعلق نہ ہوں، اور بچہ، پاگل قتل کی وجہ سے میراث سے محروم نہیں

ہو جاتا ہے، اس لئے کہ محرومی قتل مصوح کی جزاء ہے، جب کہ بچہ،
پاگل کا فعل اس لائق نہیں ہوتا کہ اس کو شرعاً ممنوعت و حرمت کے
ساتھ متصحب کیا جائے، کیونکہ شرعی خطاب کا اس کی طرف متوجہ ہونا
متصور نہیں، نیز یہ کہ میراث سے محرومی احتیاط میں کوتاہی کرنے کے
اعتبار سے ہے، اور بچہ، پاگل کی طرف کوتاہی کی نسبت کا تصور نہیں
ہوسکتا (۱)۔

ثانیہ کا استدلال حدیث سے ہے: "لجس للقتل من
المیراث شئ" (قاتل کے لئے میراث میں سے کچھ نہیں ہے)،
مواہ کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ قتل میں جس کا دخل ہے اس کے سے
میراث میں سے کچھ نہیں۔

اس لی وجہ یہ ہے کہ بعض صورتوں میں قاتل کا اپنے مورث کو قتل
کر کے جلد از جلد میراث حاصل کرنے کا اندیشہ ہے، اور یہ اس
صورت میں ہوگا جب اس کو عمدہ قتل کرے، بعد منعمت کا تقاضا یہ
ہے کہ اس کو میراث سے محروم کیا جائے تاکہ وہ ذیل پر عمل کرتے
ہوئے: "من استعجل بشئ قبل اوانه عوف به حرمانه"
(جو شخص کسی چیز کو قبل از وقت طلب کرے اس کی سزا محرومی ہے)۔
جلد باری صرف اس کو اپنے زمان کے اعتبار سے، و نظام کی اعتبار سے
ہوتی ہے، اور باقی صورتوں میں قتل کا مدب بپارنے کے سے ہے
یعنی اس صورت میں جب کہ قتل بغیر قصد کے ہو، مثلاً سونے والا،
پاگل، اور بچہ۔

مفتی کا قتل میں کوئی دخل نہیں ہوتا، اگرچہ غلط فتویٰ دے، اور وہ
فتویٰ کسی شخص شمس کے بارے میں ہو، ہی سے کہ اس کا فتویٰ الزمی
(لام کرنے والا) نہیں ہوتا، اس طرح رومی حدیث و نظر بد سے
قتل کرنے والے کا دخل نہیں، اور نہ اس شخص کا جو اپنی بیوی کے سے

گوشت لائے، اور اس میں ساپ نے منہ لگا دیا، پھر اس کو بیوی نے کھایا و مرغی۔

جس نے اپنے مورث کے خلاف کوئی ایسی ہی جس کے متنازع سے اس کو کوڑا لگایا گیا، وہ دوسری تو مسئلہ کل نظر ہے، بین ان کے حلق کے ظاہر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ بھی مالِ ارث ہے (۱)۔

خلاف دین:

۱۸- جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ اگر کافر کا وارث نہیں، اگرچہ ثابت ہو، اور اگر صحابہ کا قول یہ ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں، اگرچہ ترک کی تقسیم سے قبل مسلمان ہو جائے، یہ تکہ مورث کی موت سے یہ ثبوت مستحقین کے لئے واجب ہوگئی، تو وہ مسلمان اور کافر کے درمیان ربط و ربط کی کا ہو، یہ نکاح کا یا ملا، کا۔

ہام احمد کی رائے ہے کہ اگر کافر ترک تقسیم ہوئے سے قبل مسلمان ہو جائے تو مسلمان کا وارث ہوگا، اس لئے کہ فرمانِ نبوی ہے: "من اسلم عسی شیء، فہو لہ" (۲) جو شخص کسی چیز پر اسلام لائے وہ اس کے سے ہے (یہ اس لئے کہ ارث بنائے میں اسلام کی ترغیب دینا ہے۔

اسی طرح ان کی رائے یہ ہے کہ کافر اپنے آراء، مرد مسلمان غلام کا وارث ہوگا (۳)۔

نیر جمہور فقہاء کے یہاں مسلمان کافر کا وارث نہ ہوگا۔

حضرات معاویہ بن جبل، معاویہ بن یوسفیان، حسن، محمد بن اکتیہ،

(۱) اللہ ص ۵۶، وراہ کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: "من اسلم عسی شیء، فہو لہ" کی روایت بخاری (۱۱۳/۸) طبع دائرۃ المعارف اسلامیہ (اور سعید بن منصور (حدیث: ۱۸۹) طبع علی پر لیس، ہدوتہا) نے کی ہے۔

(۳) اہل بیت لکھنؤ، اراہ

محمد بن علی بن حسین اور مسروق کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث ہوگا۔

از ارہد کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا یتوارث اہل عدل منی" (۱) (مختلف ملت والے ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے) نیز یہ حدیث ہے: "لا یورث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۲) (مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہ ہوگا)۔

مسلمان کافر کا وارث ہوگا، اس کے قائلین کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا سلام یعلو ولا یعلی" (۳) (اسلام بلند ہوگا، اس پر کوئی چیز بلند نہ ہوگی)۔ اور مسلمان کافر کا وارث ہو یہ سلام کی بندگی میں افضل ہے۔

ماہیں اس حدیث کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ بذات خود اسلام بلند ہوگا، اس معنی میں کہ اگر ایک پہلے سے اسلام والا دست ہو، دوسرے پہلے سے نہ ہو تو اسلام ہی بالا دست ہوگا، اور وہی بلند ہوگا، یہ میرا ہے کہ حجت اور دلیل، یا قہر و غلبہ (یعنی انجام کار مسلمان کے لئے نصرت) کے اعتبار سے بلند ہے (۴)۔

مرد کا وارث ہونا:

۱۹- باتفاق علماء مذہب مرتد (اپنے ارادہ و اختیار سے اسلام چھوڑنے والا) ان لوگوں میں سے کسی کا وارث نہ ہوگا جن کو اس کے ساتھ

(۱) حدیث: "لا یتوارث" کی روایت سنن ابوداؤد (۸۵/۳) مع عون المعبود طبع ۱۳۵۲ھ (حدیث: ۲۵۳۱) طبع میں نہیں اور سنن احمد (۱۹۵، ۱۷۸) طبع لیسویہ میں روایت محمد بن عمرو کی گئی ہے۔

(۲) احمد بخاری و مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔

(۳) حدیث: "لا سلام یعلو ولا یعلی" کی روایت بخاری (۲۵۲/۳) طبع دائرۃ المعارف مصر (۲۰۵/۶) طبع دائرۃ المعارف اسلامیہ (۱) نے کی ہے۔ ح ۱۵۸ ابن جریر طبع المبارکی (۲۲۰/۳) طبع سلفیہ میں اس کو حسن کہا ہے۔

(۴) سراج ص ۵۷، ۵۸

وراثت کا کوئی سبب مرد بہ طور کھے ہوئے ہے، چاہے وہ مسلمان ہوں یا
اس دین کو ماننے والے جس دین کو اس نے اسلام تک نہ لے اختیار
کیا ہے، یہ سب کے مذہب کی تیسرے دین کو ماننے والے ہوں، اس
سے کہ اس کو اس نے دین پر باقی نہیں رکھا جائے گا جس کو اس نے
اختیار کیا ہے، اس لئے کہ وہ مرد کے حکم میں ہو گیا ہے، اسی طرح
مرد عورت کسی کی وارث نہیں ہوتی، اس لئے کہ مرد کے بارے میں
شرعی حکم اگر وہ مرد ہو تو یہ ہے کہ تو پہ کر کے دوبارہ اسلام لائے، یا پھر
اس کو قتل کر دیا جائے گا اگر اپنے مذہب پر مصر ہے اور مرد عورت ہو
تو اس کو قید رکھا جائے گا تا جب کہ توبہ نہ لے، یا مرجائے، لہذا یہ کہتے کا
قطع کوئی مصدب نہیں کہ وہ مسلمان یا غیر مسلم ہی کا وارث ہوگا۔

رہا یہ کہ کوئی دوسرا اس کا وارث ہو تو مالکیہ وشافعیہ کا مذہب اور
حنابلہ کی مشہور روایت (جس کے بارے میں قاضی نے کہا ہے کہ
حنابلہ کا تصحیح مذہب یہی ہے) یہ ہے کہ مسلمان یا غیر مسلم (جس کے
دین کو اس نے اختیار کیا ہے) کوئی بھی مرد کا وارث نہیں ہوگا، بلکہ
اس کا سارا مال، اگر وہ مرجائے یا حالت ارتداد میں قتل کر دیا جائے،
غنیمت اور بیت المال کا حق ہوگا۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد سے دوسری روایت
یہ ہے کہ مرد کے مسلمان ورثاء کو اس کی وراثت ملے گی، یہی حضرت
ابو بکر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، ابن مسیب، جابر بن عبد الرحمن،
عمر بن عبد العزیز، صفی ثوری، اوزاعی، اور ابن شہر آشوب کا قول ہے، اس
قول کی دلیل خلفائے راشدین میں حضرت ابو بکر، حضرت علی کا عمل
ہے، نیز اس لئے کہ اس کے ارتداد سے اس کا مال منتقل ہو جاتا ہے
لہذا اس کے مسلمان ورثاء تک منتقل ہونا ضروری ہے، جیسا کہ موت
سے منتقل ہونے کی صورت میں ہوتا ہے (۱)۔

(۱) مشرح الکبیر ۸۶ ص ۸۱، لفظ الخلفاء میں ۳۲۸ اشہ

۱۳۸۸/۸/۳۰

امام ابو حنیفہ مرد اور مرد عورت میں فرق کرتے ہیں، چنانچہ
مرد عورت کے مسلمان اقارب اس کے اور اس کے جملہ سوال کے
وارث ہوں گے، خواہ اس نے ان کو اسلام کی حالت میں کیا ہو، یہ
حالت ارتداد۔

بہر حال مرد تو اس کے مسلمان ورثاء اس کے اس مال کے وارث
ہوں گے جو اس نے زمانہ اسلام میں کمایا ہے، لیکن بحالت ارتداد اس
کے کمائے ہوئے مال کے وہ وارث نہ ہوں گے، بلکہ وہ مسلمانوں
کے لئے مال غنیمت ہوگا (۱)۔

لیکن اس کے مسلمان ورثاء میں سے کون لوگ اس کے وارث
ہوں گے؟ آیا وہ لوگ جو اس کے ارتداد کے وقت موجود تھے، یا اس
کی موت کے وقت نہ ہو، تھے، یا اس کے ارتداد میں چلے جانے
کے وقت نہ ہو، تھے؟ یا وہ لوگ جو اس کے ارتداد کے وقت
نہ ہو، تھے؟

اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ سے مختلف روایات ہیں، حسن کی
روایت میں ہے کہ مرد کا وارث وہ ہوگا جو اس کے ارتداد کے وقت
اس کا وارث رہا ہو، اور مرد کی موت تک زندہ باقی رہے، رہا وہ جو اس
کے بعد وارث ہونے کا اہل بنے وہ مرد کا وارث نہ ہوگا، لہذا اگر اس
کا کوئی قرابت دار اس کے ارتداد کے بعد اسلام لائے، یا ارتداد کے
بعد قرابا بنے والے خلفہ سے اس کی کوئی اولاد ہو، تو اس روایت کے
مطابق وہ مرد کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ توریث کا سبب یہاں ارتداد
ہے، لہذا جو ارتداد کے وقت موجود نہ ہوں گے اس لئے سبب استحقاق
تاکم نہیں ہوا، اور استحقاق موت کے در بعد حاصل ہوتا ہے لہذا وارث کا
جب کے عمل ہونے تک باقی رہنا شرط ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت میں ہے کہ ارتداد کے

وقت وارث کے وجود کا شمار ہے، مرتہ کی موت سے قبل اس کی موت سے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس لئے کہ قریٹ کے حکم میں ارتد موت کی طرح ہے، اور مورث کی موت کے بعد اس کے ترک کی تقسیم سے پہلے جو وارث مر جائے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس کی جگہ اس کا وارث لے لیتا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام محمد کی روایت یہ ہے: ”ربی صیح قول ہے کہ عتہر موت یا قتل کے وقت اس کے وارث ہونے کا ہے، جو ارتد ہو کے وقت موجود ہو یا ارتد ہو کے بعد وجود میں آیا، اس لئے کہ سبب کے پائے جانے کے بعد اس کے مال سے قبل جو میں آنے والی تھی ہتہا سبب کے وقت موجودگی کی طرح مانی جاتی ہے، جیسا کہ قبضہ سے قبل جمع میں پیدا ہونے والی زیادتی کہ اس کو ابتدا، مقدمہ کے وقت موجودگی کی طرح مانا جاتا ہے، اور قبضہ کے ساتھ اس کو بھی مقدمہ میں داخل سمجھا جاتا ہے، اس کے لئے ضمن میں سے حصہ ہوتا ہے، اسی طرح یہاں بھی حکم ہوگا۔“

امام محمد نے مرتہ کے وارث حرب میں چلے جانے کو اس کی موت کے درجہ میں مانا ہے، لہذا جب وہ چلا جائے تو اس کا ترک تقسیم نہ کیا جائے گا، اور امام ابو یوسف کے یہاں اعتبار اس بات کا ہے کہ کاغذی نے جس وقت اس کے وارث حرب میں چلے جانے کا فیصلہ کیا، اس وقت اس کا وارث ہو، اور اگر وہ مر جائے حقیقتاً یا حصاً، تو اس کی بیوی اس کی وارث ہوگی جب کہ عدت میں ہو، یہ صاحبین فی رائے ہے، اس لئے کہ مرتہ اور اس کی بیوی کے درمیان نکاح اگرچہ ارتد کی وجہ سے اٹھ گیا، مگر وہ اپنی بیوی کی میراث سے بھاگنے والا ہے، اور بھاگنے والے کی بیوی اگر اس کی موت کے وقت عدت میں ہو تو اس کی وارث ہوتی ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق بیوی اس کی

وارث ہوتی، اگرچہ اس کی موت کے وقت عدت کی مدت پوری ہو چکی ہو، اس لئے کہ قریٹ کا سبب عورت کے حق میں شوہر کے ارتد کے وقت موجود تھا، کیونکہ اس روایت کی بنیاد پر ارتد کے آغاز کے وقت سبب کے قیام کا اعتبار ہے (۱)۔

غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دین:

۲۰- حنیفہ کا مذہب یہ ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں اصح ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کنز اس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، کیونکہ ان سب کا مذہب ایک ہے، لہذا یہودی نصرانی کا وارث ہوگا اور نصرانی یہودی کا وارث ہوگا، مجوسی اور ہت پرست نصرانی اور یہودی کے وارث ہوں گے، اور ان دونوں کے وارث مجوسی، نغیرہ ہوں گے۔

شافعیہ کے یہاں اصح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ ان کا مذہب الگ الگ ہے، لہذا مختلف مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، یہودی نصرانی کا، یا نصرانی یہودی کا وارث نہیں ہوگا (۲)۔

مالکیہ کا قول رائج یہ ہے، اور یہ قول امام احمد کی طرف بھی منسوب ہے کہ کفر کے تین مذہب ہیں: نصرانیت ایک مذہب ہے، اور یہودیت ایک مذہب ہے، اور ان دونوں کے ماسوا ایک مذہب ہے، یہی کاغذی، شریح، عجماء، عمر بن عبد العزیز، ضحاک، حکم، شریک، ابن ابی لیلیٰ، حسن بن صالح، اور ولیع رحمہم اللہ کا قول ہے۔

مالکیہ کے یہاں ایک دوسری رائے بھی ہے، اور اس کو بھی رائج کہا گیا ہے اور یہی مدونہ کا غلط ہے کہ یہود و مساری کا ایک مذہب ہے اور ان دونوں کے ماسوا مختلف مذہب ہیں، مالکیہ کی بعض

(۱) المصنوع ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵ طبع دوم دار المعرفۃ لکھنؤ۔

(۲) المختصر مع الشرح ص ۶۰۔

کتاہوں میں تھا ہے کہ مذہب میں مشہور رہی ہے۔

اس اہل بتی کا مذہب یہ ہے کہ یہود، نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کے رشتہ ہوں گے، مجوں ان کا رشتہ نہ ہوگا اور نہ یہود و نصاریٰ مجوں کے رشتہ ہوں گے۔

جو لوگ کفار کے درمیان آپس میں ایک دوسرے کے رشتہ ہونے کے قائل نہیں ہوں کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا یوارث اہل صدیق شنی" (۱) (وہ مختلف مذہب والے ایک دوسرے کے رشتہ نہیں ہوں گے)۔ اور یہ لوگ مختلف مذہب والے ہیں، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَىٰ" (۲) (اور جو لوگ یہودی ہوئے اور نصاریٰ)، اس میں نصاریٰ کا عطف "الَّذِينَ هَادُوا" (یہودیوں کے بیان) پر ہے، اور عطف معطوف و معطوف علیہ کے درمیان مغایرت کو چاہتا ہے، "فرمان باری ہے: "وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَخْرُجُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مَلَأَهُمْ" (۳) (اور آپ سے ہرگز راضی نہ ہوں گے یہود اور نصاریٰ جب تک کہ آپ ان کے مذہب کے پیرو نہ ہو جائیں)۔ اور یہود اسی وقت راضی ہو گئے جب ان کے ساتھ یہودیت کی اتباع کی جائے، نصاریٰ کا بھی یہی حال ہے۔

یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یقین میں سے ہر ایک کا الگ مذہب ہے، نیز اس لئے کہ نصاریٰ حضرت عیسیٰ کی نبوت اور انجیل کا اقرار کرتے ہیں، جب کہ یہودی اس کے منکر ہیں۔

ابن ابی لیل کا استدلال یہ ہے کہ یہود، نصاریٰ، عجمی و حبشیہ متعلق ہیں، ہاں اس سلسلہ میں ان کے نظریات الگ الگ ہیں، اور وہ حضرت موسیٰ کی نبوت و قرآن کے اقرار پر متفق ہیں، یہ خلاف

مجوں کے کہ وہ نہ تو حید کو مانتے ہیں نہ حضرت موسیٰ کی نبوت اور نہ کسی آسمانی کتاب کا اقرار کرتے ہیں سب کہ یہود، نصاریٰ اس پر اس سے اتفاق نہیں کرتے۔ لہذا وہ مذہب والے ہو گئے، اس کی دلیل یہ ہے کہ "رکاح کا حلال ہونا ہے کہ یہود، نصاریٰ کا حکم اس میں یکساں ہے، ان کا یہ مسلمانوں کے لئے حلال ہے، یہ خداف مجوں کے کہ ان کا یہ حلال نہیں ہے۔

حید اور اس کے مومنین کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دین ہمیں بتائے ہیں: حق اور باطل، فرمان باری ہے: "لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ" (۱) (تم کو تمہارا دین ملے گا اور مجھے میرا دین)۔ اور لوگوں کو دو فرقوں میں تقسیم کیا، چنانچہ ارشاد ہے: "وَلَقَدْ بَرَكْنَا لَكَ فِي هَذِهِ وَلَقَدْ بَرَكْنَا لَكَ فِي هَذِهِ" (۲) (ایک گروہ جنت میں (داخل) اور ایک گروہ دوزخ میں)۔ جنت کافر و مسلمان ہی ہیں اور جہنم کافر و سارے کفار ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے مدعی دو بتائے ہیں، فرمان باری ہے: "هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ" (۳) (یہ دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کے بارے میں اختلاف کیا)۔ اور مراد مسلمانوں کے بالمقابل تمام کفار ہیں، حالانکہ کفار کے مذہب آپس میں الگ الگ ہیں لیکن مسلمانوں کے مقابلہ میں وہ ایک مذہب والے ہیں، اس لئے کہ مسلمان محمد ﷺ کی رسالت و قرآن کا اقرار کرتے ہیں، اور سارے کفار ان سب کے منکر ہیں، اور انکاری کی بنیاد پر وہ کافر قرار پاتے ہیں، اس لئے وہ مسلمانوں کے بالمقابل شرک کی بنا پر ایک ہی مذہب والے ہیں، اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے: "لَا يَنْوَارُ اهل ميسن" (وہ مذہب والے ایک دوسرے کے رشتہ نہیں ہوں گے)۔ حضور ﷺ نے دونوں

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۲) سورہ شوریٰ ۲۵۔

(۳) سورہ فتح ۱۷۔

(۱) یہ حدیث فقرہ ۱۸ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۳۰۔

مذہب کی تفسیر میں فرمایا ہے: "لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۱) (نہ مسلمان کافر کا وارث ہوگا، نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا)، کیونکہ عمومی صفت جو کفر ہے اس کی تصریح میں اس بات کا بیان ہے کہ تو ریث کے حق میں وہ سب ایک مذہب والے ہیں (۲)۔

غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دار:

۲۱- اختلاف دارین سے فقہاء اختلاف "مذہب" مراد لیتے ہیں۔ درانیوں نے "مذہب" کی تشریح: "نوع" اور "بادشاہ" سلطان کے الگ الگ ہونے سے کی ہے مثلاً، ایک ہندوستان میں ہو تو اس کا ایک ملک (دار) اور مذہب ہے، اور دوسرا ترکی میں ہو تو اس کے لئے دوسرا دار اور مذہب ہے، دونوں پر ایک دوسرے کی جان کی حفاظت و رعایت نہیں ہے، یہاں تک کہ ایک دوسرے کے قتل کو مباح سمجھتا ہے (۳)۔

فقہاء کے درمیان یہ تفاق ہے کہ مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، ان کے علاقے، ممالک اور شہریت چاہے جس قدر مختلف ہوں، اس لئے کہ اسلام کے علاقے سب کے سب یک ہی، مملکت میں کیونکہ فرماں باری ہے "انما المؤمنون اخوة" (۴) (مسلمان جو ہیں سو بھائی ہیں)۔ اور فرمان نبوی ہے: "المسلم اخو المسلم" (۵) (مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے)۔

(۱) حدیث: "لا یرث المسلم..." کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۱۴/۵۰ فتح الباری طبع المکتبہ المسیحیہ، ۱۳۳۳ھ طبع المجلد)۔

(۲) اہل سنت و جماعت ۳۰۷۳ و ۳۰۷۴ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اسطوانۃ، حدیث کی تخریج تقریباً نمبر ۱۸ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱/۵۸۹۔

(۴) سورہ محمدتہ ۱۰۔

(۵) حدیث: "المسلم اخو المسلم" کی روایت بخاری (۵/۹۷) مع فتح الباری طبع المکتبہ (۱۹۹۶ھ طبع مکتبہ المدینہ) نے کی ہے۔

اور اس لئے کہ ہر مسلمان کی (آپس) ولایت اسامی کے ہے، اور ان کی بنیاد پر اور ان کی وحدت سے وہ ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اس سلسلہ میں اعتبار صما اختلاف داریں کا ہے حقیقتاً نہیں، بلکہ اگر مسلمان اور کافر میں مرجاے تو، اسلام میں رہنے والے اس کے مسلمان اکابر اس کے وارث ہوں گے اگرچہ حقیقتاً اختلاف دارین ہے، اس لئے کہ دار الحرب کا مسلمان حکم دار الاسلام کا ہے، کیونکہ وہ اپنے مقصد کی تکمیل کے لئے دار الحرب میں مان لے کر گیا ہے۔ پھر وہ دار الاسلام میں واپس آجائے گا، لہذا اختلاف دارین پیدا کیا۔ اختلاف حقیقی کا اعتبار محض اس وقت ہے جب اختلاف حکمی اس کے معارض نہ ہو (۱)۔

اسی طرح غیر مسلموں کے حق میں اختلاف دارین مانع ریث نہیں، یہ مالکیہ اور بعض حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں یک قلوب ہے، لہذا انہیں مسلم اپنے غیر مسلم بہت رکاوٹ ہوگا، خواہ ان کے ملک شہریت الگ الگ ہوں، کیونکہ میراث کے سبب مرثیہ کے پائے جانے کے بعد منع میراث کی کوئی دلیل نہیں (۲)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، اور یہی شافعی مذہب میں رائج اور بعض حنابلہ کا قول ہے کہ اختلاف دارین غیر مسلموں کے درمیان مانع ریث ہے، انہوں نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ان کے درمیان آپس میں تعاون اور باہمی اُفسانہ محبت نہیں پیدا جاتا، کیونکہ ان کا ملک الگ الگ ہے، اور مملکت تعاون میراث کی بنیاد ہے (۳)۔

۲۲- بعض مذاہب میں کچھ امور موانع ہیں مثلاً، لعان و زنا، بیس یہ دونوں موانع عدم ثبوت نسب اور لعان کی وجہ سے زوجیت ختم ہونے

(۱) حاشیہ الفتناری علی التفسیر ص ۹۷، اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۲) التفسیر الکبیر ۸/۳۸۶، کتاب النکاح ص ۳۷، نہایت لکھا ج ۱ ص ۳۷۔
(۳) حاشیہ الفتناری علی التفسیر ص ۹۷، نہایت لکھا ج ۱ ص ۳۷، کتاب النکاح ص ۳۷۔

کے تحت آتے ہیں۔

دور حکمی:

۲۳۔ امام شافعی کے یہاں اِراث کے موافق میں سے ”دور حکمی“ بھی ہے، دور حکمی یہ ہے کہ وراثت بنانے کی وجہ سے عدم وراثت لازم آئے، اس کی صورت یہ ہے کہ بظاہر پورے مال کو پانے والا ایسے وراثت کے وجود کا اقرار کرے جو وراثت ہونے کی صورت میں اس کو بالکل خرم کر دے، مثلاً ملوثی بھائی (جس کا اقرار صحیح ہو) میت کے سے بیٹے کا اقرار کرے (یعنی کسی کو اس کا بیٹا بنائے)۔ مرد شخص ایسا ہو (جس کا نسب مجہول ہو، کیونکہ اس صورت میں قرابت کی نسبت ثابت ہو جائے گی، مین وہ شخص جس کے لئے اقرار کیا گیا، اِراث نہ ہوگا، اس سے کہ اس کو وراثت بنائے میں دور حکمی لازم آئے گا، اگر بیٹے کو وراثت بنادیا جائے تو بھائی کو محبوب کرے گا، پھر بھائی وراثت نہ ہوگا، لہذا بھائی کا یہ اقرار درست نہیں، اگر جب اس کا اقرار درست نہیں تو نسب ثابت نہ ہوگا، اگر جب نسب ثابت نہیں ہوا تو وراثت ثابت نہ ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ اس صورت میں وراثت کے ثابت کرنے کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہے، اور جس چیز کے اثبات کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہو اس کا بدلتا ہو کوئی جو نہیں ہوتا، دور حکمی صرف اس قول میں ہوگا جب اقرار کرے والا پورے مال کو پانے والا ہو، اور ایسے وراثت کا اقرار کرے جو اس کو وراثت سے بالکل خرم کر دے، ورنہ نہیں، مثلاً گرمیت کے بیٹے ایک دور سے بیٹے کا اقرار کریں، یا بھائی دور سے بھائی کا اقرار کریں، یا چچا ایک دور سے چچا کا اقرار کریں تو اس تمام صورتوں میں مقر یہ (جس کا اقرار کیا گیا ہے) کا نسب ثابت ہوگا، اسی طرح اس کی وراثت بھی، کیونکہ وراثت نسب کی قرع ہے، اور نسب ثابت ہو رہا ہے، اگر

۱۰ بیٹے ہوں جو دونوں پورے مال کو پانے والے ہیں، اور اس میں سے ایک تیسرے بیٹے کا اقرار کرے اور دوسرا بیٹا اس کا منکر ہو، تو تیسرے بیٹے جس کا اقرار کیا گیا ہے، اس کا نسب بالاجہاد ثابت نہیں ہوگا، اور ظاہری طور پر وراثت بھی نہیں ہوگا کیونکہ نسب ثابت نہیں، اور باطنی طور پر مقر یہ (جس کے لئے اقرار کیا گیا) کے ساتھ اقرار کرنے والا شریک ہوگا، یہی امام شافعی کے دو قول میں سے اظہر قول ہے، ”اور امر ثلاث احمد، ابو حنیفہ اور مالک رحمہم اللہ نے فرمایا ہے: اپنے اقرار کی بنا پر بطور موافقہ ظاہری طور پر اس کے ساتھ شریک ہوگا، اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ باطنی و ظاہری کی صورت پر شریک نہیں ہوگا، ”ر“ فقہر“ یہ ہے کہ اس کے ماتھے میں جو کچھ ہے اس کے تہائی میں شریک ہوگا، ثانیہ کے یہاں صحیح یہی ہے، اور یہی حنابلہ، مالکیہ کا مذہب ہے کیونکہ اسی نے اس کے اضافے کا مطالبہ کیا ہے، اور دوسرا قول (جو صحیح کے بالمتعلق ہے) یہ ہے کہ جو کچھ اس کے ماتھے میں ہے اس کے نصف میں اس کے ساتھ شریک ہوگا، اس لئے کہ اس کے اقرار کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان مساوات درجہ دہی ہو، یہی امام ابو حنیفہ کا قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)۔

۲۴۔ مستحقین ترکہ:

۱۔ اصحاب فرض۔

۲۔ مصبات مریہ، پھر مصبات مریہ (خفی کے نزدیک) ترتیب تفصیل میں کچھ اختلاف کے ساتھ۔

۳۔ رانی، چہ سے استحقاق، لے، کن لوگوں پر رہے ہوگا اور کن

(۱) المصنف المشرقی مع حاشیہ لکھنوی، ج ۱، ص ۱۱۱، شرح الاصل، ص ۱۱۱، طبع کلکتہ، مکتبہ المصنف، ۱۳۸۸ھ۔

لوگوں پر نہیں ہوگا۔ نیز رحیم پروردگار کے بارے میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۴۔ ذوی الارحام: ذوی الارحام کو وارث بنانے اور ان کی کیفیت کے بارے میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۵۔ مولی المولات: اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۶۔ غیر کے حق میں جس کے نسب کا اقرار کیا گیا ہو کچھ اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۷۔ جس کے سے تہائی سے زائد کی ہیت کی ٹی ہے۔

۸۔ بیت المال (۱)۔

مقررہ حصے:

۲۵۔ کتاب اللہ میں جو حصے مقرر متعین ہیں وہ چوتیں: نعم، ربح (چوتھائی)، ٹرس (تھوہاں)، ملکان (دہتہائی)، ٹٹ (تہائی)، وریس (پینا)۔

۱۔ نصف: اس کا ذکر قرآن میں تین جگہ ہے، بیٹی کے حصہ کے ذکر میں فرمان باری ہے: "وَنَاصِبًا وَلِأَخِيهِ نَصِيبًا مِّمَّا تَرَكَ" (۱) اور اگر ایک بیٹی ہو تو اس کے لئے آدھا ہے۔

شوہر کے حصہ کے بیان میں فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ" (۲) اور تمہارے لئے اس مال کا آدھا حصہ ہے جو تمہاری بیویاں چھوڑ جائیں بشرطیکہ ان کو کوئی اولاد نہ ہو۔

بہن کا حصہ فرمان باری ہے: "وَلِأَخِيهِ نِصْفُ مَا تَرَكَ" (۳) اور اگر ایک بھائی ہو تو اس کے لئے آدھا ہے۔

(۱) شرح المسند لرحمہ رحمہ اللہ، شرح المسند لرحمہ رحمہ اللہ، طبع محمد علی مسجد۔

(۲) سورۃ النساء ۱۱۔

(۳) سورۃ النساء ۱۳۔

وَلَدٌ وَلَهُ أَخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس ترکہ کا نصف ملے گا)۔

دوم: ربح، اس کا ذکر، بیسوں پر ہے: شوہر و بیٹی میں، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرِّبْعُ" (۲) (اور اگر ان کے اولاد ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترکہ کی چوتھائی ہے)۔ اور بیویوں کی میراث میں فرمان باری ہے: "وَلَهُنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَ" (۳) (اور ان بیویوں کے سے تمہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہارے کوئی اولاد نہ ہو)۔

سوم: ٹرس: اس کا ذکر بیویوں کے حصے میں آیا ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ" (۴) (لیکن اگر تمہارے بچہ نہ ہو تو ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا)۔ چہارم: ملکان: اس کا ذکر لڑکیوں کے حصے میں ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ" (۵) (اور اگر دو سے زائد عورتیں (بی) ہوں تو اس کے لئے آدھا حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے)۔

پنجم: ٹٹ: اس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے دو جگہوں پر فرمایا ہے: "فَلِأَخِيهِ الثُّلُثُ" (۶) (تو اس کی ماں کا ہے تہائی)۔ اور اہل دام (ماں شریک بھائی بہن) کے بارے میں ہے: "فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ" (۷) (اور اگر یہ لوگ اس سے

(۱) سورۃ النساء ۷۔

(۲) سورۃ النساء ۱۲۔

(۳) سورۃ النساء ۱۲۔

(۴) سورۃ النساء ۱۲۔

(۵) سورۃ النساء ۱۱۔

(۶) سورۃ النساء ۱۱۔

(۷) سورۃ النساء ۱۲۔

وراثت قرابت کی وجہ سے نہیں بلکہ شادی کی وجہ سے ہے، اور ان دونوں کے علاوہ جو رشتہ دار ہیں ان کو "اصحاب فرض سببہ" کہا جاتا ہے، چونکہ قرابت کو نسب کہتے ہیں۔
کبھی کبھی وراثت میں "فرض" اور "تھیب" دونوں سبب جمع ہو جاتے ہیں۔

اصحاب فرض اس وقت وارث ہوتے ہیں جب کوئی یہ وارث نہ پایا جائے جو کہ ان کو وراثت سے بالکل محروم کر دے۔

میراث میں باپ کے حالات:

۱- باپ کے میراث میں تین حالات ہیں:

اول: صرف "فرض" کے طور پر وارث ہو، یہ اس صورت میں ہے جب میت کی اولاد میں کوئی مرد وارث ہو، اور وہ بیٹا اور پوتا اور اس سے نیچے کا ہے، اور اس صورت میں باپ کا حصہ چھٹا ہوتا ہے۔

دوم: فرض اور تھیب (عصبہ ہونے) دونوں کی وجہ سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی اولاد میں صرف لڑکیاں ہوں اور وہ بیٹی اور پوتی ہیں، چاہے ان کے باپ جتنی نیچے کی پشت کے ہوں (یعنی بیٹی نہ ہو تو پوتی، پڑپوتی یا اس کے نیچے کی پوتی، سب کا ایک حکم ہے)۔

باپ کی وراثت میں فرض کی وجہ سے، پھر تھیب (عصبہ ہونے) کی وجہ سے اس لئے ہے کہ اگر اس کو صرف تھیب کے طور پر وارث بتایا جائے تو بعض صورتوں میں اس کے سے کچھ باقی نہیں رہتا، لہذا ضروری ہے کہ وہ فرض کے طور پر وارث ہو، تاکہ اس کے سے کچھ حصہ محفوظ ہو۔

سوم: صرف تھیب (عصبہ ہونے کی حیثیت) سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی اولاد میں مرد سے کوئی

نہ ہو تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

ششم: حدس: اللہ تعالیٰ نے اس کا دو تہائی حصوں پر فرمایا ہے: "وَلَا يُولِيهِ لَكَ وَالِدٌ وَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّنَنُ" (۱) اور صورت کے والدین یعنی اس دونوں میں سے ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے)۔ نیز فرمایا: "فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّنَنُ" (۲)۔ یعنی رزمورث کے بھائی بھین ہوں تو اس کی ماں کے سے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ اور فرمایا: "وَإِنْ كَانَ دَجَلٌ يُولَدُ كَذَلِكِ أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِلْكَائِ وَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّنَنُ" (۳) (اگر کوئی سورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ اوصوں ہوں نہ فرہ و نہ اس کے یک بھائی یا ایک بھین ہو تو ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔

نہی: بفرض (مقررہ حصوں کے حقدار):

۲۶- ساقیہ فرض (مقررہ حصوں) کے مستحق بارہ اشخاص ہیں جن میں چار مرد، اور تین عورتیں ہیں۔

مرد: یہ ہیں: باپ، جد (۱۰۰) اور اس سے نیچے، ماں شریک بھائی اور شہر۔

عورتیں: یہ ہیں: بیوی، بیٹی، پوتی (اگرچہ بیٹے کی ہو)، بنتی بھین، باپ شریک بھین، ماں شریک بھین، جدہ صبیحہ، اور جدہ صبیحہ دو جدہ ہے، جس کی نسبت میت کی طرف کرنے میں سچ میں کوئی جد قاسد نہ ہو، اور جد قاسد وہ جد ہے جس کی نسبت میت کی طرف عورت کے سے ہو۔

میں بیوی کو "اصحاب فرض سببہ" کہا جاتا ہے، چونکہ ان کی

(۱) سورہ کافہ۔

(۲) سورہ کافہ ۱۱۔

(۳) سورہ کافہ ۱۲۔

و رث نہ ہو، لہذا اب سارا ترک پائے گا، یا اصحاب القروض کو دینے کے بعد باقی ماندہ لے لے گا۔ اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْنِهٖ نَكْلٌ وَّاحِدٌ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا قَرَّكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ اِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَّوَرَثَتْهُ اَبُوَاهُ فَلَاَنْهٖ الْثُلُثُ، اِنْ كَانَ لَهُ اُخُوَةٌ فَلَاَنْهٖ السُّدُسُ“ (۱) اور مورث کے والدین یعنی باپ و مائیں میں ہر ایک کے لئے اس (مال) کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو اور مورث کے کوئی والد نہ ہو ورنہ اس کے والدین ہی اس کے وارث ہوں تو اس کی ماں کا ایک تہائی ہے مین مورث کے بھائی بھین ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے۔

حیثیت میں تصریح ہے کہ ماں باپ میں سے ہر ایک کا میت کے ترکہ میں سے چھٹا حصہ ہے، اگر ان دونوں کے ساتھ میت کی اولاد ہو، مذکور ہو یا مومن یا کافر، یا غریب یا غلام یا آزاد یا باپ کے حصہ کے بعد باقی ماندہ ہی کا ہوگا، کیونکہ یہ سب سے قریبی عصبہ ہے، اور وہی اقرب جس کے حصوں کے بعد باقی ماندہ مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”الْحَقُّوْا الْوَرَاصَ بِاَهْلِهَا لِمَا بَقِيَ فَلَاوَلٰى دَجَلٌ ذٰكِرٌ“ (۲) (ذوی القروض) یعنی حصے والوں کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال ان کا حصہ ہے ر بچا رہے وہ قریب کے مرد کا ہے۔ لہذا فرض کے طور پر باپ کا حصہ میراث، چھٹا ہے یہ باپ کی پہلی حالت ہے۔

گرمیت کی اولاد کی بیوی پوتی یا اس سے نیچے، اور اس کے ساتھ کوئی مذکر اولاد نہیں ہو اس کو عصبہ بنا کر بیٹی یا پوتی کا حصہ دے کر باقی ماں باپ کا ہوگا، نیز باپ کو فرض کے طور پر چھٹا حصہ بھی ملے گا،

اس کی وجہ یہ ہے کہ حیات کا قریب ترین عصبہ ہے، اور یہ دوسری حالت ہے۔

اگر میت کی مطلقاً کوئی اولاد نہ ہو فقط اس کے والدین اس کے وارث ہوں، اور میت کا کوئی بھائی نہیں تو اس صورت میں ماں کو تہائی ملے گا، اور باقی (تہائی) باپ کو تصیب (عصبہ ہونے) کی حیثیت سے ملے گا، اور یہی تیسری حالت ہے اس سے کہ میت میں بھی بیوی کی عدم موجودگی میں ماں کا حصہ ”ثلث“ اور بھی بیوی کی موجودگی میں ”سدس“ مذکور ہے، بھی بیوی کی عدم موجودگی میں باپ کے حصہ کا آیت میں تذکرہ نہیں، تو اس کا مصعب یہ ہو کہ ماں کے حصہ کے بعد باقی ماندہ وارث باپ ہوگا، کیونکہ مصعبت کی مثال یہی ہے، مذکورہ احکام فقہاء مذہب اربعہ کے درمیان اتفاق میں ہیں۔

ماں کی میراث:

۲۸- میراث میں ماں کی تین حالتیں ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا حصہ ”سدس“ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی کوئی اولاد موجود ہو جو فرض (مقررہ حصہ) یا تصیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، یا میت کے ہی بھائی موجود ہوں۔

اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْنِهٖ نَكْلٌ وَّاحِدٌ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا قَرَّكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ“ (۲) (اور مورث کے والدین یعنی ان دونوں میں ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو)۔

لفظ ”ملہ“ مذکور مومنوں کو شامل ہے، اور کسی ایک کے

(۱) الفتاویٰ علیٰ سراجہ ص ۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۱) سورہ نساء ۱۱۔

(۲) حدیث مذکور پہلی ہے (حاشیہ فقرہ نمبر ۳)۔

ساتھ تخصیص کا قرینہ نہیں، جیسا کہ وہ ایک اور جگہ بھی شامل ہے، اور ولد کے حکم میں ہی ولد ابن (بیٹے کی اولاد) ہے، اور نیچے تک، چونکہ لفظ ”ولد“ اس کو شامل ہے، اور اس لئے کہ اس پر اجماع ہے کہ ماں کو وراثت بنانے کے معاملہ میں بیٹے کی ”اولاد“ صلیبی ”اولاد“ کے درجہ میں ہوتی ہے، اور ”خوة“ (بھائیوں) سے مراد ”دو یا اس سے زیادہ بھائی یا بہن ہیں، چاہے کسی نسبت کے ہوں یعنی والدین کی طرف سے (حقیقی) ہوں یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں اور چہ محبوب یعنی میراث سے خرم ہوں اس لئے کہ ماں باری ہے:

”فان كان له حوۃ فلاحه السلسل“ (۱) لیکن اگر مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے) اور لفظ ”خوة“ کے تحت بھی ”تے ہیں، کیونکہ“ اخوت ”میں سب شریک ہیں، یہی شرط صحیحہ و مہمور مقبلا، کا مذہب ہے، ابن عباس کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک ”بھائی“ بلکہ تین بھائی بہن، ماں کو محبوب کرتے ہیں، لہذا ”بھائی بہن ہوں تو ان کے نزدیک ماں کو تینا ملے گا، کیونکہ“ بہت میں مراحت ہے کہ ماں کو ٹکٹ سے محبوب کر کے سدس کی طرف کرنے والے ”اخوة“ ہیں، اور لفظ ”اخوة“ جمع ہے جس کا اطلاق تین یا اس سے زیادہ پر ہوتا ہے، چنانچہ ہمیں ہوتا۔

صہور کی دلیل حسب دلیل ہے:

اس میں میراث میں دو جمع کا حکم یکساں ہے کیونکہ ”بیٹیاں“ (بہن) کی وراثت ہوتی ہے جیسا کہ ”مرد“ جمع کی صورت میں ہوں تو ہوتا ہے، اور ”بھائی“ کی وراثت ہوتی ہے جیسا کہ ”بھائی“ وراثت ہوتی ہے، لہذا، جب (خرم کر لے) اس اخوة میں سے دو جمع کی طرح ہوں گے۔

دہم: یہ کہ جمع کا اطلاق دو پر ہوتا ہے قرآن کریم میں ہے:

”وهل قناك بيا الخصم إذ تسوؤوا المخواب، إذ دحوا علی داؤد ففرغ منهم قالوا لا نخف خصما بغی بغضا علی بغض“ (۱) (بھلا آپ کو ان اہل مقدمہ کی خبر پہنچی ہے جب وہ دیوار پجاء کر حجرہ میں داؤد کے پاس آگئے اور وہ اس سے گھبرا گئے تھے وہ لوگ بولے آپ اریہ نہیں ہم وہ اہل مقدمہ ہیں کہ ایک نے دوسرے پر نیاردی کی ہے)۔ آیت میں دو در جمع کی ضمیر شئی (دو) یعنی لفظ خصمان کی طرف لوٹ رہی ہے۔

اسی طرح، ”کی تعبیر جمع کے لفظ سے، دلیل کے فرمان باری میں کی ”نی ہے“ ”ان فتوبنا الی اللہ فقد صغت قلوبنکما“ (۲) (اے (۱۰۰) یو یو) اگر تم اللہ کے سامنے توبہ کر لو تو تمہارے دل (اسی طرف) مائل ہو رہے ہیں)۔ اور مروی ہے کہ حضرت ابن عباس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہا: ”بھائی ماں کو چھٹے حصہ کی طرف کیوں لے جاتے ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”فان كان له حوۃ“ ”آپ کی قوم کی زبان میں ”اخوان“ (دو، بھائی) ”اخوة“ (جمع) نہیں ہیں، تو حضرت عثمان نے فرمایا: کیا میں کسی ایسے معاملہ کو توڑ سکتا ہوں جو مجھ سے پہلے سے موجود ہے اور جس کا لوگوں میں توارث چلا آ رہا ہے اور جو تمام شہر میں جاری ہے؟“ (۳) اور حضرت معا بن جبل، نیز حسن بصری سے مروی ہے کہ ماں صرف عورتوں کی وجہ سے محبوب نہیں ہوتی، لہذا جب تک بھائی یا عورتوں کے ساتھ مرد (بھائی) نہ ہوں، ماں، ٹکٹ سے سدس کی طرف محبوب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”فان كان له حوۃ“ میں لفظ ”اخوة“ جمع ذکر (مرد) ہے، لہذا اس میں تین عورتیں داخل نہیں ہوں گی، جب کہ مخالفین نے کہا: لفظ ”خوة“ تین بہنوں کو بھی

(۱) سورہ صافات، ۲۲۔

(۲) سورہ حجر، ۴۔

(۳) حلیۃ القاری ص ۱۲۸، فقہ ص ۸۳۔

ہیں۔ داد، باپ کا باپ، اور بھائی، باپ کا بیٹا ہے، اور بھو (بیٹا ہوئے) کا رشتہ، بھو (باپ ہوئے) کے رشتہ سے کم نہیں۔

سوم: وہ حالت میں باپ کے تمام مقام نہیں بلکہ اس کے بعض مقام باپ سے مختلف ہیں، مثلاً دادا کے مسلمان ہونے کی وجہ سے بچہ مسلم نہیں ہوتا۔

بھائیوں کے ساتھ دادا کا حصہ:

۳۱۔ بھائیوں کے ساتھ دادا کی میراث کی مقدار کے بارے میں کتاب و سنت میں کوئی نص نہیں، ہاں اس کا حکم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے ثابت ہے۔

حضرت علی کا مذہب مشہور روایت کے مطابق یہ ہے کہ بہنوں کے حصے کے بعد بقیہ دادا کا ہوگا، اگر ان کے ساتھ بھائی نہ ہو، بشرطیکہ باقی مال سداں (چھٹے حصے) سے کم نہ ہو، ورنہ مقاسمہ کرے گا (یعنی ترک اس طرح تقسیم کیا جائے کہ دادا کو ایک فرد شمار کیا جائے اور دوسروں کے برابر اس کو حصہ دیا جائے) بشرطیکہ مقاسمہ جد کے حصہ کو سداں سے کم نہ کر دے، نیز یہ کہ بیٹیوں یا پوتیوں میں سے کوئی نہ ہو، لہذا اگر بہنوں کی وجہ سے اس کا حصہ سداں سے کم ہو جائے یا بہنوں کا حصہ دینے کے بعد سداں سے کم باقی رہے یا اس کے ساتھ کوئی بیٹی، یا پوتی ہو تو دادا کو سداں ملے گا، حضرت علیؑ سے مہری روایت میں ہے کہ وہ ہمیشہ ان میں سے یکسے کی طرح ہوگا۔

حضرت زید بن ثابت کا مذہب یہ ہے کہ دادا کا حصہ، ترک کے تہائی سے کم نہیں ہونا چاہئے اگر اس کی میراث مقاسمہ لی گیا۔ پر ہو، کیونکہ وہ دادا کو بھی بیٹیوں اور بہنوں کے ساتھ عصبہ مانتے ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک، دادا بھائیوں اور بہنوں کو ہر حال میں عصبہ بنادیتا ہے، خواہ وہ صرف مردوں یا مرد و عورت دونوں، یا

صرف عورتیں۔

اور اگر دادا حقیقی بھائیوں کے ساتھ ہو، تو ایک حقیقی بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا (برابر کا حصہ پائے گا) ورنہ اگر باپ شریک بھائیوں کے ساتھ ہو تو باپ شریک بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، بشرطیکہ کسی حال میں اس کا حصہ ٹکٹ (تہائی) سے کم نہ ہو، یہی امام مالک، امام احمد اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب ہے، اور ثانیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کے ساتھ ذوی القربیٰ میں سے کوئی نہ ہو، اگر اس کے ساتھ ذوی القربیٰ میں سے کوئی ہو تو ان تین امور میں جو بہتر ہو، وہی اس کے لئے ہوگا: مقاسمہ یا باقی مال کا تہائی یا پورے مال کا تہائی۔

ثالثہ: اس کے بعد فقہین کے مذہب کی، ابن قدامہ نے ایک مثال دی ہے جو یہ کہ اگر دادا کے ساتھ دو بھائی، یا چار بہنیں، یا ایک بھائی اور دو بہنیں ہوں، تو دادا کو پورے مال کا ٹکٹ ملے گا، کیونکہ اس صورت میں ٹکٹ اور مقاسمہ برابر رہتا ہے، اور اگر اس سے کم ہوں، تو ٹکٹ میں دادا کا حصہ زیادہ ہوتا ہے، لہذا اس کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اور اگر بڑھ جائے تو ٹکٹ دادا کے لئے بہتر ہے، لہذا ٹکٹ اس کو دے دو، چاہے وہ بھائی، بہن ایک باپ کے ہوں یا دو باپ کے۔

عبد اللہ بن مسعود کا مذہب یہ ہے کہ اگر دادا کے ساتھ صرف بہنیں ہوں، نہ تو ان کے ساتھ بھائی ہو اور نہ وارث ہونے والی ہوں، جو ان کو عصبہ بناتا ہے تو دادا کا حکم یہ ہے کہ بہنوں کے حصے ورنہ کے ساتھ موجود ذوی القربیٰ کے حصے کے بعد، عصبہ ہونے کے اعتبار سے، باقی مال کا وارث ہوگا، لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا حصہ تہائی سے کم نہ ہو، یعنی اگر اس حالت میں اس کا حصہ ٹکٹ سے کم ہو تو بھی اس کو ٹکٹ دیا جائے گا۔

ابن ابی لیلیٰ یہ ہے کہ اگر میت کی صرف بیویاں ہوں تو ان کے

ساتھ وہ کا حصہ شمش سے کم نہیں ہوتا تو جب وہ وہاں اور بھی یوں کوچ پھوڑ کر مرے تو بھی ایسا ہی ہونا چاہئے اس لئے کفر بن (۱) کے رشتہ کا تعلق، بھائی کے ساتھ بھائی کے رشتہ سے کہیں زیادہ قوی ہے۔
 اور جب وہ وہاں کے حصہ کو شمش سے کم نہیں کرتی تو بھی یوں کے ساتھ اس کا حصہ ہر جہہ اولی شمش ہوگا (۱)

۳۲- میراث ورجب (میراث سے غریبی) کے باب میں ماپ کی جگہ دو کور کھنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ نے جن مسائل کو مستثنیٰ کیا ہے وہ یہ ہیں:

پہلا مسئلہ: شوہر، ماں اور دادا، (وارث ہوں) امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں ماں کو پورے مال کا ثلث ملے گا، اور اگر وہاں کی جگہ باپ ہوتا تو ماں کو بقیہ مال کا ثلث ملے گا۔

دوسرا مسئلہ: بیوی، ماں، (وارث ہوں) تو ماں کے لئے پورے مال کا ثلث ہے، اصحاب علماء نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے قول کے مطابق ان دونوں جگہوں میں بھی ماں کو بقیہ مال کا ثلث ملے گا، اہل کوفہ نے حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی قول نقل کیا ہے اور اہل بصرہ نے عبد اللہ بن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ شوہر کے لئے نصف اور بقیہ وہاں اور ماں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہوگا، اور زید بن ہارون کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عورت کے لئے چوتھائی "ورقیہ ماں" اور "ورقیہ" کے درمیان "دھوا" دھوا ہوگا، تمام روایتیں ہارون کی اس روایت کو ملحوظ کہتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ "شوہر، ماں، اور" کے مسئلہ میں فرمایا تھا " (۲)۔

(۱) مجتہد خیریں ص ۳۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ، انصاف ص ۱۸۷

(۲) المسودہ ص ۱۸۰ طبع الحادف

جدات کی میراث:

۳۳- جدات، طرح کی ہیں: جدات صحیحہ اور جدات غیر صحیحہ۔

جدہ صحیحہ: جس کی نسبت، میت کی طرف رکنے میں بیچ میں باپ نہ آئے، یا جس کا تعلق میت کے ساتھ کسی عصبہ یا وہی القربض مقرر نہ ہو، یا عورت کے واسطے سے ہر مائیں کی ماں (مائی)۔

غیر صحیحہ (فائدہ): جس کا میت سے تعلق یہ شخص کے واسطے سے ہو، جو نہ عصبہ ہو، اور نہ ہی مقرر نہ ہو، یا عورت، مائیں کی ماں۔
 جدہ کی میراث کا ذکر آج میں نہیں، بلکہ مشہور حدیث سے ثابت ہے یعنی حضرت مغیرہ بن شعبہؓ وغیرہ کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے جد کو سدس دیا، اور یہی صحابہ کرام و سلف و خلف کے جماعت سے ثابت ہے۔

جدہ صحیحہ ذی القربض میں سے اور جدہ فائدہ ذی الارحام میں سے ہے۔

۳۴- جدہ صحیحہ کی میراث کی وہاں تیس ہیں:

حالت اول: جہنم کے طور پر۔ رت ہو، اس کا فرض سدس ہوتا ہے، تنہا ہو تو پورے سدس کو ملے گی، اگر گھر کی ہوں تو اسی سدس میں شریک ہوں گی، خواہ یہ جدہ ماں کی طرف سے ہو، مثلاً ماں کی ماں (مائی) یا باپ کی طرف سے ہو، مثلاً باپ کی ماں (دادی)، یا دونوں طرف سے ایک ساتھ ہو چیتائی، جو دادا کی ماں بھی ہو۔

آخر، قرابت، اہل جدہ، ایک قرابت، اہل جدہ کے ساتھ جمع ہو، تو انوں کو سدس میں سے آدھا آدھا ملے گا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے اور یہی ثنائیہ کے مذہب میں صحیح اور مالکیہ کے یہاں قیاس کا حکم ہے، اس لئے کہ قرابت، اہل جدہ میں جدہ کی جہت کے متعدد ہونے سے اس کو کوئی نیا نام نہیں ملتا، جس کی وجہ سے وہ وارث ہو، وہ دونوں رشتوں کے اعتبار سے جدہ ہی ہے۔

حنفی میں محمد بن حسن، دھڑ اور حسن بن زیاد کی رائے، ہر ثانیہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ سدس کو ان دونوں کے درمیان میں حصوں میں ر کے تقسیم کیا جائے گا، وراثت، مگر بہت و لی جہد کے سے، وراثت، یک تر بہت و لی جہد کے لئے ہوگا، اس سے کہ وراثت کا تحقیق، سبب وراثت کے پائے جانے پر مرتب ہوتا ہے، لہذا اگر کسی میں دو اسباب پائے جائیں، اگرچہ وہ دو متعلق ہوں (جست نسبت یک ہو) تو ان دونوں کی وجہ سے وراثت ہوگا جیسے وراثت و لی جہد، ہر اس صورت میں ایک جہد، و جہد کی طرح ہوگی، اگرچہ اس کی شخصیت حقیقت کے اعتبار سے یک ہے، پھر بھی حکم و معنی کے لحاظ سے متعدد ہے لہذا اس تعداد کے تقاضے سے وہ دو اسباب کی بنیاد پر وراثت و اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی ایک شخص میں وراثت کے دو مختلف اسباب پائے جائیں تو بالاتفاق اس کو ان دونوں کی وجہ سے وراثت ملے گی، مثلاً کسی عورت کا انتقال ہو اور اس نے شوہر چھوڑا جو اس کے حقیقی چچا کا بیٹا ہے، تو فرس کے طور پر وہ آہمال لے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ شوہر ہے، وراثتی عصبہ ہوئے کی وجہ سے لے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ حقیقی چچا کا بیٹا ہے (۱)۔

حالت دوم: ماں کی وجہ سے تمام جدات کا محبوب ہونا، چاہے باپ کی طرف سے ہوں یا ماں کی طرف سے۔ جدات لام (ماں کی طرف کی جدات) تو اس لئے (محرّم ہوں کی) کہ ان کا تعلق میت سے ماں کے ساتھ سے ہے، ہر جداتلاب (باپ کی طرف کی جدات) اس سے کہ جدات لام کی طرف ہیں، بلکہ اس سے بھی کمزور ہیں، اور اس وجہ سے حضانت (بچوں کی پرورش) میں جہد لام (ماں کی طرف کی

جہد) جہد طاب (باپ کی طرف کی جہد) پر مقدم ہوتی ہے۔

جداتلاب (باپ کی طرف کی جدات) باپ کی وجہ سے ساتھ ہو جاتی ہیں، یہی حضرت عثمان، علی اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم وغیرہ کا قول ہے، اور حضرت عمر، ابن مسعود اور ابو مسعود سے منقول ہے کہ باپ کی ماں (دادی) باپ کے ساتھ وارث ہوگی، شریع، حسن اور ابن ابی یونس نے اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے باپ کی ماں (دادی) کو باپ کی ماں ہوئی میں سدس دیا۔

جد و تر یہ (تر میں تر بہت و لی جہد) چاہے ماں کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے ہو، جہد بعیدہ (دادی کی تر بہت و لی چاہے اس کی جست کچھ ہو) کو محبوب قرار دیتی ہے، یہی حضرت علی کا مذہب، حضرت زید بن ثابت کی ایک روایت اور حنفیہ کا مذہب ہے، زید بن ثابت سے روایتی روایت یہ ہے کہ جد و تر یہ تر باپ کی طرف سے اور جہد بعیدہ و ماں کی طرف سے ہوتا ہوتا برابر ہیں، ان دونوں اقوال کی ثانیہ کی کتابوں میں تصریح ہے، اور ان کے یہاں صحیح یہ ہے کہ باپ کی طرف سے جہد و تر یہ ماں کی طرف سے جہد بعیدہ کو محبوب و ساتھ نہیں کرتی، پہلی روایت کے مطابق جب چار قسموں میں ہوگا، جب کہ روایتی روایت کے مطابق جب تین قسموں میں ہوگا، وراثی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب، امام شافعی کے دو اقوال میں سے صحیح قول، اور امام احمد کا مذہب ہے (۱)۔

میاں بیوی کی میراث:

۳۵۔ زوجین کی میراث فی قرآن کریم میں تصریح ہے فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ

(۱) حاشیہ اختاری علی السراجیہ ص ۱۳۰، طبع المکرون، المجلد الخیر ص ۱۰۰، طبع الخیر۔

(۱) مسودہ ۱۵/۲۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مسودہ، الطب الفاضل ۱۶/۱، المجلد الخیر ص ۹۹، ۹۸، طبع الخیر۔

وَمَنْ لَّيَّا كَانَ لَهَا وَلَدٌ لِّمَكْمُ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّي بِهَا أَوْ ذِيٍّ وَلَهَا الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَ مِنْ بَعْدِ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ لَّيَّا كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلِلْأُمِّ مَكْمُ مِمَّا تَرَكَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّي بِهَا أَوْ ذِيٍّ (۱) (اور تمہارے لئے اس مال کا حصہ ہے جو تمہاری بیوی یا چھوڑ جا میں بشرطیکہ ان کے کوئی ولاء نہ ہو، ورنہ اس کے ولاء ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترک کی چوتھائی ہے وصیت نکالنے کے بعد جس لی وہ وصیت رحا میں یا بے قرض کے بعد ورنہ بیویوں کے لئے تمہارے ترک کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہاری کوئی ولاء نہ ہو مین، رتسار کچھ ولاء ہو تو ان بیویوں کو تمہارے ترک کا حصہ ملے گا بعد وصیت (نکالنے) کے جس کی تم وصیت کر جاؤ یا وائے قرض کے بعد)۔

۳۶ الف۔ شوہر کا فرض کے طور پر اپنی بیوی کی میراث کا نصف ملتا ہے جب کہ اس کی ولاء میں سے کوئی وارث ہونے والا نہ ہو، نہ قرض کے طور پر اور نہ عصبہ ہونے کی حیثیت سے، یعنی بیٹا، چچا اور اس کے نیچے یا بیٹی، پوتی اور اس کے نیچے، خواہ یہ وارث ہوئے ولاء میں۔

یہ بھی کہ بیوی کی کوئی ولاء ہی نہ ہو، یا ولاء ہو مین و فرض یا تھیب کے طور پر وارث نہ ہو یعنی بیٹی کی بیٹی (نواسی) اور بیٹی کا بیٹا (نواسا)۔

ب۔ شوہر فرض کے طور پر چوتھائی کا وارث ہو، اور یہ اس صورت

میں ہوتا ہے سب بیوی کی ولاء میں کوئی ایسا ہو جو فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، خواہ یہ وارث ہونے والی ولاء اس شوہر سے ہو یا دوسرے شوہر سے۔

بیوی کے حالات:

بیوی صرف فرض کے طور پر وارث ہوتی ہے، ورنہ اس کی دو حالتیں ہیں:

۳۔ پہلی حالت یہ کہ اس کا فرض (مقررہ حصہ) چوتھائی ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے شوہر کی کوئی ولاء جو فرض یا تھیب کے طور پر وارث ہو ہو جائے ہو، ورنہ اس طرح کی ولاء ہے بیٹا اور پوتا اور اس کے نیچے، اور بیٹی، پوتی اور اس کے نیچے، چاہے وارث ہونے والی ولاء شوہر کی ہی بیوی سے ہو یا دوسری بیوی سے۔

لہذا اس حالت میں یہ اصل بھی، اصل ہوگی کہ شوہر کی ولاء ہی نہ ہو یا ولاء ہو مین، فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث نہ ہو، اور وہ نواسی یا نواسا ہے۔

۳۸۔ دوسری حالت یہ کہ بیوی کا فرض خمس (آٹھواں حصہ) ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب اس سے یا کسی دوسری بیوی سے شوہر کی ولاء نہ ہو، جو، جو، وارث ہو رہی ہو۔

۳۸۔ رہ جیت کی بنیاد پر میراث کے سے وراثتیں ہیں:

پہلی شرط: یہ کہ رہ جیت صحیح ہو، لہذا اگر عقد فاسد ہو تو زمین کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوتی، اگرچہ ہی عقد کے تقاضے کی وجہ سے وہ دونوں لی معاشرت (ساتھ رہنا، رہنا) وفات تک برقرار رہے، یہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔

امام مالک نے کہا: اگر فساد کا سبب ایسا ہو کہ سب اس پر متفق ہوں مثلاً پانچویں عورت سے شادی کرنا جب کہ اسکے نکاح میں چار

عورتیں موجود ہوں، یا رضاعت کی وجہ سے حرام عورت سے حرمت کا سبب نہ جانے کی وجہ سے شادی نہ ہو۔ تو اس صورت میں وہ ایک دوسرے کے ورثہ نہ ہوں گے، خود ان میں سے کوئی ایک ماحدلی ورنہ فسخ سے قبل مرا ہو یا اس کے بعد، اور افساد کا سبب ایسا ہے جو مہر کے درمیان اتفاقی نہ ہو، مثلاً بالغہ عاتکہ کی شادی میں نکاح کا ولی نہ ہونا تو اس جیسی صورت میں تر وقات فسخ کے بعد ہوتا ان میں ورثت نہیں، کیونکہ میراث کا مقاصد سبب موجود نہیں۔ اس لئے کہ زہدیت تمام ہوئی ہے، ورنہ فسخ سے پہلے وفات ہو تو میراث ثابت ہوگی، کیونکہ جو لوگ نکاح کو صحیح جانتے ہیں ان کے ہر ایک زہدیت قائم ہے۔

دوسری شرط: یہ کہ وفات کے وقت زہدیت حقیقتہً قائم ہو یا نہ ہو قائم ہو، اس کی شکل یہ ہے کہ بیوی مطاقہ رحمہ ہو اور عدت میں ہو۔

ہاں اگر طلاق بائن ہو تو ورثت نہیں اگرچہ وفات حالت عدت میں ہو، البتہ جس نے فرقت کے سبب کو اس حال میں اپنایا ہے کہ اس کو میراث سے بھی گئے والا ترار دیا جائے تو ورثت جاری ہوگی اور اس کی شکل یہ ہے کہ دوسری امدت میں گرفتار ہو۔

جب بیوی یک ہی ہوتی، ورنہ بلع ثمن (چوتھائی آصوں حصہ) کیے لے لے گی، ورنہ ایک سے زیادہ ہوں، مثلاً ۱۰۰ یا تین یا چار ہوں تو اس میں شریک ہوں گی (۱)۔

بیٹیوں کے حوالہ:

۳۹- میت کی بیٹیوں کی میراث کے احکام اس آیت میں جمع کر دئے گئے ہیں: "يُورِثُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي" فان کسی سماء فوق انثیٰ فلہن ثلثا ما ترک حاشیہ من ماہدین ۲۹۱/۵ طبع بیروت، الخرش ۲۳۲/۵ طبع اشرق، فقہ مصر ۷۸ طبع الخلیل، وکتاب الفرائض ۱۱۵۔

وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (۱) (اللہ تم کو تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر ۱۰ سے زیادہ عورتیں ہی ہوں تو ان کے سے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے)۔

آیت سے معلوم ہوا کہ بیٹیوں کے حوالہ تین ہیں: حالت اول: ان کے ساتھ یک ہی بیٹی بیٹے ہوں تو اس حالت میں سب عصبہ ہوں گے، ایک مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر ہوگا، اور پورا ترکہ انہی کا ہوگا۔ مورث کے ورثہ میں ذوی القربی نہ ہوں، ورنہ اگر ذوی القربی ہوں تو ان کے حصوں کے بعد باقی ماندہ مال کا ہے۔

حالت دوم: میت کی ۱۰ یا زائد بیٹیاں ہوں، ورنہ کے ساتھ میت کا بیٹا نہیں تو اس حالت میں اس کے سے ترکہ کا دو تہائی ہوگا، جو ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا۔

بیٹیوں کا حق ثلثین (دو تہائی) ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ غزوہ احد میں حضرت سعد بن رقی کی شہادت ہوئی (۲) انہوں نے ۱۰ بیٹیاں اور ایک بیوی چھوڑی، ان کے بھائی نے سارا مال لے لیا، تو ان کی بیوی نے رسول اکرم ﷺ کے پاس آکر عرض کیا: سعد آپ ﷺ کے ساتھ جنگ میں شہید ہو گئے، انہوں نے ۱۰ بیٹیاں چھوڑی ہیں، ان لڑکیوں کے چچا نے سارا مال لے لیا، مال ہی عورتوں کے نکاح میں کفالت کا باعث ہے، ایک دوسری روایت ہے: ان کا نکاح اس بقت ہوگا جب ان کے پاس مال ہو، آپ ﷺ نے فرمایا: "لَمْ يَسِرِ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَلِكْ شَيْئًا" (اس بات کوئی

(۱) سورہ نساء ۱۱۔

(۲) غزوہ احد میں شہید ہوئے، ترمذی کی روایت میں اس طرح ہے: میراث میراث

احمد، ابوداؤد و ترمذی میں ماجد کے یہاں بھی ہے، دیکھئے تحت لاجورد ۶۷۷۔ ۲۶۱۔

۲۶۸ طبع اقبال۔

حدائی حکم نازل نہیں ہو۔ پھر آپ ﷺ پر ریل و جی کے آثار ظاہر ہوئے، جب اس کے آثار تمہارے آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "فَقُوا مَا لَكُمْ لَقَدْ ابْرَأَ اللَّهُ مَعَالِي فِي دَلِك مَا ابْنِ بِيَدِهِ لِي بِيَسْتِهِ لَكُمْ" (سعد کا ریل روک لو، اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم نازل کر دیا، اگر اس کو میرے لئے پہلے بیان کر دیا ہوتا تو میں تم سے راز نہ کرتا)۔ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: "لَلَّوْجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ" پھر یہ آیت پڑھی "يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ"۔ پھر آپ ﷺ نے سعد کے بھائی کو بلایا، امر اس کو حکم دیا کہ وہ شہت (دہش) سعد کی بیٹیوں کو، امر شہن (آحوں) ان کی بیوی کو دے دیکھ اور بقید مال اس کا ہے، "رَبَّائِيَا" ہے یہ اسلام میں پہلی میراث ہے (۱)۔

اسی طرح فرمان باری "يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ" سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ لڑکا اور لڑکی کے ایک ساتھ ہونے کی کم سے کم شہل یہ ہے کہ ایک جیٹا اور ایک جینی ہو، اور اس وقت جینے کے لئے بالاتفاق شہن (دہش) ہے، اس اشارہ سے معلوم ہوا کہ دو بیٹیوں کا حق فی الحملہ شہن ہے، اور یہ اسی شہل میں ہوگا جب تباہ دونوں ہوں (یعنی ۲ لڑکیاں ہوں) لہذا ان دونوں کی حالت کے بیان کی نہ مرت نہیں، نہ مرت وہ سے زائد کے حال کی تھی، اس وجہ سے آیت میں آیا

(۱) سعد بن ابی وقاص کے قصہ میں یہ الفاظ ہمیں نہیں ملے، البتہ یوں الفاظ ہیں: "أَعْطَىٰ سَعْدُ الْغَنِيِّ وَأَعْطَىٰ أَمِيهَا الْغَنِيَّ وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لَكَ بِعَسَىٰ أَمَّا سَعْدٌ" (سعد کی دو بیٹیوں کو چھتائی دے دو اور ان کی ماں کو ۲ فھوں حصہ دے دو اور جو بچے و قہار سے لئے ہے یعنی سعد کے بھائی کے لئے) اس کی روایت ترمذی (۲۶۷/۱) تحت الاخذی طبع انتقادی، ابو داؤد (۸۰۳) طبع المطبعة الامصار (دہلی) اور حاکم (۳۳۲/۳) طبع دائرة المعارف (بغداد) نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح (۲۳۲/۸) طبع انتقادی میں اس پر سکوت کیا ہے۔

ہے "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ الْاِثْنَيْنِ" (۱) اور اردو سے زائد عورتیں ہی ہوں (یعنی اگر اس کی جماعت ہو تو اس کی حد اچھٹی بھی ہو ان کے لئے دہی (شہن) ہے جو بیٹیوں کے لئے ہے، اس سے زیادہ نہیں ہوگا۔ اور اس لئے کہ دونوں بیٹیوں کی تربت وہ بیٹیوں کے مقابلہ میں قوی تر ہے، وہ بیٹیوں کو شہن ملتا ہے لہذا وہ بیٹیاں بدرجہ اولیٰ شہن پائیں گی۔

یہ کہ اگر ہمیں اپنے بھائی کے ساتھ ہوتو اس کے لئے شہت (تباہی) واجب ہے، لہذا اگر اس کے ساتھ دوسری بہن ہو تو بھی اس کے لئے شہت بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا، اور اسی طرح بیٹی کا معاملہ ہے کہ اپنی بہن کے ساتھ اس کے لئے اسی قدر واجب ہے جو اس کو اس وقت ملتا ہے جب وہ تنہا اپنے بھائی کے ساتھ ہو (یعنی یک یک تباہی) لہذا اس کے لئے بھی یہی واجب ہے (یعنی یک یک تباہی) اور مجموعہ (تباہی) یہ سب انداز بعد اور عام صحابہ کا مذہب ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ بیٹیوں اور یک بیٹی کا حکم یکساں ہے یعنی اگر ان دونوں کے ساتھ کوئی عصبہ نہ ہو تو ان کا حصہ نصف ہے۔

ابن عباس کے مذہب کے لئے اس آیت سے استدلال کیا گیا ہے "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ الْاِثْنَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (اور اردو سے زائد عورتیں ہی ہوں تو ان کے لئے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور

اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے) آیت میں دو سے زائد بیٹیوں اور ایک بیٹی کے حکم کی صراحت ہے، اگر آپ وہ بیٹیوں کو شہن دے دیں تو آیت کی خلاف ورزی ہوگی، لہذا یہی رہ گیا کہ ان

حالت اول: فرض کے طور پر نصف کی ورثت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب دو تسا ہو اور اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا نہ ہو۔
حالت دوم: فرض کے طور پر پوتیاں ٹیٹن کی ورثت ہوں، یہ اس صورت میں ہے جب کہ دو ایک سے زائد ہوں اور اس کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا نہ ہو۔

حالت سوم: تھریب (عصبہ ہونے) کی جگہ پر ورثت ہو، یہ اس وقت ہے جب کہ ایک پوتی کے ساتھ یا چند پوتوں کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا ہو جو ہو۔

۴۱- اگر پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہ ہو جس کی صورت یہ ہے کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی اولاد ہو جو اور چہ میں پوتی سے قریب تر ہو تو پوتی کے تین احوال یہ ہوتے ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر ٹیٹن یعنی متبانی حصوں کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے میت کی ورثت ہو، دو تہا ہو یا یک سے زائد، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ بیٹی موجود ہو جس کا رچہ پوتی سے اہل ہو، جو بیٹی صلیبی ہو یا غیر صلیبی، بشرطیکہ پوتی کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی نہ ہو، اگر رچہ اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا ہو تو پوتی عصبہ ہونے کی وجہ سے ورثت ہوئی فرض کے طور پر نہیں۔

حالت دوم: یہ کہ بیٹیوں کا حصہ دینے کے بعد اس کے سے کچھ نہ بچے، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی دو یا زیادہ صلیبی بیٹیاں یا ایسی پوتیاں موجود ہوں جن کے باپ کا رچہ دوسری پوتی سے اہل ہے، تو اس صورت میں وہ تھریب کے طور پر ورثت ہوں اگر اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا ہو، اگر نہ ہو تو اس کے سے کچھ نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ ہے کہ ایک پوتی یا بیٹی پوتیاں ٹیٹن کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے کی، اس سے کہ اس کے والدین یا بیویوں کا

کو اس سے کم دیا جائے (۱)۔ بین شریف ارموی نے کہا ہے: اس سے ابن عباسؓ کا رجوع ثابت ہے، لہذا اس مسئلہ میں اجماع ہو گیا، چونکہ مختلف کے بعد جہاں حجت ہے۔ طامہ ششمی نے اجماع نقل کرتے ہوئے کہا ہے: ابن عباسؓ سے جو نقل آیا جاتا ہے وہ غلط ہے، اس سے ثابت نہیں (۲)۔

حالت سوم: فرض کے طور پر نصف کی ورثت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ تنہا ہو، اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی یعنی میت کا پناہ دینا نہ ہو، اس کی دلیل یہ آیت ہے: "وَأَنَّ كَاثِرَ وَاحِدَةٍ فَمِلَها انْصَف" (اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف (حصہ) ہے)۔

پوتیوں کے احوال: (۳)

۴۰- پوتی: جس کی میت کی طرف نسبت بیٹے کے واسطے سے ہو چاہے اس پوتی کا باپ بیٹے سے رچہ کا ہو، لہذا اس کے تحت بنت ابن (پوتی) بنت بن بن (پوتی) وغیرہ سب آئیں گی۔
میراث میں پوتی کے چھ حالات ہیں: تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہوتی ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی کوئی ایسی اولاد نہ ہو جس کا رچہ پوتی سے قریب ہو، چاہے یہ اولاد مذکر ہو یا مؤنث، اور تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہیں ہوتی ہے۔

۱- پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہونے کے تین حالات یہ ہیں:

(۱) حلیۃ الفقہاء علی المسراۃ ص ۱۰۲، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الکرہی۔

(۲) ۵۱-۵۲، القاضی ص ۵۲۔

(۳) المسراۃ مع حلیۃ الفقہاء ص ۱۰۶۔

حکم یک بیٹی کی طرح ہے، وہ بھی مسعوہ نے فرمایا: چند پوتیاں وہ بیٹیوں کے ساتھ رشتہ نہیں ہوں لیکن ان کے ساتھ ایک پوتا ہوا ہے پوتے ہوں، بلکہ بقیہ مال پوتے کو ملے گا، کیونکہ اس صورت میں اگر پوتیوں کو دیا جائے تو بیٹیوں کا حق ٹکٹین سے بڑھ جائے گا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے ٹکٹین سے زیادہ مقرر نہیں کیا۔

حضرت ابن مسعود کے علاوہ دوسرے حضرات کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ٹکٹین چند بیٹیوں کے لئے فرض کے طور پر مقرر کیا ہے، اور پوتیوں کا استحقاق تحصیل کے طور پر ہے، بلکہ دونوں الگ الگ ہیں، ایک حق کو دوسرے میں نہیں مایا جائے گا، اس طرح ٹکٹین سے زائد بھی نہیں ہوا۔

حالت سوم: بائیکلیہ وارث نہ ہو، ایک ہو یا زائد، ان کے ساتھ عصبہ بنانے والا ہو یا نہ ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب اس کے ساتھ بیٹا سو جو ہو، یا ایسا پوتا جس کا درجہ اس پوتی سے اوپر ہو۔ یہی حالات عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہاں تھے۔ بہت دوسری حالت میں حضرت ابن مسعود اس سے مستثنیٰ ہیں (۱)۔

حقیقی بہنوں کے حوالہ:

۴۲- حقیقی بہنوں کے پانچ حوالے ہیں، ان میں سے بعض کتاب اللہ سے بعض سنت نبویہ سے اور بعض حما سے ثابت ہیں۔

حالت اول: ہم: بہن گرتی ہو، اور وہ اس کو محبوب کرنے والا حقیقی بہنی میں تو اس کے لئے نصف ہے، "انثیٰ" دیا اس سے زیادہ بہنوں کے سے ہے جب کہ ان کے ساتھ حقیقی بہنی نہ ہو، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "بستفرومک فل اللہ بھیکم فی الکلالۃ، ان امرؤ ھمک لیس لہ ولد ولہ اُخت فلہا

نصف ما ترک وهو یرثھا ان لم یکن لھا ولد، فان کما انثی فلھما الثلثان من ترک، وان کماوا اُخوة وحالاً ونساء فللذکر مثل حظ الانثیین" (لوگ آپ سے حکم دریافت کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تمہیں (میراث) بھلا کے باپ میں حکم دیتا ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی ولد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس سے اس ترک کا نصف ملے گا اور وہ مرد وارث ہوگا اس (بہن کے کل ترک) کا اگر اس (بہن) کے ولد نہ ہو اور وہ نسین ہوں تو ان دونوں کو ترک میں سے دو تہائی ملے گا اور اگر (وارث) چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔

آیت میں "اُخت" سے مراد حقیقی یا باپ شریک نہیں ہیں، کیونکہ یہی تحصیل کے طور پر بعض حالات میں وارث ہوتی ہیں، جب کہ ماں شریک نسین محض فرض کے طور پر وارث ہوتی ہیں، اس کو اللہ تعالیٰ نے اس سورہ کے آغاز میں آیت بھلا میں ذکر کیا ہے، اسی طرح اس سورہ کی آخری آیت میں حقیقی اور باپ شریک بہنوں کے حصہ کا ذکر ہے۔

اُرنسین: سے زیادہ ہوں تو ان کو ٹکٹین (دو تہائی) ملے گا، اس کی دلیل املا کے حصے کے بارے میں اللہ کا فرمان ہے: "یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کُن نساء فوق انثیین فلھن ثلثا ما ترک" (اللہ تمہیں تمہاری اولاد کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر دو سے زائد عورتیں (ہوں) تو ان کے سے دو تہائی (حصہ) اس مال کا ہے جو مرث چھوڑ گیا ہے)۔

اس لئے کہ جب تین یا اس سے زائد بیٹیاں ٹکٹین کی رشتہ ہوتی

بچہ کی وجہ سے لے لی
ایک ہو یا زیادہ، اگر مقررہ حصے ترک پر حاوی ہوں تو ساتھ
ہو جائے گا اور اس کو کچھ نہیں ملے گا۔

۶۔ باپ شریک وہ حقیقی بہنوں کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے،
الایک اس کے ساتھ باپ شریک بھائی ہو تو وہ دونوں (باپ شریک
بہن اور بھائی) بقیہ مال عصبہ ہونے کی وجہ سے سب گئے، مگر کا حصہ
دیگرتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۷۔ باپ، بیٹے پوتے اور اس سے نیچے حقیقی بھائی اور حقیقی بہن
(بہنہ وہ بیٹی یا پوتی کے ساتھ عصبہ بن جائے) ان سب کی وجہ سے
باپ شریک بہن محبوب ہوتی ہے خود باپ شریک بہن کے ساتھ
اس کو عصبہ بنائے والا کوئی بھائی ہو یا نہ ہو کیونکہ اس حالت میں حقیقی
بہن عصبہ ہونے کے سلسلے میں حقیقی بھائی کی طرح میت سے زیادہ
قرب ہے (۱)۔

۸۔ شریک بھائی بہنوں کی وراثت:

۴۴۔ "اولاد" سے مراد صرف ماں کی طرف سے میت کے بھائی
اور بہنیں ہیں۔

ماں کی اولاد ہمیشہ فرض کے طور پر وارث ہوتی ہے، عصبہ کی
وجہ سے ان کو وراثت نہیں ملتی، اگرچہ ان میں سے مرد جو عصبہ بھائی
ہو، کیونکہ وہ عصبہ نہیں ہوتی، اس لئے کہ میت سے ان کی وابستگی صرف
ماں کی قربت سے ہے، اولاد "ام نہ عصبہ" باہر جوتے ہیں اور نہ عصبہ
مع باہر، ان میں مذکر کو وارث میراث میں ہر حال میں برابر جوتے
ہیں، خود تنہا ہوں، صرف مرد یا صرف عورتیں ہوں، یا دونوں ہوں،
اس لئے ان میں مذکر کو وارث سے زیادہ نہیں ملتا۔

ان کے تین احوال ہیں:

حالت اول: ان میں سے کوئی اکیلا ہو تو اس کو سب (چھ
حصہ) ملے گا، مرد ہو یا عورت، اور یہ اس صورت میں ہے جب میت
کی اولاد میں کوئی وارث مذکر یا مؤنث موجود نہ ہو، اور پر کا مرد وارث
موجود نہ ہو مثلاً باپ اور والدہ اس سے اوپر۔

حالت دوم: فرض کے طور پر وارث ملے گا جبکہ ایک سے زائد
ہوں، خود صرف مرد ہوں یا صرف عورتیں ہوں یا دونوں ہوں، اور وہ
ان کے درمیان برابر تقسیم کر دیا جائے گا، اور یہ اس صورت میں ہے
جب میت کی اولاد میں کوئی وارث موجود نہ ہو، اور پر کا مرد وارث
موجود نہ ہو۔

حالت سوم: "اولاد" ام، بیٹے، پوتے اور اس سے نیچے، بیٹی،
پوتی اور اس سے نیچے، اور باپ، والدہ اور اس سے اوپر، ان سب کی
وجہ سے محبوب ہو جاتے ہیں۔

ان مذکورہ مسائل کی دلیل فرمان باری ہے: "وَأَنَّ كُنَّ رَجُلًا
يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا
الْثُلُثُ" (۱) (اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ
اصل ہوں نہ فرع، اور اس کے ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں
سے ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ کیونکہ اس سے بلا حرج
اولاد "ام" میں، اور اس پر حضرت عائشہ، حضرت سعد بن ابی وقاص کی
قرابت "ولہ اخ او اخت" میں "الام" ولادت کرتی ہے۔

اولاد "ام" کے مذکر مؤنث میں مساوات ہے، نیز یہ کہ ان کا حصہ
ثمن سے زیادہ نہیں ہوگا، اس کی دلیل اللہ کا یہ فرمان ہے: "لَإِنْ
كَانُوا أَكْثَرًا مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ" (اگر یہ لوگ
اس سے زائد ہوں تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔ اس لئے

کہ شرکت کا مفہوم اطلاق کے وقت مساوات ہے، اور آیت میں ایک ہے نہ کہ آیت کے حصے کو ٹکٹ میں محصور کیا گیا ہے۔

وہ اس سے کہ بلا نام میت کے ساتھ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں، لہذا اس میں ایک کے واسطے ماں کا کم از کم حصہ یعنی سدس مقرر کیا گیا۔ اور ایک سے زائد کے لئے ماں کا زیادہ سے زیادہ حصہ یعنی ثمنث مقرر کیا گیا۔ اس کے واسطے اس سے زیادہ اس لئے مقرر نہیں کیا گیا تاکہ وابستہ ہونے والے کا حصہ جس کے واسطے سے وابستہ ہے اس سے زیادہ نہ ہو جائے۔ اور تقسیم و اشتقاق میں بلا نام کے مذکر و مؤنث کے درمیان مساوات اس لئے رکھی گئی ہے کہ مذکر کو موٹ پر عصبہ ہونے کے اعتبار سے ترجیح دی جاتی ہے۔۔۔ ماں کی نسبت میں یہ موجود نہیں۔ لہذا اس میں سے مذکر کو مؤنث پر تقسیم یا اشتقاق ہی میں ترجیح نہیں دی جائے گی ()۔

عصبہ ہونے کی وجہ سے رشتہ:

۴۵۔ لغت میں کسی شخص کا عصبہ اس کے بیٹے، باپ یا طرف سے اس کے رشتہ دار ہیں، ان کو عصبہ اس لئے کہا گیا کہ (عصبہ کا معنی گھیرا ہے اور) یہ لوگ اس کو گھیرے ہوتے ہیں، باپ ایک طرف، میٹا ایک طرف، بیٹا ایک طرف، "ربحہ" ایک طرف ہے۔ (۲)۔

ایک نر، دوسری نر، ۱۰ مذکر موناٹ سب کو تقصیراً عصبہ کہتے ہیں،
اور مصدر کے سے موناٹ استعمال کرتے ہیں، اور موناٹ کو عصبہ
کہنا دیتا ہے (۳)۔

۴۶۔ عصبہ غصہ اصطلاح میں وہ شخص ہے جو ثباتِ یقین و رے مال

() الفتاویٰ علی المسر ایچہ / ۴۳، اسی کے بعد کے صفحات، ادب القاضی / ۵۳، ۱۳، مشرح الکبیر ص ۱۱۱۱ مع اشرو ملی ۱۷۱۔

(۲) فقہ اسلامی ج ۳ طبع دارالکتاب۔

(۳) البصر، بصره عن ۱۳۶، الطب، الفقه، ۱۳۷

نادرث ہو، یا مقررہ حصہ دینے کے بعد بقیہ مال کا وارث ہو، اور
مطلق عصبہ سے یہی مراد ہوتا ہے (۱)۔

صاحبِ سرِ اجیہ نے عصبہ کی تعریف یہ کی ہے ہر مدر جس کی میت
کی طرف نسبت کرنے میں بیچ میں کوئی عورت نہ آئے، اگر اس
نسبت میں عورت آجائے تو وہ عصبہ نہیں جیتے، ولایم ماں شریک
بھائی بہن (۲)۔

۷۴۔ عصب کی ہتھیلیاں ہیں؛ عصبِ نسبی جس کی تعریف گذر چکی ہے۔

عصبہ سہی: ملحق (آرڈر نمبر ۱۵۱) ہر اس کے مذکور عصبہ۔

عصبہ کسی کی تین اقسام ہیں : عصبہ ہشہ، عصبہ دالیر، عصبہ
معانی -

۴۸- عصبہ منہ میں چار قسم کے لوگ ہیں: ۱- تزمیت، ۲- صل
میت، ۳- باپ کا تزم، ۴- کا تزم۔ اس قسموں میں تزم کے تحت
آنے والوں میں تزم باپ والا تزم کو مقدم یا جائے گا، یعنی تزم بہت
میں تزم اور تزم کی وجہ سے ترجیح دی جائے گی، لہذا میراث کے سب
سے زیادہ مستحق میت کے بیٹے ہیں، پھر بیٹوں کے بیٹے (پوتے)
اور ان سے بیٹے، پھر اصل میت یعنی باپ، پھر باپ کا باپ (دادا)
اور ان سے اوپر، اور بیٹوں کو باپ پر مقدم یا گیا ہے، اس سے کہ بیٹے
میت کی فرع ہیں اور باپ اس کی اصل ہے، اور فرع کے ساتھ اصل
کے اتصال کے مقابلہ میں اصل کے ساتھ فرع کا اتصال زیادہ واضح
ہے، اس لئے کہ فرع اپنی اصل کے تابع ہوتی ہے، اور اصل کے ذکر
سے فرع کا ذکر ہو جاتا ہے، اس کے برعکس نہیں ہوتا ہے، اسی لئے
نکاح اور وصیت زمین کی بیع میں داخل ہوتے ہیں، اگرچہ نہ

(۱) اشرح الكبير ۴/۴۱۲، المجموع مع النثر ۶/۲۸، وندب القاصص ۱/۵۷.

(۲) اسرارچیہ میں ۶۶۳

وہاں کا وہ عقد تیج میں نہ ہو، اور زمین ان دونوں کی بیچ میں داخل نہیں ہوتی، الا یہ کہ عقد میں زمین کی بیچ کی صراحت نہ کی جائے، اور پوتوں کو چاہے بیٹے کے ہوں باپ پر مقدم یا نہیں ہے، اس لئے کہ یہاں بھی اتحقاق کا سبب غوۃ ہے جو باپ پر مقدم ہے، اور باپ کا جہد سے اقرب ہونا ظاہر ہے، جیسے کہ بیٹے اور پوتے کے، زمین بیٹے کا اقرب ہونا ظاہر ہے، اور ”کر“ جہد سے باپ کا باپ مراد لیا جائے تو ماں کا باپ (ماما) اس سے خارج ہو جائے گا، اور ان سب کے بعد تیز باپ (بھائیوں) پھر بھائیوں کے بیٹوں کو اسی طرح اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا، اور یہ (بھائیوں کو دادا سے مؤخر کرنا) عام ابوحنیفہ کے یہاں ہے، صاحبزادوں کا اس میں اختلاف ہے، پھر دادا کے تیز، یعنی چچا، پھر چچا کے بیٹے اور اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا۔

صاحبزادوں اور حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ جہات عصبہ چھ ہیں: غوۃ (بیٹا ہونا)، ابوۃ (باپ ہونا)، جدۃ (جد ہونا)، بھائیوں کے ساتھ، بنو الاخوة (بھائیوں کی اولاد)، عمومۃ (چچا ہونا)، ولا، (یعنی عصبہ سببی) اور عام ابوحنیفہ کے نزدیک جہات عصبہ صرف پانچ ہیں:

۱۔ ابوۃ، ۲۔ ابوۃ، ۳۔ غوۃ، ۴۔ عمومۃ، ۵۔ ولا، ۶۔ جدۃ اور چچا ہونا ہو، ابوۃ میں داخل ہے، اسی طرح بنو الاخوة، اور چچا کے بیٹے کے ہوں محض ذکوریت کی وجہ سے، غوۃ میں داخل ہیں۔

مالکہ و ثانیہ کے یہاں جہات عصبہ سات ہیں: ۱۔ ابوۃ، ۲۔ ابوۃ، ۳۔ جدۃ مع الاخوة، ۴۔ بنو الاخوة، ۵۔ عمومۃ، ۶۔ ولا، ۷۔ بیٹ المال (۱)۔

مذکورہ باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عصبہ اگر اکیلا ہو، تو اسی جہت (۱) انسراہیدہ ص ۱۶۸، اور اس کے بعد کے صفحات، ادب القاضی ص ۷۵، اور اس کے بعد کے صفحات، المشرح الکبیر ص ۱۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات، التحدیث ص ۲۸۸۔

کا ابوۃ پر ترک کا مستحق ہے جبکہ، کی اقرض میں سے کوئی نہ ہو، اگر کوئی ابوۃ اس کے حصے کے بعد باقی عصبہ کا ہوگا اور اگر کچھ نہ بچے تو عصبہ کو کچھ نہیں ملے گا۔

اگر عصبہ متعدد ہوں اور اس کی جہات بھی متعدد ہوں تو جہت ابوۃ والے عصبہ کو مقدم یا جائے گا جہاں ضرور، اور اگر عصبہ متعدد ہوں لیکن ان کی جہت ایک ہو تو اس میں اقرب ارادہ والے کو مقدم کیا جائے گا۔ چنانچہ بیٹے کو پوتے پر، اور باپ کو دادا پر مقدم کیا جائے گا، اور جہد اول کے ذریعہ کو ثانی جتنے نیچے کے ہوں، حد ثانی کے ذریعہ پر حوالہ جتنے، اور کے ہوں مقدم یا جائے گا، اس سے کہ اس کا ارادہ اقرب ہے۔

اگر جہت اور ارادہ، دونوں ایک ہوں تو قوی ترین ترتبت والے کو مقدم کیا جائے گا، یعنی جس کی ترتبت ابوین (ماں باپ) کی وجہ سے ہو اس کو صرف باپ سے ترتبت والے عصبہ پر مقدم کیا جائے گا، پس حقیقی بھائی کو باپ شریک بھائی پر مقدم کیا جائے گا، اور حقیقی بھائی کے بیٹے کو باپ شریک بھائی کے بیٹے پر مقدم کیا جائے گا، اور اسی طرح آئے۔

اگر مصبات متعدد ہوں لیکن جہت اور ارادہ، رتبت ترتبت میں یکساں ہوں تو سب کے سب میراث کے مستحق ہوں گے، کیونکہ ان میں نہ کوئی فرق ہے، اور نہ ایک کو، اورے پر ترجیح، یہی کی کوئی وجہ ہے، لہذا عصبہ ہونے میں سب برابر ہوں گے۔

عصبہ بالغیر:

۴۹۔ یہ مدعو تین ہیں جو دوسرے کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، عصبہ بالغیر چار عورتیں ہیں:

صلبی بیٹی، پوتی، اور بیٹی نہ ہو، حقیقی بہن، اور باپ شریک بہن، اور

پر ترجیح یا دونوں میں مساوات لازم نہ آئے۔

عصبہ مع اھیر :

۵۰- دو عورت جو دوسری عورت کے ساتھ عصبہ ہو جائے، اور یہ حقیقی یا باپ شریک نہیں ہوتی ہے جب کہ بیٹی کے ساتھ ہو، چاہے بیٹی صلیبی ہو یا پوتی۔ تاہم باپ شریک سے زیدہ اس سے کفر مات ہوئی ہے: "احملوا الاحوات مع البسات عصبۃ" (بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ نہ کرو) (۱)۔ اور ان دونوں الفاظ جمع "بہنوں" اور "بیٹیوں" سے جنس مراد ہے، ایک ہو یا متعدد۔

عصبہ باھیر اور عصبہ مع اھیر میں فرق یہ ہے کہ عصبہ باھیر میں "نیمہ" عصبہ منقسم ہوتا ہے، جس کی وجہ سے مصوبت عورت کی طرف پہنچتی ہے، جب کہ عصبہ مع اھیر میں کوئی عصبہ منقسم ہوتا ہی نہیں (۲)۔

عصبہ سبھی ہونے کی وجہ سے وراثت:

۵۱- باقیات متاعاً آزاد کرتے ملا خواد مر، ہو یا عورت، اپنے آزاد کردہ غلام کے سارے یا باقی مال کا وارث ہوگا اگر دونوں کا دین یک ہو، اور آزاد کردہ غلام کا کوئی وارث نہ ہو یا ایسا وارث ہو جس کو کچھ حصہ وراثت ملے، اور اگر ان دونوں کا دین الگ الگ ہو تو جمہور کے نزدیک ان دونوں کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی، اور حناجہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ مسلمان اپنے آزاد کردہ کافر کا ملائی کی وجہ سے وارث ہوگا، اور اسی طرح اس کے برعکس (۳)۔

حقیقی بہن نہ ہو، یہ چار عورتیں اپنے میں بھی بیوی کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں جو نہیں کے وجہ کے بیویں "روپتیاں اپنے چچا کے ان بیٹیوں کی وجہ سے بھی عصبہ بنتی ہیں جو نہیں کے وجہ کے بیویں، اسی طرح دو پ بھ بیوی کے بیٹیوں اور اپنے چچا کے پوتوں کی وجہ سے بھی عصبہ بنتی ہیں۔ روپوتوں کو میراث میں اس کی ضرورت ہو۔ مالکیدی سے یہ ہے کہ حقیقی یا باپ شریک بہن "ان کی وجہ سے بھی عصبہ بنتی ہیں، اور عصبہ باھیر ہوتی (۱)۔

یہی حناجلہ کے یہاں بھی ہے اگر اس کے ساتھ بھائی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنا دے۔

ن میں سے جن کو مقررہ حصہ نہ ملے ان کو ان کے بچے کے بچے کے بیٹے بھی عصبہ بنا دیتے ہیں۔

اس کی دلیل اللہ کا فرمان ہے "یوصیکم اللہ فی ولادکم لذلک مگر مثل حفظ الانثیین" (۲)۔ نیز اللہ کا فرمان ہے: "وان کانوا اخوة رجلاً ونساءً للذکر مثل حفظ الانثیین" (۳)۔ جس کے لئے مقررہ حصہ نہیں، اور اس کا بھائی عصبہ ہے، وہ اپنے بھائی کی وجہ سے عصبہ میں بنتی، یونکہ مردوں کی وجہ سے عورتوں کے عصبہ بننے کے بارے میں وہ نفس دو جیبوں کے بارے میں ہے: بیویاں بیویوں کی وجہ سے، اور نہیں بھ بیویوں کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، اور ان دونوں جیبوں میں عورتیں وہی اقرض (مقررہ حصے والی) ہیں، لہذا جن عورتوں کا مقررہ حصہ نہیں مثلاً بھائی کی بیٹی (بہنیت) اپنے بھائی کے ساتھ، اور پھوپھی چچا کے ساتھ، نفس ان کو شامل نہیں ہے، اور بھائی اپنی بہن کو اکیلی ہونے کی حالت میں اس کے نفس سے عصبہ ہونے کی طرف متعلق کرتا ہے، تاکہ عورت کو مرد

(۱) اہل حق ۱/۲۰۶، رد المحتار ۵/۵۹۳، ادب المفرد ۱/۹۰۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۱۰۔

(۳) سورۃ بقرہ ۱۷۶۔

(۱) بیحد سے فقرہ نمبر ۴۴ کے حاشیہ پر کذب دیکھی ہے۔

(۲) اسراجید ص ۱۵۲، ۱۵۶، ادب المفرد ۱/۸۸، ۴۳، اشرح البیہ

۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰

ولاء المولات:

۵۲- حنفیہ کے یہاں وراثت کا ایک سبب عقد مولات ہے، اس کا درجہ غلام آزاد کرنے کے نتیجے میں حاصل ہونے والی ولایت کے بعد ہے، لہذا جس شخص کے ہاتھ پر کوئی مسلمان ہوا اور اس کے ساتھ مولات کا معاملہ اور معاہدہ قائم کیا، پھر اس کے مایہ اور اس کا کوئی وارث نہیں ہو اس کی میراث اس شخص کے لئے ہوتی جس کے ہاتھ پر اسلام لایا تھا۔

یہی حضرت عمر بن مسعود حسن اور امیر ایمن بخاری سے منقول ہے۔ اس کا استدلال اس فرماں الہی سے ہے: "وَالَّذِينَ عَقَلَتْ اِيْمَانُكُمْ فَاتُوهُمْ بِصِيبِهِمْ" (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندھے ہوئے ہیں انہیں سب کا حصہ دے دو)۔ اور مانع کی قرأت "عاققت" ہے، لہذا آیت کا حکم ثابت ہے، "اور وہ اپنے الفاظ کے نتائج کے مطابق استعمال ہوگی یعنی رشتہ داروں کی عدم موجودگی میں بے شخص کی میراث ثابت ہوگی۔

قرابت و رتبہ کی عدم موجودگی میں اس حکم کے ثبوت و ہتاء کے بارے میں حدیث نبوی بھی موجود ہے، چنانچہ حمیم داری کی روایت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر ایک شخص کسی مسلمان کے ہاتھ پر غلام لائے تو اس کا حکم کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "هو اولی الناس بمعجله وصعته" (وہ اس کی زندگی و موت میں دوسرے لوگوں کی نسبت اس سے زیادہ قریب اور اس کا زیادہ حقدار ہے)۔ آپ ﷺ کے اس ارشاد کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی میراث کا سب سے زیادہ حصہ وہی حقدار ہو، کیونکہ موت کے بعد ان دونوں کے درمیان میراث کے مایہ کی ترجیح میں باہمی تعلیق نہیں ہوگا۔

امام مالک، شافعی، احمد، ابن شبر مہاشری اور ابو ثناء مانتے ہیں:

اس کی میراث مسلمانوں کے لئے ہے۔

یحییٰ بن حید نے کہا ہے: اگر دو دشمنان اسلام کے علاقہ سے آکر کسی کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا ولاء اس شخص کے واسطے ہوگی جس نے اس سے مولات کا تعلق قائم کیا تھا، اور اگر کوئی ذمی کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا ولاء عام مسلمانوں کے لئے ہوگا۔

مالکیہ اور اس کے مؤلفین کا استدلال اس حدیث سے ہے: "ایما الولاء لمن اعتق" (۱) (ولاء محض آزاد کرنے والے کے واسطے ہے)۔ اور اس لئے کہ وراثت کے اسباب رحم (قرابت)، نکاح اور ولاء میں مخصوص ہیں، اور یہ صورت اس میں سے نہیں ہے، اور یہ آیت موارثت کی آیت سے منسوخ ہے، کیونکہ رشتہ داروں کے ساتھ اس کو وراثت سے کچھ نہیں ملتا، اور اللہ کا فرمان: "وَالَّذِينَ عَقَلَتْ اِيْمَانُكُمْ" منسوخ ہے۔

حسن بصری نے فرمایا: اس کو آیت "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ" نے منسوخ کر دیا ہے، اور مجاہد نے کہا ہے: "فَاتُوهُمْ بِصِيبِهِمْ" کا مطلب یہ ہے کہ ان کو ولایت نصرت اور امداد میں سے ان کا حصہ دے، لیکن یہ نصرت نہیں، کیونکہ وہی ولایت میں شریک نہیں ہوتا، لہذا اس اسلام لانے والے کو اس سے رجوع کا حق حاصل ہوگا (۲)۔

بیت المال:

۵۳- بیت المال ایسی جہت ہے جس کی طرف ہر دو مال لوٹ کر آتا

(۱) حدیث: ایما الولاء لمن اعتق کی روایت بخاری (۳/۳۱۳) صحیح ابیاری (انتقیر) اور مسلم (۱۳/۵۲۲) طبع تہذیبی نے کیا ہے۔
(۲) المصنوع ۳۰۳۳-۳۰۳۴ نظام القرآن للجصاص ۱۸۶۲ طبع در کتاب، انجیر شرح اتھد ص ۵۹۳، شرح لکھنؤ ۵۳۷، حاشیہ قلیوبی و میرہ، ص ۲۸۱/۲ طبع مایہ ض۔

ہے جس کے حق وارثان ہوں، اور ان میں کوئی شخص اس کا مالک نہ ہو، مثلاً فی (۱)۔ ثانیہ اس کو "جہت اسلام" بھی کہتے ہیں (۲)۔

حنفیہ و حنابلہ کا مذہب، مالکیہ کا ایک قول (جو ثاوی ہے) یہ ہے کہ بیت المال وارث نہیں ہے، سارا ترک یا بقیہ ترک اس میں اس حیثیت سے لوٹ کر جاتا ہے کہ وہ یا مال ہے جس کا کوئی مستحق نہیں، لہذا اس کو بیت المال لے لے گا حسیاً کہ مضاف شدہ مال جو کسی کی طہیت میں نہیں ہوتا اس کو بیت المال لیتا ہے مثلاً اتقی، اور اس کو عوامی منافع میں خرچ کرے گا۔

در ثانیہ میں مزنی و ابن رجب نہیں کے ہم خیال ہیں۔

مالکیہ و در ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیت المال عصبہ ہے، اس کا ورثہ محقق کے بعد ہے۔

مالکیہ کے یہاں بیت المال سے مراد اس کے وطن کا بیت المال ہے، اس کی وفات وطن میں ہو یا غیر وطن میں، اس کا مال اپنے وطن میں ہو یا دوسری جگہ، اور اگر اس کا کوئی وطن نہ ہو تو کہا گیا ہے کہ اس وطن کا اعتبار ہے جس وطن میں مال ہے، اور ایک قول کے مطابق اس وطن کا اعتبار ہے جہاں اس کا انتقال ہوا ہے۔ یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، اس لئے وہ ثابت النسب وارث کی طرح ہوا، یہی ن کے یہاں قول مشہور ہے، غرض بیت المال منظم ہو یا غیر منظم۔

ایک قول یہ ہے کہ بیت المال ضائع شدہ اموال کو جمع کرنے والا ہوتا ہے، وارث نہیں ہوتا، اور یہ قول ثاوی ہے، اور اس قول کی بنیاد پر انسان کے سے اپنے پورے مال کی وصیت کرنا جائز ہے، جب کہ اس کا کوئی نسبی وارث نہ ہو، اسی طرح کسی وارث کا قرا بھی جائز ہے اگر

چہ اس کا کوئی وارث نہ ہو، برخلاف اس قول کے کہ بیت المال وارث ہے کہ اس قول کی بنیاد پر نہ پورے مال کی وصیت جائز ہے اور نہ ہی کسی وارث کا قرا کرنا (۱)۔

ثانیہ اس مسئلہ میں مالکیہ کے ہم خیال ہیں کہ بیت المال کا ورثہ عصبہ نسبی و نسبی کے بعد ہے، اور بیت المال پورے مال یا بقیہ مال کا وارث ہوتا ہے اگرچہ وہ غیر منظم ہو مثلاً اس وجہ سے کہ اس کا مدد و خام ہو یا اس کی ذمہ داری سنبھالنے کا مال نہ ہو اس سے کہ وارث جہت اسلام کی وجہ سے ہے، اور عام مسلمانوں کی طرف سے ظلم نہیں پایا گیا، لہذا ان کا حق امام کے ظام ہونے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا، یہی اس کے یہاں اصل قول ہے۔

ممتازین کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام مسلمان نہ ہو، یا اس میں امامت کی بعض شرط نہ ہوں، مثلاً امام ظام ہو تو مال ذوی القروض کو لوٹا دیا جائے گا، اس لئے کہ ترک کا مصرف ذوی القروض اور بیت المال میں مختصر ہے، اور جب بیت المال کا ذوی القروض تو ذوی القروض متعین ہیں۔

حجب:

۵۴- حجب بالغی معنی: رہنا ہے، اس کا باب "قتل" ہے، وراہی وجہ سے پردہ کو حجاب کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ مشہد و رہنے سے رہتا ہے، اور اسی سے دربان کو "حاجب" کہا گیا ہے چونکہ وہ داخل ہونے سے روکتا ہے (۲)۔

صاحب راجیہ نے اس کی تعریف یہی ہے: کسی شخص کو اس کی میراث سے قلمی یا ترمیمی طور پر کسی دوسرے شخص کے پائے جانے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۱۶۸

(۲) المصباح۔

(۱) الاحکام و مسائل فی الاصل ص ۲۳۵

(۲) التجدد و نشر الشریعہ ص ۱۸

کی وجہ سے روکنا۔ دوسرے مذاہب کی تعریحات اس سے خارج نہیں ہیں۔

حب مطلق و قسمیں ہیں:

کسی وصف کی وجہ سے حب، اس کو ملا ہوا فعل "مافع" سے تعبیر کرتے ہیں، مثلاً قاتل کو میرٹ سے روکنا اور کسی شخص کی وجہ سے حب مطلق بولنے سے یکسر "ہوتا ہے" اس کی قسمیں تینہ

حب حرام: ایک شخص دوسرے کو بالکل ساتھ رکھے، اس پر جب چھوڑنا ہو بلا تعلق نہیں "تا جو یہ ہیں: (ماں باپ)، (بھین (شوم و بیوی) "ولاد" (بیٹا اور بیٹی)، اس کا ضابطہ یہ ہے کہ یہ وارث ہو و شخص ہے جو ہر امت و دین سے وارث ہو، البتہ اس سے معتق مستثنیٰ ہے۔

حب نقصان: ہر حصہ ایک کر چھوٹا حصہ دینا، اور یہ پانچ درجات کے سے ہے، (بھین، کیونکہ شوم کا حصہ نصف سے کم ہو کر ربع (چوتھائی) ہو جاتا ہے، اور بیوی کا حصہ ربع سے کم ہو کر ثمن ("ٹھوہل) ہو جاتا ہے، "ولاد" یا بیٹے کی "ولاد" جو ہر ماں کا حصہ "ولاد" یا بیٹے کی "ولاد" بہن بھائیوں کی وجہ سے، بھائی سے کم ہو کر سدس (چھ حصہ) ہو جاتا ہے، پوتی کا حصہ صلیبی بیٹی کے ساتھ نصف سے کم ہو کر اثنیس (دو تہائی) کی تکمیل کے لئے سدس (چھ حصہ) ہو جاتا ہے، اور باپ شریک بہن بھائی کے حصہ کو نصف سے کم کر کے سدس (چھ حصہ) کر دیتی ہے۔

جو شخص کسی وصف مانع کی وجہ سے میراث سے محروم نہ دیا گیا ہو وہ دوسرے کو محبوب نہیں کرتا، نہ مکمل طور پر "نہ جزئی طور پر، یہ جمہور فقہاء کے یہاں ہے، جن میں سے بعض بھی ہیں، اس لئے کہ اس کا وجود عدم کی طرح ہے۔

اسر جہم ۱۷۷

اولاد: کفار بھائیوں، غلام بھائیوں اور قاتل بھائیوں کی وجہ سے زچین۔ اور ماں کے حب نقصان (یعنی زائد حصہ سے کم حصہ کرنے) کے بارے میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اختلاف ہے۔ ان تینوں مسائل میں ان کے ہم خیال داؤد ظاہری ہیں، اور خاص طور پر قاتل کے مسئلہ میں حسن بصری، حسین بن صالح، ورنہ بن زریطہ کی ان کے تابع ہیں۔

لحد اثر میت کا کافر بیٹا، بیوی اور حقیقی بھائی ہو تو بیوی کو چوتھائی اور بقیہ حقیقی بھائی کے واسطے ہوگا اس پر شافعی کا تعلق ہے۔

جس کا حب حرام (مکمل خروبی) ہو چکا ہو وہ دوسرے کا سادات حب نقصان رہتا ہے، لحد اثر میت کی ماں باپ اور بھائی ہوں تو بھائی اور چھ باپ کی وجہ سے محبوب ہوں گے بہن ماں کے حصہ کو سدس کر دیں گے۔

۵۵-۵۵-۵۵: ان کے حب کے کچھ قواعد وضع کیے ہیں:

۱۔ اصل: جس کا تعلق میت سے کسی وارث کے واسطے سے ہو اس وارث کی موجودگی میں اس کا حب حرام ہو جاتا ہے، کیونکہ جب ایسا شخص اور وارث جس کی وجہ سے وہ میت سے وابستہ ہے، دونوں جمع ہوں تو وہ وارث اس کی پہلی میراث کا زیادہ مستحق ہے، کیونکہ میت سے دوسرا اقرب قریب ہے، اس لئے کہ بعد کا تعلق میت سے اسی قریب کے واسطے سے اس کے تمام مقام ہونے کی وجہ سے ہے، اور جب اصل موجود ہو تو اس کا بدل مستحق نہیں ہوتا۔

یہ قاعدہ مصبات پر بلا استثناء جاری ہوتا ہے، چنانچہ باپ داد کو محبوب (محرم) کر دیتا ہے، اور حقیقی بھائی اپنے بیٹے کو محبوب کر دیتا ہے، اور اسی طرح دوسرے مصبات کا معاملہ ہے۔

یہ قاعدہ بہت سے دوسری اشراف پر بھی جاری ہوتا ہے، چنانچہ باپ داد کو اس کے مترادف سے محبوب کر دیتا ہے، اور ماں مانی کو

عول:

۵۶- عول کا ایک لغوی معنی: زیادتی ہے، عالت الفریضة فی الحساب: یعنی حساب میں مقررہ حصہ بڑھ گیا، اس کا فعل ماضی عال، اور مضارع: یعول اور تھیل آتا ہے (۱)۔

۵۷- اور اصطلاح میں: عول اصحاب فرض (جن لوگوں کے حصے مقرر ہیں) کے حصوں میں ”واحد صحیح“ سے ”کسور“ کو بڑھا کر اضافہ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور (اس کے نتیجے میں) اس زیادتی کے تناسب سے ترک میں ورثہ کے حصے کم ہو جاتے ہیں، مثلاً کوئی عورت شوہر، ماں، اور ایک حقیقی بہن چھوڑ کر مرے تو شوہر کے لئے فرض کے طور پر نصف، ماں کے لئے فرض کے طور پر ثلث، اور حقیقی بہن کے لئے فرض کے طور پر نصف ہوگا، تو اس حالت میں فرض (حصے) اس حد حدود سے بڑھ گئے جس کی طرف ترک (اولاد و اصلاً) تقسیم ہوتا ہے، جس کی ”واحد صحیح“ سے تعبیر کی جاتی ہے۔

یہی مسئلہ اسلام میں سب سے پہلا عول و الا مسئلہ بنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اسلام میں سب سے پہلا عول و الا مسئلہ یہ تھا: ایک عورت شوہر، ماں، بہن کو چھوڑ کر مری، اور یہ (عالم مسئلہ) حضرت عمر کے دور خلافت میں پیش آیا، انہوں نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا اور فرمایاں: بخدا، مجھے سمجھ میں نہیں آتا کہ اللہ نے کس کو مقدم اور کس کو موثر کیا ہے؟ اگر میں ”شوہر کو اس کا پورا حق دے دوں تو دو بہنوں کے لئے ان کا حق باقی نہیں رہے گا، اگر ”ماں“ بہنوں کو ان کا پورا حق دے دوں تو شوہر کا حق باقی نہیں رہتا تو مشہور روایت کے مطابق حضرت عباس بن عبدالمطلب نے یا دوسری روایات کے مطابق حضرت علی بن ابی طالب یا حضرت زید بن ثابت نے عول کا مشورہ دیا۔

محبوب رویتی ہے، ”وہی فرض کے بعض حالات پر یہ قاعدہ جاری نہیں ہوتا، مثلاً: ولادہ نام (ماں ٹریک بھائی بہن) بہت ماں کے، اس سے کہ وہ ماں کی موجودگی میں بھی وارث ہوتے ہیں، لہذا اگر ولادہ نام چند ہوں تو ماں کا جب نقصان رہتے ہیں، اور ولادہ نام کو باپ ”وہ“ محبوب رہتے ہیں، حالانکہ ولادہ نام ان دونوں کے ”مٹے سے میت سے“ سہ نہیں ہوتے اس لئے کہ انہیں نے ان کی میراث میں یہ قید لگائی ہے کہ میت نکال دینی اس کے لئے ”وہ“ نہ ہوں۔

وہم: اقرب (قریب والا) الحد (دور والا) کو محبوب کہتا ہے اگر اس کا استحقاق ہے، نصف ہونے کی وجہ سے ہو، یہ قاعدہ پہلے قاعدہ سے زیادہ عام ہے، کیونکہ اس کے تحت وہ بھی آتا ہے جو اپنے سے قریب کے ”سہ سے میت سے“ بہت ہو، اور ”وہ بھی جو اس کے ”سہ سے“ بہت نہ ہو، مثلاً: مینا چتے کو محبوب کہتا ہے اگرچہ اس کا باپ نہ ہو، وہ بنیاد پڑتی کو فرض کے طور پر استحقاق سے محبوب (محرم) کہتی ہیں، بھائی چتے کو محبوب کہتا ہے اگرچہ چچا بھائی کے ”سہ سے میت سے“ بہت نہیں ہے، جدہ اقرب (قریب والی) جدہ (جدہ الحد) (دور والی) کو محبوب کہتی ہے اگرچہ جدہ اقرب کے ”سہ سے میت سے“ بہت نہ ہو، یہ ضابطہ مصداق ”وہی فرض“ مانوں میں برآمد جاری ہوتا ہے۔

سہم: یہ، دقویٰ تر بہت والا ضعیف تر بہت والے کو محبوب کر دیتا ہے، چنانچہ حقیقی بھائی باپ ٹریک بھائی کو محبوب کہتا ہے، ”باپ ٹریک بہن کو حقیقی بہن کی موجودگی میں نصف نہیں ملتا، جیسا حکم ان تمام حوالہ میں ہے، جن کا درجہ ایک ہو، عین قوت تر بہت مختلف ہو، اگر ”درجہ ایک“ ہو تو محجب میں ”ب“ درجہ کا شمار ہوگا (۱)۔

(۱) التفسیر ص ۱۷۱، الحدیب القاضی ص ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱

مروی ہے کہ حضرت عباسؓ نے فرمایا: میرا ہوشن آتا ہے اگر ایک شخص مر جائے اس کا ترک چھو درام ہو، اس کے ذمہ بی کے تیں درام ہوں اور دوسرے کے اس کے ذمہ چار درام ہوں تو آپ یا کریں گے؟ یہی تو کہ پورے مال کو سات حصوں میں تقسیم کریں گے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ہاں، حضرت عباسؓ نے فرمایا: یہاں بھی یہی ہے، تو حضرت عمرؓ نے غول کا فیصلہ فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے خود ان کا قول مروی ہے کہ فرانس میں "غول" کا غار سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے اس وقت یا سب کے سے حصوں کی تقسیم بشو رہوئی اور بعض مقررہ حصے دوسرے حصوں سے نکلانے لگے تو انہوں نے فرمایا: سمجھ میں نہیں آتا کہ تم میں سے کس کو اللہ نے مقدم اور کس کو مؤخر کیا ہے؟ وہ بے محتاط انسان تھے، انہوں نے فرمایا: میرے سامنے یہی راستہ ہے کہ حصوں کے اعتبار سے ترک تمہارے درمیان تقسیم کروں، اور فیضہ کی جو ریاضتی ہوئی ہے اس کو ہر حقدار پر ذیل دوں، اس فیصلہ کی کسی نے مخالفت نہیں کی، یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ کا دور خلافت آیا، تو ان عباس سے اپنے خاندان کا اظہار ان الفاظ میں کیا کہ اللہ نے جس کو مقدم کیا ہے اس کو مقدم، اور اللہ نے جس کو مؤخر کیا ہے اس کو مؤخر کر دیتے تو فریضہ میں کبھی غول (ریاضتی) نہ ہوتا۔ ان سے عرض کیا کہ اللہ نے کس کو مقدم، اور کس کو مؤخر کیا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: اللہ نے، شوہر، بیوی، ماں، اور جدہ کو مقدم کیا، اور بیٹیوں، چھوٹی، جیتی بہنوں، اور بچہ شریک بہنوں کو مؤخر کیا ہے۔

ایک دوسری روایت میں حضرت بن عباسؓ نے فرمایا: جس کو اللہ نے ایک فرض سے دوسرے فرض میں اتارا ہے، وہی کو اللہ نے مقدم کیا ہے، اور جس کو اللہ نے فرض سے اتار کر بغیر فرض کے دیا وہی کو مؤخر کیا ہے۔

تاکلیف غول کی دلیل یہ ہے کہ مرنا سبب اشتقاق میں برآمد ہیں، جس کا تعلق یہ ہے کہ اشتقاق میں بھی برآمد ہوں لہذا اس میں سے ہر ایک اپنا پورا حق لے گا، محل میں گنجش ہو اور رنگی ہو تو فرض نہ انہوں کی طرح ترک سے اپنا حصہ لیں گے، یہی بھی ارٹ کے حق کو ساتھ ساتھ درست نہیں ہے، کیونکہ وہ اپنے حصے کا مستحق فرض ثابت کی وجہ سے ہے۔ یہی امر درہق رہے ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کی دلیل یہ ہے کہ اموال میں حقوق برآمد نہیں ہیں لہذا اس اموال سے ایسے حق کا تعلق ہو جو اموال سے پورا نہ ہو تو قوی کو مقدم کیا جائے گا، چنانچہ میت کے ترک میں: تینہ، دین (فرض) وصیت، اور میراث مقدم ہیں۔

۱۔ جب فرض زیادہ ہوں اور ترک کم ہو تو قوی ترین فرض کو مقدم کیا جائے گا، اور بلاشبہ جس کو ایک مقررہ فرض سے منتقل کر کے دوسرے فرض (حصے) میں لے جایا جائے وہ ہر اعتبار سے ذی فرض (حصہ جتن ۱۵) ہے لہذا دوسرے حصے اس شخص کے زیادتی ہوگا جس کو ایک مقررہ حصے سے منتقل کر کے غیر مقررہ حصے میں لے جایا جائے، کہ یہ ایک اعتبار سے ذی فرض اور دوسرے اعتبار سے عصبہ ہے لہذا اس کے حصے میں کمی کرنا، یا اس کو بالکل محروم کرنا جلی ہے، کیونکہ ذی اقرض، مصبات پر مقدم ہوتے ہیں۔

۵۸- استقراء سے یہ بات ثابت ہے کہ غول ہونے والے اصولی مسائل یہ ہیں، جس کی اصل: چھ بارہ، اور چوبیس ہو۔

۵۹- جس مسئلہ کی اصل چھ ہو اس کا غول: سات، آٹھ، نو، اور دس تک آتا ہے۔

پہلی دلیل: شوہر، بیوی، جیتی بہنیں، شوہر کو نصف (تین حصے) اور

(۱) اسراجیہ ص ۱۹۵-۱۹۶، لکھنؤ ۱۹۶۰ء، ص ۶۰، ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴، ص ۱۰۵، ص ۱۰۶، ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱

لے ٹئین (دو تہائی) آٹھ حصے اور ماں شریک بھی یوں کے لے ٹئین (تہائی) چار حصے ہیں جن کا مجموعہ سترہ ہے۔

۶۱- اگر اصل مسئلہ چوبیس سے ہو تو اس کا عول صرف ست نہیں ہوتا ہے، مثلاً بیوی، دو بیٹیاں، ماں، باپ - بیوی کے لے ٹئین (آٹھواں) تین حصے، دو بیٹیوں کے لے ٹئین (دو تہائی) سوڑ حصے، اور والدین میں سے ہر ایک کے لے ٹئین (چھٹا) چار حصے ہیں جن کا مجموعہ ستائیس ہے۔

۶۲- جن مذکورہ اصول مسائل کے حل دہرے اصول مسائل میں عول نہیں ہوتا، اور اس طرح کے اصول مسائل یہ ہیں: "دو، تین، چار، آٹھ، دس عول نہیں، اس لئے کہ مسئلہ دو سے کسی وقت ہوتا ہے جب اس میں نصف ہوں، مثلاً شوہر، اور حقیقی بہن، یا ایک نصف، اور باقیہ دو، مثلاً شوہر، اور حقیقی بھائی۔

اسی طرح تین میں عول نہیں ہوتا، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو ٹئین (تہائی) اور باقی ہے، مثلاً ماں، اور حقیقی بھائی یا دو ٹئین (تہائی) اور باقیہ ہے مثلاً دو بیٹیاں، اور باپ شریک بھائی، یا دو ٹئین (تہائی) ہے مثلاً ماں شریک، سنیس، اور حقیقی سنیس۔

چار میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو رباع (چوتھائی) اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، اور بیٹا، یا رباع، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور ایک حقیقی بھائی، یا رباع، اور باقی کا ٹئین ہے مثلاً بیوی، اور والدین۔

آٹھ میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو ثمن (آٹھواں) اور باقیہ ہے، مثلاً بیوی اور بیٹا، یا ثمن، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور حقیقی بھائی (۱)۔

دو یوں کہ ٹئین (چار حصے) ملیں گے، جن کا مجموعہ سات ہے۔

ٹئین کی طرف عول کی مثال: شوہر باپ شریک دو بیٹیاں اور ماں، شوہر کو نصف (تین حصے) دو بیٹیوں کو ٹئین (چار حصے) اور ماں کو سدس (ایک حصہ) ملے گا جن کا مجموعہ آٹھ ہے۔

نو کی طرف عول کی مثال: شوہر، دو حقیقی بہنیں، ماں شریک دو بھائی، شوہر کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہنوں کے لئے ٹئین (چار حصے)، ماں شریک بھی یوں کے لئے ٹئین (دو حصے) ہیں جن کا مجموعہ نو ہے۔

دس کی طرف عول کی مثال: شوہر، ایک حقیقی بہن، ایک باپ شریک بہن، ماں شریک دو بھائی اور ماں، شوہر کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہن کے لئے نصف (تین حصے)، باپ شریک بہن کے لئے سدس (ایک حصہ) اور ماں شریک دو بھی یوں کے لئے ٹئین (دو تہائی) اور ماں کے لئے سدس (ایک حصہ) ہے، جن کا مجموعہ دس ہے۔

۶۰- اگر اصل مسئلہ بارہ سے ہو تو اس کا عول کبھی تیرہ آتا ہے، مثلاً: بیوی، ماں، باپ شریک بہن، بیوی کے لئے رباع (چوتھائی) ماں کے لئے ٹئین (تہائی) باپ شریک بہن کے لئے نصف ہے، تو اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا، بیوی کے لئے تین حصے، بہن کے لئے چھ حصے، اور ماں کے لئے چار حصے ہیں۔

بارہ کا عول کبھی پندرہ آتا ہے، مثلاً: شوہر، دو بیٹیاں، ماں، باپ، شوہر کے لئے رباع (تین حصے) بیٹیوں کے لئے آٹھ حصے، اور ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے دو حصے ہیں، جن کا مجموعہ پندرہ ہے۔ اس کا عول سترہ بھی آتا ہے، مثلاً شوہر، ماں، باپ شریک دو بیٹیاں، اور ماں شریک دو بھائی، بیوی کے لئے رباع (چوتھائی) تین حصے، ماں کے لئے سدس (چھٹا) دو حصے، باپ شریک بہنوں کے

رد کی وجہ سے وراثت:

۶۳- ”رد“ کا ایک لغوی معنی لونا ہے، کہا جاتا ہے: ”رد: ت یعنی لونا دیا، وراثت سے ماخوذ ہے:“ ردوب علیہ المودیعۃ میں نے اس کو وریعت لونا دی۔ ”وددته الی منزلہ فارقد الیہ“ میں نے اس کو اس کے گھر کی طرف لونا دیا تو وہ اس کی طرف لوٹ گیا (۲)۔

اصطلاح میں ”رد: نسبی ذوی القربی کے مقررہ حصوں سے فاضل مال کو، ان میں سے ہر ایک کو اس کے حق کے قدر لونا ہے، جب کہ کوئی دوسرا مستحق نہ ہو“ (۲)۔ رد کے ثبوت کے لئے ۶۰ روکا پیدا ہوا ضروری ہے:

۱۔ ہر فرض ترکہ کو حادی نہ ہوں، کیونکہ اگر فرض ترکہ کو حادی ہوں تو کچھ باقی نہیں رہے گا، جس کو لونا یا حای۔

۲۔ کوئی عصبہ نسبی، یہ سببی (حسب اختلاف) نہ پایا جائے۔
۳۔ اگر کوئی عصبہ نسبی ہو، اگرچہ وہ ذوی القربی میں سے ہو یعنی باپ، دو، تو بقیہ مال فرض کے بعد، عصبہ ہونے کی بنیاد پر لے لے گا۔

۶۴- روکا معاملہ صحابہ کے درمیان مختلف فیہ ہے، اس مسئلہ میں ان کی دو جماعتیں تھیں ہر جماعت کے ساتھ کچھ تابعین اور انہر مجتہدین ہیں۔

۶۵- چنانچہ صحابہ کی ایک جماعت ذوی القربی پر رد کی قائل ہے، ورنہ کے ہم خیال امام ابوحنفیہ اور زیادہ مشہور روایت کے مطابق امام احمد ہیں، لیکن کن لوگوں پر رد ہوگا یہ مسئلہ ان کے درمیان مختلف فیہ ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ اگر ذوی القربی کے ساتھ کوئی عصبہ نسبی یا سببی نہ ہو تو ذوی القربی پر ان کے حصوں کے

قدر رد ہوگا، لیکن زوجین (شوہر و بیوی) پر رد نہیں ہوگا، یہی رائے خلیفہ کی ہے، اور متاخر کے یہاں صحیح یہی ہے۔

حضرت عثمان کی رائے یہ ہے کہ زوجین پر بھی رد ہوگا اور یہی جابر بن عبد اللہ کا قول ہے، زوجین پر رد کی دلیل حضرت عثمان نے یہ دی ہے: ”الغرم بالغرم“ (اشفاق ناواں کے بدلہ ہوتا ہے)، اور جب زوجین کا حصہ مول کی وجہ سے کم ہوتا ہے تو رد کی وجہ سے زیادہ ہوا ضروری ہے۔

عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا: ذوی القربی پر رد ہوگا، چھ اس سے مستثنیٰ ہیں: شوہر، بیوی، پوتی، بھیلی بیٹی کے ساتھ، پوپ شریک بہن، حقیقی بہن کے ساتھ، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، دادی یا مائی کی حصے والے کے ساتھ، خواہ کوئی ہو، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے صرف زوجین، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، اور دادی یا مائی کسی حصے والے کے ساتھ کو مستثنیٰ کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ تین ذوی القربی کے علاوہ سب ذوی القربی پر رد ہوگا، وہ تین یہ ہیں: زوجین، اور جد (۱)۔

متاخرین فقہاء شافعیہ (جو چوتھی صدی کے بعد کے ہیں) کا اتفاق ہے کہ ذوی القربی پر رد ہوگا، اور ذوی القربی کو اس وقت وارث بنایا جائے گا جبکہ بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام بن نہ ہو، یا امام ہو لیکن اس میں بعض شرائط امامت موجود نہ ہوں، بعض نے کہا: اگر امام میں بعض شرائط نہ ہوں، لیکن اس میں عدالت ہو، ورنہ حقوق مستحقین تک پہنچائے، تو بیت المال کو منظم مانا جائے گا۔

(۱) السراجہ ص ۲۲۹، اوسطہ ص ۱۹۲، طبع دارالعرف، اسی ۱۹۶۶ء، جامعہ اشروانی ص ۲۸۔

(۲) المصباح ص ۲۲۸، رد کی روایت علی السراجہ ص ۲۲۸۔

قائلین رو کے دائل:

۶۶- زوجین کے ملے دوسرے لوگوں پر رو کے قائلین کے دلائل یہ ہیں:

ول:

فرمان باری ہے: "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِی كِتَابِ اللَّهِ" (۱) (اور ان میں کے) قربت دار ایک دوسرے کے میراث کے زیادہ حق دار ہیں کتاب اللہ کے نوشتہ میں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رشتہ کی وجہ سے ایک دوسرے کی میراث کے زیادہ مستحق ہیں، لہذا آیت سے معلوم ہوا کہ صلہ رحمی کی وجہ سے ذوی الارحام پوری میراث کے مستحق ہیں۔ "آیت میں یہ اس سے مراد تہا در طور پر پوری میراث ہے، "رض میں اس مراد ایما خلاف ظاہر ہے، لہذا یہ اشکال نہیں ہو سکتا ہے کہ آیت سے جو اولویت ترجیح مفہوم ہو رہی ہے اس کی تکمیل ہر ذی فرض کو اس قدر سے کر ہو جائے گی، اس سے کہ ذی فرض کو دینا ایک دوسری آیت (آیت نسأ) سے ثابت ہے، "آیت انفل کو تائیس اور حکم جدید کے انقاد پر محمول کرنا بہتر ہے اس سے کہ اس کو آیت فرض (حصوں کے بیان پر مشتمل روایت) میں موجود حکم کی تاکید پر محمول کیا جائے، لہذا دونوں آیتوں کے حکم پر عمل واجب ہے، اور اسی وجہ سے زوجین پر نہیں ہوگا، کیونکہ ان دونوں کے حق میں رقم مقرر بہت کم ہے۔

دوم:

حضرت سعد زار ہوئے تو حضور ﷺ ان کی عیادت کے لئے شریف لائے، حضرت سعد سے عرض کیا چوں کہ میرے مرشد میں صرف میری یک بیٹی ہے تو کیا میں اپنے پرے مال کی ہجرت

(سورۃ انفار ۵۷)

کر دوں؟ یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "الثالث حیر، والثالث کثیر" (تہا ہی بہتر ہے تہا ہی بہت ہے)۔ (۲) ظاہر ہے کہ حضرت سعد کا خیال تھا کہ بیٹی پرے مال کی ورث ہوگی، لیکن حضور ﷺ نے اس پر غصہ نہیں فرمایا "اس مال کو تہا ہی سے زیادہ ہجرت کرنے سے روکا، حالانکہ یک بیٹی کے ملے دوں تا کوئی ورث نہیں تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مال کا قول درست ہے کیونکہ اس کی بیٹی اپنے فرض جو کہ نصف ہے اس سے روک دینے کے طور پر مستحق نہ ہوتی تو حضور ﷺ اس کے لئے نصف کی ہجرت چار مرتبہ کرتے۔

سوم:

حضور ﷺ نے لعان کرنے والی عورت کو اپنے بیٹے کے پرے مال کا وارث بنایا، اور یہ رو کے طور پر ہی ہو سکتا ہے۔
وانك بن اتيق کی حدیث میں فرمان نبوی ہے: "تعوز المرأة ميراث لقيطها وعتيقها والابن الذي لو عنت به" (۳) (عورت اپنے لقیط (انٹائے ہوئے لڑکے) عتیق (آزاد کردہ غلام) اور اس بیٹے کی میراث لیتی ہے، جس کی وجہ سے اس کا لعان واقع ہو)۔

چہارم:

ذوی اقرض اسلام میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں،

- (۱) حدیث ۴۷۱۱ علیہ السلام کی روایت بخاری (طبع ۱۳۳۳ھ، ۱۹۱۵ء) طبع استقبر (۱۳۵۳ھ) طبع جیسو الخلی نے کی ہے۔
- (۲) حدیث ۴۷۱۱ علیہ السلام میراث لقیطها... من الطلاق میں آئی ہے: المرأة تعوز ثلاثة موارد، عتيقها وعتيقها و... الذي لا عنت به۔ اس کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰) طبع کردہ المکتبۃ المستقبر (۱۳۵۳ھ) طبع المطبعۃ الامصار برطانی (۱۳۵۳ھ) طبع (۲۳۰۷۱) دائرة المعارف الحسانیہ نے کی ہے۔

ثابت نہیں۔

۶۸- ماہین رو کے واکل:

اول: آیات ساریٹ میں اللہ تعالیٰ نے وہ فقرہ جس میں سے ہر
دارت کا حصہ یاں لیا ہے اور جس سے ثابت ہونے والی عین زیادت
سے مافج ہوتی ہے۔ اس لئے کہ مدثر نے میں شرعی حد سے تجاوز کرنا
ہے۔ سبب کہ اللہ تعالیٰ نے آیت ساریٹ کے بعد فرمایا: "وَمَنْ يَعْصِ
اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ" (۱) (اور جو کوئی اللہ اور اس کے
رسل کی اطاعت کرے گا اور اس کے ضابطوں کے حدود سے باہر نکل
جائے گا) سے مدد و زنج کی آگ میں داخل کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے
شرعی حد سے تجاوز کرنے والے کو وعید سنائی ہے۔

۱۔ مہمہ مرض (مقررہ حصوں) سے رہنا یہاں ہے جس کا کوئی
مستحق نہیں۔ تو وہ بیت المال کے واسطے ہوگا، جیسا کہ اگر میت کوئی
دارت ہی نہ چھوڑے (تو بیت المال رٹ ہوتا ہے) اس سے کہہ
یا تو فرض کے اعتبار سے ہوگا، یا عصبہ ہونے یا رحم قرابت کی وجہ سے
ہوگا فرض ہونے کے اعتبار سے اس سے اس ہو سکتا کہ ہر ذی فرض
انما فرض لے چکا ہے، اور عصبہ ہونے کے اعتبار سے اس نے
نہیں ہو سکتا کہ عصبہ ہونے کی صورت میں قرب فالاقرب کو مقدم کیا
جاتا ہے، اور رحم قرابت کے اعتبار سے بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ
دو مالہ رحم کی وارثت میں بھی قرب کو مقدم کیا جاتا ہے، چوں کہ یہ
تمام صورتیں باطل ہیں، لہذا رد کا قول بھی باطل ہوگا (۲)۔

مسائل رو کے اقسام:

۶۹- مسائل ربانی چار قسمیں ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ میں
موجود یا تو مستفاد ہوگا، جس پر فاضل مال رہے ہوگا، یا ایک سے

و اگر بت کی وجہ سے س کو دوسروں پر ترجیح حاصل ہے، اور
ذو فقرہ جس میں صرف قرابت، اگرچہ عصبہ ہونے کی سبب نہیں ہوتی
میں اس کی وجہ سے ترجیح ثابت ہے جیسے حقیقی بھائی کے حق میں ماں
کی قرابت، یونکہ ماں کی قرابت، اگرچہ فقرہ کی طور پر عصبہ ہونے کی
مقتاضی نہیں، میں اس سے ترجیح حاصل ہوتی ہے، اور چونکہ یہ ترجیح
اس سبب کی وجہ سے ہے جس کی بنیاد پر وہ فرضہ کے مستحق ہوے
ہیں، اس سے یہ ترجیح فرضہ پر مبنی ہوگی، لہذا ابقیہ سارا مال،
ذو فقرہ جس پر سب کے حصوں کے تناسب سے لونا یا جائے گا، اور
اس طرح صل فرضہ میں قوی و ترب کا اعتبار ساتھ ہے، اسی طرح
رد کے اعتبار میں بھی وہ ساتھ ہوگا (۱)۔

۶۷- ایک دوسرے فریق کی رائے یہ ہے کہ ذو فقرہ جس میں سے
کسی پر نہیں ہوگا، لہذا فرض جس ترک پر حاوی نہ ہوں، بلکہ ترک میں
سے کچھ بچ جائے، اور مرثاء میں کوئی عصبہ نہ ہو جو باقی کا دارت ہو تو
مالکی بیت المال کا ہوگا، یونکہ یزید، وہی مالہ رحم کی قرابت کا کامل
نہیں، اور نہ ذو فقرہ جس پر روکا، یہی رائے زید بن ثابت کی ہے، اور
اسی کو عمر وہ زہری، امام مالک اور امام شافعی نے اختیار کیا ہے۔

گر کوئی عصبہ نسبی یا سببی نہ ہو تو بیت المال کے حوالہ کرے کے
بارے میں بعض ائمہ مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ امام مدلل (ایمانت
ور) ہو جو مال کو شرعی مصارف میں خرچ کرنا ہو، "اور اگر وہ مدلل نہ ہو تو
وہی فقرہ جس پر رہے ہوگا، اور اگر وہی فقرہ جس نہ ہوں تو چھ بیت المال
کے لئے ہے، یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، جس کا درجہ عصبہ
نسبی اور سببی کے بعد ہے (۲)۔

(۱) سورہ نساء ۷۳۔

(۲) اسراجیہ ص ۲۳۹، ۲۴۰۔

(۱) شرح اسراجیہ ص ۲۳۹، ۲۴۱۔

(۲) حاشیہ المدنی ص ۱۶۴۔

ز مد احناف، بہر صورت یا تو مسئلہ میں کوئی ایسا ہوگا جس پر رد نہیں ہوتا، یہ کوئی ایسا نہیں ہوگا، اس طرح اقسام چار میں منحصر ہیں (۱)۔

۷۰۔ قسم اول: یہ کہ مسئلہ میں ان لوگوں میں سے جن پر فرض (مقررہ حصہ) کے دینے کے بعد زائد کار دیا جائے پس، ایک ہی جنس ہو (یعنی ایک قسم کا وارث) اور کوئی ایسا نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ میت ۱۰ بیٹیاں، یا ۱۰ سکن یا ۱۰ جود چھوڑے، تو مسئلہ دو سے ہوگا، اور ہر ایک کو نصف ترک دیا جائے گا کیونکہ وہ دونوں استحقاق میں برابر ہیں۔

۷۱۔ قسم دوم: مسئلہ میں ۱۰ یا تین خنسیں ہوں جن پر رد ہوتا ہو، اور کوئی یہ نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا، اور ۱۰ شریعت سے معلوم ہوا ہے کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کی اجناس تین سے زائد نہیں ہیں، تو اس حالت میں اصل مسئلہ جمع ہونے والوں کے حصوں کے مجموعہ کے اعتبار سے ہوگا، لہذا اگر مسئلہ میں ۱۰ سکن ہوں مثلاً جود ۱۰، اور ماں شریک بہن ہو چونکہ اس صورت میں (اصل) تو مسئلہ چھ سے ہوگا، ان میں سے ہر ایک کو فرض کے طور پر سکن ملے گا (اور چار بچے گا، اس لئے کہ مزید وارث نہیں ہیں) لہذا او کو اصل مسئلہ قرار دیا جائیگا، ورنہ مال کو وصا آوصا جود اور ماں شریک بہن میں تقسیم کر دیا جائے گا، کیونکہ ان کا حصہ برابر ہے۔

ور اگر مسئلہ میں ایک شمش اور ایک سکن ہو، مثلاً ماں کی ۱۰ ملا میں سے ۱۰ ماں کے ساتھ، تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور وراثہ کے مجموعی حصے میں ہیں، لہذا یہی کو اصل مسئلہ قرار دیا جائے گا، اور ترک کو تہائی تہائی تقسیم کر دیا جائے گا، ماں کی ۱۰ ملا (ماں شریک بھائی بہن) کو دو شمش، اور ماں کو یک شمش ملے گا۔

۷۲۔ قسم سوم: یہ کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے ان کی ایک جنس کے

ساتھ ایسا وارث بھی ہو جس پر رد نہیں ہوتا، مثلاً شوہر، یا بیوی، ورنہ اس صورت میں، جس پر رد نہیں ہوتا اس کا فرض (حصہ) مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت سے دیا جائے گا، اور باقی ۱۰ وراثہ کے فرض کی تعداد پر تقسیم کر دیا جائے گا، جن پر رد ہوتا، باقی اس کے فرض پر صحیح طور پر تقسیم ہو جائے (بلا سہ تقسیم ہو جائے) مثلاً وراثہ میں شوہر، ورنہ تین بیٹیاں ہوں، تو ان لوگوں کے اعتبار سے جن پر رد نہیں ہوتا یہ مسئلہ اصل میں چار سے ہوگا شوہر کو اس میں یک، اور باقی بیٹیوں کو برابر دیا جائے گا۔

اُرباقی اس امر کی تعداد پر صحیح طور پر تقسیم نہ ہوئے تو جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کے فرض کی تعداد کو اصل مسئلہ میں جوں لوگوں کے اعتبار سے ہے جن پر رد نہیں ہوتا، ضرب دے دیا جائے، اگر ان کی تعداد اور باقی میں "توافقی" ہو، تو ضرب کا حاصل جو ہوگا اسی سے مسئلہ کی صحیح بیوی، مثلاً بیوی اور چھ بیٹیاں ہوں تو جن لوگوں پر رد نہیں ہوتا (اور بیوی ہے) ان کے اعتبار سے مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت چار سے ہوگی شوہر کا حصہ، یہ کے بعد تین بچتا ہے، یہ چھ لڑکیوں پر برابر تقسیم میں ہوگا، بیٹن ۱۰، انوں کے درمیان توافقی بالمثل ہے، لہذا لڑکیوں کی تعداد کا توافقی جو کہ دو ہے اس کو چار میں ضرب دیں گے، جو حاصل آٹھ آئے گا، شوہر کو اس میں سے دو، اور لڑکیوں کے لئے چھ ہوگا۔

اُرباقی میں اگر فرض کی تعداد میں توافقی نہ ہو تو ان کے فرض کی اصل عدد کو ان لوگوں کے اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے گا، جن پر رد نہیں ہوتا، حاصل یہ کہ ایسی صورت میں مجموعی تعداد وہی ہوتی جو فرض کے عدد کے توافقی کو اس اصل میں ضرب دینے سے حاصل ہو جب کہ دونوں کے درمیان توافقی ہو، ورنہ فرض (فرضاء کے عدد) اصل مسئلہ میں توافقی نہ ہو بلکہ) بتائیں ہو تو فرض کے عدد کو اصل مسئلہ میں

ضرب دینے سے جو اصل ہو وہ مجموعی تعداد ہوگی۔ اس کی مثال شوم و پانچ بنیادیں ہیں کہ اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا، یہ مکمل جمع اور تقسیم دونوں جمع ہو گئے ہیں، مین یہ مسئلہ کو چار کی طرف لٹایا جاتا ہے جو لوگوں کے فرض (حصہ) کا کم سے کم اصل مسئلہ ہے جس پر نہیں ہوتا۔ اور جب شوم کو یک دینا تو تین چار اور تین پانچ تقسیم نہیں ہوگا لہذا اصل (چار) کو بیٹیوں کے فرق کے مد میں ضرب دیا جائے گا، جس کا مجموعہ نہیں ہوگا اور مسئلہ ہی تصحیح ہو جائے گی۔ اور شوم کا حصہ جو ایک ہے اس کو بھی پانچ میں ضرب دیں گے۔ اسی طرح شوم کا حصہ پانچ ہوگا اور باقی (پندرہ) بیٹیوں کے مد پر تقسیم ہوگا، ورنہ لڑکی کو تین ملے گا۔

۷۳- قسم چہارم: یک سے زیدوں کے دو صاحب فرزند ہیں پر رہتا ہے، ورنہ ان کے ساتھ ایسا اثر بھی ہو جس پر رہ نہیں ہوتا تو اس حالت میں اصل مسئلہ بی بیچین میں سے ایک کے فرض کا فرض ہوگا، ورنہ اس سے اس کا حصہ دے دیا جائے گا۔ پھر باقی مال ان ذوی القربہ میں پر حصوں کے تناسب سے تقسیم ہوگا، ان پر رہتا ہے۔ اور مسئلہ کی تصحیح کی ضرورت ہو تو اسی تفصیل کے مطابق اس کی تصحیح کی جائے گی، جو گندہ چکی ہے، مثلاً میت نے بیوی ماں، اور ماں شریک و دہائی چھوڑے تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، بیوی کو اس میں سے ربع (چوتھائی) جو یک حصہ ہے ملے گا، اور ماں شریک بھی یوں کو باقی مادہ تینوں حصے میں گئے، جس میں سے ماں کو ایک حصہ فرض ورنہ کے طور پر، اور ماں شریک دونوں بھی یوں کو دو حصے فرض ورنہ کے طور پر میں گئے۔

ترتیب سے زوجہ ماں ورنہ بیٹیاں چھوڑیں تو اصل مسئلہ آٹھ سے ہوگا، بیوی کو اس میں سے یک حصہ ملے گا، باقی سات حصے ماں ورنہ بیٹیوں پر ۲ اور ۱ کے تناسب سے تقسیم کیا جائے گا یعنی

چار اور ایک کے تناسب سے جس کا مجموعہ پانچ ہوگا، سات پانچ پر تقسیم نہیں ہوگا، لہذا اصل مسئلہ کی تصحیح پانچ کو آٹھ میں ضرب دے کر ہوگی، جس کا حاصل چالیس ہوگا، بیوی کے لئے اس کا ثمن (آٹھوں حصہ) پانچ ہوگا، اور ماں کے لئے سات، ورنہ بیٹیوں کے لئے سات اٹھائیس ہوں گے (۱)۔

ذوی الارحام کی میراث:

۷۴- رحم کا لغوی معنی ہے: بچہ، فی تربت و رشتہ داری، یا رشتہ کی اصل اور اسباب، اس کی جمع ارحام ہے (۲) اور شرعی معنی بہر رشتہ و رشتہ اہل رشتہ کی اصطلاح میں بہر رشتہ و رشتہ کتاب اللہ، یہ سنت رسول اللہ یا اہل بیت میں مقررہ حصے، الارحام، ورنہ بی بی بیوی جو اکیلا ہونے کی حالت میں سارا مال لے لیتا ہے (۳)۔

۷۵- ذوی الارحام کو وراثت بنانے کے بارے میں صحابہ کرام اور ان کے بعد تابعین و فقہاء کے درمیان اختلاف رہا ہے، کچھ حضرات ان کی توریث (وراثت بنانے) کے قائل ہیں، جبکہ کچھ حضرات ان کو وراثت میں مانتے۔

صحابہ میں ان کی توریث کے قائل: حضرت علی، ابن مسعود، ابن عباس، زید بن ثابت کے مطابق ابن عباس، معاذ بن جبل، ابو الدرداء، ابو سعید بن ابی سعید بن ابی سعید، شریح حسن، ابن عباس، عمار، اور مجاہد ہیں۔

توریث کا انکار کرنے والوں میں زید بن ثابت، ابن عباس (یک روایت کے مطابق)، سعید بن مسیب، ابو سعید بن ابی سعید، کچھ لوگ اس کو حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان رضی اللہ عنہم سے نقل کرتے

(۱) اسراجہ ص ۲۳۱، ۲۳۸۔

(۲) القاموس۔

(۳) اسراجہ ص ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸۔

(۱) مومن اس شخص کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو، اس کا وارث ہوگا، وراثت کی طرف سے دیت دے گا۔

بعض ائمہ لکھتے ہیں کہ یہ ہے کہ وہی الارحام اس وقت وارث ہوں گے جب وہی اقربان یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو، اور نہ ہی امام عادل ہو۔

متاثرین ثانیہ کا جہت ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو تو وہی الارحام وارث ہوں گے جب کہ وہی اقربان یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو بیت المال منظم نہ ہوئے سے مراد یہ ہے کہ امام ترک کو شرعی مصارف میں صرف نہ کرے۔

۷۸- مصنف اور حنا بد کی طرح بالذکر ثانیہ بھی کہتے ہیں کہ وہ اصحاب فرائض جو پورے ترک پر حاوی نہیں ہیں، ان کی موجودگی کی صورت میں ہرق کو میں پر رد کریں گے کیونکہ یہ ذوی الارحام کو وارث بنانے کے مقابلے میں مقدم ہے اور اگر وہ نہ ہوں تو سابقہ قید کے ساتھ ذوی الارحام وارث ہوں گے (۲)۔

ذوی الارحام میں سے اگر کوئی اکیلا ہو تو سارے ترک کو لے لے گا، مرد، بیوی، عورت، اور متعدد ہوں، تو تکلیف تو ریٹ کے یہاں اس کی تو ریٹ کی کیفیت کے بارے میں مختلف مذاہب ہیں:

۱- مذہب اہل قرابت۔

۲- مذہب اہل رحم۔

۳- مذہب اہل تعزیر۔

۷۹- اہل قرابت وہ لوگ ہیں جو ذوی الارحام کی تو ریٹ میں قوت قرابت کا اعتبار کرتے ہیں، اور اقرب قلا اقرب کو مقدم رکھتے ہیں، جیسے کہ مصبات کی وراثت کا حال ہے، اور اسی وجہ سے ان کو "اہل

قرابت" کہتے ہیں۔

لہذا جس طرح نسبی مصبات کی چار جہات ہیں اسی طرح ذوی الارحام کی بھی چار جہات ہوں گی، اس سے کہ جو رشتہ د فرائض والا یا عصبہ نہیں، وہ یا تو میت کے فرائض میں سے ہوگا یا میت کے اوصوں میں سے، یا میت کے والدین کے فرائض میں سے یا میت کے اجداد و اجدات کے فرائض میں سے ہوگا۔

اقرب کی تقدیم علی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، "ثانیہ میں سے بغوی اور متولی نے اسی کو بالجموع ذکر کیا ہے۔ ۸۰- اس کے یہاں ذوی الارحام کی اصناف چار ہیں:

صنف اول: جو میت کی جانب منسوب ہو، اور جو میت کی بیٹیوں کی اولاد (اگرچہ بیٹی کی ہوں) اور میت کے بیٹیوں کی بیٹیوں کی اولاد (اگرچہ بیٹی کی ہوں) ہیں۔

صنف دوم: وہ جن کی طرف میت منسوب ہو اور وہ رحمی اجداد ہیں (اگرچہ اہل پر کے ہوں) مثلاً میت کا نانا، میت کے نانا کا باپ، اور رحمی جدات (اگرچہ اہل پر کی ہوں) ہیں مثلاً میت کے نانا کی ماں، اور میت کے نانا کی ماں کی ماں (ان اجداد و جدات کو جد فاسد و جد مفاسد سے بھی تعبیر کرتے ہیں)۔

صنف سوم: وہ جو میت کے والدین یا ان میں کسی ایک کی طرف منسوب ہوں، اور وہ بہنوں کی اولاد ہیں اگرچہ بچے کے ہوں خود مذکر ہوں یا مؤنث، اور بہنیں، خود ختی ہوں یا باپ شریک، یا ماں شریک ہوں، اسی طرح بھائیوں (اگرچہ بچے کے ہوں) کی بیویاں ہیں، خود ختی بھائی ہوں یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے، اگرچہ بچے کے ہوں۔

صنف چہارم: وہ جو میت کے دونوں جد یا ایک جد کی طرف منسوب ہوں اور میت کے دونوں جد سے مراد باپ کا باپ، اور ماں

(۱) مشرح الکبیر ص ۱۶۳

(۲) حاشیہ امیری علی المرحومہ ص ۱۱۱

کابو ہے، یہ میت کی دونوں جہد یا ایک جہد کی طرف منتسب ہو، میت کی دونوں جہد دباؤ کی ماں، اور ماں کی ماں، ہیں، اور یہ نجات (پھونچ بھی) کو حلی الاطلاق، اور ماں کے چچاؤں اور میت کے چچاؤں ماموں اور خالوں کی بیٹیوں کو (اگرچہ یہ لوگ دور کے ہوتے ہیں ورنہ کی اولاد کو) (اگرچہ نیچے کی ہوں) سب کو شامل ہے۔

صنف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۸۱- جنس اصناف کو بعض پر مقدم کرنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ سے روایت مختلف ہے، چنانچہ ابوسلمان نے محمد بن الحسن کے واسطے سے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور اس کا وارث ہونے میں مقدم کرنے کی سب سے زیادہ حلقہ صنف دم ہے۔ اور وہ بعد از فاسد اور حیات فاسدہ ہیں، اگرچہ وہ بچے کے ہوں، پھر صنف اول اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف سوم اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف چہارم اگرچہ عورتوں میں، اور کے ہوں، اور جیسی بن بان کے اس روایت (محمد بن ابی حنیفہ) میں ابوسلمان کی متابعت کی ہے۔

امام ابو یوسف، اور حسن بن زیاد کے امام ابوحنیفہ سے اس روایت عام سے بواسطہ امام محمد بن ابی حنیفہ نقل کیا ہے: ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور میراث میں مقدم ہونے کی مستحق صنف اول، پھر دم، پھر سوم، پھر چہارم، مصبات کی ترتیب کی طرح ہے کہ مصبات میں مقدم بیٹا پھر باپ پھر دوا پھر چچا ہیں، فتویٰ کے سے یہی قول ماخوذ ہے۔

دونوں روایتوں میں تطبیق کی شکل یہ اختیار کی گئی ہے کہ امام محمد کے واسطے سے ابوسلمان کی روایت امام ابوحنیفہ کا قول اول ہے، جب کہ امام ابو یوسف کی روایت امام صاحب کا قول ثانی ہے۔

امام ابو یوسف محمد کے رد ایک صنف سوم (یعنی بہنوں کی اولاد، بہنوں کی بیٹیاں اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے) جہد (ماں کے باپ) پر مقدم ہیں، حالانکہ جہد (دادا) کے بارے میں اس کا جو مذہب ہے کہ جب تک دادا کے لئے ماں کی تہائی کے مقابلہ میں مقاسمہ بہتر ہو، وہ بہنوں کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اس پر قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ صنف سوم کو جہد (ماما) پر مقدم نہ کیا جائے۔

امام ابو حنیفہ کی دونوں روایتوں کی توجیہ یہ ہے کہ پہلی روایت میں وہ مصبات کے بارے میں اپنے مذہب کے قیاس پر قائم ہیں، چنانچہ انہوں نے یہاں جہد یعنی (ماما) کو جہد (دادا) کے درجہ میں ہے میت کے باپ کی اولاد پر مقدم کیا ہے، وہ جہد کے ساتھ وارث نہیں ہوں گے، اور ان کی دوسری روایت (یعنی ذوی الارحام میں اولاد میت کو جہد یعنی ماں کے باپ پر مقدم کرنا) مصبات کے حق میں ان کے اپنے مذہب پر جاری ہے، چنانچہ مصبات میں پوتا دادا پر مقدم ہے۔

ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت:

۸۲- صنف اول، بیٹیوں کی اولاد، مرد بچوں کی اولاد میں میراث فاسد سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے اقرب ہو، مثلاً نواسی، وہ بیٹے کی نواسی کی بہت میراث کی زیادہ مستحق ہے، یونکہ نواسی میت سے صرف ایک واسطہ سے وابستہ ہے، جب کہ موثر الذکر، اسطوں سے تعلق ہے۔

اور اگر وہ ایک درجہ کے ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب میت سے دیا تین درجوں سے وابستہ ہوں تو اس صورت میں وارث کی اولاد کو، کی رحم کی اولاد پر مقدم کیا جائے گا، مثلاً بیٹے کی نواسی، کہ وہ نواسی کے بیٹے سے اولیٰ ہے اس لئے کہ پہلی لڑکی، بیٹے کی بیٹی کی اولاد

ہے، اور بیٹے کی بیعت فرض والی ہے، جب کہ دوسری رحم والی ہے۔ اس بلویت اور ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ وارث کی ولادت حکم میں قرب قرار ہوتی ہے، اور ترجیح قرب حقیقی کی وجہ سے ہوتی ہے، اگر قرب حقیقی پایا جائے اور اگر قرب حقیقی نہ ہو تو قرب حکمی کی وجہ سے ہوتی ہے۔

۸۳- اگر قرب میں ان کے درجے برابر ہوں اور ان میں سے کسی وارث کی ولادت نہ ہو مثلاً نواسے کی بیٹی اور نواسی کا بیٹا یا سب کے سب ایک وارث کے واسطے سے درست ہوں مثلاً نواسہ اور نواسی تو امام ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے نزدیک مساوی درجات قرار دینے کے اشخاص کا اعتبار ہے، اور ان کے مذکورہ مؤثر ہونے کے حال کے اعتبار سے مال ان میں تقسیم کر دیا جائے گا، جو ان کے اصول ذکوریت یا نوشت میں متفق ہوں یا نہ ہوں، اور اگر ان میں صرف مذکر یا صرف مؤنث ہوں تو تقسیم میں برابر ہوں گے، اور اگر دو مذکر و دو مؤنث دونوں ہوں تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، تقسیم میں ان کے اصول کے مذکر و مؤنث ہونے کی حالت کا اعتبار نہیں ہوگا، یہی امام ابو حنیفہ سے ایک ثناء روایت ہے۔

امام محمد فرمودے کے اشخاص کا اعتبار کرتے ہیں اگر اصول کی صفت مذکر یا مؤنث ہونے میں یکساں ہو، اور اصول کا اعتبار کرتے ہیں اگر ان کی صفات مختلف ہوں، اور فرمودے کو اصول کی میراث سے دیتے ہیں، یہی امام ابو یوسف کا قول اول اور امام ابو حنیفہ سے مشابہ روایت ہے۔

امام ابو یوسف کے قول کی وجہ یہ ہے کہ فرمودے کا اتحقاق خود ان کے مدعی صحت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور وہ قرابت ہے، دوسروں میں کسی صحت و سبب کی وجہ سے نہیں، اور یہاں جہت ایک ہے، اور دو ولادت (ولادہ ہوا) ہے، لہذا ان کا آپس میں اتحقاق بھی برابر ہوگا، اگرچہ اصول کی صفت مختلف ہو، اس کی نظیر یہ ہے کہ صفت غریار،

مدلی ہے (جس کے واسطے سے تعلق ہو) میں معتبر نہیں، بلکہ محض مدلی (مسترد ہونے والے) کی صفت کا اعتبار ہے، تو اسی طرح اس میں صرف ذکوریت یا نوشت کی صفت کا اعتبار ہوگا۔

امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ میت پر چھو بھی ورنہ چھوڑے تو چھو بھی کے لئے بیٹن (اہل بیت) اور خالہ کے لئے شمش (یک تہائی) ہے، اس پر صحابہ کا اتفاق ہے اگر فرودے کے اشخاص کا اعتبار ہوتا تو مال ان دونوں کے درمیان حصا حصا ہوتا اور تقسیم میں صل مدلی ہے کی صفت کا اعتبار ہوگا، اور وہ چھو بھی کے مسئلہ میں باپ و خالہ کے مسئلہ میں ماں ہے۔

۸۴- اگر میت نواسہ کی بیٹی اور نواسی کا بیٹا چھوڑے تو امام ابو یوسف اور حسن کے نزدیک مال تہائی تہائی ہوگا، تہائی تو بیٹے کے بیٹے کے لئے، کیونکہ دوسرا ہے، اور ایک تہائی بیٹی کے لئے ہوگا۔

امام محمد کے نزدیک مال اصول یعنی بیٹن تہائی کے درمیان تہائی کی بنیاد پر تقسیم ہوگا، اور بطن تہائی دو بطن ہے جس میں اول اول مذکر و مؤنث کا اختلاف ہوا ہے، اور وہ ہے بنت بنت (نواسی) وراثت (نواسہ) لہذا ان دونوں کے درمیان ماں میں حصص میں تقسیم ہوگا، نواسہ کی بیٹی کے لئے اس کا شمش ہوگا، کیونکہ اس کے باپ کا حصہ یہی ہے، اور نواسی کے بیٹے کے لئے ایک شمش، کیونکہ اس کی ماں کا حصہ یہی ہے، اور امام محمد کے یہاں جس طرح بطن تہائی میں اصول کے حال کا اعتبار ہے اسی طرح ان کے یہاں متعدد اصول کے حال کا اعتبار ہے، اگر مساوی درجہ کی بیٹیوں کی ولادت میں مختلف بطن ہوں، اس وقت مال کو مذکر و مؤنث ہونے کے اعتبار سے اصول میں مختلف ہونے والے سب سے پہلے بطن پر تقسیم کیا جائے گا، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، پھر سب سے پہلے مختلف ہونے والے بطن سے ذکور کو الگ کر دیا جائے گا اور عورتوں کی بھی علاحدہ

جماعت بنا دی جائے گی اور یہ کورہ اثاثہ پر ترک کی تقسیم کے بعد ہوگا۔
 و سب سے پہلے مختلف ہونے والے عین سے مردوں کو جو کچھ ملا ہے
 اس کو جمع کر کے اس کی فروغ کو ان کی صفات کے لحاظ سے دے دیا
 جائے گا، اگر ان کے درمیان اور ان کی فروغ کے درمیان ان کے
 صل کی نسبت ذکوریت و انوشت میں اختلاف نہ ہو، اس طور پر کہ ان
 کے بیچ میں جو بھی آئیں وہ صرف مذکر ہوں یا صرف مؤنث ہوں۔

۸۵- مرد و میاں میں پائے جانے والوں میں اختلاف ہو، اس طور
 پر کہ مذکر و مؤنث دونوں ہوں تو مردوں کو جو کچھ ملا ہے اس کو جمع
 کر کے ان کی اولاد میں ذکوریت و انوشت کے اعتبار سے سب سے
 پہلے مختلف ہونے والے و پری درجہ و مرتبہ میں تقسیم کیا جائے گا۔
 مردوں کی ایک جماعت و عورتوں کی الگ ایک جماعت کر دی
 جائے گی، جیسا کہ گذرا، اسی طرح جو کچھ عورتوں کو ملا ہے ان کی
 فروغ کو دے دیا جائے گا، اگر ان اصول میں اختلاف نہ ہو جو ان کے
 درمیان ہیں، اور اگر اختلاف ہو تو ان کو جو کچھ ملا ہے جمع کر کے حسب
 سابق تقسیم کر دیا جائے گا، اور اسی طرح اس جیسی دیگر جزئیات میں
 ہوگا، ذوی الارحام کے مسائل میں مشائخ بخاری نے امام ابو یوسف
 کے قول کو لیا ہے، کیونکہ وہ آسان ہے (۱)۔

صنف دوم:

۸۶- یہ رحمی اہل اولاد ہیں، ان کی ذریت کا حکم یہ ہے کہ ان
 میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے قریب تر ہو،
 خواہ کسی جہت کا ہو، باپ کی جہت سے یا ماں کی جہت سے، اہل انام
 مائے کے باپ سے اولیٰ ہے۔

درجات قرب میں برابری کے وقت وہ مقدم ہوگا جو انوارث

کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو بمقابلہ اس کے جو کسی وارث کے
 واسطے سے وابستہ نہ ہو، یہ حکم ابو اسحاق رضی، ابو فضل خفاف و علی بن
 عثمان بصری کے یہاں ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک مائے کا باپ مائے کے
 باپ سے اولیٰ ہوتا ہے، اس لئے کہ انوں درجہ میں برابری میں مائے
 مائے کا باپ وارث کے واسطے سے وابستہ ہے اور یہ وارث جلد دیکھو
 (مائے) ہے جب کہ امر بغیر وارث کے وابستہ ہے اور وہ رحمی
 یعنی (۱۱) ہے، مرد و ماں کے ساتھ وارث نہیں ہوتا۔ ابویں
 یوزجانی، مرد و مائے ہستی کے برابر وارث کے واسطے سے وابستہ
 ہونے والے کو بغیر وارث کے وابستہ ہونے والے پر ترجیح نہیں اور
 مال مذکورہ صورت میں تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، دو شت مائے
 کے باپ کے لئے اور ایک شت مائے کے باپ کے لئے ہوگا، ان کی
 دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں میں وارث کے واسطے سے وابستگی کی بنیاد پر
 ترجیح دینے کے نتیجے میں اصل یعنی جد و جد و کفر کے تابع نہ ہوگا،
 جو خلاف معتل ہے۔

۸۷- اقرب بعد میں ان کے درجے مائے ہوں، اور اسی کے
 ساتھ ان میں وارث کے واسطے سے وابستہ ہونے والا کوئی نہ ہو،
 مثلاً: مائے کا مائے، مائے کی مائے یا سب کے سب کسی وارث کے
 واسطے سے وابستہ ہوں مثلاً: مائے کے مائے کا باپ، مائے کی مائے کا
 باپ، مائے کو دوں کے واسطے سے وابستہ ہیں، ذکوریت و انوشت میں
 ان کی صفت یکساں ہو، تو جد و جد و اس حالت میں اس شخص میں
 متحدیت جس کے واسطے سے وہ انوں میت سے وابستہ ہیں، اہل
 مدلی پہ (جس کے واسطے سے بہت ہے) کی صفت میں اختلاف کا
 تصور نہیں ہوگا، اور اس وقت تقسیم شمس پر ہوگی، مرد کا حصہ و عورتوں
 کے حصے کے برابر ہوگا، وادی کے وادیا کے لئے مائیں اور وادی کی
 وادی کے لئے شت ہوگا۔

صنف سوم:

۸۹- یہ بنوں کی اولاد اور بھائیوں کی بیٹیاں ہیں، خود جس قسم کے بھائی بہن ہوں، اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے ہیں۔

ان کا حکم یہ ہے کہ ان میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے سب سے قریبی درجہ والا ہے لہذا میت اُخت (بھانجی) ابن میت اُخت (بھتیجی کے بیٹے) سے ولی ہے کیونکہ وہ زیادہ قریب ہے۔ اور اگر قریب میں برابری ہو تو عصبہ کی اولاد ولی الارحام کی اولاد سے ولی ہے، مثلاً میت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی)، اور ابن میت اُخت (بھانجی کا بیٹا) خود وہ بھی بہن حقیقی ہوں، اور باپ شریک یا مختلف اس صورت میں سارا مال میت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی) کے لئے ہوگا، کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، اور اگر مسئلہ میں میت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی) اور ابن میت اُخت (ماں شریک بھتیجی کا بیٹا) ہو تو مال اس دونوں کے درمیان یوں ہوگا کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے، کیونکہ اشخاص کا اعتبار ہے، اس لئے کہ عوارض میں اصل یہ ہے کہ مرد کو عورت پر ترجیح ہو، اولاد اُم (اخپانی بھائی بہن) میں یہ اصل، خداف قیس نص کی وجہ سے متذکر ہے، وہ نص یہ ہے: ”فَلَهُمْ شَرُكَاءُ لِي الْاُنْثٰى“ (تو وہ سب تہائی میں شریک ہوں گے)، اور خداف قیس امر کے ساتھ ہی ایسی چیز کو لاحق نہیں کیا جاتا جو ہر اعتبار سے ان کے معنی میں نہ ہو، اور ان کی اولاد ہر طرح سے اولاد اُم کے معنی میں نہیں، کیونکہ ان کو فرض کے طور پر کوئی وراثت نہیں ملتی، لہذا ان کے درمیان (مرد کو وہ حصے اور عورت کو ایک حصہ) وظاہر صوب جاری ہوگا، یہ وہی اولاد رحام کی توریث (وارث بنانے کا معاملہ) عصبہ ہونے کے معنی میں ہے جس میں مرد کو عورت پر ترجیح دی جاتی ہے، جیسا کہ حقیقی عصبہ

مگر درجہ یکساں ہو، لیکن وہ لوگ جن کے واسطے سے نسبت ہے کی صفت ذکوریت و انوشت میں مختلف ہو، مثلاً اولاد کے، ولی کا باپ وہ ولی نہ ہوگی، تو مال سب سے پہلے مختلف ہونے والے طبقین پر تقسیم کیا جائے گا، جیسے کہ صنف اول میں، اور مرد کا حصہ عورت کے حصے سے دوگنا ہوگا، اور اختلاف کے بعد صنف اول میں توریث کا جو طریقہ اختیار کیا تھا وہی یہاں بھی اختیار کیا جائے گا۔

۸۸- اگر ان کی قرابت مختلف ہو اور درجے برابر ہوں، مثلاً اگر اس نے دادا کے ماما کی ماں، اور ماما کے دادا کی ماں کو چھوڑا تو مائیں باپ کی قرابت کے لئے ہوگا، اور یہی باپ کا حصہ ہے، اور مائیں باپ کی قرابت کے لئے ہوگا، اس لئے کہ جو لوگ باپ کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ باپ کے قائم مقام ہوں گے، اور جو لوگ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ ماں کے قائم مقام ہوں گے، لہذا مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، کوپا کہ اس نے باپ اور ماں کو چھوڑا ہے، بچہ نہ فریق کو جو، ہے ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، جیسا کہ اگر قرابت متحد ہوتی تو یہی یا جاتا، اور یہ تقسیم اس اعتبار سے ہوگی کہ مائیں (اتہائی) کو باپ کی قرابت پر، اور مائیں کو ماں کی قرابت پر تقسیم کیا جائے گا، اور ضابطہ یہ ہے کہ یا تو درجہ میں نہ برابری ہوگی یا نہیں، اگر برابری نہ ہو تو قریب میراث کا ریاہ مستحق ہوگا، اور اگر درجہ میں برابری پائی جائے تو یا قرابت ایک ہوگی یا مختلف، اگر قرابت مختلف ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور اگر قرابت ایک ہو تو اصول (باپ و ماں) کی صفت میں اتفاق ہو تو تقسیم ہر (اولاد) کے اشخاص پر ہوگی، اور اگر اصول کی صفت میں اتفاق نہ ہو تو حسب اختلاف مال کو تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول میں ہے۔

میں ہوتا ہے۔

امام محمد کے یہاں مل ان دونوں کے درمیان اصول کے اعتبار سے "وصا" و "حوا" ہوگا، لیکن ظاہر امر یہ ہے، اس کی توجیہ یہ ہے کہ ان دونوں کا میراث کا مستحق ہونا ماں و باپ بہت کی وجہ سے ہے، اور اس اعتبار سے مرد کو عورت پر کوئی ترجیح نہیں، بلکہ سائر نکاحات عورت کو مرد پر ترجیح دی جاتی ہے۔ یونکہ "م" (مائی) بہتر روحہ و ملی ہے۔ جب کہ "اب" (پائی) ایسا نہیں، اور یہیں عورت کو ترجیح نہ دی جائے تو "م" زکم مساوت ہوتی رہے گی۔

۹۰۔ اگر وہ قرب میں یکساں ہوں، اور ان میں کوئی عصبہ کی اولاد نہیں، اور ان میں سے بعض وہی الارحام کی اولاد ہیں مثلاً سب کے سب عصبہ کی اولاد ہوں جیسے بہت اشفاق (نگلی جیتی) اور بہت اشلاب (علاقہ بھائی کی بیٹی) یا سب کے سب ذوی القربوں کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بہوں (یعنی یک حقیقی، ایک باپ شریک، اور ایک ماں شریک) کی تین اولاد، یا سب کے سب وہی الارحام کی اولاد ہوں، مثلاً بہت بہت اشفاق (نگلی جیتی کی بیٹی)، اور بہت اشلاب (مرد سے بھائی کا نو) یا بعض عصبہ کی اولاد ہوں، اور بعض ذوی القربوں کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں، تو اس مسئلہ میں امام ابو یوسف بہت قریب میں اقویٰ کا اعتبار کرتے ہیں اور ان کے یہاں ایک مال "اشقاق بھائی" بہن کی اولاد کو دیا جائے گا، پھر اشقاق بھائیوں کی بہن کی اولاد نہ ہوں تو علاقہ بھائی بہن کی اولاد کو، اور علاقہ بھائی بہن کی اولاد نہ ہوں تو خانی (ماں شریک بھائی بہن) کی اولاد کو دیا جائے گا، اور مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۹۱۔ اگر کوئی ذی وقوی نہ ہو، بلکہ سب قوت میں برابر ہوں، تو مال ان کے لئے، پر تقسیم کیا جائے گا، اور ہر مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے

برابر ہوگا، امام محمد رحمہ اللہ مال کو بھائیوں اور بہنوں پر تقسیم کرتے ہیں، جیسا کہ اثر بذات خود، و اثر ہوں نہ کہ اس کی اولاد، سائر تھہر فروع کی تعداد اور اصول میں جہات کا اعتبار بھی کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ظاہر قول ہے، پھر ان اصول میں سے ہر فریق کو جو کچھ ملا ہے اس کو ان کی فروع کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا جیسا کہ منصف اول میں طے ہو چکا ہے۔ نکلی مثال یہ ہے کہ میت نے متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں متفرق بہنوں کے تین بیٹے، اور تین بیٹیاں چھوڑ دیں جس کی صورت یہ ہے:

۱۔ بہت اشلاب (نگلی جیتی)۔

۲۔ بہت اشلاب (نگلی جیتی)۔

۳۔ بہت اشلاب (علاقہ بھائی کی بیٹی)۔

۴۔ بہت اشلاب (باپ شریک بہن کی بیٹی و بیٹا)۔

۵۔ بہت اشلاب (ماں شریک بھائی کی بیٹی)۔

۶۔ بہت اشلاب (ماں شریک بہن کی بیٹی و بیٹا)۔

امام ابو یوسف کے نزدیک سائر مال حقیقی بھائی کی فروع و اولاد میں تقسیم کیا جائے گا، پھر علاقہ (باپ شریک) بھائی بہن کی فروع میں، پھر خانی (ماں شریک) بھائی بہن کی فروع میں، مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اس طرح کہ ماں کو چار حصوں میں، اور باپ کے اشخاص، فروع، اور ان کی صفات کے اعتبار سے تقسیم کیا جائے گا، بہت اشلاب (نگلی جیتی) کو نصف، اور بہت اشلاب (نگلی جیتی) کو ربع، اور اشقاق بھائی بہن کی اولاد موجود نہ ہو تو علاقہ بھائی بہن کی اولاد پر مال کو تقسیم کیا جائے گا (۱)۔ ان کے بعد ان

(۱) یعنی بھائیوں کی اولاد یعنی حقیقی بھائی جن کے مال باپ ایک ہوں۔

خانی بھائیوں کی اولاد خانی بھائی جن کی ماں ایک، اور باپ ایک ہوں۔

علاقہ بھائیوں کی اولاد علاقہ بھائی جن کا باپ ایک اور ماں ایک ہوں۔

جیسا کہ گذرا، اس مسئلہ کی تصحیح امام محمدؒ کے نزدیک نو سے ہوگی، اس میں تین اختیاتی بھائی بہن کی فروغ و ولاد کے لئے ہر ہر امہ ہوگا، تین بنت اخیلاب (سگی بھتیجی) کے لئے، اور تین بنت اخیلاب (حقیقی بہن) کی دونوں اولاد کے لئے ہوگا، اور مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

صنف چہارم:

۹۲- وہ صنف جس کا انتساب میت کے جدین (۱۰ و ۱۱) میں سے کسی ایک کی طرف یا اس کی جد تین (دادی و مائی) میں سے کسی ایک کی طرف ہو، لہذا اس کا صدق پھوپھیاں ہیں، خود کسی قسم کی ہوں، اعمام لام (ماں شریک چچا) ماموں اور خالا میں، خود جس جہت کے ہوں۔

ان کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی اکیزا ہو تو سارے مال کا مستحق ہوگا، کیونکہ اس کے مقابل میں کوئی نہیں، لہذا اگر میت ایک چوپہی یا ایک ثم لام (ماں شریک چچا) یا ایک ماموں یا ایک خالہ چھوڑے تو سارا مال ہی اکیلے کے لئے ہوگا۔ جیسا کہ ہر صنف کا حکم یہی ہے۔

اگر کئی ہوں اور ان کی جہت ایک ہو، مثلاً اعمام لام (ماں شریک چچا) اور پھوپھیاں (کہ ان سب کا رشتہ صرف باپ کی طرف سے ہے) یا ماموں اور خالا میں (کہ یہ ماں کی طرف سے رشتہ دار ہوتے ہیں) تو ان کا حکم یہ ہے کہ زیادہ قوی تر بت والا بلا جہت میراث کا ریا و مستحق ہے، حقیقی باپ شریک سے اولیٰ ہے، اور باپ شریک ماں شریک سے اولیٰ ہے، اور اقرب نہ رہو یا موٹ کوئی فرق نہیں، لہذا حقیقی چوپہی باپ شریک پھوپھی یا ماں شریک پھوپھی یا ماں شریک چچا سے اولیٰ ہے، کیونکہ اس کی تربت قویٰ ہے، اسی طرح حقیقی

(نر و شخاص) کے شمار سے یہ تقسیم بھی چار حصوں میں ہوئی، بہن تخت ارب (باپ شریک بہن کا بیٹا) کے لئے نصف، بنت اخیلاب (باپ شریک بھائی کی بیٹی) کے لئے ربع، اور بنت اخیلاب (باپ شریک بہن کی بیٹی) کے لئے ربع، اور اخیلابی بہن کی ولاد نہ ہو تو مال خانی بھائی بہن کی فروغ و ولاد پر بھی ان کے حصہ ان کے شمار سے چار حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اخیلابی بہن کی ولاد کو خانی بھائی بہن کی ولاد پر اس لئے مقدم کیا گیا ہے کہ باپ کی تربت نسبت ماں کی تربت کے قویٰ ہے، ان کی رائے کے مطابق اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اور اسی سے اس کی تصحیح ہوگی، امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک تہائی مال خانی بھائی بہن کی ولاد پر ہر ہر امہ تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، کیونکہ ان کے اصل تقسیم میں ہر امہ، اور بہن میں فروغ کی تعدد کا اعتبار ہوگا تو وہ ماں شریک بہن کی طرح ہو جائے گی، لہذا وہ تہائی مال لے گی، اور اخیلاب (ماں شریک بھائی) ٹٹ لے گا، پھر جو کچھ بھائی کو ملا ہے یعنی مال کا نوں حصہ، اس کی بیٹی کو منتقل ہو جائے گا، اور جو کچھ بہن کو ملا ہے یعنی مال کا نوں حصہ اس کے بیٹے اور اس کی بیٹی کو ہر ہر امہ منتقل ہو جائے گا، اور دو تہائی مال یعنی بھائی بہن کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا، اعتبار اصول میں فروغ کی تعدد کا ہے، نصف بنت اخیلاب (بھتیجی) کو ملے گا جو اس کے باپ کا حصہ ہے، اور نصف مائی بہن جس کو بہنوں کے درجہ میں مانا گیا ہے اس کی دونوں اولاد کے لئے ہوگا، اور مردان کے ہر ہر امہ کے اعتبار سے تین حصوں میں تقسیم ہوگا، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اور اخیلابی بھائی بہن کی ولاد کے لئے کچھ نہیں، کیونکہ وہ یعنی بھائی بہن کی وجہ سے محبوب ہوتے ہیں،

ہوں۔۔۔ اصباح بصر، لفظ "عین"، "خف"، "عل" مذکورہ توضیح ان جگہوں سے کچھ فرق کے ساتھ لی گئی ہے۔

ماسوں اور حقیقی خالہ میراث کے زیادہ مستحق ہیں۔

۹۳- اگر دو ذریعہ ہونٹ و ہونٹ طرح کے ہوں اور ان کی جہت قرابت ایک ہو، تو قوت قرابت میں سب برابر ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب حقیقی ہوں، یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، تو مرد کا حصہ دو بیویوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً ماں شریک چچا اور ماں شریک پھوپھی یا حقیقی ماسوں، خالہ یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں اس سے کہ چچا پھوپھی صل (یعنی باپ) میں متحدہ ہیں، اسی طرح ماسوں اور خالہ کی صل ایک ہے یعنی ماں، ہر سب اصل ایک ہو تو تقسیم میں سب کے برابر، یک اعتباراً ششماں کا ہے۔

۹۴- اگر ان کی جہت قرابت مختلف ہو اس طور پر کہ بعض کی قرابت باپ کی طرف سے اور بعض کی قرابت ماں کی طرف سے ہو تو قوت قرابت کا اعتبار نہیں، لہذا اگر میت نے حقیقی پھوپھی اور ماں شریک دار کو یہ حقیقی ماسوں اور ماں شریک پھوپھی کو چھوڑا ہے تو ششماں (دوہانی) جو باپ کا حصہ ہے باپ کے رشتہ دار کے لئے ہوگا، اور ششماں جو ماں کا حصہ ہے ماں کے رشتہ دار کے لئے ہوگا۔

صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۹۵- صنف چہارم کی توریث کا سابقہ حکم ان کی اولاد پر مانڈ نہیں ہوگا کیونکہ اولاد میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہی ہے جو میت سے قریب ہو، خود ہی جہت کا ہو، چنانچہ پھوپھی کی بیٹی یا اس کا بیٹا، پھوپھی کی نواسی اور نواسے کے مقابلہ میں زیادہ حقدار ہے، کیونکہ وہ دونوں میت سے زیادہ قریب ہیں۔

اور اگر وہ میت سے قریب میں برابر ہوں یعنی ان کی جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ ہر ایک کی قرابت میت کے باپ یا میت کی ماں

کی طرف سے ہو تو اس صورت میں جس کے لئے قوت قرابت ہے، وہ بلا جہان بہ نسبت اس شخص کے اولیٰ ہے جس کے پاس قوت قرابت نہیں، لہذا اگر میت متفرق پھوپھیوں کی تیس اولاد چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا، اگر حقیقی پھوپھی کی اولاد نہ ہو تو باپ شریک پھوپھی کی اولاد کے سے اور اگر وہ بھی نہ ہو تو ماں شریک پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا اور متفرق ماسوں، یا متفرق خالہوں کی اولاد کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

۹۶- اگر دو ذریعہ قوت و ہونٹ کے اعتبار سے قرابت میں یکساں ہوں اور جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ سب میت کے باپ کی جہت سے، یا میت کی ماں کی جہت سے ہوں، تو عصبہ کی اولاد غیر عصبہ کی اولاد سے اولیٰ ہے، مثلاً چچا کی بیٹی اور حقیقی پھوپھی کا بیٹا، و باپ شریک یا ماں شریک پھوپھی کا بیٹا، اس صورت میں سارا مال چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، پھوپھی کے بیٹے کے لئے نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے۔

اگر ایک چچا پھوپھی حقیقی ہو اور دوسرا باپ شریک ہو تو سارا مال حقیقی چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، کیونکہ اس کی قرابت قوی ہے، لہذا اگر میت حقیقی پھوپھی کے بیٹا اور باپ شریک چچا کی بیٹی کو چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کے بیٹے کے سے ہوگا، عصبہ کے یہاں خالہ اگر وہ یہی ہے، کیونکہ پھوپھی کے بیٹے کی قرابت قوی ہے، اور چچا کی بیٹی کی نہیں، اگرچہ وہ درشت کی بیٹی ہے۔

بعض مشائخ حنفیہ نے غیر خالہ اگر وہ بیٹی یا مذکورہ صورت میں سارا مال باپ شریک چچا کی بیٹی کے سے ہوگا کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، برخلاف پھوپھی کے بیٹے کے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے۔

۹۷- اگر دو ذریعہ باپ میں برابر ہوں اور ان کی جہت قرابت مختلف ہو یعنی ان میں سے بعض باپ کی جہت سے اور بعض ماں کی جہت سے

رائے کے حامی: حسن بن مسیحہ اور نوح بن رباح تھے، یمن مذہب
مشبہ میں سے ہی نے ان کی رائے نہیں لی۔

زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی الارحام کی وراثت:

۱۰۱- ذوی الارحام کی توریث کے قائلین کا اتفاق ہے کہ ذوی الارحام
از زوجین میں سے کسی کے ساتھ ہوں تو اس میں سے ہر ایک کو اس کا
پورا حصہ ملے گا، کسی ذی رحم کی وجہ سے شوہر کا حصہ نصف سے کم ہو کر
رہے نہیں ہوگا، اور نہ بیوی کا حصہ ریح سے کم ہو کر ٹرس (آٹھواں)
ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ زوجین کا فرض نفس سے ثابت ہے، جب کہ
ذوی الارحام کی وراثت نفس سے ثابت نہیں، لہذا دونوں میں تعارض
نہیں ہوگا، یمن میں سے موجود کے حصے کے بعد باقی ذوی الارحام
کا ہوگا۔

۱۰۲- ہاتھوں کی توریث کی کیفیت کے بارے میں اختلاف ہے،
اہل قرابت نے کہا: پہلے شوہر یا بیوی کا حصہ نکالا جائے گا، پھر بقیہ
مال ذوی الارحام پر تقسیم ہوگا، جیسا کہ اگر وہ کیے ہوئے تو سب پر
تقسیم ہوتا۔

اہل تزیل کے اس مسئلہ میں دو مذاہب ہیں: اصح وہ ہے جو اہل
قرابت نے کہا، امام احمد سے مروی ہے کہ وہ باقی کے وارث
ہوں گے جیسا کہ اگر اکیلے ہوتے تو پورے مال کے وارث ہوتے،
یہی ابو عبیدہ، محمد بن الحسن، اور حسن بن زیاد قزوینی اور ذوی الارحام کی
توریث کے عام قائلین کا قول ہے۔

دوسرا مذاہب یہ ہے کہ زوجین میں سے موجودہ کے حصے کے بعد
باقی مال ذوی الارحام کے درمیان زوجین کے ساتھ ان ورثہ کے
سہام کے تناسب سے (جن کے واسطے سے ذوی الارحام میت سے

ہوئے) کے درمیان تمام مال پر برابر تقسیم کیا جائے گا، یہ امام احمد
کے نزدیک ہے، اس سے کہ وہ شخص رحم کی وجہ سے وارث ہیں،
لہذا برابر ہونگے، جیسا کہ ماں شریک بھائی یمن میں ہوتا ہے، سب
کے نام شافعی ہیں، یہ ہے کہ مرد کا حصہ بیویوں کے حصے کے
برابر ہوگا۔

لہذا مسئلہ: ایک واثی ایک بیٹا اور ایک دوسری بیٹی کی بیٹی میں
گروہ ایک درجہ برابر ہوں تو دونوں کے درجہ میں ہوں گے، لہذا
ترک نصف نصف تقسیم ہوگا، واثی کو اس کا نصف اور دوسری بیٹی کے
بڑے کے بڑے نصف ثانی نہیں گے، مسئلہ کی تصحیح امام احمد کی رائے کے
مطابق چار سے ہوگی، ذوی الارحام شافعی کے یہاں چار سے، اس لئے کہ
اصل مسئلہ یمن سے ہے، یہ اولاد عام (ماں شریک بھائی یمن) کے
علاوہ کا حکم ہے، اس لئے کہ ماں شریک بھائی یمن کے حصے نص کی وجہ
سے برابر ہوتے ہیں (۱)۔

مذہب اہل رحم:

۱۰۰- یعنی جو لوگ ذوی الارحام کے درمیان وراثت میں مساوات
کے قائل ہیں، ان کے نزدیک اختلاف ۱۰۰۰ رجوں یا قوی بعید
قرابت کے درمیان فرق نہیں ہے۔

گروہیت سے ایک بھائی اور ایک ذی چھوڑی دونوں کے
درمیان میراث برابر تقسیم ہوگی، اور اگر ایک بھائی اور ایک بیٹی
کو چھوڑا، تو بھی میراث ان دونوں کے درمیان برابر ہے، اس کی وجہ
یہ ہے کہ میراث کو واجب کرنے والا سبب رحم ہے، اور یہ سب کے
اندرون تفریق پایا جاتا ہے، سب کے اندر اس کا پایا جاتا ہے مشترک
ہے، لہذا سب کے لئے مساوات کے ساتھ میراث ثابت ہے اس

پر "الحث" (چکنا، اٹھانا) کے معنی میں آتا ہے (۱)۔

اصطلاح میں جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے لئے مخصوص حصہ ہو، وہ ہاں میں سے کوئی نہ ہو، یعنی سے دریافت کیا گیا کہ ایک نومولود ہے جس کے پاس کوئی عضو نہیں، اور اس کی ناف سے گڑھا گاڑھا وہ نکلتا ہے، اس کی میراث کیا ہوگی؟ تو انہوں نے اس کو عورت قرار دیا۔

خنثی کی دو قسمیں ہیں: مشکل و غیر مشکل۔ جس کے اندر مرد یا عورت ہونے کی علامات واضح ہوں اور معلوم ہو کہ وہ مرد ہے یا عورت تو وہ "خنثی مشکل" نہیں، بلکہ وہ زائد عضو والا مرد یا زائد عضو والی عورت ہوگی۔

۱۰۵- وراثت اور دوسرے مسائل میں اس کا حکم: اس کے اندر جس کی علامات ظاہر ہوں اس کا حکم اسی کے مطابق ہوگا، اور بقول فقہاء اعتبار اس کی پیٹاب کی جگہ کا ہے، ابن المہر نے کہا ہے: اہل علم جن کا قول ہمیں معلوم ہے ان کا اجماع ہے کہ خنثی کو اس کے پیٹاب کی جگہ کا اعتبار کر کے وارث بنایا جائے گا، اگر وہ اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے مرد کرتا ہے تو وہ مرد ہے، اور اگر اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے عورت کرتی ہے تو وہ عورت ہے، یہ قول ابن لوکوں سے مروی ہے ان میں حضرت علی، معاویہ، سعید بن مسیب، جابر بن زید، اہل کوثر، اور بقیہ اہل علم ہیں۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک بچہ جس کے پاس قبل (عورت کی شرمگاہ) اور ر (مرد کا عضو قاسل) دونوں تھے، اس کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ اس کو کس جگہ کے اعتبار سے وارث بنایا جائے؟ آپ نے فرمایا: "میں حیث بیوں"

(۱) شرح المسراچہ ص ۳۰۳، طبقات النخاس ص ۵۳، الخی ص ۱۱ طبع اول المکتبۃ العربیہ ص ۱۳۱

(جہاں سے وہ پیٹاب کرتا ہے)، اور مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس انصار میں سے ایک خنثی لایا گیا تو آپ نے فرمایا: "وَرثُوهُ مِنْ قَوْلِ مَا يُولِدُ مِنْهُ" (۱) (اس کو اس جگہ سے وراثت دو، جہاں سے وہ پیٹاب کرے)

یہاں اس لئے کہ پیٹاب کا نکلنا بہت عام خدمت ہے، کیونکہ وہ چھوٹے بڑے ہر ایک کے ساتھ ہے جب کہ بقیہ دوسری خدمات بڑے بڑے ہو کر ظاہر ہوتی ہیں، مثلاً، رخی کا نکلنا، پیٹاب کی گولائی ظاہر ہونا، منی کا نکلنا، جنس آنا اور حمل ہونا۔ اور اگر وہ دونوں سے پیٹاب کرے تو جمہور فقہاء کے یہاں اس جگہ کا اعتبار ہے جہاں سے پستہ پیٹاب کرے۔

۱۰۶- دونوں قسموں سے ایک ساتھ پیٹاب کرے، کچھ بھی مقدم تھا۔ نہ ہو تو امام احمد نے ایک روایت میں فرمایا: جس جگہ سے زید وہ پیٹاب آئے وہاں سے وارث ہوگا، یہی اوزاعی، ابو یوسف و محمد سے مروی ہے، امام ابو حنیفہ نے اس میں توقف کیا ہے اور امام شافعی نے (ایک صورت میں) اس کا اعتبار میں لیا ہے، اور اگر دونوں جگہوں سے بڑھ مقدار میں پیٹاب نکلے تو امام ابو یوسف اور محمد نے کہا: ہم کو اس کا علم نہیں ہے اور حنابلہ نے کہا: اس حالت میں وہ مشکل ہوگا۔

۱۰۶- اگر خنثی کا مورث مر جائے تو جمہور فقہاء نے کہا: اس کا مسئلہ متوقف ہوگا یہاں تک کہ وہ بائع ہو جائے، اور اس میں مردوں کی علامات ظاہر ہو جائیں، مثلاً داڑھی نکلتا، اس کے ذکر سے منی نکلتا، اور اس منی کا مردوں کی منی ہو یا عورتوں کی علامات جنس، حمل اور پستان کا دوسرا

(۱) حدیث "وَرثُوهُ مِنْ قَوْلِ مَا يُولِدُ مِنْهُ" کی تخریج ابن عدی نے کامل میں یہ طریقہ کلی عن ابی صالح عن ابن عباس کی ہے یعنی نے سنن (۱/۲۶۱ طبع حیدرآباد دکن) میں اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے: "کلی کامل اشتراط نہیں" اور ابن الجوزی نے المفہومات (ص ۲۳۰) میں اس کا ذکر کیا ہے۔

حمل کی میراث:

۱۰۹- حمل من جملہ وراثہ کے ہے۔ یہ معلوم ہو کہ مورث کی موت کے وقت وہ شلم میں موجود تھا، اور وہ زندہ ماں کے پیٹ سے باہر آیا، شکم میں موجودگی کا علم اس وقت ہوگا، جب اس کی ولادت مورث کی موت کے بعد کم سے کم مدت حمل میں ہو، اور یہ مدت چھ ماہ کی ہے بشرطیکہ مورث کے وقت نکاح زوجین کے درمیان نکاح قائم رہا ہو۔

یونکہ قائل مدت حمل سبھی فقہاء کے یہاں چھ ماہ ہے۔ اگر عورت مدت میں ہو، اور موت یا طلاق دونوں کی وجہ سے فرقت واقع ہونے کے بعد، دو سال کے درپچھ ہے تو یہ بچہ وراثہ میں سے ہے۔ یہی حنفیہ کا مذہب ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے، امام احمد کے یہاں اس پر یہ ہے کہ حمل کی اثر مدت چار سال ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے، اور مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، مالکیہ کے یہاں دھرا قول یہ ہے کہ اثر مدت حمل پانچ سال ہے، اور مالکیہ میں سے محمد بن الحکم نے کہا کہ ایک سال ہے۔

اکثر مدت حمل کے بارے میں حنفیہ کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ فرمان ہے: "لا یبقی الولد فی رحم امہ اکثر من سنتین ولو بملکۃ مغرول" (۱) (بچہ، رحم مادر میں دو سال سے زیادہ بقی نہیں رہتا، چھٹے کے چڑے کے بعد بھی نہیں)۔ اور اس طرح کا علم رسول اللہ ﷺ سے سن کر ہی ہو سکتا ہے، قیاس سے نہیں (۲)۔

(۱) حدیث صحاح ثلاث، عائشہ، لا یبقی الولد فی رحم امہ... کی روایت درقلمی (۳۲۲/۳ طبع دارالاحسان قاہرہ) نے من اللفاظ میں کی ہے "ام زید المرأة فی الحمل علی مصلی ولا قبر ما یصلی علیہ من طلعت ہوا ہذا المغرول" (موت کا سال دو سال سے زیادہ نہیں ہوتا، اس بچہ کی لکڑی کے ساتھ لکھنے کے بعد بھی نہیں، درقلمی نے قرآن مجید کی لفاظ میں اس کو ذکر کیا ہے اور ان کے حوالہ سے بیہقی (۷/۲۳۳ طبع دارالحدیث احسان) نے روایت کیا ہے۔

(۲) اسراجہ ص ۳۱۵، ۳۱۳۔

ظاہر ہوا، امام احمد نے میوئی کی روایت میں اس کی تصریح کی ہے۔ اگر میراث تقسیم کرے کی ضرورت پیش آئے تو اس کو اور بقیہ وراثہ کو تینوں مقدمہ دے دی جائے گا، اور بقیہ ترک اس کے بلوغ تک موقوف رکھا جائے گا، اور وقت تقسیم ایک مرتبہ اس کو مرہمان نہ بنایا جائے گا، پھر اس کو عورت ماں نہ بنایا جائے گا، اور مورث کو، دونوں صورتوں میں کم سے کم ملنے والا جو حصہ ہوگا، دیا جائے گا، ہر مافی اس کے بلوغ تک موقوف کر دیا جائے گا۔

۱۰۷- اگر وہ قبل از بلوغ مر جائے یا بلوغ کے وقت فتنی مشغل ہو، جس میں کوئی مذمت ظاہر نہ ہو تو حنا بلہ کے نزدیک میراث کا نصف، اور عورت کی میراث کا نصف اس کو وراثت میں دیا جائے گا، اور یہی بن عباس، عیسیٰ، ابن ابی لیلیٰ، ابی سعید، مکہ، ثریٰ، بلقی، شریک، حسن بن صالح، ابو یوسف، یحییٰ بن آدم، یحییٰ بن زبیر، وغیرہ بن حمد کا قول ہے، امام ابو حنیفہ نے اس پر "اسوا" (بے سے برے) حالات کے اعتبار اور حال کا وارث بنایا ہے، اور باقی مال بقیہ وراثہ کو دیا ہے، امام شافعی اور ان کے موافقین نے اس کو تینوں مقدمہ دی ہے، اور باقی مال کو موقوف کر دیا تا آنکہ اس کا معاملہ واضح ہو جائے، یا وراثہ صلیح کر لیں اور یہی قول، ابو ثور، ابو یوسف، اور ابن زبیر کا ہے، اس مسئلہ میں، اور بھی شاذ اقوال ہیں (۱)۔

۱۰۸- اگر خنثی جنس یا متناہی مردوں یا عورتوں کی طرف میانہ کی خبر دے تو اس کی بات تقسیم کی جائے گی عین اس کے بعد اس کا رجوع مقبول نہیں، لایکہ مذہب فقہین شور پر مکمل جائے مثلاً اپنے مرد ہونے کی خبر دے، پھر اس سے بچہ جنم، تو اس کے ساتھ قول پر عمل متروک ہے (۲)۔

(۱) منشی ۷۳-۵ طبع المنار، اسراجہ ص ۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، الشرح الکبیر مع حاشیۃ المدلول ۳۵۳، شرح العربیہ ص ۳۱۸۔

(۲) اسراجہ ص ۳۰۶۔

شہادت حمل کے بارے میں شافعی کی دلیل مستحکم ہے۔ نیز یہ کہ حضرت عمر نے مفتوح بنی کے بارے میں فرمایا: "نربص اربع سنين ثم تعند بعد ذلك" (وہ چار سال تک انتظار کرے، اس کے بعد عدت گزارے) اور چار سال مقرر کرنے کا سبب یہ ہے کہ عذری عدت حمل بھی ہے (۱)۔

بن رشد نے کہا: اس مسئلہ میں عادت اور ترجیح کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ اور بن عبد السلام کا قول عادت کے زیادہ قریب ہے حکم عادی اور عادت کے موافق مرہون کا واجب ہے، اور یہ حکم میں ملتا، جب کہ وہ محال بھی ہو سکتا ہے (۲)۔

۱۱۰۔ اگر میت ورثہ میں حمل کو چھوڑ کر مرے تو اس کے ظہور تک حکم موقوف ہوگا، مگر ورثہ میراث تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں تو بلا تعلق نہ کوچر مال نہیں دیا جائے گا، البتہ حمل کی وجہ سے جس کی میراث تم نہیں ہوگی اس کو پورا حصہ دیا جائے گا، "حمل کی وجہ سے جس کا حصہ کم ہو جائے گا اس کو اس کا کم سے کم حصہ دیا جائیگا"۔ جو حمل کی وجہ سے ساکت اور محرم ہو جائے گا، اس کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

۱۱۱۔ حمل وارث ہوگا مگر اقل مدت حمل میں پیدا ہو، نیز پیچھے جو خنثاء ذکر یا نیا اس کی رعایت کے ساتھ، شہادت حمل میں پیدا ہو تو بھی، رث ہوگا اور اگر اس کے بعد پیدا ہو تو ورثہ کے قرائر کے بغیر، رث میں ہوگا۔

۱۱۲۔ حمل، شرطوں سے وارث ہوتا ہے:

شرط اول: زندہ پیدا ہونا کہ وقت ولادت اس کی زندگی کو حکم

مال میں اس کی زندگی کا تسلسلہ اور زندگی کی دلیل مانا جائے، مگر ماں نبوی ہے: "إذا استهل المولود وراث" (اگر مولود پچھلے تو وارث ہوگا) (۱)۔ اور حمید بن مسنب، جابر بن عبد اللہ اور مسور بن خرمہ کا قول نقل کرتے ہیں: "قصی رسول اللہ ﷺ لا يرث الصبي حتى يسهل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ دیا کہ بچہ وارث نہیں ہوگا یہاں تک کہ چلائے)۔

اگر بچہ مردہ پیدا ہو اس حال میں کہ اس کی ماں پر کوئی زیادتی نہ ہوئی ہو (یعنی اس کو کسی نے مارا یا نہ ہو) اور ولادت سے قبل اس کے مردہ ہونے کی دلیل بھی نہ ہو تو باقی قنق و دوارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ میراث کی شرط وارث کا بحیثیت ہونا ہے، اور اگر ماں پر کسی زیادتی (ماریت وغیرہ) کی وجہ سے حکم سے گر گیا تو بھی جمہور فقہاء کے نزدیک وارث میں ہوگا، کیونکہ اس کی زندگی کی کوئی دلیل نہیں، نہ حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ وارث ہوگا، اس لئے کہ شریعت نے اس کو اس تمام حکم ماریاتی سے قبل زندہ سمجھا ہے کیونکہ زیادتی کرنے والے پر "غرد" واجب کیا ہے، اور "غرد" کا وجوب زندہ پر حکم ماریاتی کی وجہ سے ہے، مردہ پر ماریاتی کی وجہ سے نہیں، اسی طرح وہ ان کے نزدیک اپنے مرنے والے مورث کا وارث ہوگا جس کی موت اس حمل سے ماں کے پیٹ کے اندر پائے جانے کے حال میں ہوئی اور پھر (جب وہ ماں کے پیٹ سے مردہ باہر آیا) تو اس کے ورثہ وارث ہوں گے۔

۱۱۳۔ خنثیہ کے نزدیک اکثر حمل کا زندہ ٹکٹا کافی ہے، اگر اس کا ٹکٹا

(۱) حدیث: "إذا استهل المولود وراث" کی روایت ابو داؤد (۳۷۷۷) طبع المصنف (معارف دہلی) اور ابن سہیب (۲۵۷/۱) طبع دار الفکر (بغداد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لا يرث الصبي حتى يسهل" کی روایت ابن ماجہ (۴۷۷۷) طبع المصنف (بغداد) نے کی ہے۔

(۱) شرح الموضیہ ۳۴۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) ابن رشد ۲/۳۵۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ ابن عبد الحکم کی رائے میں بعد کے زیادہ قریب ہے اور اس طرح کے امور میں ماہرین سے رجوع کیا جائے گا۔

سیدھے ہوئے صرف جانب سے ہو اور وہ درمیان تک اس کا سیدھ پور نکل گیا یا اس کا ٹھٹھا لٹے ہوئے پاؤں کی طرف سے ہو اور وہ زندہ باقی رہا یہاں تک کہ اس کی ناف ظاہر ہوئی پھر مر گیا تو ان کے لئے ایک وارث ہوگا، اس سے کہ لٹے کے لئے اس کا حکم ہوتا ہے (۱)۔

مثلاً شہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ اس کی مکمل ولادت نہ ہونے کی حالت میں ہو، اس کی زندگی کی شناخت آواز کے ساتھ اس کے پیچھے سے ہوئی پیچھے کے مڑے ہوئے چیزوں کے مارے میں فٹھا، اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا: جب تک آواز نہ کرے وارث نہیں ہوگا کوئی مذمت اس کے قائم مقام نہیں، پھر اجماع سے مراد یہ ہے؟ مختلف فیہ ہے: ایک جماعت نے کہا: اگر پیچھے تو وارث ہوگا، یہی امام احمد کی مشہور روایت ہے، اور بہت سے صحابہ تابعین سے یہی مروی ہے، ان کا استدلال اس حدیث کے مفہوم سے ہے: "إذا استهل المولود وراثۃ" (۲) (نومولود اگر اجماع کرے تو وارث ہوگا)۔

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ اجماع کے بغیر وارث نہیں ہوگا، نیز اس لئے کہ اجماع (پچھنا) زندہ آدمی سے ہوتا ہے، جب حرکت وغیرہ غیر مردہ سے بھی ہوتی ہے، امام احمد سے مروی ہے کہ اسوں سے فرمایا: اگر سقط (ناقص بچہ) اجماع کرے تو وارث ہوگا، اور دوسرے اس کے وارث ہوں گے، دریافت کیا گیا کہ اجماع کیا ہے؟ فرمایا: پچھنے یا تھیکے یا روئے، اس لحاظ سے بچہ سے آنے والی ہر جس سے اس کی رمدی کاظم ہو، اجماع ہے، یہی مروی ہے، قاسم بن محمد کا قول ہے، کیونکہ یہ کسی آواز ہے جس سے اس کی رمدی کاظم ہوتا ہے، اس سے وہ پیچھے کے مشابہ ہے، امام احمد کی تیسری

روایت یہ ہے کہ آواز حرکت، وہ پینے کی حرکت سے اس کی رمدی کاظم ہو جائے تو وارث ہوگا، اس کے سے سہلاں کے اتمام ثابت ہوں گے، اس لئے کہ وہ زندہ ہے، یہی قول ثوری، اوزاعی، ثنائی، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے (۱)۔

شرط دوم: اس کو عدت کے دوران جنے، اگر عدت ختم ہونے کا اقرار کرے بچہ چھ ماہ سے کم میں اس کو جنے تو اس کو جھوٹا کہا جائے گا اور وہ بچہ وارث ہوگا، اور عدت ختم ہونے کے دعوے میں اس کا جھوٹا ہونا ظاہر ہو جائے گا، اور اگر عدت ختم ہونے کا اقرار نہ کرے، اور اشدت حمل کی تکمیل یا اس سے کم میں اس کو جنے تو وہ وارث ہوگا، اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ یہ نطفہ موت سے قبل قرار پا گیا تھا۔

اگر اکثر مدت حمل (اس اختلاف کی رعایت کے ساتھ جس کا تذکرہ پیچھے گذرا) کے بعد اس کو جنے تو وارث نہیں، کیونکہ یہ واضح ہو یا نہ یہ نطفہ موت کے بعد قرار پایا ہے۔

۱۱۴- میت کے دنا میں حمل ہو اور اس کا ترک تقسیم کرنا چاہیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک حمل کے لئے چار بیٹوں یا چار بیٹیوں کے حصوں میں سے ہر مردہ ہوا کو حمل کے لئے موقوف کریں گے، اور بقیہ مردہ کو کم سے کم جو حصہ ہو دیا جائے، یہی مالکیہ کا مذہب اور ثنائیہ کے یہاں صحیح کے باجماع ہے، ثنائیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ اس کا کوئی ضابطہ نہیں، زائد سے زائد حصے کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور بچہ بھائی چھوڑا اور بیٹیوں کے زائد حصہ کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور ماں باپ کو چھوڑا، تو مسئلہ چوتیس سے ہوگا، زوجہ کے لئے شصن (آنکھوں) ماں باپ کے لئے ایک ایک چھٹا حصہ، تیرہ باقی بچے کا، ہر یہ مصبات کے لئے ہے چار بیٹے فرض کیے جائیں، اگر چار بیٹیاں فرض کی جائیں تو ان کے لئے شصن (سولہ) ہوگا۔

(۱) المغنی ۷/ ۱۹۷ ۲۰۰ طبع بول۔

(۲) مسند احمد ۵/ ۳۲۲
(۳) حدیث کی تخریج وغیرہ نمبر ۱۱۲ کے حاشیہ میں گذری ہوگی۔

ہے (۱)۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ سب سے اچھی تعریف ہے۔

۱۱۷- اس کی میراث کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے مال کے حق میں زندہ مانا جاتا ہے، لہذا اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، اور غیر مال میں مردہ ہوتا ہے، لہذا وہ کسی کا وارث نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل اس کی زندگی کا ثبوت ہے جب تک اس کے برخلاف خلاف نہ ہو جائے، لہذا صحیحیہ کی رعایت میں اس کو زندہ مانا گیا۔ اور ”اصحاب حال“ میں دلیل ہے جو تحقیق کو روک دیتی ہے ان وجہ سے اس کی میراث میں کسی کا حق نہیں کیونکہ اس کو زندہ و اعتباریاً حیات ہے۔ اور وہ خود اس کی میراث کا مستحق نہیں اس کا مال موقوف ہوگا یہاں تک کہ اس کی مدت ثابت ہو جائے، یا اس پر اتنی موت گذر جائے جس کے بعد اس کے ہم عمر زندہ نہیں رہتے، یہی امام مالک اور امام شافعی کا مذہب اور حنفیہ کے یہاں ایک رائے ہے۔

۱۱۸- اس مدت کے بارے میں حنفیہ کے یہاں روایات مختلف ہیں، جس کے بعد مفقہ کی موت کا فیصلہ کر دیا جائے گا، علامہ الزمخشری ان کے یہاں یہ ہے کہ جب اس کے شہ میں اس کا کوئی ہم عمر باقی نہ رہے (وہ اس کی موت کا حکم کر دیا جائے گا) اور ایک قول یہ ہے کہ تمام شہ میں اس کا کوئی ہم عمر نہ رہے، لیکن قول اول اسح ہے کیونکہ دوسرے قول پر عمل کرنے میں بڑی تنگی ہے، نیز الگ الگ ملکوں میں عمریں مختلف ہوتی ہیں۔

حسن بن ریہ سے امام ابوحنیفہ سے روایت کیا ہے کہ یہ مدت مفقہ کی ولادت سے ایک سو بیس سال ہے، امام محمد نے کہا ایک سو دس سال، اور امام ابو یوسف نے کہا: ایک سو پانچ سال۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت سو سال کی ہے اور بعض نے کہا: نوے سال، کیونکہ اس سے زیادہ عمر نہ رہتا ہے، لہذا اس پر شری

(۱) حنفیہ فقہاری ص ۳۶۸

احکام کا نام نہیں ہوگا، کیونکہ احکام شرعی کا نام اس کا ہے، امام ترمذی نے کہا: ان پر فتویٰ ہے، بعض کے نزدیک ستر سال ہے، کیونکہ امت محمدیہ کی عمروں کے بارے میں مشہور حدیث میں ہے: ”اعمار امی سبیس سبعین الی سبعین“ (میری امت کی عمر ساٹھ سے ستر سال تک کے درمیان ہوں)۔

اور بعض نے کہا: مفقہ کا مال امام کے ہتھ پر موقوف ہوگا، اور شرح فرخانیہ سے منقول ہے کہ امام ابوحنیفہ نے اس سلسلہ میں کوئی حتمی مدت مقرر نہیں کی ہے، ”اس کی تحسین ہر دور کے قاضی کے اجتہاد کے حوالہ نردی ہے کہ وہ اپنے اجتہاد سے جس مدت میں منسلک سمجھے اس کے پورا ہونے پر اس کی موت کا فیصلہ کر دے اور موجودہ دنیا میں مال تقسیم کر دے اور اسی پر فتویٰ ہے (۲)۔

مالکیہ نے اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی، ان کا کہنا ہے کہ مفقہ کے درنا میں اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، تا آن کہ اتنی مدت گذر جائے جس کے بعد اس جیسا انسان مردہ میں رہتا (۳)۔

یہی رائے شافعیہ کی بھی ہے، اس سے کہ اسوں نے تصریح کی ہے کہ جس کو قید کر لیا گیا، یا مفقہ ہو گیا، اور لاپتہ ہو گیا، اس کا مال چھوڑ دیا جائے گا، تا آن کہ اس کی موت کا ثبوت ملے، یا اتنی مدت گذر جائے جس میں یہ غالب گمان ہو کہ اس کے بعد وہ زندہ نہیں رہے گا، صحیح قول کے مطابق اس کی کوئی حد مقرر نہیں، لہذا قاضی اپنے اجتہاد سے اس کی موت کا فیصلہ کرے گا، اور امراتوں یہ ہے کہ اس کی مدتیں ستر سال، نوے سال، ایک سو بیس سال (۴)۔

(۱) حدیثۃ اعمار امی ترمذی (۶، ۶۳۳، ۹، ۵۳)، تابع کردہ المکتبۃ الشریعہ (۱) کی ہے، حدیث حسن عرب ہے۔ اور اس حوالے سے فتح الباری (۱۱/۲۳۰ طبع الشریعہ) میں اس کو ”حسن“ کہا ہے۔

(۲) اسراجہ و حنفیہ فقہاری ص ۳۶۸-۳۶۸

(۳) لفظ اب ۲۲۳ طبع المکتبۃ الشریعہ

(۴) الشروانی علی الفقہ ۲/۲۴۴ قدس سرہ کے سامعہ

۱۱۹- حناجہ کہتے ہیں: مفقود کی دو قسمیں ہیں:

قسم اول: جس کی غائب حالت سے ملاکت کچھ میں آتی ہو، ایسا شخص وہ ہے جو کسی ملاکت والی جگہ سے لاپتہ ہو جائے، مثلاً وہ شخص جو جنگ کے فریقین میں صف بندی میں موجود نہ ہو اور (لاپتہ ہو جائے) یا بے جنگ میں جائے جہاں لوگ ملاک ہو جاتے ہوں یا گمراہوں کے درمیان سے غائب ہو گیا یا عشاء وغیرہ کی نماز کے لئے نکالیا گیا ہو یا جنگی ضرورت کے لئے نکلا اور وہیں نہیں لوٹا، اس کی کوئی خبر بھی نہ ملے تو اس شخص کا چار سال انتظار کیا جائے گا، اگر اس کے بعد اس کی کوئی خبر نہ ملے تو اس کا مال تقسیم کر دیا جائے، اس کی بیوی مدت وفات گذر کر دوسرے شوہر سے نکاح کے لئے حلال ہو جائے گی، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے، اور ابو بکر کا مطلق قول یہی ہے، اور قاضی نے کہا ہے کہ اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، یہاں تک کہ چار سال کے بعد اس کی مدت وفات گذر جائے، کیونکہ اسی وقت اس کی بیوی کے لئے نکاح کرنا جائز ہوگا، پھر مطلقاً صبح ہے اس لئے کہ مدت وفات کے بعد ہی ہوگی، اور جب اس کی وفات کا حکم لگایا تو اس سے اس کو تقسیم سے روکنے کی کوئی وجہ نہیں۔

قسم دوم: جس کی غالب حالت ملاکت نہیں، مثلاً غرض تجارت یا طلب علم یا سیاحت وغیرہ کے لئے سفر کرے، اور اس کی کوئی خبر نہ ہو تو اس سلسلہ میں وہ رہتی ہیں:

پہلی روایت: اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، اس کی بیوی شادی نہیں کر سکتی، یہاں تک کہ اس کی موت کا یقین ہو جائے یا اس پر اتنی مدت گزر جائے، جس کے بعد اس جیسا انسان زندہ نہیں رہتا، اور اس سلسلہ میں حاکم کے اجتہاد کی طرف رجوع کیا جائے گا، صاحب المغنی نے کہا: اس لئے کہ اصل اس کا زندہ ہونا ہے اور تھوید توقیف (شریعت کی رہنمائی ہر احوال کے بغیر اختیار نہیں کی جاتی، اور

یہاں پر کوئی توقیف نہیں، لہذا تھوید سے رپر کرنا واجب ہے۔

دوسری روایت: اس کی ولادت سے نوے سال پور ہونے تک اس کا انتظار کیا جائے گا، اس لئے کہ غائب یہی ہے کہ وہ اس سے زیادہ زندہ نہیں رہے گا (۱)۔

۱۲۰- مفقود کے جس مورث کا تقال مدت انتظار کے دور ہو گیا، اس کے ترک سے مفقود کے مدد کو روک دیا جائے گا، اور جب مدت گزر جائے، پھر بھی اس کی کوئی خبر نہ ہو تو اس موقوف مفقود کے مورث کے ورثہ کو لوٹا دیا جائے گا۔

باتفاق فقہاء، مفقود کے وارث صرف وہ ورثہ ہوں گے جو اس کے مال کی تقسیم کے وقت زندہ ہوں، جو لوگ اس سے یک دم پٹے بھی مرجائیں ان کو مفقود کے مال سے وراثت نہیں ملے گی۔

۱۲۱- اگر میت کے ورثہ میں کوئی مفقود ہو تو اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: امام احمد اور اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اس کے مہر وارث کو اس کا متعین حصہ دے دیا جائے گا، اور باقی ماں حقیقت، صبح ہونے یا مدت انتظار ختم ہونے تک موقوف ہوگا، اور یہ اس صورت میں ہے جب مفقود کے وجود کی وجہ سے دوسرے ورثہ کے حصوں میں کمی ہو، اگر مفقود اقیہہ رہا، کا جب حرمان کرے تو ان کو ترک میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا، بلکہ سارا ترکہ اس کی موت پر مدی کی وضاحت تک موقوف ہوگا (۲)۔

قیدی کی میراث:

۱۲۲- ایہ کاہوی معنی: رفقار، مقید، ورنہ کی ہے (۳)۔

اصطلاح میں ایہ: رفقار ہے جو وہ بندھا ہو ہو یا بندھا ہو

(۱) مطالب ولی اللہ ۳۰۳، کتاب القناع ۳۵۳۔

(۲) المسیرۃ ص ۲۹، کتاب القناع ۳۲۳، القناع ۲۲۲، ص ۶، ۲۰۵، ۲۰۶۔

(۳) القاموس۔

نہ ہو (۱)۔

۱۳۳- قیدی کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کی رہائی کا علم ہو تو وارث ہوگا (۲)۔

وہ رہا ہونے سے طاعت اختیار کر لے تو اس کا حکم مرتہ کا ہے، اس سے کہ وہ لایعالم میں رہتے ہوئے مرتہ ہو چکا، اگر احرب میں چلا جائے، وہ احرب میں مرتہ ہو، وہاں مقیم رہے، وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے، یہ وہ صورت ہو جاتی ہو جائے گا۔

اگر اس کے رہنے کی صورت کی کچھ بات نہ ہو تو اس کا حکم مفقود کا ہے، اس میں وہ تفصیل و تفاوت ہے جو فقہاء ۱۲۱ کے تحت گذر رہا، اور اگر اس کے ورثاء دعویٰ کریں کہ وہ احرب میں مرتہ ہو گیا ہے تو وہ بدعت و رسدوں کی کوئی کچھ بات نہیں مانتی جائے گی، یہاں تک صحیح حال کی وجہ سے اس کا اسلام معلوم تھا، اس سے غیر مسلم کی کوئی سے اس کے عدم اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، کیونکہ جزوی معذرت میں مسلمان کے خلاف غیر مسلم کی کوئی مقبول نہیں ہوتی، یعنی معذرت میں جو سب سے بہم بہرہ حاصل ہے اس کی کوئی پرہیزہ ولی مقبول نہیں ہوگی، اگر وہ شخص اس وقت آئے جب اس کے رہنے کا فیصلہ ہو چکا تھا، وہ رہتا، انکار کرے تو کاشی اپنے فیصلہ کو میں تو رہے گا، اس کی بیوی، اس کا مال اس کو نہیں لوٹایا جائے گا، ماں بومال بھی نہ ہی وارث کے ہاتھ میں موجود ہو تو اس کو لوٹا دیا جائے گا، جیسا کہ اگر معروف مرتہ تو پہلے کر کے آجائے (تو اس کا حکم یہی ہے) (۳)۔

ڈوب کر، جل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث:

۱۳۴- سرہن نے کہا ہے: غرق (ڈوب کر مرنے والی جماعت) اور حرق (جل کر مرنے والی جماعت) کے بارے میں حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کا اتفاق ہے کہ اگر اولاد مرنے والا معلوم نہ ہو تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، بلکہ ان کی میراث، اس کے زعم و راء کے سے ہوگی، زید بن ثابت نے مقتولین یا مہاجرین و انصاروں میں مرنے والوں، و مقتولین حرقہ کے بارے میں یہی فیصلہ یا تھا، مقتولین جنگ جمل و صفین کے بارے میں حضرت علیؓ سے یہی منقول ہے، یہی حضرت عمر بن عبدالحقؓ کا قول ہے اور اسی کو جمہور فقہاء نے لیا ہے۔

حضرت علیؓ «ردان مسعود سے دوسری روایت میں ہے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اگر اس مال میں میں جو ہر ایک کو دوسرے کی وارثت میں ملے گا کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی یہ اثبات کا مستحق ہونے کا سبب معلوم ہے، یعنی اس کا زندہ ہونا، اگر خرم ہونے کا سبب مشکوک ہے، لہذا اس کی زندگی کو تسلیم کرنا واجب ہے، تا آنکہ کوئی اور متیقن اس کا ثبوت ہو جائے اور خردی کا سبب، دوسرے کی موت سے قبل اس کا مرنا ہے، اور یہ مشکوک ہے، لہذا اشک کے ساتھ خردی ثابت نہیں ہوں، البتہ وہاں جو ہر ایک کو دوسرے کی وارثت میں ملا ہے اس کے حق میں ضرورتاً (حس کی مناسبت پیچھے آئی ہے) خردی ثابت ہوگی، اس لئے کہ اگر نام نہ اس سے کہی کو، دوسرے کی میراث دیدیں تو ہم اس ماں کے بارے میں اس کے زعم و راء کے کا فیصلہ کریں گے جو اس کو دوسرے سے وارثت میں ملا ہے، اور اس کا لازمی تقاضا اس سے پہلے دوسرے کی موت کا فیصلہ کرنا ہے، ہر پرہیزہ مرتہ مجبوری جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ حد ضرورت سے آگے نہیں بہتی، رضاعت اس ماں میں متحقق ہے جو ہر

(۱) اسراجہ ص ۳۳۵

(۲) بحوالہ ص ۳ طبع المنار

(۳) اسراجہ ص ۳۳۵-۳۳۷

ایک کو دوسرے کی وراثت میں ملا ہے، اور اس کے علاوہ میں اصل کو یا جائے گا تا کہ اس ضابطہ پر عمل ہو جس میں کہا گیا ہے "ان البیض لا یروں بالشک" (یقین شک کے ساتھ زائل نہیں ہوتا) "یہ بہت سے حکام کا ضابطہ ہے۔

ماہیں میراث کی دلیل یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی میراث کے مستحق ہونے کا سبب یقینی طور پر معلوم نہیں، اور تحقیق سبب پر مبنی ہوتا ہے، "سبب تک سبب کا یقین نہیں، استحقاق ثابت نہیں ہوگا، اور فقہ کا ایک بڑا اہم ضابطہ یہ ہے کہ "الاستحقاق لا ینت بالشک" (۱) (استحقاق شک کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا)۔

وہ زنا کی میراث:

۱۳۵- ولد زنا: وہ بچہ ہے جو ماں کے زنا کے نتیجے میں پیدا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہوتا، اور وہ صرف ماں کی جہت سے وارث ہوگا، اس لئے کہ اس کا اپنی ماں کے واسطے سے تعلق حقیقی ماں ہی ہے، اس میں کوئی شک نہیں، اور زانی کی طرف اس کی نسبت اور زانی سے اس کا نسب جمہور کے نزدیک ثابت نہیں، اگرچہ وہ اتر کر رہے کہ اس کے زنا کی وجہ سے وہ اس کا بچہ ہے، اس لئے کہ نسب نعمت ہے، لہذا زنا جو جرم ہے اس کے نتیجے میں اس کا ثبوت نہیں ہوگا، اور اگر وہ صراحتاً زنا سے اپنا بچہ ہونے کی بات نہ کہے، اور بچہ کی ماں ثابت کی شدہ نہ ہو، اور اگر اس کی شرائط پائی جائیں تو اس کا نسب اتر کر رہے والے سے اس کی حالت کو مصلحت پر محمول کرتے ہوئے اور ظاہر پر عمل کرتے ہوئے ثابت ہوگا، اگر ان میں سے کوئی مرجائے تو دوسرا اس کا وارث ہوگا (۲)۔

(۱) الموسوطہ ۲۷۳-۲۸۰ طبع دار المعرفۃ قدس سرہ کے ساتھ۔

(۲) تمیمی حقائق ۲۳۱-۲۳۲۔

استحقاق بن راہویہ اور ابن تیمیہ وغیرہ کی رائے ہے کہ ولد زنا کا نسب بے شوہر کی عورت کے ساتھ زنا کرنے والے سے ثابت ہوگا، اور اس لئے کہ اس کا زنا مسلمہ حقیقت ہے تو جس طرح اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہے، رائی سے بھی ثابت ہوگا، تا کہ بچے کا نسب ضائع نہ ہو اور ماں مرد و حرم کی وجہ سے اس کو نقصان اور عار لاحق نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَقْرُؤُا زُرَّةً وَّزُرَّ اٰخَرٰی" (۱) (اور کوئی بھی دوسرے کا بچہ نہ اٹھائے گا)۔

اس رائے کا تقاضا ہے کہ اس دنوں کے درمیان وراثت ثابت ہو، کیونکہ وراثت ثبوت نسب کی فرع ہے اور یہ لوگ مذکورہ نص میں کے مطابق نسب ثابت کرتے ہیں۔

لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث:

۱۳۶- خنیف اور بقیہ چاروں مذہب میں لعان کے بچے اور لعان کرنے والے مرد کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوتی۔

ابن قدامہ نے کہا: اگر مرد اپنی بیوی سے لعان کرے، بچے کا انکار کر دے اور قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے تو اس سے بچے کی ٹہنی ہو جائے گی، لعان کرنے والے مرد کی طرف سے بچہ کا عصبہ ہوا ختم ہو جائے گا، لہذا خواہ وہ اس کے عصبہ میں سے کوئی اس کا وارث نہیں ہوگا، اس کی ماں اور اس کے ذہبی اقرباء کو اس کا فرض ملے گا، زمین کے درمیان وراثت ختم ہو جائے گی، اس مسئلہ میں ہمارے علم کے مطابق اہل علم میں کوئی اختلاف نہیں۔

اگر وہ جیت سے لعان سے قبل ان میں سے کوئی یک مرجائے تو جمہور کے یہاں بقیہ اس کے وارث ہوں گے۔

لام شافعی نے فرمایا: اگر شوہر لعان نکلے تو ان دنوں کے

(۱) سورۃ النور ۱۸۔

درمیان تو رت نہیں، ورمام مالک نے کہا: اگر لعان کرنے کے بعد شوہر مر جائے، پھر عورت لعان کرے تو عورت وارث نہیں ہوتی، ورنہ اس پر ”حد“ (سوگ) نہیں، ورنہ شوہر کے انتقال کے بعد عورت لعان نہ کرے تو رت ہوتی، ورنہ اس پر ”حد“ (سوگ) ہے، ورنہ شوہر کے لعان کے بعد یہ خود بھی مر جائے تو امام شافعی کے مذہب کے نزدیک شوہر اس کا وارث ہوگا۔

نرہا کے درمیان لعان مکمل ہونے کے بعد کوئی ایک مرتبہ بھی قاضی نے تفریق نہ کرانی ہو تو وہ رہائش میں:

پہلی روایت: یہ وہ ہے کہ عورت کے درمیان تو رت نہیں، یہی امام مالک و مرفوعہ کا قول ہے، ورنہ یہ بھی زمرہ میں ہے، ورنہ اس سے مراد ہے، اس سے کہ لعان کا تقاضا، نگہ تحریم ہے، لہذا اس کی وجہ سے عداوت کی ہونے کے بارے میں تفریق نہ کرے گا، متباہ نہیں، جیسا کہ رضا صحت کی وجہ سے عداوت کی میں اس کا متباہ نہیں ہوتا۔

دوسری روایت: جب تک قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق نہ کرے وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، یہی امام ابوحنیفہ، صاحبین کا قول ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے صحابہ کے درمیان عداوت کی کرانی، نرہا کی تو، لعان سے ہو جاتی تو آپ کی طرف سے تفریق کرنے کی ضرورت نہ تھی۔

وہ اگر حاکم ان دونوں کے درمیان لعان مکمل ہوئے سے قبل تفریق کرے تو عداوت کی نہیں ہوگی، ورنہ ان دونوں کے درمیان تو رت ختم ہوگا، یہ جمہور کے یہاں ہے۔

امام ابوحنیفہ و صاحبین نے کہا ہے: اگر دونوں کے تین بار لعان کرنے کے بعد ان دونوں کے درمیان تفریق کرے تو عداوت کی ہو جائے گی، ورنہ رت ختم ہو جائے گا، کیونکہ ان دونوں کی جانب سے لعان کا حصہ پانچواں، ورنہ اس سے بھی پہلے تفریق کر دے

تو عداوت کی نہیں ہوتی، ورنہ تو رت ختم ہوگا۔

شافعیہ میں سے شیخ ابو محمد سے منقول ہے کہ بچہ ہر لعان کرنے والے کے درمیان لعان سے تو رت ختم نہ ہوگا۔

جس کے نسب کا کسی غیر کے حق میں قرار کیا گیا ہو اس کا استحقاق:

۱۲۷- اگر حسب ترتیب مذکورہ بالا وراثت میں سے کوئی نہ ہو تو ایک رائے کے مطابق مال، بیت المال میں جائے گا، یا حسب اختلاف راق ”مقررہ مال“ علیٰ غیر (یعنی وہ شخص جس کے لئے غیر پر نسب کا قرار دیا گیا ہے) کو یا اس شخص کو ملے گا جس کے سے تہنی سے ریا، ورنہ وصیت کی گئی ہے۔

۱۲۸- نسب کے قرار کی دو قسمیں ہیں، اول: قرار کرنے والا کا اپنے آپ سے نسب کا قرار، اور دوسری ہے کہ اصل نسب کا براہ راست قرار دیا جائے، یعنی سنی کو بیٹا، یا باپ یا ماں بتا دیا جائے اس قسم کے قرار میں اگر وصیت قرار کی شرائط (جن کا فقہاء نے تذکرہ کیا ہے) مکمل ہوں تو یہ قرار صحیح ہوتا ہے، ورنہ قرار کرنے والے سے بیعت، (بیٹے ہونے) بیعت (باپ ہونے) کا قرار دیا گیا ہے، اس کا نسب ثابت ہو جائے، لہذا اس کی وفات کے بعد اس کے دوسرے بیٹوں کی طرح وہ بھی اس کا وارث ہوگا، ورنہ اس کے لئے اس میں رجوع نہیں۔

دوم: غیر مقرر پر نسب کا قرار، اور دوسری ہے کہ ایسی قرابت کا قرار ہو، جس میں مقرر (قرار کرنے والے) اور مقررہ (جس کے لئے قرار کیا گیا) اس کے درمیان کوئی واسطہ ہو، مثلاً ایک شخص دوسرے کے لئے یہ قرار کرے کہ وہ اس کا بھائی، یا چچا، یا دوسرا ہے، اس طرح کے

(۱) المغنی ۱۲/۱۲۲، متوسط ۲۹/۵۸، مجمع ۱/۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲

قرار سے نسب نہیں ہوتا، اور اس سے رجوع جائز ہے، لیکن مقرر (قرار کرنے والے) کے ساتھ اس کے قرار کے مطابق معاملہ ہوگا، لہذا مالی امور کے بارے میں مقرر کے حق میں قرار درست ہے، اگر صحت قرار کی شرائط موجود ہوں، کیونکہ اس میں دوسرے کو کوئی نقصان پہنچا نہیں پایا جاتا ہے۔

لہذا اگر میت وہ میٹوں کو چھوڑے، اور ان میں سے ایک بیٹے نے تیسرے بیٹے کا قرار کیا، سب کو دہریہ مقرر ہے، امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام احمد نے کہا ہے کہ مقرر (جس کے لئے قرار پایا) اس کا مقرر (قرار کرنے والے) پر حق ہے، وہ اس کی میراث میں شریک ہوگا، لیکن اس مقدار کے بارے میں ان حضرات کے درمیان اختلاف ہے، جو مقرر کے ذمہ مقرر کو دینا ضروری ہے، چنانچہ امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے: مقرر کا نسب ثابت ہونے کی صورت میں قرار کرنے والے کو جوتا ہے اس سے فاضل جو اس کو ملا ہے، جب ہے کہ وہ اس کو دے دے یعنی اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اس کا تہائی مقرر کو دے، اور امام ابوحنیفہ نے کہا: اس کے پاس جو ہے اس کا نصف دے، اس لئے کہ مقرر اپنے قرار کے تقاضے کے مطابق مقرر سے یہ کہہ رہا ہے کہ میں اور تم اپنے باپ کی میراث میں برابر ہیں، اور مقرر لڑکے کے ہاتھ میں جو کچھ گیا اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے کہ وہ ضائع ہو گیا ہو، یا کسی غلام کے ہاتھ میں چلا گیا ہو، لہذا امامی (یعنی جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے) اس میں ہم دونوں برابر شریک ہیں۔

امام مالک و احمد کی دلیل یہ ہے کہ مقرر نے اپنے میراث سے زائد کا قرار کیا، لہذا اس کے ذمہ اپنے قرار سے زیادہ لازم نہیں، جیسا کہ اگر اس کے لئے کسی معین چیز کا قرار کرنا (تو کسی چیز کے ذمہ میں لازم ہوتی)۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ تقاضا مقرر کے ذمہ کچھ واجب نہیں،

نیا، یا بنا واجب ہے، و قول میں: صحیح یہ ہے کہ لازم نہیں، اس سے کہ اس قرار سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوتا، و سبب نسب ثابت نہیں ہوتا تو وراثت بھی نہیں ہوگا، دہریہ قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ لازم ہے اور دیا سنا اس کے ذمہ کس قدر دینا واجب ہے اس کے بارے میں سبب ثابت ہوں نہیں ہیں۔

۱۲۹- اگر میت ایک بیٹا چھوڑے، و بیٹا اپنے ایک بھائی کا قرار کرے تو اس قرار سے مقرر کا نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ وہی کا نسب باطل ہے، لیکن اس کی میراث میں وہ شخص (مقرر) شریک ہوگا، اور اس کے ذمہ ضروری ہے کہ جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے اس کا نصف اس کو دے، اور امام شافعی سے و قول مروی ہیں: یکتوں یہ ہے کہ نہ اس کا نسب ثابت ہوگا، اور نہ ہی میراث واجب ہے، دہریہ قول یہ ہے کہ نسب ثابت اور میراث واجب ہے۔

شافعیہ کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ جو پورے مال کی وراثت کا مستحق ہو اس کے قرار سے نسب ثابت ہوتا ہے، اور میراث کا حکم اسی کے تابع ہے (۱)۔

جس کے لئے تہانی سے زیادہ کی وصیت ہو، و کوئی وارث نہ ہو:

۱۳۰- پیچھے جو تفصیل گذری اس کے مطابق اگر میت کا کوئی وارث نہ ہو، یا "مقرر بالسر علی الخیر" (یہ شخص جس کے سے کسی دوسرے کے حق میں نسب کا قرار پایا ہو) نہ ہو تو حقیقہ و محتاجہ کے نزدیک سارا ترکہ اس شخص کا ہوگا جس کے سے سارے مال کی

(۱) ابن ماجہ ۹۶۷۲ طبع بول، بدایہ النہج لابن رشد ۲۵۶۲ طبع مکتبہ، المروجہ ۲۳۳ طبع المکتبہ الاسلامی، المغنی ۱۳۳-۱۳۴، المہذب للشیخ زری ۳۵۳۔

(سوا چاندی کے لین دین) کے احکام (مجلس میں قبضہ، زمینیں
بنانے کی صورت میں مساوات) کی رعایت ضروری ہے، نیز تخریج
کے وقت اس میں ماوقفیت کو درگزر کیا جاتا ہے کیونکہ تخریج کی بنیاد
مساوات (چشم پوشی) پر ہوتی ہے۔

تخریج کے احکام کی تفصیل، اس میں اختلاف اور مسائل کی تخریج
اصطلاح: "تخریج" میں ہے (۱)۔

مناسبت:

۱۳۴- تاج کاغذی معنی ہے: پے در پے آما اور تسلسل اور اسی سے
ورثہ کا تاج (ماخوذ) ہے، اس لئے کہ میراث پہلے میت کے حکم پر
تقسیم نہیں ہوتی، بلکہ دوسرے اور ما بعد کے میت کے حکم پر (۲)۔

اصطلاح میں تاج: کسی وارث کے حق کا تقسیم سے پہلے اس کی
موت ہو جانے کی وجہ سے خود اس کے ورثہ کے پاس منتقل ہو جانا ہے۔

۱۳۵- اگر فاساں مر جائے، اس کے ورثہ کے درمیان ترکہ تقسیم
ہونے سے قبل کوئی وارث مر جائے تو اس سے خالی نہیں، یہ تو
دوسرے میت کے ورثہ، عہدہ پہلے میت کے ورثہ ہوں گے، یہ ن
میں کوئی ایسا ہوگا جو پہلے میت کا وارث نہیں ہے، اگر دوسرے میت
کے ورثہ عہدہ پہلے میت کے ورثہ ہوں تو موجود ورثہ کے درمیان
ترکہ کی تقسیم کافی ہے، اس اعتبار سے کہ دوسرے میت پہلے میت کی
وفات کے وقت رد و رد تھا، اس کی ضرورت نہیں کہ پہلے میت
کے ورثہ کے درمیان، پھر دوسرے میت کے ورثہ کے درمیان ترکہ کو
تقسیم کیا جائے، کیونکہ ورثہ میں تبدیلی نہیں ہوتی۔

وصیت ہے، اس لئے کہ خیر و حلالہ اس کو بیت المال پر مقدم
کرتے ہیں، انہوں نے اس صورت میں وصیت اس لئے جائز قرار
دی ہے کہ تہانی سے زائد کی وصیت مانڈ نہ رہا، ورثہ کے حق کی وجہ
سے تھا، اور جب کوئی ورثہ نہیں تو مانع قائم ہو گیا، جب کہ مالکیہ
اور شافعیہ اس حالت میں تہانی سے زائد کی وصیت جائز قرار نہیں
دیتے، کیونکہ جس کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ غیر مویہ ہے (۱)۔

تخریج:

۱۳۱- تخریج کاغذی معنی ہے: شرکاء وراثت میں سے بعض کا ایک
بچہ، دوسرے بعض کا دوسری چیز لے لینا، مثلاً بعض شرکاء، اگر
بعض زمین لے لیں (۲)۔

اصطلاح میں تخریج یہ ہے کہ: ورثہ کسی متعین چیز کے معاملہ میں
یہ مصالحت کر لیں کہ ورثہ میں سے کسی کو وہ چیز، میراث کی تقسیم
سے باہر کر دیا جائے، خواہ یہ کسی متعین میں مورث کے ترکہ میں سے ہو
یا نہیں (۳)۔

۱۳۲- اس کا حکم یہ ہے کہ: حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں تمام
حوال میں جائز ہے۔

حنا بلہ اس کو قدیم میراث میں جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے
دو موجودہ ترکوں کے بارے میں امام احمد نے تصریح کی ہے کہ اگر
تقریقین کے لئے معلوم ہو تو جائز ہے اور اگر صاحب حق اس چیز سے
جس پر صلیح ہو رہی ہے ماواقف ہو تو ممنوع ہے۔

۱۳۳- اگر ترکہ میں سوا یا چاندی ہو یا دونوں ہوں تو "صرف"

(۱) البحر الرائق ۵/۱۹۰ طبع اطبیہ، الدہلی ۱۲۶۸ھ، ۵۳۵ھ، ۵۳۶ھ، ۵۳۷ھ، ۵۳۸ھ، ۵۳۹ھ، ۵۴۰ھ، ۵۴۱ھ، ۵۴۲ھ، ۵۴۳ھ، ۵۴۴ھ، ۵۴۵ھ، ۵۴۶ھ، ۵۴۷ھ، ۵۴۸ھ، ۵۴۹ھ، ۵۵۰ھ، ۵۵۱ھ، ۵۵۲ھ، ۵۵۳ھ، ۵۵۴ھ، ۵۵۵ھ، ۵۵۶ھ، ۵۵۷ھ، ۵۵۸ھ، ۵۵۹ھ، ۵۶۰ھ، ۵۶۱ھ، ۵۶۲ھ، ۵۶۳ھ، ۵۶۴ھ، ۵۶۵ھ، ۵۶۶ھ، ۵۶۷ھ، ۵۶۸ھ، ۵۶۹ھ، ۵۷۰ھ، ۵۷۱ھ، ۵۷۲ھ، ۵۷۳ھ، ۵۷۴ھ، ۵۷۵ھ، ۵۷۶ھ، ۵۷۷ھ، ۵۷۸ھ، ۵۷۹ھ، ۵۸۰ھ، ۵۸۱ھ، ۵۸۲ھ، ۵۸۳ھ، ۵۸۴ھ، ۵۸۵ھ، ۵۸۶ھ، ۵۸۷ھ، ۵۸۸ھ، ۵۸۹ھ، ۵۹۰ھ، ۵۹۱ھ، ۵۹۲ھ، ۵۹۳ھ، ۵۹۴ھ، ۵۹۵ھ، ۵۹۶ھ، ۵۹۷ھ، ۵۹۸ھ، ۵۹۹ھ، ۶۰۰ھ، ۶۰۱ھ، ۶۰۲ھ، ۶۰۳ھ، ۶۰۴ھ، ۶۰۵ھ، ۶۰۶ھ، ۶۰۷ھ، ۶۰۸ھ، ۶۰۹ھ، ۶۱۰ھ، ۶۱۱ھ، ۶۱۲ھ، ۶۱۳ھ، ۶۱۴ھ، ۶۱۵ھ، ۶۱۶ھ، ۶۱۷ھ، ۶۱۸ھ، ۶۱۹ھ، ۶۲۰ھ، ۶۲۱ھ، ۶۲۲ھ، ۶۲۳ھ، ۶۲۴ھ، ۶۲۵ھ، ۶۲۶ھ، ۶۲۷ھ، ۶۲۸ھ، ۶۲۹ھ، ۶۳۰ھ، ۶۳۱ھ، ۶۳۲ھ، ۶۳۳ھ، ۶۳۴ھ، ۶۳۵ھ، ۶۳۶ھ، ۶۳۷ھ، ۶۳۸ھ، ۶۳۹ھ، ۶۴۰ھ، ۶۴۱ھ، ۶۴۲ھ، ۶۴۳ھ، ۶۴۴ھ، ۶۴۵ھ، ۶۴۶ھ، ۶۴۷ھ، ۶۴۸ھ، ۶۴۹ھ، ۶۵۰ھ، ۶۵۱ھ، ۶۵۲ھ، ۶۵۳ھ، ۶۵۴ھ، ۶۵۵ھ، ۶۵۶ھ، ۶۵۷ھ، ۶۵۸ھ، ۶۵۹ھ، ۶۶۰ھ، ۶۶۱ھ، ۶۶۲ھ، ۶۶۳ھ، ۶۶۴ھ، ۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ، ۶۶۷ھ، ۶۶۸ھ، ۶۶۹ھ، ۶۷۰ھ، ۶۷۱ھ، ۶۷۲ھ، ۶۷۳ھ، ۶۷۴ھ، ۶۷۵ھ، ۶۷۶ھ، ۶۷۷ھ، ۶۷۸ھ، ۶۷۹ھ، ۶۸۰ھ، ۶۸۱ھ، ۶۸۲ھ، ۶۸۳ھ، ۶۸۴ھ، ۶۸۵ھ، ۶۸۶ھ، ۶۸۷ھ، ۶۸۸ھ، ۶۸۹ھ، ۶۹۰ھ، ۶۹۱ھ، ۶۹۲ھ، ۶۹۳ھ، ۶۹۴ھ، ۶۹۵ھ، ۶۹۶ھ، ۶۹۷ھ، ۶۹۸ھ، ۶۹۹ھ، ۷۰۰ھ، ۷۰۱ھ، ۷۰۲ھ، ۷۰۳ھ، ۷۰۴ھ، ۷۰۵ھ، ۷۰۶ھ، ۷۰۷ھ، ۷۰۸ھ، ۷۰۹ھ، ۷۱۰ھ، ۷۱۱ھ، ۷۱۲ھ، ۷۱۳ھ، ۷۱۴ھ، ۷۱۵ھ، ۷۱۶ھ، ۷۱۷ھ، ۷۱۸ھ، ۷۱۹ھ، ۷۲۰ھ، ۷۲۱ھ، ۷۲۲ھ، ۷۲۳ھ، ۷۲۴ھ، ۷۲۵ھ، ۷۲۶ھ، ۷۲۷ھ، ۷۲۸ھ، ۷۲۹ھ، ۷۳۰ھ، ۷۳۱ھ، ۷۳۲ھ، ۷۳۳ھ، ۷۳۴ھ، ۷۳۵ھ، ۷۳۶ھ، ۷۳۷ھ، ۷۳۸ھ، ۷۳۹ھ، ۷۴۰ھ، ۷۴۱ھ، ۷۴۲ھ، ۷۴۳ھ، ۷۴۴ھ، ۷۴۵ھ، ۷۴۶ھ، ۷۴۷ھ، ۷۴۸ھ، ۷۴۹ھ، ۷۵۰ھ، ۷۵۱ھ، ۷۵۲ھ، ۷۵۳ھ، ۷۵۴ھ، ۷۵۵ھ، ۷۵۶ھ، ۷۵۷ھ، ۷۵۸ھ، ۷۵۹ھ، ۷۶۰ھ، ۷۶۱ھ، ۷۶۲ھ، ۷۶۳ھ، ۷۶۴ھ، ۷۶۵ھ، ۷۶۶ھ، ۷۶۷ھ، ۷۶۸ھ، ۷۶۹ھ، ۷۷۰ھ، ۷۷۱ھ، ۷۷۲ھ، ۷۷۳ھ، ۷۷۴ھ، ۷۷۵ھ، ۷۷۶ھ، ۷۷۷ھ، ۷۷۸ھ، ۷۷۹ھ، ۷۸۰ھ، ۷۸۱ھ، ۷۸۲ھ، ۷۸۳ھ، ۷۸۴ھ، ۷۸۵ھ، ۷۸۶ھ، ۷۸۷ھ، ۷۸۸ھ، ۷۸۹ھ، ۷۹۰ھ، ۷۹۱ھ، ۷۹۲ھ، ۷۹۳ھ، ۷۹۴ھ، ۷۹۵ھ، ۷۹۶ھ، ۷۹۷ھ، ۷۹۸ھ، ۷۹۹ھ، ۸۰۰ھ، ۸۰۱ھ، ۸۰۲ھ، ۸۰۳ھ، ۸۰۴ھ، ۸۰۵ھ، ۸۰۶ھ، ۸۰۷ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۹ھ، ۸۱۰ھ، ۸۱۱ھ، ۸۱۲ھ، ۸۱۳ھ، ۸۱۴ھ، ۸۱۵ھ، ۸۱۶ھ، ۸۱۷ھ، ۸۱۸ھ، ۸۱۹ھ، ۸۲۰ھ، ۸۲۱ھ، ۸۲۲ھ، ۸۲۳ھ، ۸۲۴ھ، ۸۲۵ھ، ۸۲۶ھ، ۸۲۷ھ، ۸۲۸ھ، ۸۲۹ھ، ۸۳۰ھ، ۸۳۱ھ، ۸۳۲ھ، ۸۳۳ھ، ۸۳۴ھ، ۸۳۵ھ، ۸۳۶ھ، ۸۳۷ھ، ۸۳۸ھ، ۸۳۹ھ، ۸۴۰ھ، ۸۴۱ھ، ۸۴۲ھ، ۸۴۳ھ، ۸۴۴ھ، ۸۴۵ھ، ۸۴۶ھ، ۸۴۷ھ، ۸۴۸ھ، ۸۴۹ھ، ۸۵۰ھ، ۸۵۱ھ، ۸۵۲ھ، ۸۵۳ھ، ۸۵۴ھ، ۸۵۵ھ، ۸۵۶ھ، ۸۵۷ھ، ۸۵۸ھ، ۸۵۹ھ، ۸۶۰ھ، ۸۶۱ھ، ۸۶۲ھ، ۸۶۳ھ، ۸۶۴ھ، ۸۶۵ھ، ۸۶۶ھ، ۸۶۷ھ، ۸۶۸ھ، ۸۶۹ھ، ۸۷۰ھ، ۸۷۱ھ، ۸۷۲ھ، ۸۷۳ھ، ۸۷۴ھ، ۸۷۵ھ، ۸۷۶ھ، ۸۷۷ھ، ۸۷۸ھ، ۸۷۹ھ، ۸۸۰ھ، ۸۸۱ھ، ۸۸۲ھ، ۸۸۳ھ، ۸۸۴ھ، ۸۸۵ھ، ۸۸۶ھ، ۸۸۷ھ، ۸۸۸ھ، ۸۸۹ھ، ۸۹۰ھ، ۸۹۱ھ، ۸۹۲ھ، ۸۹۳ھ، ۸۹۴ھ، ۸۹۵ھ، ۸۹۶ھ، ۸۹۷ھ، ۸۹۸ھ، ۸۹۹ھ، ۹۰۰ھ، ۹۰۱ھ، ۹۰۲ھ، ۹۰۳ھ، ۹۰۴ھ، ۹۰۵ھ، ۹۰۶ھ، ۹۰۷ھ، ۹۰۸ھ، ۹۰۹ھ، ۹۱۰ھ، ۹۱۱ھ، ۹۱۲ھ، ۹۱۳ھ، ۹۱۴ھ، ۹۱۵ھ، ۹۱۶ھ، ۹۱۷ھ، ۹۱۸ھ، ۹۱۹ھ، ۹۲۰ھ، ۹۲۱ھ، ۹۲۲ھ، ۹۲۳ھ، ۹۲۴ھ، ۹۲۵ھ، ۹۲۶ھ، ۹۲۷ھ، ۹۲۸ھ، ۹۲۹ھ، ۹۳۰ھ، ۹۳۱ھ، ۹۳۲ھ، ۹۳۳ھ، ۹۳۴ھ، ۹۳۵ھ، ۹۳۶ھ، ۹۳۷ھ، ۹۳۸ھ، ۹۳۹ھ، ۹۴۰ھ، ۹۴۱ھ، ۹۴۲ھ، ۹۴۳ھ، ۹۴۴ھ، ۹۴۵ھ، ۹۴۶ھ، ۹۴۷ھ، ۹۴۸ھ، ۹۴۹ھ، ۹۵۰ھ، ۹۵۱ھ، ۹۵۲ھ، ۹۵۳ھ، ۹۵۴ھ، ۹۵۵ھ، ۹۵۶ھ، ۹۵۷ھ، ۹۵۸ھ، ۹۵۹ھ، ۹۶۰ھ، ۹۶۱ھ، ۹۶۲ھ، ۹۶۳ھ، ۹۶۴ھ، ۹۶۵ھ، ۹۶۶ھ، ۹۶۷ھ، ۹۶۸ھ، ۹۶۹ھ، ۹۷۰ھ، ۹۷۱ھ، ۹۷۲ھ، ۹۷۳ھ، ۹۷۴ھ، ۹۷۵ھ، ۹۷۶ھ، ۹۷۷ھ، ۹۷۸ھ، ۹۷۹ھ، ۹۸۰ھ، ۹۸۱ھ، ۹۸۲ھ، ۹۸۳ھ، ۹۸۴ھ، ۹۸۵ھ، ۹۸۶ھ، ۹۸۷ھ، ۹۸۸ھ، ۹۸۹ھ، ۹۹۰ھ، ۹۹۱ھ، ۹۹۲ھ، ۹۹۳ھ، ۹۹۴ھ، ۹۹۵ھ، ۹۹۶ھ، ۹۹۷ھ، ۹۹۸ھ، ۹۹۹ھ، ۱۰۰۰ھ، ۱۰۰۱ھ، ۱۰۰۲ھ، ۱۰۰۳ھ، ۱۰۰۴ھ، ۱۰۰۵ھ، ۱۰۰۶ھ، ۱۰۰۷ھ، ۱۰۰۸ھ، ۱۰۰۹ھ، ۱۰۱۰ھ، ۱۰۱۱ھ، ۱۰۱۲ھ، ۱۰۱۳ھ، ۱۰۱۴ھ، ۱۰۱۵ھ، ۱۰۱۶ھ، ۱۰۱۷ھ، ۱۰۱۸ھ، ۱۰۱۹ھ، ۱۰۲۰ھ، ۱۰۲۱ھ، ۱۰۲۲ھ، ۱۰۲۳ھ، ۱۰۲۴ھ، ۱۰۲۵ھ، ۱۰۲۶ھ، ۱۰۲۷ھ، ۱۰۲۸ھ، ۱۰۲۹ھ، ۱۰۳۰ھ، ۱۰۳۱ھ، ۱۰۳۲ھ، ۱۰۳۳ھ، ۱۰۳۴ھ، ۱۰۳۵ھ، ۱۰۳۶ھ، ۱۰۳۷ھ، ۱۰۳۸ھ، ۱۰۳۹ھ، ۱۰۴۰ھ، ۱۰۴۱ھ، ۱۰۴۲ھ، ۱۰۴۳ھ، ۱۰۴۴ھ، ۱۰۴۵ھ، ۱۰۴۶ھ، ۱۰۴۷ھ، ۱۰۴۸ھ، ۱۰۴۹ھ، ۱۰۵۰ھ، ۱۰۵۱ھ، ۱۰۵۲ھ، ۱۰۵۳ھ، ۱۰۵۴ھ، ۱۰۵۵ھ، ۱۰۵۶ھ، ۱۰۵۷ھ، ۱۰۵۸ھ، ۱۰۵۹ھ، ۱۰۶۰ھ، ۱۰۶۱ھ، ۱۰۶۲ھ، ۱۰۶۳ھ، ۱۰۶۴ھ، ۱۰۶۵ھ، ۱۰۶۶ھ، ۱۰۶۷ھ، ۱۰۶۸ھ، ۱۰۶۹ھ، ۱۰۷۰ھ، ۱۰۷۱ھ، ۱۰۷۲ھ، ۱۰۷۳ھ، ۱۰۷۴ھ، ۱۰۷۵ھ، ۱۰۷۶ھ، ۱۰۷۷ھ، ۱۰۷۸ھ، ۱۰۷۹ھ، ۱۰۸۰ھ، ۱۰۸۱ھ، ۱۰۸۲ھ، ۱۰۸۳ھ، ۱۰۸۴ھ، ۱۰۸۵ھ، ۱۰۸۶ھ، ۱۰۸۷ھ، ۱۰۸۸ھ، ۱۰۸۹ھ، ۱۰۹۰ھ، ۱۰۹۱ھ، ۱۰۹۲ھ، ۱۰۹۳ھ، ۱۰۹۴ھ، ۱۰۹۵ھ، ۱۰۹۶ھ، ۱۰۹۷ھ، ۱۰۹۸ھ، ۱۰۹۹ھ، ۱۱۰۰ھ، ۱۱۰۱ھ، ۱۱۰۲ھ، ۱۱۰۳ھ، ۱۱۰۴ھ، ۱۱۰۵ھ، ۱۱۰۶ھ، ۱۱۰۷ھ، ۱۱۰۸ھ، ۱۱۰۹ھ، ۱۱۱۰ھ، ۱۱۱۱ھ، ۱۱۱۲ھ، ۱۱۱۳ھ، ۱۱۱۴ھ، ۱۱۱۵ھ، ۱۱۱۶ھ، ۱۱۱۷ھ، ۱۱۱۸ھ، ۱۱۱۹ھ، ۱۱۲۰ھ، ۱۱۲۱ھ، ۱۱۲۲ھ، ۱۱۲۳ھ، ۱۱۲۴ھ، ۱۱۲۵ھ، ۱۱۲۶ھ، ۱۱۲۷ھ، ۱۱۲۸ھ، ۱۱۲۹ھ، ۱۱۳۰ھ، ۱۱۳۱ھ، ۱۱۳۲ھ، ۱۱۳۳ھ، ۱۱۳۴ھ، ۱۱۳۵ھ، ۱۱۳۶ھ، ۱۱۳۷ھ، ۱۱۳۸ھ، ۱۱۳۹ھ، ۱۱۴۰ھ، ۱۱۴۱ھ، ۱۱۴۲ھ، ۱۱۴۳ھ، ۱۱۴۴ھ، ۱۱۴۵ھ، ۱۱۴۶ھ، ۱۱۴۷ھ، ۱۱۴۸ھ، ۱۱۴۹ھ، ۱۱۵۰ھ، ۱۱۵۱ھ، ۱۱۵۲ھ، ۱۱۵۳ھ، ۱۱۵۴ھ، ۱۱۵۵ھ، ۱۱۵۶ھ، ۱۱۵۷ھ، ۱۱۵۸ھ، ۱۱۵۹ھ، ۱۱۶۰ھ، ۱۱۶۱ھ، ۱۱۶۲ھ، ۱۱۶۳ھ، ۱۱۶۴ھ، ۱۱۶۵ھ، ۱۱۶۶ھ، ۱۱۶۷ھ، ۱۱۶۸ھ، ۱۱۶۹ھ، ۱۱۷۰ھ، ۱۱۷۱ھ، ۱۱۷۲ھ، ۱۱۷۳ھ، ۱۱۷۴ھ، ۱۱۷۵ھ، ۱۱۷۶ھ، ۱۱۷۷ھ، ۱۱۷۸ھ، ۱۱۷۹ھ، ۱۱۸۰ھ، ۱۱۸۱ھ، ۱۱۸۲ھ، ۱۱۸۳ھ، ۱۱۸۴ھ، ۱۱۸۵ھ، ۱۱۸۶ھ، ۱۱۸۷ھ، ۱۱۸۸ھ، ۱۱۸۹ھ، ۱۱۹۰ھ، ۱۱۹۱ھ، ۱۱۹۲ھ، ۱۱۹۳ھ، ۱۱۹۴ھ، ۱۱۹۵ھ، ۱۱۹۶ھ، ۱۱۹۷ھ، ۱۱۹۸ھ، ۱۱۹۹ھ، ۱۲۰۰ھ، ۱۲۰۱ھ، ۱۲۰۲ھ، ۱۲۰۳ھ، ۱۲۰۴ھ، ۱۲۰۵ھ، ۱۲۰۶ھ، ۱۲۰۷ھ، ۱۲۰۸ھ، ۱۲۰۹ھ، ۱۲۱۰ھ، ۱۲۱۱ھ، ۱۲۱۲ھ، ۱۲۱۳ھ، ۱۲۱۴ھ، ۱۲۱۵ھ، ۱۲۱۶ھ، ۱۲۱۷ھ، ۱۲۱۸ھ، ۱۲۱۹ھ، ۱۲۲۰ھ، ۱۲۲۱ھ، ۱۲۲۲ھ، ۱۲۲۳ھ، ۱۲۲۴ھ، ۱۲۲۵ھ، ۱۲۲۶ھ، ۱۲۲۷ھ، ۱۲۲۸ھ، ۱۲۲۹ھ، ۱۲۳۰ھ، ۱۲۳۱ھ، ۱۲۳۲ھ، ۱۲۳۳ھ، ۱۲۳۴ھ، ۱۲۳۵ھ، ۱۲۳۶ھ، ۱۲۳۷ھ، ۱۲۳۸ھ، ۱۲۳۹ھ، ۱۲۴۰ھ، ۱۲۴۱ھ، ۱۲۴۲ھ، ۱۲۴۳ھ، ۱۲۴۴ھ، ۱۲۴۵ھ، ۱۲۴۶ھ، ۱۲۴۷ھ، ۱۲۴۸ھ، ۱۲۴۹ھ، ۱۲۵۰ھ، ۱۲۵۱ھ، ۱۲۵۲ھ، ۱۲۵۳ھ، ۱۲۵۴ھ، ۱۲۵۵ھ، ۱۲۵۶ھ، ۱۲۵۷ھ، ۱۲۵۸ھ، ۱۲۵۹ھ، ۱۲۶۰ھ، ۱۲۶۱ھ، ۱۲۶۲ھ، ۱۲۶۳ھ، ۱۲۶۴ھ، ۱۲۶۵ھ، ۱۲۶۶ھ، ۱۲۶۷ھ، ۱۲۶۸ھ، ۱۲۶۹ھ، ۱۲۷۰ھ، ۱۲۷۱ھ، ۱۲۷۲ھ، ۱۲۷۳ھ، ۱۲۷۴ھ، ۱۲۷۵ھ، ۱۲۷۶ھ، ۱۲۷۷ھ، ۱۲۷۸ھ، ۱۲۷۹ھ، ۱۲۸۰ھ، ۱۲۸۱ھ، ۱۲۸۲ھ، ۱۲۸۳ھ، ۱۲۸۴ھ، ۱۲۸۵ھ، ۱۲۸۶ھ، ۱۲۸۷ھ، ۱۲۸۸ھ، ۱۲۸۹ھ، ۱۲۹۰ھ، ۱۲۹۱ھ، ۱۲۹۲ھ، ۱۲۹۳ھ، ۱۲۹۴ھ، ۱۲۹۵ھ، ۱۲۹۶ھ، ۱۲۹۷ھ، ۱۲۹۸ھ، ۱۲۹۹ھ، ۱۳۰۰ھ، ۱۳۰۱ھ، ۱۳۰۲ھ، ۱۳۰۳ھ، ۱۳۰۴ھ، ۱۳۰۵ھ، ۱۳۰۶ھ، ۱۳۰۷ھ، ۱۳۰۸ھ، ۱۳۰۹ھ، ۱۳۱۰ھ، ۱۳۱۱ھ، ۱۳۱۲ھ، ۱۳۱۳ھ، ۱۳۱۴ھ، ۱۳۱۵ھ، ۱۳۱۶ھ، ۱۳۱۷ھ، ۱۳۱۸ھ، ۱۳۱۹ھ، ۱۳۲۰ھ، ۱۳۲۱ھ، ۱۳۲۲ھ، ۱۳۲۳ھ، ۱۳۲۴ھ، ۱۳۲۵ھ، ۱۳۲۶ھ، ۱۳۲۷ھ، ۱۳۲۸ھ، ۱۳۲۹ھ، ۱۳۳۰ھ، ۱۳۳۱ھ، ۱۳۳۲ھ، ۱۳۳۳ھ، ۱۳۳۴ھ، ۱۳۳۵ھ، ۱۳۳۶ھ، ۱۳۳۷ھ، ۱۳۳۸ھ، ۱۳۳۹ھ، ۱۳۴۰ھ، ۱۳۴۱ھ، ۱۳۴۲ھ، ۱۳۴۳ھ، ۱۳۴۴ھ، ۱۳۴۵ھ، ۱۳۴۶ھ، ۱۳۴۷ھ، ۱۳۴۸ھ، ۱۳۴۹ھ، ۱۳۵۰ھ، ۱۳۵۱ھ، ۱۳۵۲ھ، ۱۳۵۳ھ، ۱۳۵۴ھ، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ، ۱۳۵۷ھ، ۱۳۵۸ھ، ۱۳۵۹ھ، ۱۳۶۰ھ، ۱۳۶۱ھ، ۱۳۶۲ھ، ۱۳۶۳ھ، ۱۳۶۴ھ، ۱۳۶۵ھ، ۱۳۶۶ھ، ۱۳۶۷ھ، ۱۳۶۸ھ، ۱۳۶۹ھ، ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۷۲ھ، ۱۳۷۳ھ، ۱۳۷۴ھ، ۱۳۷۵ھ، ۱۳۷۶ھ، ۱۳۷۷ھ، ۱۳۷۸ھ، ۱۳۷۹ھ، ۱۳۸۰ھ، ۱۳۸۱ھ، ۱۳۸۲ھ، ۱۳۸۳ھ، ۱۳۸۴ھ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ، ۱۳۸۹ھ، ۱۳۹۰ھ، ۱۳۹۱ھ، ۱۳۹۲ھ، ۱۳۹۳ھ، ۱۳۹۴ھ، ۱۳۹۵ھ، ۱۳۹۶ھ، ۱۳۹۷ھ، ۱۳۹۸ھ، ۱۳۹۹ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ، ۱۴۰۲ھ، ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۴ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۰۶ھ، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۰۸ھ، ۱۴۰۹ھ، ۱۴۱۰ھ، ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ، ۱۴۱۴ھ، ۱۴۱۵ھ، ۱۴۱۶ھ، ۱۴۱۷ھ، ۱۴۱۸ھ، ۱۴۱۹ھ، ۱۴۲۰ھ، ۱۴۲۱ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ، ۱۵۹۳ھ، ۱۵۹۴ھ، ۱۵۹۵ھ، ۱۵۹۶ھ، ۱۵۹۷ھ، ۱۵۹۸ھ، ۱۵۹۹ھ، ۱۶۰۰ھ، ۱۶۰۱ھ

۱۳۶- اگر میت ایک بیوی سے بیٹے یا بیٹیوں کو چھوڑے، پھر ترکہ تقسیم سے پہلے اس میں سے کوئی مر جائے اور بقیہ بہن بھائیوں کے علاوہ اس کا کوئی وارث نہیں تو ان کے درمیان ایک بار تقسیم کر دینا کافی ہے، اس حساب سے کہ مرد کا حصہ دہورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۱۳۷- اگر دوسرے میت کے ورثہ میں کوئی ایسا ہو جو پہلے میت کا وارث نہیں تھا تو ضروری ہے کہ پہلے میت کا ترکہ اس کے ورثہ کے درمیان تقسیم کیا جائے، پھر دوسرے میت کا حصہ میراث کے احکام کے مطابق اس کے اپنے ورثہ کے درمیان تقسیم کیا جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ میت نے ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑا، پھر ان دونوں کے درمیان ترکہ تقسیم ہونے سے پہلے بیٹا مر گیا اور اس نے بیٹی اور بہن کو چھوڑ دیا تو پہلے میت کا ترکہ بیٹی اور بیٹی کے درمیان تقسیم ہوگا، پھر مرد کا حصہ دہورتوں کے حصہ کے برابر ہوگا، پھر بیٹے کا حصہ اس کی بیٹی اور بہن کے درمیان تقسیم ہوگا، دونوں کو آٹھا آٹھا ملے گا۔ مناسبات میں یہی حکم جاری ہوگا (۱)۔

مورثہ کا حساب:

۱۳۸- اگر ترکہ کا مستحق صرف ایک وارث ہو تو تقسیم کی نہ مرت نہیں، عصبہ ہو یا ذی فرض یا غیر ذی فرض۔

اور اگر ورثہ کئی ہوں تو ترکہ ان کے درمیان تقسیم مساوی ہوگی ہے اور ہر وارث اس میں سے اپنا حصہ لے گا، جس کا وہ مستحق ہے، ورثہ کے درمیان ترکہ تقسیم کرنے کے لئے اور ذیل لازم ہیں:

۱۳۹- ذیل: ورثہ میں مسئلہ ان مقررہ حصوں کو جانتا جس کے وہ ذی القربہ ورثہ مستحق ہوتے ہیں اور اس کا علم میراث میں

ذی القربہ کے دوسرے ورثہ کے ساتھ حوالہ کے جائز ہے۔

۱۴۰- ہم: ورثہ مسئلہ کی اصل کا علم، یعنی وراثت مدد دینا ہے جس سے ماں باپ یعنی ذی القربہ کو حصہ دینا ہے، ورثہ کے تمام حصے کے مختلف حصے جانتے، اور یہ موجود ورثہ کے مختلف حصے سے مختلف ہوتا ہے۔ اس لئے کہ دیا تو نسبی مصبات ہوں گے یا ذی القربہ مدد دہنوں میں سے ہوں گے، اور صرف عصبہ ہوں تو ان کے لئے دیکھنا اصل مسئلہ مانا جائے گا، اور ترکہ ان افراد کے حصہ کے حساب سے ان پر تقسیم کر دیا جائے گا، مثلاً تین بیٹوں، یا تین بیٹیوں یا باپ شریک بھائیوں میں اصل مسئلہ تین سے ہوگا۔

اور ترکہ کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور ہر وارث کو تہائی ملے گا، اور اسی طرح اگر اس سے زیادہ ہوں اور اگر اس کے ساتھ کوئی ایسی عورت ہو جو ان کی وجہ سے عصبہ بن گئی ہو تو ہر مرد کو دہورتوں کی جگہ شمار کیا جائے گا، اور ترکہ کو ان کے لئے حصہ پر تقسیم کیا جائے گا، یوں کہ مرد کا حصہ دہورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً بیٹوں اور تین بیٹیوں میں اصل مسئلہ سات سے ہوگا، بیٹے کو دو ساتواں، اور بیٹی کو ایک ساتواں حصہ ملے گا، اور تین بیٹیوں میں اور چار بیٹیوں میں تو اصل مسئلہ دس سے ہوگا، ہر بیٹی کو دو دسواں، اور ہر بہن کو ایک دسواں حصہ ملے گا۔

۱۴۱- اگر ایک ذی فرض (مقررہ حصہ والا وارث) نسبی مصبات کے ساتھ ہو تو اصل مسئلہ اس عادی کسر کا موقع ہوگا جس سے ہر ذی فرض کا فرض معلوم ہوتا ہے، اور چونکہ فرض ذیل میں مذکور کسور سے زیادہ درجہ نہیں ہوتے (نصف، ربع، چھٹین، آٹھین، دسواں، اور سداں) اس لئے اس صورت میں اصل مسئلہ ان کسور کے مقامات سے خارج نہیں۔

۱۳۲- اگر مختلف ذوی القرض اکیلے یا سبھی عصبات کے ساتھ ہوں تو اصل مسئلہ عمومی کسور کے مقامات (جو فرض پر ہاں ہیں) کے ہیضہ مضاعف سے ہوگا، اور، تنقید سے معلوم ہے کہ کسور کے مقامات کا ہیضہ مضاعف کی بھی مسئلہ میں ابتدا، اسات اہل سے خارج نہیں، وہ اسات اہل یہ ہیں: ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۸، ۱۲، ۲۳۔

۱۳۳- اگر معلوم ہو کہ مسئلہ میں عول یا رد ہے تو اصل مسئلہ ان اہل سے خارج ہو جائے گا، ان اہل اہل میں سے شروع کے پانچ اہل عمومی کسور جو فرض پر لانت کرتے ہیں کے مقامات سے ماخوذ ہیں، اور عدد (۲) فرض کی نوع ثانی یعنی ٹین (۳) ٹک (۴) سدس (۵) کے ساتھ تم کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

فرض کی نوع اول (نصف ۴، ربع ۱ اور ثمن ۱/۸) اور عدد (۲۴) فرض کی مذکورہ نوع ثانی کے ساتھ ۱/۸ کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

عدد (۲۴) کو مواریث کے مسائل کی اصل اعتبار کرنا ماسبق سے بے نیاز کر دیتا ہے، اور اس میں آسانی اور سہولت زیادہ ہے۔

درپیش مسئلہ کی اصل کو جاننا ضروری ہے، تاکہ مستحقین ترک میں سے ہر وارث کے حصوں کا علم ممکن ہو۔

۱۳۴- سوم: مستحقین ورثاء میں سے ہر وارث کے حصوں کی تعداد کا ہم، اگر وارث ذی فرض (مقرر حصے والا) ہو تو ترک سے اس کے حصوں کا عدد وہ ہوگا جو اصل مسئلہ کو اس کسر میں (جو اس کے فرض کو بتائے) ضرب دے سے حاصل ہو، چنانچہ اگر مسئلہ میں ماں اور باپ ہوں تو ماں کا حق ٹک ہے، اور اصل مسئلہ میں سے ہوگا، اور اگر کوئی عصبہ ہو تو ترک میں سے اس کے لئے کچھ باقی رہے تو اس کے سهام کا عدد وہ ہوگا، جو اصل مسئلہ سے تمام ذوی القرض کو الگ کر کے بعد اصل مسئلہ سے باقی ہے، چنانچہ اگر ورثاء میں بیوی اور باپ ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اس لئے کہ بیوی کے لئے ربع ہے، لہذا اس

کے لئے ایک حصہ اور باقی تین حصے باپ کے لئے ہوں گے۔
۱۳۵- چارم: ترک میں سے ایک حصہ کی مقدار کا جتنا ورثاء کا مصداق ترک میں اصل مسئلہ سے تقسیم کے بعد جو حاصل تقسیم ہو وہ ہوتا ہے، شریک حصے اصل مسئلہ کے مساوی ہوں، مثلاً شوہر بیٹے اور بیٹی ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا شوہر کے سے ایک حصہ بیٹی کے سے ایک حصہ، اور بیٹے کے لئے دو حصے ہوں گے۔

۱۳۶- پنجم: ترک میں سے ہر وارث کے حصے کی مقدار جتنا، اور یہی ترک کا نتیجہ مقصود ہوتا ہے، اس کا مصداق ترک سے ایک حصہ کی مقدار کو، ہر وارث کے حصے کے بعد میں ضرب دینے کا جو حاصل ہوتا ہے، وہ ہوتا ہے، پھر سابقہ طریقہ کے مطابق ہر اصل مسئلہ سے ہر وارث کے حصوں کے عدد کے علم کے بعد جب ان کو جمع کر دیں گے اور مجموعی حصوں کا اصل مسئلہ کے ساتھ موازنہ کریں گے تو وہ تین حالت سے خالی ہیں:

الف۔ مجموعی سهام (تمام حصوں کا مجموعہ) اصل مسئلہ کے مساوی ہو تو اس وقت مسئلہ عادلہ (عدل والا، برابر اور برابر والا) ہوگا، کیونکہ ہر وارث ترک سے اپنا حصہ باقم پیش لے رہا ہے، مثلاً اگر مسئلہ میں شوہر اور بیٹی ہیں ہوں۔

ب۔ ذوی القرض کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے زائد ہو تو اس وقت مسئلہ عول والا ہوگا، جیسا کہ شوہر اور بیٹی یا باپ شریک دو بہنوں کی صورت میں۔

ج۔ ذوی القرض کے حصوں کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے کم ہو، کوئی نسبی عصبہ نہ ہو جو ذوی القرض کے حصوں کو دے کے بعد باقی ترک کا مستحق ہو تو اس وقت کہا جائے گا کہ مسئلہ میں رد ہے۔

ابتدائی دینوں اور (عول اور رد) کا یہاں ماسبق میں ہو چکا ہے۔

خاص القاب سے مشہور میراث کے مسائل:

مقررہ قواعد و احکام کی وجہ سے فرائض کے بعض مسائل خاص خاص القاب کے ساتھ مشہور ہیں، ان میں سے کچھ مسائل کے احکام فقہاء کے نزدیک اتفاقی ہیں اور کچھ مختلف فیہ۔
۱۳۷- ول بہم شرک، ہمارے یہ حجر یہ ورنہ۔

صورت مسئلہ: عورت کا انتقال ہوا اور اس نے شوہر، ماں ماں شریک دو بھائی، یا ماں شریک دو بہنیں، یا ایک بھائی اور ایک بہن (دونوں ماں شریک) چھوڑے اور ان کے ساتھ ۱۰ حقیقی بھائی چھوڑے، اس میں صحابہ کرام اور فقہاء مذہب کا اختلاف ہے۔

حضرت علی، ابو موسیٰ شمری، ابن عباس کے نزدیک شوہر کے لئے نصف، ماں کے لئے سدس (چھٹا) اور ماں شریک بھائیوں کے لئے (تہائی) ہے اور حقیقی بھائیوں کے لئے کچھ نہیں، یہی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد سے اصح روایت ہے۔

حضرت عثمان اور زید رضی اللہ عنہما کے نزدیک ماں شریک بھائیوں اور حقیقی بھائیوں دونوں کو شریک کیا جائے گا، اور ٹکٹ (تہائی) کو ان کے درمیان برابر برابر تقسیم یا جائے گا، نیز مرد و عورت کے حصے میں برابر ہی ہوگی۔

یہی شریح، ثوری، مالک اور شافعی کی رائے ہے۔

حضرت عمرؓ ابتداً شرکت کے قائل نہیں تھے، پھر انہوں نے شرکت کی طرف رجوع کر لیا، حضرت ابن عباس سے ۱۰۰ روایتیں ہیں: ظہر شرکت ہے، حضرت ابن مسعود سے دو روایتیں ہیں: ظہر عدم شرکت ہے۔

۱۳۸- اس مسئلہ کو مسئلہ شریک اس لئے کہتے ہیں کہ حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں، اگر اسی طرح اس کو ہمارے یہ حجر یہ اور یتیم بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ

روایت میں آتا ہے کہ جب حضرت عمر سے اس مسئلہ میں فتویٰ پوچھا گیا تو انہوں نے عدم شرکت کا فتویٰ دیا، تو حقیقی بھائیوں نے کہا: فرض کیجئے کہ ہمارا باپ حمار (گدھا) تھا (اور ایک روایت میں ہے کہ سمندر میں پڑا ہوا پتھر تھا) تو کیا ہم سب ایک ماں سے نہیں ہیں؟ یہ سن کر حضرت عمر نے اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا اور شرکت کا فتویٰ دیا۔ ان سے عرض کیا یا ک پٹے آپ نے کچھ اور فتویٰ دیا تھا؟ تو انہوں نے کہا: وہ ہمارے سابقہ فیصلہ کے مطابق تھا، یہ رائے اس فیصلہ کے مطابق ہے۔

صاحب مہبوط نے شرکت کی رائے ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اور مدعی شرکت کا قول فقہی اعتبار سے معنویت رکھتا ہے اس لئے کہ میراث کا اشتقاق اقرب اور نسبت کے اعتبار سے ہوتا ہے اور ماں کے واسطے سے میت سے وابستہ ہونے میں سب برابر ہیں، اور حقیقی بھائیوں کو پیر ترجیح حاصل ہے کہ وہ باپ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہیں، تو اس رباقتی ترجیح کی وجہ سے اگر وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم نہ ہوں تو کم از کم ان کے برابر ہوں گے، اور وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم و راجح محض اس وجہ سے نہیں ہیں کہ باپ کے واسطے سے وابستگی، عصبہ ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے، اور مصبات کا اشتقاق ان کے حق میں باپ سے مؤثر ہوتا ہے، ہاں ماں کے واسطے سے وابستگی باقی اور موجود ہے، اور وہ اس میں برابر ہیں۔

تاکلین شریک نے ماں شریک بھائی بہن اور حقیقی بھائی بہن کے سلسلہ میں مذکور مؤنث کو میراث میں برابر قرار دیا ہے، اس لئے کہ ان کی میراث ماں کی اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے، اور ان کا حکم مساوات ہے، اور یہ یزیدین کے درمیان ٹکٹ کو آدھا آدھا تقسیم کرنے کے بعد ہوگا۔

۱۳۹ شرکت کے حق میں ان کے بعض دلائل حسب ذیل ہیں:

ہیں: اگر ماں و باپ سے کوئی بیٹا پیدا ہوتا تو اس کی قرابت کی وجہ سے شریک ہوتا۔ اگرچہ اس کا عصبہ ہوتا ساتھ ہے، تو حقیقی بھائی ہر جہہ ولی شریک ہوگا۔

دہم: اس مسئلہ میں حقیقی بھائی بہن «ماں شریک بھائی بہن» دونوں جمع ہیں۔ اور دوسرے کے بل ہیں۔ سب ماں شریک بھائی بہن «رشتہ ہیں تو حقیقی بھائی بہن بھی» اثر ہوں گے۔ جیسا کہ اہل مسئلہ میں شوم نہ ہوتا۔

سوم: اثر کی بنیاد یہ ہے کہ قوی کو اضعف پر مقدم یا جائے۔ اور قوی کا کم سے کم حل یہ ہے کہ وہ اضعف کے ساتھ شریک ہوتا ہے، میراث کا یہ کوئی اصول نہیں ہے کہ قوی، اضعف کی وجہ سے ساتھ ہو جائے، «حقیقی بھائی بہن» ماں شریک بھائی بہن سے زیادہ قوی ہوتے ہیں (۱)۔

۱۵۰ - عدم شریک کے قائلین کا استدلال: «لعل سے ہے ان میں سے بعض یہ ہیں: اول فرمان باری ہے: «وَالَّذِينَ كَانُوا يُورِثُونَ كَلَانَةً أَوْ مِرَاقًا وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِمَّا الْمُسْلِمِينَ لَأَن كَانَؤَا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّمَنِ» (۲) (اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ اصل ہوں نہ فرع اور اس کے ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے اور اگر یہ لوگ اس سے زائد ہوں تو وہ یک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

کیونکہ بالاتفاق آیت سے مراد خاص طور پر ماں شریک بھائی بہن ہیں، کی پر مفسرین کا اجماع ہے، اور حضرت ابی وسعد بن لی و قاسم کی ترائے: «وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ مِنْ نَحْوِهِ» سے یہی معلوم

ہوتا ہے، لہذا حقیقی بھائیوں کو ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ شریک کرنا ظاہر آیت کے خلاف ہے، اور اس سے ایک دوسری آیت «وَالَّذِينَ كَانُوا أُخُوَّةً وَجِلًا وَبِأَسَاءَ فَسَدَ كَرُ مِثْلُ حَقِّ الْأَنْثَى» (۳) (اور اگر «اثر» چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا) کی مخالفت لازم ہوتی ہے، اس لئے کہ آیت «اُخُوَّةً» سے مراد ماں شریک بھائیوں کے علاوہ تمام بھائی بہن ہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر قرار دیا ہے، لیکن قائلین شریک مرد و عورت میں مساوات کرتے ہیں، «اسی آیت کے خلاف ہے»۔

دہم: ہر ماں بی: «الْحَقُّوا الْمَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلِلْأُولَى دُحْلٌ ذَكَرُ» (۴) (اگر کسی اہل مرض یعنی جسے والوں کو ان کا حصہ دے دو اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچا رہے، وہ ہر بی کے مرد و بیوہ (ارکا ہے) مریض والوں کو ان کا حصہ دینے کا تقاضا یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن کے لئے سارا ٹکٹ ہو، اس لئے کہ وہ ذوی اہل مرض میں سے ہیں، لہذا حقیقی بھائی بہن کی اس میں شرکت خلاف حدیث ہے۔

سوم: اگر مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن میں سے کوئی یک ہو اور بہت سے حقیقی بھائی ہوں تو اس پر جماع ہے کہ ماں شریک بھائی بہن کے لئے چھٹا حصہ «باقی بھائیوں کے سے ٹکٹ (تہائی) ہے»۔ جب ماں بی «لا» میں ایک کو حقیقی بھائیوں پر اس قدر ترجیح ہے تو یہ جائز نہ ہوگا کہ ماں بی «لا» میں سے وہ حقیقی بھائیوں کو ساتھ کریں۔

(۱) سورہ نساء ۷۶

(۲) حدیث کی تحریج بخاری نمبر ۴۸ کے حاشیہ میں آئی ہے

(۳) مسند بیہقی ۲۳۱-۲۳۸

(۴) سورہ نساء ۷۶

غزوین یا غزیمتین یا غزیمتین یا غزیمتین:

۱۵۱- صورت مسئلہ: ایک عورت کا انتقال ہوا، اس نے شوہر، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا، ایک مرد کا انتقال ہوا، اس نے بیوی، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا۔

پہلے مسئلہ میں مرد بعد از انتقال ہے کہ شوہر کے لئے ترک کا نصف وراثت کے لئے شوہر کے حصے کے بعد باقی کا تہائی ہے۔

دوسرے مسئلہ میں بیوی کے لئے چوتھائی وراثت کے لئے بیوی کے حصے کے بعد باقی کا ٹکٹ (تہائی) ہے اور دونوں صورتوں میں باپ کے لئے وہ ہوگا جو شوہر یا بیوی اور ماں کے حصے کے بعد باقی رہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ مرد و عورت جو مال کو تہائی تہائی لیتے ہیں، مرد کی ہے کہ زہدیت (میں بیوی) کے حصے کے بعد، بقیہ کو بھی وہ لے لیں، مثلاً وہ بھی بھائی بہن جو حقیقی یا باپ شریک ہوں، نیز یہ ضابطہ ہے کہ شریک درجے کے مرد و عورت جمع ہوں تو مرد کا حصہ عورت کے حصے کے برابر ہوگا، لہذا شوہر کے ساتھ ماں کو پورے ترک کا ٹکٹ دیا جائے تو وہ باپ سے افضل ہو جائے گی، حالانکہ بیوی کے ساتھ باپ کا حصہ ماں کے حصے کا دو گنا نہیں تھا، اور بعض حضرات کی طرف سے یہ اعتراض وارد نہیں ہونا چاہئے کہ مرد و عورت اپنے کے ساتھ جمع ہوں تو دونوں برابر ہوتے ہیں، یہ نکتہ بقاء جب یہ کہتے ہیں کہ "ضابطہ یہ ہے" تو دلیل کی بنیاد پر کسی فرض سے اس کا کٹنا اس کے منافی نہیں، جیسا کہ اس سے ماں شریک بھائی بہن، مرد و عورت کے حصوں کے برابر ہونے میں خارج ہیں۔

اس عباس رضی اللہ عنہما کے اختلاف کرتے ہوئے کہا: ماں کو دونوں مسئلوں میں مکمل ٹکٹ ملے گا، ان کی دلیل یہ زمان باری ہے: "وَوَرَثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثَّلَاثُ" (۱)۔ اور زمان بیوی: "الْحَقُّوا

الْفَرَائِضُ" (۱) (ذوہی القرض یعنی حصے والوں کو اس کا حصہ دے، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچے وہ قریب کے مراد شریعت (یعنی عصبہ) کا ہے)۔ اور باپ اس صورت میں عصبہ ہے، لہذا ذوہی القرض کے بعد باقی ان کا ہوگا صاحب مفتی فرماتے ہیں جیسا کہ صاحب القدر بنی القاضی نے اس سے نقل کیا ہے کہ دلیل حضرت ابن عباس کے قول کی مؤید ہے کہ صبیہ کرام کا اس کے خلاف اثبات نہ ہوتا۔

۱۵۲- اس دونوں مسئلوں میں اگر باپ کی جگہ "ہوگا تو ماں کے لئے پورے مال کا تہائی ہوگا، یہی حضرت ابن عباس کا مذہب اور حضرت ابو بکر صدیق سے ایک روایت ہے۔

ابن کوفہ نے ہی کو شہم، اعلیٰ مسئلہ میں حضرت ابن مسعود سے نقل کیا ہے۔

امام ابو یوسف نے کہا ہے: "اس کے ساتھ بھی ماں کے سے باقی کا تہائی ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ ہے، اور یہی حضرت ابو بکر صدیق سے روایت ہے، اس روایت کے لحاظ سے انہوں نے داد کو باپ بتایا ہے، اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ باپ کے حق میں رضاء باری: "فَلِأُمِّهِ الثَّلَاثُ" کے ظاہر کو چھوڑ دیا گیا ہے، تاکہ ماں کو باپ پر ترجیح دینا لازم نہ آئے، حالانکہ انوار قرب میں برآمد ہیں۔ البتہ اس کے حق میں انہوں نے قیامت مذکورہ کو اپنے ظاہر پر رکھا ہے، وورثہ ابوہم فلأُمِّهِ الثَّلَاثُ، یہ نکتہ ماں اور "اقرب میں برابر نہیں ہیں۔

۱۵۳- اس مسئلہ کو "غزوین" اس سے کہتے ہیں کہ یہ پتی شہادت کی وجہ سے روشن سار کی طرح تھا، "غزیمتین" اس سے کہتے ہیں کہ رجس میں سے ہر ایک فرض خود کی طرح ہوتے ہیں، اور الدین مراد کی طرح ہیں جو رجس کے حصے کو دینے کے بعد بقیہ پیتے ہیں،

(۱) حدیث کی تصریح بخبرہ عمر بن الخطاب سے ہے۔

رضی اللہ عنہم بھی کہتے ہیں۔ اس لئے کنجائے شعی سے پوچھ تو انہوں نے کہا: اس میں پانچ صحابہ کا اختلاف ہے، اور اس میں حضرت ابو بکر صدیق کا قول شامل کر یا جائے تو "مسندہ نبوی" لے گا۔

مزانیہ:

۱۵۵- صورت مسئلہ: چہ متفرق (مختلف جہتوں کی) نہیں اور شوم اس صورت میں شوم کے لئے نصف حقیقی دونوں بہنوں کے سے ٹکٹین، (تہانی) ماں شریک دونوں کے سے ٹکٹ، اور باپ شریک نہیں مانتا ہیں۔ اصل مسئلہ چہ سے ہوگا، اور اس کا حل تو "لے گا، اس کو "مر" یہ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مرہاں بن حکم کے عہد میں پیش آیا، اور "مر" اس لئے کہتے ہیں کہ دونوں کوں میں مشہور تھا۔

مزانیہ:

۱۵۶- صورت مسئلہ: برابر درجے کی تین جدات، جد، اور تین متفرق نہیں (یعنی مختلف درجات کی) حضرت ابو بکر، مرہاں عباس نے کہا: جدات کے لئے سہ اس اور باقی جد ایسے، اصل مسئلہ چہ سے ہوگا، اور اتحاد سے صحیح ہوئی، حضرت علی اور بن مسعود نے کہا: حقیقی بہن کے لئے نصف، اور باپ شریک بہن کے سے ٹکٹین، (تہانی) کی تکمیل کی خاطر سہ (چھنا)، جدات کے سے سہ، اور جد کے سے سہ۔ حضرت ابن عباس سے ایک شاذ روایت میں ہے: جدہ (مائی) کے لئے سہ اس اور باقی جد کے سے، زید نے کہا: جدات کے لئے سہ اس، اور باقی جد، حقیقی بہن اور باپ شریک بہن کے درمیان چار حصوں میں تقسیم ہوگا، پھر باپ شریک بہن کو جو باقی ہے اسے حقیقی بہن کو لوائے گی، اصل مسئلہ چہ سے ہوگا، اور اس کی تصحیح سفر سے ہوئی، اور منقہ یورپیہ سے ہوگا، جدات کے سے چہ، حقیقی بہن کے

اور "غریب" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مسائل فرض میں انوکھے ہیں، اور "عمرتین" اس لئے کہتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے سب سے پہلے اس دونوں مسئلوں میں ماں کے لئے ٹکٹ باقی کا فیصلہ کیا، جمہور صحابہ اور بعد کے علماء نے ان سے موافقت کی (۔۔۔) کچھ اور بھی مستثنیٰ مسائل ہیں جن کا ذکر آچکا ہے، ان دو مسائل کا ذکر بھی پیچھے چھوڑنا تھا، بین بغیر تفصیل کے، اس لئے ان دونوں کو لگ سے ذکر کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی، اور ان دونوں کی اہمیت بھی ہے۔

خرقا، (شکاف والا):

۱۵۴- صورت مسئلہ: ماں ہو، بہن اس کو "تہانی" اس لئے کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں صحیح پر کرام کے قول بہت مختلف ہیں، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: ماں کے لئے تہانی، اور باقی ۱۰۰ کے سے ہے، حضرت زید نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی ۱۰۰، اور بہن کے، درمیان تین حصوں میں تقسیم ہوگا، حضرت علیؓ نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ، بہن کے لئے نصف اور باقی دوا کے لئے چہ اور حضرت ابن عباسؓ سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں بہن کے لئے نصف، اور باقی ماں باپ کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، اور دوسری روایت میں (اور یہی حضرت عمر کا قول ہے) بہن کے لئے نصف، ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی دوا کے لئے ہے، اس مسئلہ کو "عثمانیہ" کہا جاتا ہے، کیونکہ حضرت عثمان نے تباہی اجماع کو توڑتے ہوئے فرمایا: ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی دوا اور بہن کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے اس کا نام "خرقا،" (شکاف والا) پڑا، اور اس مسئلہ کو "مثلاً عثمان، مرہاں بن مسعود، ثمتہ شعی" (۱) مسریہ ص ۳۲۲، ۳۳۳، ادب المفرد ۵۵۵، الشرح المکیر ۴۱۱، ۴۱۲، طبع دار الفکر، اتحاد مع الشریعہ ص ۴۵۔

سے اس کا پنا حصہ اور اس کی بہن کا حصہ مل کر پندرہ ہوگا، اور جد کے سے پندرہ، اس کو "مزید" اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے بارے میں مردانیت سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے یہ جوابات دیے۔

دیناریہ:

۱۵۷- صورت مسئلہ: زوجہ جود، بنات (دو بیٹیاں) مارد بھائی، اور ایک حقیقی بہن اور اس کے درمیان ترک چھ سو دینار ہے، جد کے لئے سولہ (سو دینار) وہ بیٹیوں کے لئے تین (چار سو دینار) زوجہ کے سے شمس (مٹھواں) (تاجر دینار) بچیں دینار باقی بچے۔ یعنی کو... دینار، ہر بہن کو ایک دینار ملے گا اس لئے اس مسئلہ کو "دیناریہ" کہا جاتا ہے، اس مسئلہ کو "داوید" بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اس مسئلہ کے بارے میں داوود حنی سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے اسی طرح کی تقسیم کی تو بہن نے لام ابو حنیفہ کے پاس آکر عرض کیا: یہ ابھائی مر گیا، اس کا ترک چھ سو دینار ہے اور مجھے صرف ایک دینار ملا، تو انہوں نے فرمایا: ترک اس سے تقسیم کیا؟ اس نے کہا: آپ کے ثمار... ہوا حانی کے تو انہوں نے کہا: وہاں انسانی نہیں کرتا، یا تیرے بھائی کے جد کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھپا دیا تیرے بھائی کے وہ بیٹیوں کو چھوڑ ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھپا دیا تیرے بھائی کے بیوی چھوڑی ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھپا دیا تیرے ساتھ بارہ بیویوں کو چھوڑ ہے؟ اس نے کہا: ماں، تو انہوں نے کہا: تب تمہارا حق ایک دینار ہے۔ یہ مسئلہ ایک نیلی امر چیتاں ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ایک شخص نے چھ سو دینار اور مرد عورت سے دو ارٹ چھوڑے ان میں ایک رٹ کو صرف ایک دینار ملا۔

متحان:

۱۵۸- صورت مسئلہ: چار بیویاں، پانچ جدات، سات بیٹیاں،

اور نو ماں شریک ہیں، اصل مسئلہ چوبیس سے ہوگا، بیویوں کے سے شمس (آنکھوں حصہ) تین جدات کے سے سولہ (چھٹا) چار بیٹیوں کے لئے تین (تہائی) سولہ، مردانوں کے سے بقیہ ایک حصہ جنہوں اور دینار کے مد کے درمیان موفقت نہیں، ورنہ ہی خود قسم کے دینار کے مد کے درمیان موفقت ہے لہذا اس کو ایک اورے میں ضرب دینے کی ضرورت ہے اس سے چار کو پانچ میں ضرب... حاصل ضرب میں ہوگا پھر میں کو سات میں ضرب دو، حاصل ضرب ایک سو چالیس ہوگا، پھر ایک سو چالیس کو نو میں ضرب... حاصل ضرب ایک سو ساٹھ ہوگا، اس کو اصل مسئلہ چوبیس میں ضرب... حاصل ضرب چھتیس ہوگا سو چالیس ہوگا، اور اسی سے مسئلہ کی تصحیح ہوگی، "اقتحان" کی وجہ یہ ہے کہ کہا جاتا ہے: ایک شخص نے چند اصناف کے درنا و چھوڑے، ہر صنف کی تعداد اس سے کم ہے، اس مسئلہ کی تصحیح میں ہزار سے زائد ہی سے ہوتی ہے۔

مامونہ:

۱۵۹- صورت مسئلہ: ماں باپ اور بیٹیاں، پھر ایک بیٹی کا انتقال ہو اور اس نے درنا و چھوڑے اور اس مسئلہ کو "مامونہ" اس سے کہتے ہیں کہ مامون نے بصرہ کے لئے قاضی کی تعیین کا رد کیا، بیٹی ہیں اٹھ اس کے سامنے پیش کیے گئے، مامون نے ان کو (کم سی) کی وجہ سے تیرہ سمجھا تو ان سے اس مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا، بیٹی ہیں اٹھ نے کہا: میرا مومن ایسا ہے کہ پامائیت مرد و عورت؟ یہ سن کر مامون سمجھ گیا کہ ان کو مسئلہ کا علم ہے، اس لئے ان کو عہدہ دے کر قاضی بنادیا۔

اس مسئلہ کا حل پہلے میت کے بدلے سے بدل جائے گا نصیب یہ ہے کہ پامائیت مرد ہوگا یا عورت، مرد ہو تو پامائیت مسئلہ چھ سے

ارجاف ۱-۲

ہوگا: دو ٹریوں کے سے دو شٹ (دو تہائی)، اور والدین کے لئے
سدر سدر، پھر ایک ٹری جس کا انتقال ہو اس کے ورثہ میں
بہن، جد صحیح (دو)، جد صحیح (دو بی) ہو تو جد کے لئے سدر اور
بقیہ جد کے سے ہوگا اور بہن ساتھ ہے، یہ حضرت ابو بکر کے قول کے
مطابق ہے، حضرت زید نے نمازہ جد کے لئے سدر اور بقیہ بہن اور
دو کے درمیان میں حصوب میں تقسیم ہوگا اور منافی کی تصحیح ہوگی۔ اور
گر پہلی میت عورت ہو تو مرنے والی ٹری نے: بہن، جد صحیح (مائی)
اور جد فاسد (ماما) چنوز تو جدہ کے لئے سدر، بہن کے لئے نصف،
اور بقیہ بی دو سو پر رہے ہوگا، اور جد فاسد بالاجماع ساتھ ہے،
"الاختیار شرح مختار" میں اسی طرح ہے (۱)۔

ارجاف

تعریف:

۱- ارجاف لغت میں: سخت بے چینی کو کہتے ہیں، اور اس کا اطلاق
بہن خرموں کے چھیننے، اور رفتوں کے تڑپنے پر بھی ہوتا ہے، یہ تک
اس لئے ہے کہ لوگوں میں بے چینی پیدا ہوتی ہے (۲)۔

فقہاء کے یہاں ارجاف کا استعمال: لوگوں کو فکر مند و پریشان
کرنے کے لئے عذہ کی تلاش اور جھوٹی، بے بنیاد باتوں کی اشاعت
کے معنی میں ہوتا ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تحذیل:

۲- تحذیل: لوگوں کو جنگ سے روکا، اور جنگ کے سے نکلنے سے
نہایت بیدار کرنا، مثلاً یہ کہنے: وقت سخت نرمی کا ہے، سخت مشقت
ہے، وغیرہ، لہذا تحذیل: لوگوں کو جنگ کے سے تدارک ہونے سے
روکنا، اور ارجاف: مسلمانوں میں بے چینی پیدا کرنا ہے، اس اعتبار
سے "ارجاف"، "تحذیل" سے عام ہے (۳)۔



(۱) لسان العرب: ۱۰ (ردھ)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲۳۵/۱۳ طبع دارالکتب، تفسیر سورۃ الزاب آیت ۶۰، ۶۱، ۶۲
المجلد علی شرح المصباح ۹۵/۳ طبع دارالاجیاء التراث العربی بیروت، مغنی
۲۵۱/۸ طبع مکتبۃ المریض۔

(۳) لسان العرب: ۱۰ (تحذیل)، احکام القرآن ج ۳ ص ۵۸۳

ارجاف ۳-۵

ب- شامت:

۳- شامت کا لغوی معنی: ظہار ہے اور اصطلاح میں: ایسی چیزیں
جو شہرہ بن کو چھپانا چاہئے، یوں کہ لوگوں پر عیب آتا ہے، اور ان سے
حدیث میں ہے: "ایما دجل اشاع علی دجل عودہ لیشیہ
بہا" (۱) (جس نے کسی کی پردہ داری کی تاک اس پر عیب
پڑے گا)۔

جمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- ارجاف حرام ہے، اس کو چھوڑنا واجب ہے، کیونکہ اس میں
مسلمانوں کی بے رسانی ہے۔ اور ارجاف کرنے والا مستحق تعزیر
ہے (۲) ہر ماہ وری ہے: "لئن لم یستہ العافقون والذہب فی
قلوبہم موعظ والمؤجفون فی المہینۃ لنعربک بہم ثم
لا یحارزوک فیہا الا قلیلاً مملوین ایسما ثقفوا احدثوا
وافتنوا تفتیلاً" (۳) اگر منافقین اور وہ لوگ بارگاہ میں جن کے
دلوں میں رک ہے، اور جو مدینہ میں انہیں لایا کرتے ہیں تو ہم نہ مر
آپ کو ان پر مسلہ کریں گے پھر یہ لوگ آپ کے پاس مدینہ میں اس
قدرے قلیل رہنے پائیں گے اور وہ بھی پھٹکار پڑے ہوئے جہاں کہیں
بھی مل گئے پکڑ لئے گئے اور ان کے نگرے اڑا دیئے گئے)۔

قرطبی نے کہا: "نعربک بہم" یعنی ہم آپ کو ان پر مسلہ
کریں گے، آپ کا صفایہ کریں گے (۴)۔

حنوفی علماء کو اطلاق ہوا کہ کچھ منافقین لوگوں کو غزوہ بدر تک میں

جانے سے روک رہے ہیں، تو آپ نے ان کے پاس طلحہ بن عبید اللہ
کو چند صحابہ کے ساتھ بھیجا، اور ان کو یہ حکم دیا کہ جاؤ گے گھر میں کو
ہا دیں، اور حضرت طلحہ نے ایسا ہی کیا (۱)۔

۵- نام کے لئے ناجائز ہے کہ اپنے ساتھ جہاد میں جھوٹی خبر
پھیلائے، دالے کو لے جائے (۲) اس لئے کہ فرماں باری ہے:
"ولکن کفرہ اللہ انہما انہم فطہم وقیل افعدوا مع
القاعدین، لو خرجوا فیکم ما زادوکم الا عبلاً ولا
ضعوا خلالتکم یغویکم العینۃ" (۳) (لیکن اللہ نے ان کے
جانے کو پسند ہی نہ کیا اسی لئے انہیں جہاد سے روک دیا گیا کہ بیٹھے
رہنے، انہوں کے ساتھ بیٹھے رہو، اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر
چلتے تو تمہارے دلیاں فساد ہی بڑھاتے یعنی تمہارے دلیوں کو
پر داری کی فکر میں، مڑے، مڑے پھرتے)۔

اگر کوئی جھوٹی خبر پھیلائے ۱۰۰ نوبت کے ساتھ چلا جائے تو اس
غیبت سے اس کے لئے حد نہیں لگایا جائے گا، اور نہ ہی اس میں
سے اس کو عیب کے طور پر دیا جائے گا (۴)۔

فقہاء نے ارجاف کے احکام "کتاب الجہاد" اور مال غنیمت کی
تقسیم میں ذکر کیے ہیں۔

- (۱) معجم الکام ص ۲۱۰ طبع المطبعہ المہدیہ، اس حدیث کو ابن ہشام نے
اسیرۃ (۲/۵۷۴ طبع مطبعہ المجلدی) میں روایت کیا ہے۔
- (۲) حاشیہ قلیوبی ص ۱۹۲، انہی ص ۵۱/۸ طبع مکتبۃ المیراث المدینہ۔
- (۳) سورہ توبہ ص ۶۷-۷۷۔
- (۴) انہی ص ۵۱/۸ حاشیہ لاجل علی شرح الصحاح ص ۵۵، حاشیہ قلیوبی ص ۹۳۔

- (۱) لسان العرب: مادہ (ھج)۔
- (۲) نکاح القرآن للکام ص ۲۵۸ طبع المطبعہ المہدیہ لہمرب، عمدة ألباب
الحنوفی ص ۸۲ طبع ۱۳۰۲ھ۔
- (۳) سورہ انفار ص ۱۰-۱۱۔
- (۴) تفسیر قرطبی ص ۶/۲۳۔

اُرحام ۵-۶

و مدین کے علاوہ قارب کے ساتھ حسن سلوک:

۵- حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صدہا احسان کے حکم میں باپ کے تقال کے بعد نہ بھائی باپ کی طرح ہے، اسی طرح "اور چچہ پرکا ہو، "ریت کی بہن" اور خالہ صدہا احسان میں ماں کی طرح ہے۔

قریب ترین قریب ہی کو شافیہ میں سے زکشی نے چچا "رخالہ کے درجے میں اختیار کیا ہے۔ یونکہ وہ چچا کو باپ کے درجے میں "رخالہ کو باپ کے درجے میں رکھتے ہیں اس لئے کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے: "لی الحالۃ بمنزلۃ الأم، ولی عم الرجل صنو أمیه" (۱) (خالہ ماں کے درجے میں ہے، اور چچا باپ کے درجے میں ہے)۔

بہن زکشی کی بات امر شافیہ کے خلاف ہے، اس لئے کہ والدین خصوصیت سے حافظہ امتام "حسن سلوک میں ایسے اہل درجہ و درجہ مقام پر ہیں کہ بقیہ رشتہ داروں کو اس درجہ کا حافظہ امتام اور حسن سلوک حاصل نہیں ہے، شافیہ نے سابقہ صحیح احادیث کا جو بے بنیاد اس پر عمل کے لئے کسی خاص سلسلہ میں مشابہت (مماثلت) کے جیسے احکام کا ثابت ہونا) کافی ہے، مثلاً خالہ اور ماں کے تعلق سے پرورش اور باپ اور چچا کے تعلق سے اکرام اور احترام میں مشابہت و مناسبت ہے (۲)۔

کن رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی مطلوب ہے؟

۶- کن رشتہ داروں کے ساتھ احسان مطلوب ہے؟ اس سلسلہ میں

(۱) حدیث: "عم الرجل صنو أمیه...." کی روایت مسلم (۳۷۷۷) طبع عمش الجندی (اور ابوداؤد) (مسن المعبود ۳۲/۳ طبع المطبعۃ الصادقہ دہلی) سے روایت ابویہ کی ہے اور حدیث: "لی الحالۃ بمنزلۃ الأم...." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۰۳ طبع المنقح) ورنزدی (۳۳۳ طبع مصطفیٰ نجفی) نے روایت براء بن عازب کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۷۳، ابوداؤد ۶۱/۲۔

علماء کی اور میں ہیں:

اول: خاص طور پر رحم محرم (نکاح کی حرمت والے) کے ساتھ احسان مطلوب ہے، دوسرے رشتہ داروں کے ساتھ نہیں، یہی حنفیہ کے یہاں ایک قول "مالکیہ کے یہاں غیر مشہور قوال ہے، ورنہ ابجد میں جو خطاب کا قول ہے (۱)۔ انہوں نے کہا ہے: اس سے کہ اگر تمام اقارب کے ساتھ احسان واجب ہو تو سارے انسانوں کے ساتھ واجب ہوگا "یہ شواہد ہے، لہذا کسی قرابت کی تحدید ضروری ہے جس کے ساتھ احسان واجب ہو، اس کے حق میں قطع رحمی حرام ہو، "رہ رحم محرم (حرمت نکاح) کی قرابت ہے۔

قرمان نبوی ہے: "لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها ولا علی بنت أختها وأختها فإیکم إذا فعلنم ذلك قطعتم أرحامکم" (۲) (کسی عورت کو اس کی پھوپھی یا اس کی خالہ یا اس کے بھائی یا اس کی بہن کی بیٹی کے ساتھ نکاح میں نہ لایا جائے کہ اگر تم ایسا کرے گے تو قطع رحمی ہوگی)۔

دوسرے رشتہ دار کے ساتھ احسان کا مطلوب ہے، خواہ وہ حرمت دار ہو یا نہ ہو، یہی حنفیہ کا قول، مالکیہ کے یہاں مشہور قوال اور امام احمد کی تصریح ہے، "امرا شافیہ کے مطابق سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، یونکہ شافیہ میں سے کسی نے احسان کو رحم محرم (حرمت نکاح والے

(۱) البحر الرائق ۵۰۸/۸، الخیاطی علی الحد ۳۰۵/۳، الفکر الدینی ۸۵۲/۲، کلیۃ الطالب العربی ۳۳۹/۲، کتاب الشریعہ ۵۰۷۔

(۲) حدیث: "لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها...." کی روایت ابوداؤد (مسن المعبود ۳۲/۳ طبع المطبعۃ الصادقہ دہلی) سے قریب انہی الفاظ میں کی ہے لیکن آخری حصہ "فإیکم إذا فعلنم" اس میں نہیں ہے اس کی اصل صحیحین میں ہے اس کے آخری حصہ کو طبرانی نے المجموع الکبیر (۱۱/۳۳۳) میں نقل کر دیا اور توفیق عراقی (مسن روایت کبیر) نے تصحیح: الفروق للقرطبی ۳۷۷۔

وہ ابو الخطاب کے نزدیک محض سلام کر لینا کافی نہیں (۱)۔

جیسے کہ جو رشتہ دار غائب (دور) ہوا اس کے حق میں صلہ رحمی خط و کتابت سے ہوتی ہے، اس کی حقیقہ مالکیہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے، لیکن یہ حکم والدین کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کا ہے، والدین اگر آنے اور ملنے کا مطالبہ کریں تو صرف خط و کتابت کافی نہیں (۲)۔

اسی طرح اقارب پر مال خرچ کرنا ان کے ساتھ صلہ رحمی سمجھا جاتا ہے اس سے کہ فرما رہی ہے: "الصدقة علی المسکین صدقة و علی ذی الرحم ثنتان صدقة و صلة" (۳) (مسکین پر صدقہ، صرف صدقہ ہے جب کہ رشتہ دار پر صدقہ صدقہ، و صلہ رحمی وہ ہے)۔

مصطفیٰ و رثا فعیہ کی خدمت کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مال وار اپنے حاجت مند رشتہ دار سے ملاقات کرے یا اکتفا کرے تو یہ اس کی طرف سے صلہ رحمی نہیں اگر وہ اس کے اپنے رشتہ دار سے کرے (۴) صلہ رحمی کے تحت ہر طرح کا احسان داخل ہے جس سے صلہ رحمی ہو (۵)۔

= اسی میں کہہ اس کے طریق و ایک دوسرے سے تقویٰ حاصل ہے

(۱) الخطاوی علی الدرر ۲۰۵، کتبیہ الطالب الملبانی ۳۹۲، نہایت لکھناج ۶۶، آداب الشریعہ ۵۰، الفواکیر الدروانی ۸۶/۲

(۲) الخطاوی علی الدرر ۲۰۶، الفواکیر الدروانی ۸۶، کتبیہ الطالب الملبانی ۳۹۳، البحر علی الخطیب ۲۲۹

(۳) حدیث "الصدقة علی المسکین" کی روایت ترمذی (۳۸۳) طبع مصطفیٰ بھٹائی (۱) ہے اور اس کو حسن کہا ہے، نیز امام احمد (۳۷۷) طبع ابن عساکر (۱) طبع حیدر آباد دکن) نے بروایت کمال بن عامر کہا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے

(۴) الخطاوی علی الدرر ۲۰۵، الفواکیر الدروانی ۸۵، کتبیہ الطالب الملبانی ۳۹۲، حلیہ لکھناج ۵۹۹، البحر علی الخطیب ۲۲۹، بحری مع شرح الکبیر ۵۰۵، کتاب التنازع ۲۵۲

(۵) شرح روض الطالب ۸۶، کتبیہ الطالب ۳۹۲، ابن عساکر ۳۷۷

صلہ رحمی کی شریعت کی حکمت:

۱۰- صلہ رحمی میں بڑی حکمتیں ہیں، اس کی اہمیت کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے: "من سرہ ان یسط لہ ردقہ او یسألہ فی اثرہ فلیصل رحمہ" (۱) (جس شخص کو اس بات سے خوش ہو کہ اس کا رزق بڑھے اور اس کی عمر وازر ہو تو وہ صلہ رحمی کرے)۔ من جملہ اور بہت سے فوائد کے جن کی طرف فقہاء نے اشارہ کیا ہے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و رضا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے صلہ رحمی و رشتہ داروں کو خوش کرنے کا حکم دیا ہے۔

نیز مرد و عورت (انسانی و کار اور اہل صفات) میں اضافہ اور مرنے کے بعد ثواب میں زیادتی ہوتی ہے، کیونکہ اس کی موت کے بعد جب اس کے احسانات کو لوگ یاد کریں گے تو اس کے لئے دعا میں کریں گے (۲)۔

قطع رحمی (رشتہ کا توڑنا):

۱۱- شافعیہ میں سے دن جہنمی نے قطع رحمی کی صورتوں کا ذکر کیا ہے، اور مالکیہ میں سے صاحب تہذیب الفرق نے ان سے موافقت کی ہے۔

ابن جر نے اس سلسلہ میں ۱۰ راویوں کی ہیں:

اہل رشتہ داروں کے ساتھ بد سلوکی۔

۱۰: ایسا کام جو حسن سلوک کے ترک تک پہنچ جائے، لہذا اگر

(۱) حدیث "من سرہ ان یسط لہ ردقہ..." مسلم (۹۸۲) طبع عیسیٰ بھٹائی نے بروایت اس کی ہے نیز بخاری (فتح المبارک ۳۱۵/۱۰ طبع استغیہ) نے بروایت ابن عمر بن ابی القحطیب کی ہے

(۲) ابن عساکر ۵/۲۷۳، کتبیہ الطالب الملبانی ۳۹۲، حلیہ لکھناج ۵۹۹، البحر علی الخطیب ۲۲۹، الفواکیر الدروانی ۸۵، الفرق لقرنی ۸۶، الفواکیر الدروانی ۸۶/۲

وَيُعْلَنُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ النَّعْمَةُ وَلَهُمْ سُوءُ
الْعَذَابِ" (۱) (اور جو لوگ اللہ کے عہد کو اس کی پختگی کے بعد توڑتے
رہتے ہیں اور اسے کاٹتے رہتے ہیں جس کے لیے اللہ نے جوڑے
رہنے کا حکم دیا ہے "اور زمین پر فساد کرتے رہتے ہیں یہوں پر عنت
ہوئی "اور ان کے لیے اس جہاں میں ثوابی (ہی) ہے۔)

میت کے لیے ضروری امور میں رشتہ و روض کو مقدم کرنا:
۱۳- ائمہ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ میت کے سے ضروری چیزوں میں غسل،
خسول، نہار، حنا زرد "ورقہ فین" میں اقرار ب کو مقدم یا جائے گا، البتہ بعض
فقہاء، رشتہ داروں پر زمین کو مقدم کرتے ہیں، بعض فقہاء والوں پر
بھی (موشمس جس کے لیے میت کی بیوی) کو مقدم کرتے ہیں (۲)۔
میت کی مہر، حنا زرد، غسل "ورقہ فین" میں حکم مختلف ہوتا ہے، اس سلسلہ
کے تفصیلی احکام فقہاء اصطلاح: "ایمانہ" میں ذکر کرتے ہیں۔

اقارب کے لیے ہبہ:

۱۴- اگر انسان اپنے رشتہ دار کو ہبہ کرے، "اور رشتہ دار کے اس پر قبضہ
کرنے کے بعد ہبہ کرنے والا رجوع کرنا چاہے تو "لا" کے بعد "و کو ہبہ
کرنے کے بعد رجوع کرنا بالاتفاق ممنوع ہے، البتہ اولاد کو ہبہ کرنے
کے بعد رجوع کرنے کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں:

الف۔ رجوع ممنوع ہے، یہی حنفیہ کا قول اور امام احمد کی ایک
روایت ہے (۳)، اس لیے کہ حاکم کی مرفوع روایت میں ہے: "إِذَا

(۱) سورہ بقرہ/۲۵۔

(۲) دیکھئے فقہاوی الجندیہ ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات، ابن ماجہ ۱/۸۰۶، مسند ابی یوسف ۲/۴۱۲، مفتی محمد امجد علی صاحب القضاۃ
۱/۳۷۷۔

(۳) البحر ۲/۳۰۷، فتاویٰ علی الہدیہ ۳/۳۲۷، فقہاوی المہدیہ ۳/۵۸۲،
المعنی مع الشرح الکبیر ۱/۲۷۱۔

یک مکلف (عائق بالغ) شخص اپنے رشتہ دار کے ساتھ اپنی سابقہ
صدہ جہی و حسرت کو بغیر کسی شرعی مذر کے "تم" کرے تو اس کو قطع جہی
کرنے والا کہنا صحیح ہے، بعض علماء نے (جیسا کہ گذرا) اسے "مادہ
بہرہ و شمار" کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے (۱)۔

صدہ حسرت کی وصیت کے تحت سے مذر الگ الگ ہے، مافیہ مالکیہ
نے ترک، ثالث کے مذر کی تحدید یہ مذر کے ساتھ کی ہے، جس کی
بنیاد پر نہار جمعہ چھوڑی جاسکتی، "وہوں میں قد رشتہ تک یہ ہے کہ: "ہوں" فیض
میں ہیں، اور اس کا چھوڑنا سناؤ "بہرہ" ہے، اگر ہو مایل طور پر صدہ احسان کرنا
تھا اور اپنی سخت ضرورت یا مال ختم ہونے یا اجاب شریعت میں غیر رشتہ دار کو
مقدم کرنے کی وجہ سے مالی احسان نہ کرے تو یہ مذر رہا جائے گا (۲)۔
ورخط و کتابت نہ کرنے کا عذر یہ ہے کہ کوئی معتبر پیغام نہ ملے (۳)۔
مالکیہ کے یہاں ایک اور عذر کا اضافہ ہے وہ یہ کہ مال دار رشتہ دار
اپنے فقیر رشتہ دار سے تکبر سے پیش آئے تو اس صورت میں فقیر
رشتہ دار کے ذمہ صلہ جہی واجب نہیں ہے (۴)۔

قطع جہی کا حکم:

۱۲- وہ رشتہ جس کو جوڑنے کا حکم ہے اس کو توڑنا بالاتفاق حرام
ہے (۵)، اس لیے کہ فرمان باری ہے: "وَالَّذِينَ يَقْطَعُونَ عِيْدَ
اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوْصَلَ

(۱) الفرواۃ ۲/۸۷، تہذیب الفروق ۱/۵۹، تحت المحتاج ۴/۳۰۸۔

(۲) الفرواۃ ۲/۹۲، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات،
الخطاوی علی المذہب ۳/۲۰۵۔

(۳) الفرواۃ ۲/۸۰، الفواکیر الدواۃ ۲/۳۸۶، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰۔

(۴) الفواکیر الدواۃ ۲/۳۸۶۔

(۵) صحیحہ ابن ماجہ ۳/۷۷، الفواکیر الدواۃ ۲/۳۸۶، حاشیہ المشرع علی شرح
ابن ماجہ ۳/۹۳، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، الفرواۃ ۲/۱۲، فتاویٰ ابن تیمیہ
۳/۳۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۷۳۔

قارب کے سے وصیت:

۱۶- غیر وراثتہ و روہ کے لئے وصیت بالاتفاق جائز ہے۔

جمہوری رے یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنے غیر وراثتہ وارثین کو وصیت کی تو اس میں والدین اور اولاد داخل ہیں بشرطیکہ ان کو وراثت سے روک دیا گیا ہو، اس لئے کہ عام ممانعتی وراثت کے سے وصیت ہے (وہ یہ وراثت نہیں)۔ حنفیہ کے نزدیک یہ داخل نہیں ہوں گے، اس سے عرف میں والدین یا اولاد کو اقارب وراثتہ وار نہیں کہا جاتا ہے۔ اگر کو قارب کہہ دیا جائے تو یہ قطعاً حرام ہوگی۔

دو اہل الاطلاق داخل ہے، یہی حنفیہ کے یہاں ظاہر روایت اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے (۱)۔

جو لوگ ”جد“ (دادا) کے داخل ہونے کے قائل ہیں، ان کے درمیان جد کی تحدید کے بارے میں تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ انسان کا قریب ترین دادا داخل ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے (۲)۔

ب۔ باپ کا دادا داخل ہے: یہ حنبلیہ کا قول ہے اور فقہاء حنبلیہ نے امام ابو یوسف اور امام محمد کے اس قول کو اسی پر محمول کیا ہے کہ اسدم میں اس کے سب سے اخیر دادا پر مال وصیت صرف ہوتا ہے۔ فقہاء حنفیہ کا کہنا ہے: یہ اس کی بات ہے جب انسان کے رشتہ و روہ میں ان لوگوں کی مٹرت نہیں تھی جو اس کے قریب ترین مسدود باپ کی طرف منسوب ہوں جب کہ ہمارے اس دور میں دو ماقابل شمار حد تک کثرت سے ہیں، لہذا وصیت وصیت کرنے والے

(۱) ابن ماجہ ۵۳۹۵، مسند احمد ۵۰۸/۸، قطاب ۳۷۳/۱، النوادر ۵۸/۵، شرح الروض ۵۲۳، اشروانی علی التحدید ۵۸/۷، الخرش ۵۸/۵، الخواص ۵۳۳/۳۔

(۲) تحفہ المحتاج مع حاشیہ شروانی و رد حاشیہ ابن قاسم عباسی ۵۸/۷۔

کے باپ کی اولاد، اس کے دادا کی اولاد، اور اس کے باپ کے دادا کی اولاد، اس کی دادی، اور اس کی ماں کی دادی کی اولاد پر صرف ہوگی، اس سے زائد لوگوں پر صرف نہیں ہوگی۔

ج۔ جد چہارم (چچہ دادا) سے آگے صرف ہوگی، یہ حنبلیہ کی ایک روایت ہے (۱)۔ اور مذکورہ ”جد“ کی اولاد اقارب میں داخل ہیں (۲)۔

حنفیہ کے یہاں (سابقہ اختلاف کے ساتھ) اور شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں اختلاف (پوتے) دادا کی طرح ہیں اور مالکیہ کا ظاہر کلام یہ ہے کہ دو اقارب میں داخل نہیں ہیں (۳)۔

۱۷- أرحام کے لئے وصیت میں (اگر ان کی تحدید و محدودیت مذکور ہو نہ ہو) ہیں، اور سب کا احاطہ کرنا اور ان میں سے ہر ایک کو دینا ضروری ہے، اس پر اتفاق ہے، اور اگر اس کی تحدید ”جد“ نہ ہو تو اس میں اختلاف، تسبیل ہے، جس کے لئے ”وصیت“ کی بحث کی گئی ہے۔ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، و حنفیہ میں محمد بن حسن کے نزدیک اس سلسلہ میں قریب، بعید میں کوئی تفریق نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: اقرب فالاقرب کے اعتبار سے رحم محرم (محرم رشتہ داروں) کو مقدم کیا جائے گا، اور اگر کوئی رشتہ دار نہ ہو تو کنیز و یک وصیت باطل ہے، اور اگر کوئی ایک ہو تو نصف لے گا۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں مال و رافقیہ برابر ہیں۔ مالکیہ کے یہاں ان میں اگر کوئی حاجت مند، یا دوسرے سے زیادہ ضرورت مند ہو تو اس کو ترجیح دینا واجب ہے، یعنی اس کو

- (۱) اسی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۱، ۵۵۰، مسند احمد ۵۰۸/۸۔
(۲) مسند احمد ۵۰۸/۸، الخرش ۵۲۳/۳، شرح الروض ۵۲۳/۳، اسی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۱، قطاب ۳۷۳/۱، اسی ۵۳۹/۳۔
(۳) ابن ماجہ ۵۳۳/۳، الحاج و طہ ۳۷۳/۱، شرح الروض ۵۳۳/۳، اسی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۱، قطاب ۳۷۳/۱، اسی ۵۳۹/۳۔

ایک ضعیف قول ہے (۱)۔

ب۔ ماتحت کی کھائیاں، بال اور سینہ کے اوپر کا حصہ و ردائوں پر اس کے اطراف اور اڑائی وغیرہ کو، یحنا جرز ہے، یہاں لکھیا قاتوں ہے (۲)۔
ج۔ چہ و زبیران، ماتحت، پیر مر، اور پنڈلی، یحنا جرز ہے، یہ ناجاہ کی رائے ہے (۳)۔ لہذا اس کے ر ایک پنڈلی اور سینہ کو، یحنا جرز ہے، یہ احتیاج ہے، حرام نہیں۔

د۔ سر، چہ و سینہ، پنڈلی اور بارہ کو، یحنا جرز ہے، یہ حنفی کی رائے ہے (۴)۔

عورت کے لئے مرد کی ناف اور گلنے کے درمیانی حصہ کو دیکھنا حرام ہے، مالکیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں دوسرا قوں (دور بھی ان کے یہاں صحیح ہے) یہ ہے کہ مرد اپنی خرم عورتوں کے جس حصہ کو دیکھ سکتا ہے عورت مرد کے اسی حصہ کو دیکھ سکتی ہے (۵)۔ جس کو یحنا حرام ہے اس کو چھنا بھی حرام ہے، اس لئے کہ چھونے میں لذت زیادہ ہے (۶) اور بالاتفاق محارم کے ساتھ خلوت جرز ہے (۷) اس احکام کی تفصیلات اپنی اپنی اصطلاحات میں ہیں۔

نکاح میں اقارب کی ولایت:

۲۲۔ مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں محمد بن الحسن کے یہاں عصبہ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے ولایت نکاح میں کوئی حق

نہ ہے، مالکیہ نے صرف والد کا اور مالک کا نفقہ واجب کیا ہے، اس سے کہ وہ حقیقی باپ کے معنی میں نہیں ہے، اسی طرح مالکی و لاء بھی "اصول فروع" کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے، و اس کے ذمہ میں نفقہ صرف حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں واجب ہے، اللہ حنفیہ نے صرف خرم رشتہ و ر نفقہ واجب کیا ہے، و اس کا نہیں، جب کہ حنابلہ کے یہاں توسع ہے۔ انہوں نے ر وارث کے سے نفقہ واجب کیا ہے، و غیر وارث کے مارے میں، و ر ہستی ہیں، یہ اس صورت میں ہے جب کہ و ذوی الارحام جو نہ فرض کے طور پر وارث ہوتے ہیں نہ عصبہ کے طور پر ان کے علاوہ میں سے ہوں، و ر ذوی الارحام میں سے ہوں تو نہ ان کا نفقہ واجب ہے، و ر نہ ہی ان کے ذمہ واجب ہے، ہاں حنابلہ میں سے ابو الخطاب ن کا نفقہ وارث کے ذمہ نفقہ واجب قرار دیتے ہیں، و ذوی القربى یا مصہبات میں سے کوئی نہ ہو (۱)۔

رشتہ داروں کے نفقہ کے دلائل اس کی شرائط اس کی مقدار، اس کا ساتھ دینا اور دوسرے حتام مطالبہ "نفقہ اقارب" میں آئیں گے۔

محرم کے تعلق سے دیکھنے، چھونے اور خلوت کا حکم:

۲۱۔ رجم غیر محرم (ما خرم رشتہ و ر) دیکھنے، چھونے اور خلوت کے حکم میں جہنمی کی طرح ہے، دیکھنے اصطلاح: (جہنمی)۔

خرم رشتہ داروں میں سے رجم عورتوں کو دیکھنا شکیہ ثبوت سے نہ ہوتا اس کے بارے میں فقہاء کی تفسیر آتی ہے:

۔ ناف اور گلنے کے درمیانی حصہ کو چھو کر عورت کے سارے بدن کو دیکھنا جائز ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے اور حنابلہ کا اس سلسلہ میں

(۱) ابن ماجہ ۴۲۲، لوطی ۲۱۱، ہذا لسانک ۱/۵۲۶، ۵۲۵، بحری علی الخلیف ۶۶، کتاب النکاح ۱۰، انہی ۷/۵۸۲، ہذا کے بعد کے صفحات، مباح کردہ مکتبہ المیاض۔

(۱) شرح لروض ۳/۱۱۰، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۵/۱۳۳، انہی ۷/۵۵۵۔

(۲) لوطی ۵۰۰۔

(۳) انہی مع الشرح لکیر ۷/۵۵۵، مطالب ولی انہی ۱۲/۵۔

(۴) ابن ماجہ ۲۳۵، البدیع ۲۳۰/۵۔

(۵) البدیع ۲۲/۵، شرح لروض ۳/۱۱۰، مطالب ولی انہی ۵/۵۵۵، ہذا

لسانک ۱/۵۶۱، لوطی ۵۰۱، انہی ۶/۵۳۳، مع المیاض۔

(۶) ساتھ مراجع۔

(۷) ہذا لسانک ۱/۵۶۱، شرح لروض ۳/۱۱۰، مطالب ولی انہی ۲۲/۵۔

اُرحام ۲۲-۲۵

امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عصبہ کی عدم موجودگی میں ہونکاح کے باقی ہوں گے (۱)۔

۳۰ کا بیان اور ولایت میں ان کی ترتیب کا ذکر اصطلاح:
 ”نکاح“ کے تحت ”ولایت نکاح“ کے بیان میں ہے۔

حدود و عزیمات میں رشتہ کا اثر:

۲۳- رشتہ بسا اوقات سزا کو سخت کرنے کا سبب ہوتا ہے۔ مثلاً ذی رحم خرم (محرم رشتہ دار) کا قتل اور سا اہلقات کو قتل کرنے کا بھی سبب بنتا ہے۔ مثلاً باپ اپنے بیٹے کو قتل کرے۔ یا اس پر رما کی نہت کجائے۔ تفصیل کے لئے دیکھیے اصطلاح: (تقاسم) رما۔

قذف اور رقت)۔

اقارب کی آزادی:

۲۵- مذہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ والدین (اگرچہ اوپر کے یعنی ماں باپ کے علاوہ، دادا، اماں، دادی اور مائی ہوں) اگر ان کی ولادت ان کی مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتے ہیں، اسی طرح ولادت (اگرچہ بیچہ کی ہو) اگر والدین ان کے مالک ہو جائیں تو آزاد ہو جائے گی۔ اس میں مرد، عورت، مسلمان اور کافر سب برابر ہیں، اس لئے کہ یہ قرابت سے متعلق حکم ہے، لہذا اس میں سب برابر ہیں (۴)۔ والدین کو آزاد کرنا واجب ہے، اس پر ان کی دلیل پڑمان

رشتہ دہروں کی گوہی اور ان کے حق میں فیصلہ:

۲۴۔ اصل کی کوئی فرع کے حق میں یا فرع کی کوئی اصل کے حق میں مقبول نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں ہر ایک دوسرے کی طرف انطری طور پر مائل ہوتا ہے، نیز حدیث میں ہے: "لا طمعة بصعۃ مسی یوہیسی ما اراہما" (۲) (طمعہ میرا ایک ٹکڑا ہے، جو اس کو برا لگے مجھ کو بھی برا لگے گا)۔

بقیہ (رشتہ داروں) کی کوئی مقبول ہے، البتہ مالکیہ نے بھائی کی کوئی مقبول ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ عدالت (دیانت داری) میں ٹھاپاں ہو، اور جس کے لئے کوئی دوسرا مایہود

(۱) ابن ماجہ میں ۸۰، الترمذی و النبیہ میں ۵۰، الدریس میں ۶۹، ۷۹،
نیلو الکناج میں ۲۳۲، لکھنؤ میں ۲۰۳، طالب فونی میں ۶۴۵۔

(۲) سائنس دانوں نے تجربہ کیا کہ

(٣) الإحصاء ٢٠١٩.

(۴) الفتوى الهندية ۸/۲، الخرشى ۱۲۱/۸، مفتى الحج ۹۹، ص ۵۰۰، شرح
الروض ۲۶۳، مطالب ۱۷۱، ۱۷۲.

() ابن عابدین ۱۲۳۳ھ الخواکیر وراثتی ۱۲/۳، مکتبۃ الطالب ایرانی
۱۳۹۳ھ تجریش علی الخطب ۱۳۲۲ھ معالج وراثتی ۱۲/۵، ۱۲۶۱ھ

(۳) حدیث "فاطمۃ بضعة منی عریضی ما أولیہا" کی روایت بخاری (ج ۲) ص ۳۲۷ طبع المستشرقین کے ہے۔

ارحام ۲۵

محرم نہ ہو مثلاً پتہ یا ماسوں کے بیٹے تو آزاد کی نہیں ہوگی۔
 ۱۔ ہم آزاد کی کا حکم بہنوں اور بیویوں کے ساتھ خاص ہے، ان کے علاوہ رشتہ دار، مثلاً بیویوں، بہنوں، چچاؤں، پھوپھیوں، ماسوں اور خالاکوں کی اولاد طہیت کی وجہ سے آزاد نہیں ہوں گے یہ مالکیہ کا مذہب ہے (۱)۔
 ۲۔ یہ حکم اصول فروع کے ساتھ خاص ہے، یہ ثانویہ کا مذہب ہے (۲)۔



باری ہے: ”وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلَّةِ مِنَ الرَّحْمَةِ“ (۱) اور ان کے سامنے محبت سے انکسار کے ساتھ جھکے رہنا۔ ان کو غلام رہتے ہوئے ان کے سامنے بازو کا جھکا نہیں ہوسکتا اور اولاد آزاد ہو جاتی ہے، اس پر اس کا استدلال اس آیت سے ہے: ”وَمَا يَسْعَى السُّؤْمُسُ اَنْ يَتَّعِدَ وَلَدًا اِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اَتَى الرَّحْمٰنَ عِبَادًا“ (۲) اور حدائے رحمان کے لائق یہ کسی طرح نہیں کہ وہ بیٹا اختیار کرے جتنے جو کوئی بھی آمانوں اور زمین میں ہیں سب حدائے رحمان کے رو بہ عبد کی حیثیت سے حاضر ہوتے رہتے ہیں۔

میز فرباں باری ہے ”وَلَقَدْ اَتَيْنَاكَ الْخَمْسَ وَلَدًا“ (۳) اور (یہ لوگ) کہتے ہیں کہ حدائے رحمان نے اولاد اختیار کر رکھی ہے۔ ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ طہیت اور عہدیت ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے (۴)۔

اصول فروع (پہلے دو ذیلیہ و دوم اولاد) کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کی طہیت کے بعد آزاد کی کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

۱۔ وہ دی محرم محرم آزاد ہوتا ہے، یہ حمیہ اور غالبہ کا مذہب ہے، لہذا اگر کوئی اپنے دی محرم محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتا ہے، اس کی طہیت میں باقی نہیں رہے گا، ”وہ دی محرم محرم ایسا رشتہ دار ہے جس سے نکاح حرام ہو رہا۔“

۲۔ اگر محرم ہو بیس رشتہ دار نہ ہو، مثلاً اپنے بیٹے یا باپ کی بیوی کا مالک ہو جائے تو اس پر آزاد نہیں ہوگا، اسی طرح اگر رشتہ دار بیوہ ہیں

(۱) سورہ صافات ۲۳۔

(۲) سورہ صافات ۴۳۔

(۳) سورہ صافات ۸۸۔

(۴) شرح اربعہ ص ۳۶۳۔

(۵) الفتاویٰ ہندیہ ص ۸۰۷۔

(۱) الخرشنی ۱۲۱/۸۔

(۲) شرح اربعہ ص ۳۶۳، مفتی الحاج محمد سعید ص ۵۰۰۔

ارداف کی وجہ سے ضمان:

۳- اگر کسی نے سواری کے لئے جانور خرید لیا اور مالک کی اجازت کے بغیر اپنے پیچھے، ہرے کو سوار کیا، اور اس سواری کے لئے جانور ملاک ہو گیا تو خفیہ کے نزدیک تاوان میں جانور کی آہنی قیمت، گاہے یہی کتابہ کی بھی ایک رائے ہے، اور مالک کے اور ثانیہ کے یہاں تاوان میں پوری قیمت دے گا، اور یہی کتابہ کے یہاں رائج ہے (۱)۔



ارداف

تعریف:

۱- ارداف: "ارداف" کا مصدر ہے، اور اردافہ کا معنی ہے: کسی کو اپنے پیچھے سوار کرنا، فقہاء کا استعمال اس معنی سے خارج نہیں (۱)۔

جماد حکم:

۲- مرد، مرہ کو در عورت عورت کو اپنے پیچھے سوار کر سکتا ہے اگر اس کے نتیجے میں کوئی شرابی یا شہوت انگیزی نہ ہو، یہ بکدر رسول اللہ ﷺ سے افضل بن عباس کو اپنے پیچھے سوار کیا (۲)۔

مرد اپنی بیوی کو اور بیوی اپنے شوہر کو اپنے پیچھے سوار کر سکتی ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ام المؤمنین حضرت صفیہ کو اپنے پیچھے سوار کیا (۳)۔ اگر شہوت کا مدیشت نہ ہو تو مرد شہوت اور عورت کو اپنے پیچھے سوار کر سکتا ہے، البتہ مفیدہ کے سد باب فی خاطر ہر حرم شہوت سے بچنے کے عورت کا، بھنی مرہ کو، مرہ کا، بھنی عورت کو اپنے پیچھے سوار کرنا ممنوع ہے۔

(۱) انکشاف بحار العرب: ۱۰۰، ارداف ۱۔

(۲) حدیث: "ابو داؤد الفضل بن عیوب سے بخاری اور مسلم نے کتاب الحج میں کی ہے، انکو نوو المرآۃ ص ۲۹۵)۔

(۳) حدیث: "ابو داؤد صعبہ .. عیوب سے بخاری (فتح الباری ۱۰/۵۶۹ طبع مترجم) کے کی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۷/۱۶۹ طبع دار صادر، تحت الحجاج ۱۸۳، ۱۸۳، طبع دار صادر، الاصاب ۱/۵۳ طبع دار الفکر، جامعہ الرسالہ ۳/۳۸، ۳۸ طبع دار الفکر، بخاری مع فتح الباری ۱۰/۳۲۷، القریطی ۵/۲۳ طبع دار الکتب، اس طبع ۲۷۲ طبع اولہ اقلویہ ۱۲/۳۸، ابن ماجہ ۵/۵۳۸، ۵۳۸، انجو علیہ ص ۳۸، ۳۸، ۳۸

ارسال

تعریف:

۱- ارسال لغت میں: ارسال کا مصدر ہے۔ کیا جاتا ہے: ارسال الشیء: اس نے کسی چیز کو چھوڑ دیا، اور آواز دیا، اور کیا جاتا ہے: ارسال الکلام: اس نے گفتگو بغیر کسی قید کے آزادی سے کی، اور ارسال الرسول: کسی کو خط دے کر بھیجا، ارسال علیہ شینہ: اس پر ندرت چیز کو مسلط کیا، اور قرآن کریم میں ہے: "اَلَمْ نَرَاكَ اَرْسَلْنَا الشَّيَاطِیْنَ عَلٰی الْكَافِرِیْنَ تَوَرَّاهُمْ اَرْۙ" (۱) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیطان کو کفار پر چھوڑ رکھا ہے جو ان کو خوب اہم کرتے رہتے ہیں۔

فقہاء کے یہاں لفظ "ارسال" کے متعدد استعمالات ہیں:

۱- حیل کرنا اور ڈسٹل دینا، مثلاً نماز میں دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دینا، عمامہ کے سرے کو لٹکانا، بال کو چھوڑنا یعنی اس کو نہ باغہ حنا، جینا، مثلاً کسی کو ماں یا بیچام یا کوئی اور چیز سے ترسنا، ترسنا، مثلاً انحراف کے قبضہ میں جوشکار ہے اس کو ترسنا۔ چھوڑنا، مثلاً پانی، آگ، ترسنا، ترسنا، مسطہ کرنا، مثلاً، چاروں ریا تیر کو شکار پر ڈالنا۔

اسی طرح ارسال نسبت نہ کرے، مطلق نہ رکھنے کے معنی میں آتا ہے، اس کی مثال ابن خیم نے یہودی ہے: میں نے یہودی کے درمیان طلع ہو، تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے، خواہ بدل طلع مرسل ہو

یا مطلق، یا عورت یا اجنبی کی طرف منسوب ہو، خواہ یہ بہت بحیثیت ملک ہو یا بطور ضمان ہو، اور اگر طلع اجنبی اور شوم کے درمیان ہو، اور بدل طلع مرسل (یعنی معین لیکن بلا اضافت و نسبت) ہو تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے مثلاً عورت کہے: میرے ساتھ اس گھر کے بدل طلع کرلو، اور عورت اس گھر کے یہ کرنے پر قادر ہو تو گھر شوم کے یہ کرنے کی، ورنہ اگر زوج و مات الامثال میں سے ہو تو اس کا مثل۔ لی، اور اگر مات اتیم میں سے ہو تو قیمت دے قی پوری بحث: "طلع" میں ہے (۱)۔ اور مطلق مثلاً یہودی کہے: کپڑے پر مجھ سے طلع کرلو، اور منسوب مثلاً عورت کہے: میرے گھر کے بدلے مجھ سے طلع کرلو (۲)۔

اصل میں ارسال کا استعمال "منصاعت مرسلہ" میں کرتے ہیں، اس لئے کہ منصاعت مرسلہ ایسی منصاعت ہے جس کو شریعت نے ہوں آرا رکھا ہو، اس کو معتبر بالغہ درجہ دیتا ہے۔ حدیث میں ارسال کا ایک خاص استعمال ہے اور وہ یہ ہے۔

حدیث میں ارسال:

۲- جمہور محدثین کے نزدیک لفظ ارسال کا اطلاق یہ ہے کہ تابعی اپنے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان واسطہ کو ترک کر دے، یعنی تابعی نہایت رسول اللہ ﷺ سے منوعیات کرے، خواہ تابعی بر ہو یا چھوٹا، مثلاً کہنے رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا ہو یا یہ آپ کی موجودگی میں یہ یا نہیں دے۔

بعض لوگوں نے خاص طور پر بڑے تابعی کے رلع کو ارسال کہا ہے، نہ تابعی وہ ہے جس نے صحابی کی یک جماعت کو دیکھا، اور ان کی (۱) البحر الرائق شرح کتر الدقائق للاعلامہ زین الدین بن محمد، ص ۱۰، طبع دار المعرفۃ۔ (۲) حاشیہ صفحہ ۱۱۱ علی البحر الرائق للاعلامہ محمد بن معروف، ص ۱۱۱، ص ۱۱۰۔

۱۔ ارسال

محکم میں بیٹھا ہو، مثلاً: عبد اللہ بن عمرؓ اور سعید بن مسیبؓ وغیرہ۔
 اگر سلسلہ سادہ تابعی تک پہنچنے سے پہلے منقطع ہو جائے مثلاً ایسا
 روئی ہو جس کا اپنے سے اوپر کے روایت سے ثابت نہ ہو تو حاکم اور
 دیگر محدثین کے نزدیک یہ مرسل نہیں بلکہ منقطع کہلائے گی اور
 ساتھ ہونے والا روئی نہ ہو، اور اگر یہ ایک ہوں تو ”مقطعی“
 کہلائے گی، لیکن اہل بیت کے نزدیک یہ سب مرسل کہلائے گی، اور
 محدثین میں خطیب کی یہی رائے ہے، انہوں نے اس کو قطعی
 قرار دیا ہے (۱)۔ اور مسلم الثبوت میں ہے: ”اولیٰ یہ ہے کہ کہا جائے:
 مرسل وہ حدیث ہے جس کو معتبر راوی سند غیر متصل سے روایت
 کرے، تاکہ منقطع کو بھی شامل ہو جائے“، محدثین کے یہاں مرسل
 یہ ہے کہ تابعی کہے: رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا، اور متصل
 جس کی سند سے روئی ساتھ ہوں، منقطع جس کی سند سے ایک
 روئی ساتھ ہو، مصنف جس کو تابعی کے پینے کے روئی بے بغیر سند کے
 روایت کیا ہو، اور اہل اصول کے یہاں یہ سب مرسل میں داخل ہیں،
 کثر اصطلاحات و ناموں کا کوئی قاعدہ ظاہر نہیں ہوا۔

حدیث مرسل کی اقسام و حکم:

۳۔ قسم اول: مرسل صحابی، اس کا حکم یہ ہے کہ بالا جماع مقبول ہے،
 کیونکہ صحابہ کرام کی عدالت پر اجماع ہے (۲)۔
 قسم دوم: قرن ثانی و ثالث یعنی تابعین و تبع تابعین کا ارسال،
 اس کے حجت ہونے میں علماء کا اختلاف ہے، اس لئے کہ حنفی مالکیہ
 کے یہاں حجت ہے، حنابلہ کے یہاں مشہور ترین روایت یہی ہے،
 بشرطیکہ ارسال کرے والا معتبر ہو۔

(۱) جامعہ اردو کی علی انارکلی اردو پریس مصری ص ۳۳، ۳۴ طبع اجماعیہ۔
 (۲) ابو داؤد علی شریح انارکلی ص ۳۳، مؤلف شیخ الاسلام محمد بن
 عبد القیم معروف بہ ابن سلیمان، طبع اجماعیہ۔

نام ثانی اس کو صرف اس صورت میں حجت مانتے ہیں جب
 اس کی تائید کسی آیت، یا حدیث مشہور یا قیاس صحیح کی موافقت سے یا
 صحابی کے قول سے ہو، یا امت نے اس کو عمومی طور پر قبول کر لیا ہو، یا
 اس کے ارسال میں معتبر آدمی مثلاً کتب یوں بشرطیکہ روایتوں کے
 شیخ الگ الگ ہوں، یا اس مرسل کا ہر سند سے متصل ہونا ثابت
 ہو، مثلاً ارسال کرنے والے کے علاوہ کسی اور نے اس کو حصلاً
 روایت کیا ہو، یا خود مرسل کرنے والے نے اس کو دوبارہ اسناد کے
 ساتھ روایت کیا ہو۔

۴۔ ہری سند سے اتصال ثابت ہونے کی وجہ سے سعید بن مسیبؓ
 کی مرسل روایات مقبول ہیں، اس لئے کہ تائید کے بعد اس کی مرسل
 روایات مستند پائی جاتی ہیں (یعنی متصل مرفوع ہیں) ورنہ اس سے
 احادیث اسوں نے حضرت عمر بن خطابؓ سے کی ہیں، مرسل حجت ہے یا
 نہیں، اس سلسلہ میں امام ثانی نے یہی لکھا ہے (۱)۔

امام احمد کی رائے کی وضاحت صاحب ”شرح روضۃ الناظرین“ کی
 نقل سے ہوتی ہے، جس کا حاصل یہ ہے: امام احمد سے دونوں
 روایتیں ہیں، مشہور ترین روایت یہ ہے کہ مرسل حجت ہے (۲)۔
 قسم سوم: قرن ثانی کے بعد کسی عامل آدمی کا ارسال، اس طرح
 کی مرسل روایات جو اس سلسلہ کے روایت حجت ہیں، اس سے کہ
 عامل آدمی کا ارسال ارسال ہو، اور میں مقبول ہے، کیونکہ قرن ثانی کے
 مرسل کے مقبول ہونے کی علت یعنی مدت و مضبوطی مقررہ من کو
 شامل ہے (۳)۔

(۱) شرح المنار ص ۳۳، مؤلف عزالدین عبد اللطیف بن عبد العزیز بن الملک،
 طبع اجماعیہ۔
 (۲) منہج الناظرین علی شرح روضۃ الناظرین ص ۳۳، مؤلف
 عبد القادر بن بدیع بن سلیمان، طبع اجماعیہ۔
 (۳) کشف الاستر ص ۳۳۔

ارسال ۴

قسم چہارم: ایک طریق و سند سے مرسل اور دوسری طریق و سند سے متصل ہو، یہ اکثر کے یہاں مقبول ہے، اس لئے کہ ارسال کرنے والا راوی کے حال سے سکت (خاموش) ہے، اور اسناد ذکر کرنے والا باقی (بیان کرنے والا) ہے، اور سکت و باقی میں تعارض نہیں جیسا کہ حدیث "لا نکاح الا بولی" جس کو اسرائیل بن یونس نے مسنداً اور شعبہ نے مرسل روایت کیا ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے: اس طرح کی مرسل روایات مقبول نہیں، اس لئے کہ راوی کا مروی عندہ کے ذکر سے خاموش ہونا اس پر ترجیح دے کے درجہ میں ہے، اور دوسرے کی اسناد تعدیل کے درجہ میں ہے، اور جب جرح و تعدیل جمع ہوں تو جرح پر عمل ہوتا ہے (۱)۔

اول: ارسال بمعنی رخاء

نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت:

۴۔ اس مسئلہ میں علماء کے چار قول ہیں:

اول: نمازی اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے، یہ جمہور علماء (حنفی، شافعیہ اور حنابلہ) کے یہاں مختار ہے۔

دو: امام مالک سے مطرف اور ابن بادشون سے سبکی روایت آیا ہے، ورنہ انہوں نے کہا کہ یہ سنت ہے (۲)۔ اور ان کا استدلال یہ ہے:

الف۔ حضرت سہل بن سعد کی روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا: لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا تھا کہ نماز میں ہر کوی اپنا اپنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے، ابو حازم نے کہا کہ میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ سہل اس بات کو نبی

(۱) شرح المنار ص ۴۳۔

(۲) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ۵۳۲، مؤلف علاء الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی لکھی طبع ۱۳۸۶ھ، مکتبی الفتاح ۱/۵۲، مؤلف علامہ حلیب شرنوبی، دار الفکر بیروت، مکتب الفتاح عن متن طبع ۱۳۳۳ھ، مؤلف علامہ مسعود بن یونس بن ادریس، بیروتی، مکتبہ المصنف، دار الفکر بیروت۔

اکرم ﷺ تک پہنچاتے تھے (۱)۔

ب۔ رسول اللہ ﷺ کی نماز کے طریقہ کے بارے میں واکل بن حجر کی روایت میں ہے: "انہ وضع یدہ الیمنی علی کعبہ الیسوی والوصع والمساعد" (۲) (حضور ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ اپنی بائیں ساق، گھٹنے اور گلائی پر رکھا)۔

ج۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس کا قول مروی ہے: "مروی الیمنی یمینہ واما واصع یدی الیسوی الیمنی فاحمد یدی الیمنی فوضعها علی الیسوی" (۳) (نبی کریم ﷺ کا میرے پاس سے گزر ہوا، میں آپ بائیں ہاتھ کو اپنے ہاتھ پر رکھے ہوئے تھا، آپ ﷺ نے میرے ہاتھ کو پکڑ کر بائیں ہاتھ پر رکھا)۔

۱۔ ہم ہر شخص نماز میں ہاتھ کو چھوڑنا مستحب اور باندھنا مکروہ ہے اور نفل نماز میں جابر ہے، ایک قول یہ ہے کہ نفل میں علی الاطلاق جائز ہے، ۲۔ اول یہ ہے کہ اگر نماز لمبی ہو، یہ "المدونہ" میں امام مالک سے ابن قاسم کی روایت ہے، شیخ فیصل اور ابن کے "متن" کے شرح مثلاً: "وہ اگر سو فی کی یہی رائے ہے، ورنہ میں اس بات کی صحت یہ بتاتی تھی کہ ہاتھ باندھنے میں ہاتھوں پر سہارا لینا ہے، جو ٹیک گانے کے مشابہ ہے، ورنہ یہ ۱۰۰۰ ہے، ورنہ نے کہا: "راعتاد" (سہارا لینے) کے لئے نہیں بلکہ سنت کی ادائیگی کے لئے ہو تو مکروہ نہیں، پھر کہا: یہی تعلیل قائل اعتبار ہے، اس بنیاء پر نفل میں علی الاطلاق جائز ہے

(۱) صحیح البخاری ۲/۲۹۹، مؤلف امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری، بیروت، دار المعرفہ، طبع ۱۴۰۶ھ۔

(۲) مسلم ۱/۱۰۱، مؤلف امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری نیشاپوری، طبع دار بیروت، مکتبہ المصنف، طبع ۱۴۰۸، ۲۰۰۷، مؤلف شیخ محمد بن علی شکیانی طبع مکتبہ المصنف، طبع ۱۴۰۸ھ۔

(۳) سنن ابن ماجہ ۲/۲۶۱، مؤلف حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید قرطبی، طبع بیروت، مکتبہ المصنف، طبع ۱۴۰۸ھ۔

دوم: ارسال بمعنی پیغامبر بھیجنا

نکاح میں پیغامبر رسالتی:

۶- ابی احمد فقہ وفاق ہے کہ نکاح میں پیغامبر بھیجنا درست ہے، اور یہ کہ اس کے تمام مرتب ہوں گے، مذہب میں کچھ برتفریحات و تزیینات ہیں، مثلاً حلیہ و رے ہے کہ انہی نے عورت کے پاس پیغامبر بھیجے، یہ عورت کو خط لکھا، اور اس میں کہا: میں نے تم سے نکاح کر لیا، اور عورت نے وہ کو ہوں و موجودی میں قبول کر لیا، وہاں نے پیغامبر کی شکوہ خط پر جسے کی تھی، زنی تو یہ جابر ہے اس لئے کہ معویہ اشہر سے مجس یک ہے، کیونکہ پیغامبر کا حکام پیغام بھیجنے، لے کا حکام ہوتا ہے، کیونکہ وہ اس کی مہارت نقل کرتا ہے، اور اس طرح خط پیغامبر کے درجہ میں ہے، لہذا پیغامبر کی بات سننا یا خط پڑھنے کی آواز سننا معنوی اعتبار سے سمیٹنے، لے کی بات، لے لکھنے، لے کے حکام کو سننا ہے، اور اگر کو ہوں۔ پیغامبر کی بات یا خط کو نہیں سنا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں، امام ابو یوسف فرماتے ہیں: اگر عورت کہنے میں سے نہ نکاح کر دے تو جابر ہے، اگرچہ وہ پیغامبر کی بات یا خط نہ سیک، اس جہاں پر عورت کا کہنا: میں نے اپنا نکاح کر دیا، امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عقد کا ایک حصہ ہے، اور کوہی عقد کے، منوں حسوں (یہاں قبول) میں شرط ہے، اس لئے کہ منوں حسوں کے جمع ہوئے پر عقد پڑ جاتا ہے، اور جب کو ہوں نے پیغامبر کی بات یا خط نہیں سنا، تو عقد پر کوہی و لایہ نہیں پایا، ثبات شہر کا قول امام ابو یوسف کے نزدیک عقد ہے، جب کہ منوں و موجود ہوں (۱)۔ اس مسئلہ میں شافعیہ مالکیہ اور حنابلہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے ساتھ ہیں (۲)۔

(۱) تاریخ المسانح ۳۵۳ھ، تاریخ کردہ رکب علی یوسف۔

(۲) امام ۳۵۳ھ، مؤلف امام ابو عبد اللہ محمد بن ابی یوسف، کتاب النکاح، باب ۱۰، مدوۃ الکبریٰ ۳۲، مؤلف امام دار الجرح امام مالک بن انس، مدوۃ منوں توفی، مطبعہ المصاحف، کتاب النکاح ۵۰۸۔

مخطوبہ کو دیکھنے کے لئے بھیجنا:

۷- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ اگر مرد مخطوبہ (و عورت جس کو پیغام دیا جائے) کو بآسانی نہ دیکھ سکے، تو کسی معتبر عورت کو بھیجے تاکہ وہ اس کے لئے مخطوبہ کو دیکھے، اور اگر اس کے سامنے اس کا حال بیان کر دے، ان کا استدلال حضور ﷺ کے عمل سے ہے، وہ بیت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ام سلیم کو ایک عورت کے پاس بھیجتے ہوئے فرمایا: ”انظري عرفتوبها وشمي معاظمتها“ (۱) (اس کی دونوں کوچوں کو دیکھو اور اس کے گلے کو سونگھو)۔ حاکم نے اس کی روایت کو صحیح کہا ہے، اور اس مسئلہ سے مطلق حاشیہ نہایت الحجاج میں شبراہی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے: اگر اس کے لئے ممکن ہو کہ کسی عورت کو بھیجے جو اس کو دیکھے اور اس کے سامنے بیان کر دے، تو اس کے بعد اس کے لئے ثواب عین جائز نہیں ہے، اور اس میں توقف یا جاسنا ہے، اس لئے کہ خبر مشاہدہ کی طرح میں ہوتی ہے، کیونکہ کبھی ثواب کیسے۔ مشاہدہ کے، اور ان میں تپہ کو محسوس کرتا ہے جو الفاظ کی گرفت میں نہیں آتی (۲)۔

طلاق کہا جاتا:

۸- باتفاق متاء، اگر شوہر اپنی بیوی کو خط بھیجے جس میں تحریر ہو: تم کو طلاق ہے، تو اس کا حکم یہ ہے کہ اس کو فی الحال طلاق ہو جائے گی، خواہ عورت کے پاس خط پہنچے یا نہ پہنچے، اور اس کی عدت کا اعتبار لکھنے کے وقت سے ہوگا۔

اگر خط میں یہ لکھتا: ”جب تم کو میرا خط پہنچے تو تم کو طلاق“۔ اور خط اس کے پاس پہنچا، تو اس کی طلاق خط پہنچنے کی تاریخ سے ہوگی، اس

(۱) نیل و طائر اللہ کا فی ۱۲۵ھ۔

(۲) حاشیہ شبراہی علی نہایت الحجاج ۳۵، طبع معنی تلس۔

ارسال ۹

سے کٹاؤ کے، قلع ہوئے کی ٹر ڈھورت کے پاس خط پہنچنا ہے (۱)۔

ماہی تصرفات میں پیغام رسانی:

موضوعہ اگلے معاملات میں پیغام رسانی:

۹۔ باتفاق مقبلاً، اگر کوئی شخص کسی کے پاس پیغامبر یا خدا بھیجے جس میں اس سے مطالبہ ہو کہ کوئی چیز اس کے ماتحت فروخت کرے، اور مرسل الیہ نے اس مجلس میں اس کو قبول کر لیا جس میں خط پڑھا یا یا پیغامبر کی بات سن کر تو فریقین کے درمیان بیعت مکمل ہوئی، اس لئے کہ پیغامبر سفیر اور پیغام بھیجنے والے کی بات کو بیان کرے، اور اس کی بات مرسل الیہ تک پہنچانے والا ہوتا ہے، تو گویا کہ پیغام بھیجنے والا بذات خود حاضر ہے، ورنہ بیعت کے لحاظ نہ اس کا ایجاد یا دوسرے نے مجلس میں قبول کر لیا۔

عقد بیعت میں جاری ہونے والا یہ حکم عقد اجارہ و مکاتبت میں بھی جاری ہوگا (۲)۔ لہذا مالکیہ نے خرید کے لئے بھیجنے کے حکم میں پیغامبر کے لحاظ کے اعتبار سے تفریق کی ہے، اگر وہ پیغامبر نہ ہو تو اپنی طرف منسوب کرے تو قیمت کا مطالبہ اس سے ہوگا، لیکن اگر بھیجنے والا اقرار کر لے کہ اسی نے اس کو بھیجا تھا تو بیچنے والے کے لئے اسے ترغیب دینا ضروری ہے، ورنہ جس کے پیچھے چاہ لگ جائے، اس اقرار سے بھیجے والا قسم کھائے کہ اس سے قیمت پیغامبر کو ملے گی، ورنہ یہ ہو جائیگا کہ بیچنے والا پیغامبر کے پیچھے گئے گا، اور اگر پیغامبر نے خرید کو بھیجے، لے کی طرف سے منسوب کیا تو اس سے قیمت کا مطالبہ

(۱) مجلس مع شرح الکبیر ۸/۳۱۳، مؤلف امام شافعی رحمہ اللہ، دارالکتب العربیہ بیروت، طبع ۱۳۳۳ھ، البدائع ۳/۱۸۵۰، البحر ۱/۹۳، مواہب الجلیل ۳/۹۲، مجمع والکلیل ۲/۹۸۔

(۲) کشف القناع ۲/۳۸۲، جامعہ البحر علی شرح شیخ المصنف ۱/۶۹۲، اشرح الکبیر وجامعہ الرسول ۳/۸۲، مؤلف ابوالمبرکات سیدی احمد دہلوی طبع عتیق مکتبی مدفع الصنائع ۱/۲۹۹۔

نہیں ہوگا، بلکہ بھیجے والے سے قیمت کا مطالبہ ہوگا (۳)۔

اردی نے اپنی "شرح نبیر" میں لکھا ہے کہ اگر پیغامبر کہے: "میں نے تمہارے لئے پیغام بھیجا ہے کہ آپ اس کو بلا چیز سوئیں بیچ دیں، اس لئے بھیجا ہے کہ آپ سے بلا چیز مثلاً سوئیں خرید لے، اور یہاں وہ بلا راہی ہو جائے تو پیغامبر سے قیمت کا مطالبہ نہیں ہوگا، اور اگر وہ بلاں شخص اس کو بھیجے سے انکار کرے تو قیمت پیغامبر کے وہ ہے، اور اگر پیغامبر نے یوں کہا: بلاں نے مجھے بھیجے ہے کہ میں آپ سے اس کے لئے خریدوں، تو قیمت کا مطالبہ پیغامبر سے ہوگا، اس سے کہ پہلی حالت میں اس نے خریداری کو فیہ کی طرف منسوب کیا تھا، ورنہ مؤثر الذہن حالت میں یہ خریداری کو اپنی طرف منسوب کر لے (۴)۔

اسی طرح حنیفہ کا اتفاق ہے کہ جس کو خریدنے کے لئے بھیجا جائے "خیار" کو باطل کرنے کا مالک نہیں، اور اس کا لینا بھیجنے والے کا لینا نہیں ہوگا، اگر بھیجنے والے نے نہیں، بلکہ تو اس کے لئے "خیار" ثابت ہوگا (۵)۔ اس پر امام شافعی نے "المسقط" میں یہ تبہ دیا ہے: قاصد کے لئے، کیسے کہ اس کے قبضہ کرنے سے بھیجنے والے کے وہ سامان لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصد یہ ہے کہ عقد کرنے والا معتق و ملکہ (معاہدہ کے سامان) کے مضاف کو جانے، تاکہ اس کی رضا مکمل ہو، قاصد کے لئے، کیسے سے یہ حاصل نہیں ہے، اس میں زیادہ سے زیادہ یہ بات ہے کہ قاصد کا قبضہ کرنا خود بھیجنے والے کے قبضہ کرنے کی طرح ہے، اور اگر بھیجنے والا دیکھے کہ اپنے خود قبضہ کرتا تو کیسے اس کو خیار حاصل ہوتا، لہذا اگر قاصد بھیجے، اس نے اس کے

(۱) جامعہ الرسول علی شرح الکبیر ۳/۸۲، مؤلف علامہ شمس الدین شیخ محمد عروہ الرسول طبع عتیق مکتبی۔

(۲) اشرح الکبیر للذہبی ۳/۳۸۲۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۶۵، تالیف علامہ شیخ امام جماعت مدظلہ العالی، دارالکتب الاسلامیہ ترکی۔

سے قبضہ کیا تو یہی حکم ہوگا (۱)۔

بھیجی گئی چیز کی ملکیت:

۱۰- اگر قاصد ہے کہ بھیجی گئی چیز بھیجے، والے کی ملکیت میں باقی رہتی ہے، تا آنکہ جس کے لئے اس کو بھیجا گیا ہے وہ اس پر قبضہ کر لے، لہذا جب تک اس نے قبضہ نہیں کیا سمجھئے، والے کی ملکیت میں باقی ہے، اور چونکہ اس نے اس چیز کو ایک شخص کے لئے مبین کر دیا ہے اس سے کسی دوسرے کے لئے اس کو ایسا ہی طرح حار نہیں ہے (۲)۔

بھیجنے کی صورت میں ضمان:

۱۱- دروپر نے لکھا ہے: اگر کوئی دھوی کرے کہ اس کو زیہ کی طرف سے بکر سے زیور ت عاریتہ لینے کے لئے بھیجا گیا ہے، چنانچہ بکر نے اس کو مظلوم زیور ت دے دیے، پھر قاصد یہ دھوی کرے کہ زیور ت اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو زیہ (بھیجنے والا) اس کا ضمان ہوگا، اگر وہ اس کے بھیجنے کی تصدیق کرے، اگر نہ اس کی تصدیق نہ کرے تو اس سے نہ بھیجنے کی قسم لی جائے گی اور وہ بری ہو جائے گا، پھر قاصد سے قسم لی جائے گی کہ بلاشبہ اس نے مجھے بھیجا تھا، اور یہ زیور ت میری طرف سے کسی لاپرواہی کے بغیر ضائع ہو گئے، اس کے بعد وہ بھی بری ہو جائے گا، اور زیور ت باغوش ضائع ہو گئے۔

میلن رائج یہ ہے کہ قاصد ضمان ہوگا، قسم کھانے والی نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کے بھیجے جانے کا ثبوت موجود ہو تو ضمان بھیجنے والے پر ہوگا (۳)۔

(۱) المصنوع ۳/۳۲، مؤلف حسن الدین سرمن، دار المعرفۃ للطباعة والنشر

بیروت۔

(۲) الفتاویٰ الہکری المصنوع ۳۷۰ ص

(۳) حاشیہ المدخل ۳۱ ص

اس کا منی خاں نے اپنے فتویٰ میں کہا: ایک شخص نے کپڑے والے کے پاس قاصد بھیجا کہ ملاں ملاں پڑھتی تھی قیمت کا میرے پاس بھیج دو، پڑے والے نے اس کے قاصد پر کسی اور کے ساتھ کپڑے بھیج دیا، اور پڑے آرہا، پڑے والے کے پاس پہنچنے سے پہلے ضائع ہو گیا، اور سب اس سے اتفاق و ترار کریں تو قاصد پر کچھ ضمان نہیں، اور اگر کپڑے فروش نے آرہا، پڑے والے کے قاصد کے ساتھ کپڑے بھی تو ضمان آرہا، پڑے والے پر ہوگا اس لئے کہ اس کے قاصد نے موں بند کے ساتھ کپڑے پر قبضہ کر لیا، اگر نہ اس کے ساتھ کپڑے، والے کا قاصد ہو اور کپڑے آرہا، پڑے والے کے پاس پہنچے یا تو وہ ضمان ہوگا (۱)۔

مختار نے کہا ہے: اگر کسی نے دوسرے کے پاس قاصد بھیج دیا، میرے پاس قرض کے طور پر اس دینم بھیج دو، دوسرے نے کہا: خلیف ہے، اس کے قاصد کے ساتھ بھیج، ایسے تو قرض منکانے والا اس کا ضمان ہوگا، جب کہ موثر کرے کہ اس کے قاصد نے دینم کو قبضہ میں لے لیا تھا۔

اگر کسی کو بھیجا کہ اس کے لئے زیور ت قرض لے کر دے، اور ایک شخص نے اس کو قرض دیا، اور وہ اس قاصد کے ہاتھ میں ضائع ہو گئے، تو اگر قاصد نے یہ بات قائلہاں سمجھے، لے کر قرض دے، تو یہ قرض بھیجے، والے کے لئے ہوگا، اگر اسی پر ضمان ہے، اگر نہ قاصد نے یوں بات قائلہاں سمجھے، والے کے لئے مجھے قرض دے دو، اس نے قرض دے دیا، اور مال قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو قاصد پر ضمان واجب ہے۔ مسئلہ حاصل یہ ہے کہ قرض دینے کا کیل بنانا جائز ہے، قرض لینے کا کیل بنانا جائز نہیں، اور حکم کرنے، والے کے

(۱) عبارت اسی طرح ہے اور تاویل اور قیمت کا ضمان ہے، دیکھئے الفتاویٰ الخانبہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۱۳۳۔

۱۱۔ ارسال

سے قرض لینے کا چھم بھیجا جا رہا ہے، اگر قرض لینے کے ہیکل نے بات چھم کے طور پر کئی قرض حکم کرنے والے کے لئے ہوگا، اور اگر بات وکالت کے طور پر کئی یعنی تنگو پنی طرف منسوب کی جائے تو قرض لینے والا ہوگا، اور جو درہم قرض لینے میں اس کے لئے ہوں گے، وہ اس کو ملے گا۔ اور درہم اپنے موکل کو ملے گا (۱)۔

حاصل مسئلہ یہ ہے کہ قاصد اگر صاحب مال کا قاصد ہو تو اس قاصد کے یہ وار کے وارث (امانت دار) بھی ہو جائے گا اگرچہ قاصد اس کے پاس پہنچنے سے پہلے مر جائے، اور یہ بات لوٹ کر صاحب مال اور قاصد کے درمیان آئے گی، اور اگر قاصد پہنچنے سے قبل مر جائے تو صاحب اس کے ترکہ میں ہوگا، اور اگر اس کے پاس پہنچ کر مرے تو اس بات پر معمول کرتے ہوئے کہ اس نے مال صاحب مال کو پہنچا دیا اس سے رجوع نہیں کیا جائے گا (اور مطلوبہ مال اس کے ترکہ سے نہیں لیا جائے گا)۔

اگر قاصد امانت دار کا قاصد ہو تو جب تک بینہ یا قرار کے رمیہ ثابت نہ ہو جائے کہ وہ صاحب مال کے پاس پہنچ گیا، امانت دار یہی نہ ہوگا، اور اگر قاصد پہنچنے سے پہلے مر جائے تو (امانت دار) قاصد کے ترکہ میں سے دیو ہو مال واپس لے گا، اور اگر پہنچنے کے بعد مرے تو اس سے واپس نہیں لے گا، اور یہ (۱) کا منہاں ہوگا (۲)۔

مالک میں سے قاضی عبد الوہاب نے کہا ہے: ہیکل، مودع (امانت دار) اور قاصد، موکل، مودع (امانت دار) اور سمیعین (۱)۔ اور سمیعین (۱) یہ سب چائیں میں امانت دار ہیں، لہذا اگر یہ نہیں کہ ان میں جو کچھ امانت اس کو مالکان کے سپرد کر دیا ہے تو ان کی بات معقول ہوگی، اس لئے کہ ربوب موال سے ان کو اس معاملہ میں معتد امانت دار سمجھا ہے،

بعد ازیں میں ان کی بات مقبول ہوئی (۱)۔

جیسا کہ اسی نے امرے کے پاس قاصد بھیجا، اور نہ میرے پاس اس درہم قرض کے طور پر بھیج دیا، اس نے کہا: ٹھیک ہے، اور حکم دینے والے کے قاصد کے ساتھ درہم بھیج دینے تو حکم دینے والا اس کا ضامن ہے سبب کہ وہ قرض دار ہے۔ اس کے قاصد نے درہم پر قبضہ کیا ہے۔ اور اگر اس نے کسی امرے کے ساتھ درہم بھیج دیا تو جب تک حکم دینے والے کے پاس پہنچ نہ جائے وہ ضامن نہیں ہوگا۔ اس طرح اگر کسی کا امرے کے قرض ہے تو قرض ہے، اور قرض خواہ نے قاصد بھیجا کہ میرا قرض تمہارے ہمد ہے صحیح (۱)، اگر قرض حکم دینے والے کے قاصد کے ساتھ بھیج دیا تو وہ اس حکم دینے والے کا مال ہوگا، لیکن اگر ایک شخص نے امرے کے پاس قاصد کے ساتھ خط بھیج دیا تو اس کا اتنی قیمت میں میرے پاس بھیج دیا، چنانچہ اس نے اس پر عمل کرتے ہوئے خط لایا، دینے والے کے ساتھ کچھ بھیج دیا، تو یہ حکم دینے والے کا مال میں ہوگا، تا آنکہ اس کے پاس پہنچ جائے، اس مسئلہ میں قاصد محض خط لے جانے کا قاصد ہے (۲)۔

ارمودع (دل کے فتح کے ساتھ: دیت رکھنے والا)، دیت کو مودع (بکسر دل: صاحب دیت) کی اجازت سے بھیج دے تو یہ بھیجنا درست ہے، اور اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ قاصد کے ہاتھ ملاک یا ضائع ہوگئی تو اس کا ضمان اس (مودع) کے ذمہ ہے، صرف ایک حالت اس سے مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ اگر مودع کو راستہ میں لمبی مدت مثلاً ایک سال کا قیام پیش آجائے تو حق یہ ہے کہ اس کے لئے بیعت کو رد دے کے ساتھ بھیجنا جائز ہے، اگرچہ اس کو اس کی اجازت نہ ہو، اور اگر مودع ملاک ہو جائے یا چور لے لے تو اس

(۱) مواہب الجلیل ۵/۲۱۰۔

(۲) الفتاویٰ الکلیہ مع البدیع ۶/۳۔

(۱) الفتاویٰ البدیع ۲۰۶/۳۔

(۲) الفتاویٰ البدیع ۲۰۶/۳۔

ارسال ۱۱

کے ذمہ ضمان نہیں، بلکہ اس حالت میں موٹ کے ذمہ واجب ہے کہ وہ بیعت بھیج دے، اگر وہ اس کو رک لے گا تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کو رستہ میں مختصر مشا چند یا م قیام رہا ہو اس پر وہ بیعت کو اپنے ساتھ باقی رکھنا واجب ہے، اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ بیعت ملاک ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر درویش قیام اور چکا ہو مشا، وہ وہ ہو تو اس کو بھیجنے اور باقی رکھنے کا اختیار ہے، اگر اس کو بھیج دے اور تلف ہو جائے یا رک لے تو اس پر ضمان نہیں (۱)۔

صاحب مال کے بھی کے بارے میں بھی یہی حکم ہے کہ اگر وہ مال کو ورثہ کے پاس بھیج دے یا ورثہ کی اجازت کے بغیر سہ میں ساتھ لے کر چلا جائے اور وہ تلف یا ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا (۲)۔ اسی طرح اگر قاضی مال کو مستحق غلو و وارث ہو یا نذر وارث کے پاس بد اجازت بھیج دے اور وہ ضائع یا تلف ہو جائے تو اس پر ضمان ہے، یہ بن قیام کے رد یک ہے، منع کا اذنیاف ہے کہ ان کے رد یک قاضی پر ضمان نہیں، بن قیام کے رد یک مالک احمد کا قول غل یا ہے کہ اگر کسی کے دوسرے کے ساتھ کچھ مال ہو، مالک اس کے پاس قاصد بھیجا تاکہ ان پر قبضہ کرے، اور اس نے قاصد کے ساتھ یک دینار روئے کر دیا، اور وہ قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو یہ بھیجنے، لے کا مال ہوگا، کیونکہ مالک نے اس کو بیعت صرف (نقد کی باقی تہی) کا حکم نہیں دیا تھا، بھیجنے، لے کے مال کا ضمان اس سے واجب ہے کہ اس نے قاصد کو مال نہیں دیا جس کا مالک نے حکم دیا تھا، کیونکہ اس نے قاصد کو اس چیز کے قبضہ کا حکم دیا تھا جو اس کے لئے دوسرے کے ذمہ میں ہے اور وہ درہم تھے، اس نے قاصد کو درہم نہیں دئے، بلکہ اس کو دس درہم کے بدلہ ایک دینار دیا اور بیعت

صرف ہے، جس میں صاحب قرض کی رضا مندی اور اجازت کی ضرورت ہے، اور اس نے اجازت نہیں دی، لہذا قاصد یہ دینار صاحب میں کو "اثر نے" اور اس کے ساتھ بیعت صرف کرنے کے لئے دینا بھیجنے والے کی طرف سے وکیل بن گیا، اور جب اس کے وکیل کے ہاتھ سے وہ دینار تلف ہو تو بن کے ضمان سے ہوگا، مالک نے قاصد (جس سے مطالبہ ہو رہا ہے) یہ بتائے کہ صاحب دین نے اس کو درہم کے عوض دینار قبضہ کرنے کی اجازت دی ہے تو اس صورت میں اس کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، کیونکہ اس نے اس کو دھوکہ دے کر دینار اس بنیا پر لے یا کہ وہ قاصد بھیجنے، لے یعنی صاحب دین کا وکیل ہے، اور اگر قاصد نے اس سے وہ درہم وصول کر لیے جس کا قاصد کو بھیجنے، لے سے حکم دیا تھا، پھر قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو اس کا ضمان صاحب دین کے ذمہ ہوگا، اس سے کہ درہم اس کے وکیل کے ہاتھ سے تلف ہوئے (۱)۔

امام احمد سے یہ قول بھی مروی ہے کہ اگر کسی کا دوسرے کے ذمہ کچھ دینار اور کپڑے ہوں اور اس نے قاصد بھیجا کہ ایک دینار اور ایک کپڑا لے لو، اس نے جا کر دو دینار اور دو کپڑے لے لئے اور وہ اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو ضمان سب سے، لے یعنی جس نے اس کو ۱۰۰ دینار اور دو کپڑے دئے اس پر ہوگا، اور وہ قاصد سے واپس لے گا، یعنی زائد (ایک کپڑے اور ایک دینار) کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، اپنے مالے کے ذمہ ضمان اس لئے ہے کہ اس نے ان کو ایسے شخص کے پاس دیا جس کے پاس اس کو حکم نہیں دیا تھا، اور وہ ان دنوں یعنی دینار اور کپڑے کو قاصد سے واپس لے گا، اس لئے کہ

(۱) یہ دئے اس وقت تھی جب کسی کو درہم کی اور کسی کو دینار کی طرہ سے ہوتی تھی، اب جب کہ درہم و دینار کے درمیان نسبت مقرر ہو چکی ہے، اگر روپیہ ایک عی شہر میں ہو تو دینار کے بدلہ درہم اور درہم کے بدلہ دینار وصول کرے گا علم ایک ہے۔

قاصد نے اس کو دھوکہ دیا اور بادی اس کے ہاتھ برائی لہذا احنان اس پر طے ہے، اور موکل وکیل کو ضامن بنانا ہے یونکہ اس نے ریہوتی ورجس کے قبضہ کرنے کا حکم نہ تھا اس پر قبضہ کر یا، اور اگر وہ وکیل کو ضامن بنا دے تو وکیل ہی سے واپس نہیں لے گا۔ اس لئے کہ بادی اس کے ہاتھ سے ہوئی لہذا اس پر ضمان طے ہے (۱)۔

مرسل کے حق میں یہ اس کے خلاف گواہی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر:

۱۲- اس مسئلہ کی وضاحت فقہاء کے یہاں مذکور قول کی روشنی میں ہوگی، امام کا سائی اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں: اگر کسی نے ایک عورت کے پاس جس سے شادی کرنا چاہتا ہے، قاصد بھیجا اور اس کے پاس خط لکھا، عورت نے وہ کوہوں کی موجودگی میں قبول کیا، کوہوں نے قاصد کی بات اور خط کو سنا، تو یہ حارہ ہے، اس لئے کہ معنوی اعتبار سے بھیس یک ہے، اور یہ کہ قاصد کا کلام بھیجنے والے کا کلام ہوتا ہے، اس سے کہ وہ سمجھنے والے کی بات مغل کرتا ہے، اسی طرح خط و خط لکھے، لے کی بات کے درجہ میں ہے، لہذا قاصد کے قول اور خط کو سننا، معنوی طور پر سمجھنے والے کے قول اور کاتب کے کلام کو سننا ہے، اور اگر کوہوں سے قاصد کے کلام اور خط کو نہیں سنا، تو امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جابر نہیں، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر عورت کہے: ”میں نے اپنی شادی کر لی“ تو جاز ہے اگرچہ وہ بھیس سے قاصد کے کلام اور خط کو نہ سنا ہو، اس سے کہ ان کے نزدیک تباہ شوہر کا قول عقد ہے جب کہ وہ حاضر ہیں (۲) اس سے واضح ہے کہ بھیجنے والے کے کلام کو سننے کے وقت

(۱) بحوالہ لاسی قد مر ۵۷۰، ۳۳، ۲۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۳۵۳، مؤلف علامہ علاء الدین ابو بکر کاسانی حنفی، مطبعہ لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

یہاں پر کوہی کا اعتبار یا کیا ہے، مرسل کے سے کوہی کے معتبر ہونے میں کاسائی کی تائید دہوتی نے کی ہے اس سے کہ ”اشرح البکیہ“ پر ان کے ”حاشیہ“ میں ہے: ”مردود و بیعت کا ضامن ہے اگر مال کو نہ بنائے، بیعت قاصد کے یہ مرد سے اس سے کہ جب اس نے اپنے شخص کے ہاتھ میں یا جس نے اس کو مانتا نہیں بتلایا تو اس کے مردضہ وری ہے کہ کوہی بنائے، اور جب اس نے اس کو چھوڑ دیا تو کوہی اس کی ہے، اور اگر مردود و بنا کر قاصد کے یہ مرد سے تو خود بری ہو جائے گا، اور ثبوت کی عدم موجودگی میں مرسل الیہ قاصد سے واپس لے گا (۱)۔

سوم: ارسال بمعنی اہاب

چھوڑے گئے جانوروں اور چوپایوں کے سبب نقصان کے ضمان کا حکم:

۱۳- اس مسئلہ کا حکم یہاں کرتے ہوئے ثانیہ کی رائے ہے کہ دوسرے کے اہول تلف کرنے والے جانور کے ساتھ اگر کوئی سوار ہو تو اس کے ضمان کا حکم اس جانور کے نقصان کے ضمان سے ملگ ہے جس کے ساتھ کوئی سمجھنے والا (محافظ) نہ ہو۔

اسی تفریق کی بنیاد پر ثانیہ نے کہا ہے کہ اگر جانور مالی یا جانی نقصان دن یا رات کسی وقت کرے، اور اس کے ساتھ کوئی سوار ہو تو اس پر ضمان واجب ہے اس لئے کہ جانور اس کے ہاتھ میں ہے، اس کی نگرانی و حفاظت اس کے ذمہ ہے، یونکہ جب وہ اس کے ساتھ ہے تو اس جانور کا فعل اس کی طرف منسوب ہوگا۔

اگر جانور کے ساتھ ایک پیچھے سے ہانکنے والا مردہم آگے سے

(۱) حاشیہ الرسولی علی الشرح البکیہ ۳۶۶، مؤلف علامہ حسن علی محمد عرو الرسولی، مطبعہ عیسیٰ الخلیفیہ لاہور۔

۱۳۔ ارسال

کھینچنے والا ہو تو وہ بوس پر چھوٹا وصال خانہ ہے، اور اگر پیچھے سے لائے
والا آگے سے کھینچے والا ہو، ایک سواری ہو تو کیا خانہ سواری پر ہوگا، یا
تینوں پر تہائی تہائی؟ اس میں وہ صورتیں ہیں، اگرچہ اصل ہے، اور اگر
جانور پر وہ شخص سواریوں تو یہ وہ بوس پر خانہ ہوگا، یا صرف آگے
والے پر، پیچھے والے پر کچھ نہیں؟ اس میں بھی وہ صورتیں ہیں: انسب
ہل ہے اس سے کہ قبضہ وہ بوس سواریوں کا ہے (۱)

ترجمہ: ہمارے ہاں تلف کرنے والے جانور کے ساتھ کوئی
سواری نہیں تو یہ دیکھنا ہوگا کہ تلف کس وقت ہوا ہے؟ اگر دن کا وقت ہو
تو جانور ہلے پر خانہ نہیں، اور اگر رات کا وقت ہو تو اس پر خانہ ہے
کیونکہ رات میں جانور کو چھوڑنا اس کی کوتاہی ہے جب کہ دن کو چھوڑنا
کوتاہی نہیں، کیونکہ ابو وہ وغیرہ کی صحیح حدیث میں اس کا ثبوت ہے،
اور عادت بھی یہی چارہ ہے کہ دن میں بھی وغیرہ کی حفاظت ہر
رات میں جانور کی حفاظت کی جاتی ہے، اگر کسی شبہ میں لوگوں کی
عادت یہ ہو کہ رات میں جانور کو چھوڑتے، اور بھیبتی کی حفاظت
کرتے ہوں، دن میں نہیں تو حکم اس کے برعکس ہو جائے گا، لہذا دن
میں جانور کو چھوڑے، الا نقصان کا ضامن ہوگا، رات میں نہیں، تاکہ
حدیث کے مقصود اور عادت کا لحاظ ہو۔

درہمینی کی یہ بحث اسی سے ماخوذ ہے کہ اگر دن اور رات دونوں
میں جانوروں کی حفاظت وغیرہ کی عادت بن جائے تو جانور کو
چھوڑے، الا بہر صورت اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔

دن جانوروں کے نقصان کا ضمان لازم آتا ہے، ثانیہ: دن میں
میں سے بہتر وغیرہ پرندوں، درہم کی بھی کو مستثنیٰ کیا ہے، کیونکہ ان
کے تلف کرنے سے کسی صورت میں ضمان واجب نہیں، اس کو اصل
الروضہ میں ابن صبانہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے، اور اس کی وجہ یہ

(۱) الاخراج ۴/۲۰۱، ۲۰۲۔

بتانی ہے کہ عادات ان کو طارکھا جاتا ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنبلیہ ثانیہ کے ساتھ متفق ہیں کہ اگر جانور رات
میں نقصان کریں تو ضمان لازم ہے، دن میں نہیں (۲)۔ جب کہ
حنبل کا یہ قول ہے جس کو ان شاء اللہ ہم کچھ دیر کے بعد
درا کر دیں گے۔

اسی طرح مالکیہ نے ثانیہ سے اس مسئلہ میں اتفاق کیا ہے کہ
جانور پر سواری ہونے والا اس کو آگے سے کھینچنے والا اور پیچھے سے لائے
والا سب ضامن ہیں۔

تیسرا، مرغی، درہم کی بھی کے نقصان کے ضمان کے بارے میں
مالکیہ کی روایتیں ہیں؛
پہلی روایت: ثانیہ کے موافق ہے۔

دوسری روایت: اتفاق میں ان کا حکم چوپایہ کی طرح ہے، یہ ابن
کاسم کی روایت ہے، لیکن ابن عوف نے پہلی روایت کو درست کہا
ہے (۳)۔ مالکیہ میں سے باہر کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ کچھ صاحبین
ایسی ہیں جہاں ہر فکھتیاں، درباغات ہوتی ہیں، بچہ نے کی جگہ میں
ہوتی، ان جیسوں میں چوپایوں کو چھوڑنا ناجائز ہے، جانور دن یا رات
کسی وقت ان میں کوئی نقصان کریں تو جانوروں کے مالکوں پر ضمان
واجب ہے، جب کہ کچھ مقامات ایسے ہوتے ہیں کہ جہاں مالکان دن یا
رات میں جانور کو چھوڑا جاتا ہے، ان جیسوں پر کوئی بھی کرتے، ہر
جانور اس کا نقصان کریں تو جانور کے مالکان پر ضمان نہیں، خواہ دن
میں نقصان ہو یا رات میں (۴)۔

یہ قاعدہ سے خالی نہ ہوگا کہ ہم مولف "تاج الاطلاق" کے قلم

(۱) الاخراج ۴/۲۰۱، ۲۰۲۔

(۲) دواالکلیل ۳/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۸۔

(۳) دواالکلیل ۱/۲۲۳۔

(۴) دواالکلیل ۱/۲۲۳۔

۱۳ رسال

فرمان ہوئی ہے: ”العجماء حبار“ (بے زبوں جانور نقصان
کرتا تو تاہم نہیں) یعنی خود سے چھوٹے، لے جانور کے نقصان کا
تاہم نہیں (۱)

اور اگر پانی چھوڑا ہو تو چھوڑے ہوئے پانی کی حالت اور زمین
کی طبیعت کے اعتبار سے حکم مختلف ہوگا، اگر کسی نے پانی زمین میں
پانی چھوڑا، اور وہ پانی نکل کر دھیرے کی زمین میں چلا گیا، اگر
دھیرے کی زمین اس پانی کو برداشت کرتی ہو تو اس پر تاہم نہیں،
اور اگر اس کے لئے ناقابل برداشت ہو تو تاہم ہے (۲)۔ ایک شخص
نے اپنی زمین پر اب کی بھر پانی نہ میں چھوڑ دی یہاں تک کہ وہ پانی
اس کی زمین سے آگے بڑھ گیا، ایک دھیرے کی اس کے نیچے تھا اس
نے نہ میں مٹی، لہذا یہی تھی زمین کی وجہ سے پانی نہ سے بہت کر دھیرے
طرف بہہ گیا، ایک شخص کا محل اب یہاں تو پانی چھوڑنے والے پر
شام نہیں، اس لئے کہ اس نے پانی نہ میں چھوڑا، اور اس میں اس کی
طرف سے کوئی ریادتی نہیں ہے، شام اس پر ہے جس سے مٹی نہ میں
: ابلی، اور پانی کو اپنے راستے پر بہنے سے روک دیا، اس لئے کہ یہاں کی
ریادتی ہے، اور اگر نہ کا منہ کھول دے اور اس سے اتنا پانی چھوڑ دے
جو نہر کے لئے قابل برداشت ہے اور پانی اس کی زمین میں جانے
سے قبل فوری طور پر دھیرے کی زمین میں چلا گیا تو اس پر تاہم
نہیں (۳)۔

اسی کے ساتھ یہاں جس امر کی طرف اشارہ مناسب ہے وہ یہ کہ
ام اس دلیل کا درجہ اس پر متاثر ہونے والے کے لئے کہ راست کے،
ضمان کے بارے میں شافعیہ مالکیہ سے موافقت کرتے ہوئے قتاد
یا ہے، وہ دلیل یہ ہے کہ امام مالک نے زہری عن ترمذی عن سعد بن

کے طرف یہاں اشارہ مروی، موصوف نے کہا ہے: اگر کسی نے اپنی
زمین میں گنگ یا پانی والا جو پڑھیں کی زمین میں پہنچ گیا اور اس کا
نقصان کر دیا تو یہ دیکھنا ہوگا کہ زمین تریب ہے یا، اور اگر تریب ہو
اس پر ضمان ہے، اور اگر وہ زمین ہو، وغیرہ کی وجہ سے آگ و لہاں
پہنچ گئی تو اس پر ضمان نہیں (۱)۔

اسی بارے کے قائل ضعیف بھی ہیں (۲)۔ بین مویشی اور کتوں کے
چھوڑنے کے بارے میں ان کی الگ رائے ہے جس کا تذکرہ یہاں
ضروری معلوم ہوتا ہے، اس رائے کا حاصل یہ ہے کہ ضعیف نے
چھوڑنے کے بارے میں جو پایہ اور کتے میں فرق کیا ہے، چنانچہ اگر
کتا چھوڑے، اور اس کو پیچھے سے کوئی ہانکنے والا نہ ہو تو اس کے
نقصان کا کوئی ضمان نہیں، اگرچہ وہ چھوٹے ہی نقصان کر بیٹھے، اس
لئے کہ کتے والے کی طرف سے زیادتی نہیں، کیونکہ کتے کے پیچھے
لگا رہنا اس کے لئے ناممکن ہے، اور سبب بننے کی وجہ سے ضمان واجب
نہیں ہوتا الا یہ کہ سبب بننے والے کی طرف سے زیادتی پائی جائے، اور
اگر وہ کسی دھیرے جانور کو چھوڑے اور وہ چھوٹے ہی دھیرے کا
نقصان کرے تو اس پر ضمان ہے، اس لئے کہ اس کو راستہ میں چھوڑ کر
اس سے زیادتی کی ہے، اور جانور کے پیچھے لگنا اس کے لئے ممکن تھا،
نہیں امام ابو یوسف سے کتے ”دھیرے جانور کے چھوڑے کی وجہ
سے نقصان کا ضمان لازم ہوئے میں فرق نہیں یا ہے (۳)۔

اور درمختار میں یہ ہے کہ ایک شخص نے پرندہ چھوڑا، اس کے پیچھے
چلے یا نہ چلے یا جانور یا کتا چھوڑے ”راہن کے پیچھے نہیں چلا، یا
جانور خود چھوٹ کر نکل جائے“ اور راست یا ان میں کسی مال کا یا آدمی کا
نقصان کر دے، تو ان تمام صورتوں میں ضمان نہیں، اس لئے کہ

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۸۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۲۱۔

(۳) مرجع سابق ۳/۲۲۲۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۱/۳۲۱۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۲۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۷۔

۱۳۔ رسالہ

محبصہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ”حضرت برہاء کی ایک اونٹنی کچھ لوگوں کے باغ میں گھس گئی اور نقصان (مالی) کر دیا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ دن میں اہل اہول اپنے اہول کی حفاظت کریں، اور جو نقصان ہوگا اس کا تاوان نہیں پر ہے“ (۱)۔

نیز عادت اہل مویشیوں میں اس کو چارے کے لئے چھوڑتے ہیں اور رات میں حفاظت کرتے ہیں، اور باغ والے دن میں ان کی حفاظت کرتے ہیں، لہذا اگر رات میں نقصان ہو تو اس کا نشانہ جانور والے پر ہے، اگر ان کی حفاظت میں اس کی طرف سے کوتاہی ہوئی مثلاً رات میں جانور کو گھیرے وغیرہ میں نہ رکھے یا غیرے میں رکھے ہیں اس وقت سے کہ اس کا تاوان منسوخ تھا، ماں اور رات میں جانور والے نے جانور کو گھیرے میں رکھا میں ہی دھڑلے سے اس کی چارہ کے بغیر ان کو دیر نکال دیا سی دھڑلے سے ان کا دروازہ کھول دیا اور انہوں نے نقصان کر دیا تو تاوان ان جانوروں کو باہر نکالنے والے یا ان کا دروازہ کھولنے والے پر ہے، کیونکہ سب یہی ہے، جانور والے پر ضمانت نہیں، کیونکہ اس کی طرف سے کوتاہی نہیں، پھر حنا بلہ سے اس پر مزید یہ بہانہ مسئلہ کا یہ حکم ان جگہوں کے لئے ہے جہاں چھٹی اور چھ گاہ ہوں، البتہ وہ آبادی والے گاؤں جہاں چھ گاہ صرف آمد و رفت کی جگہوں کے درمیان ہوتی ہے مثلاً رہت اور چھٹی کے راستے، ان جگہوں پر بغیر محافظ کے جانور کو چھوڑنا جائز نہیں، اگر اس نے ایسا کیا تو اس پر تاوان ہے، کیونکہ یہ اس کی کوتاہی ہے۔

حنا بلہ مالکیہ کے سابق قول کہ اس مسئلہ کے احکام میں عادت کی رعایت کی جائے گی، سے متفق نہیں، کیونکہ حنا بلہ میں سے حارثی نے

کہا: اگر کسی حادق کے لوگوں کی عادت یہ ہو کہ جانوروں کو دن میں باہر جتے اور رات میں چھوڑتے ہوں اور رات میں ملکیت کی حفاظت کرتے ہیں تو حکم یہی ہے کہ اگر رات میں جانور نقصان کریں تو مالک پر ضمان واجب ہے، اگر ان کی حفاظت میں اس نے کوتاہی کی ہو اور اگر ان میں نقصان کریں تو ضمان نہیں رہا۔

پھر حنا بلہ نے اس کی مثالیں پیش کرتے ہوئے مزید کہا ہے: اگر کسی نے شکار کو چھوڑتے وقت نماز میں سے تم کو زکریا تو بھی وہ اس کی ملکیت سے نہیں نکلے گا، جیسا کہ اگر بے غیرہ مسموک جانوروں کو چھوڑ دے، کیونکہ وہ اس کی ملکیت سے اس کی وجہ سے نہیں نکلتے (۲)۔

قبضہ اور معزہ کی کے لئے کسی کو بھیجنا:

۱۳۔ برہاء نے کہا ہے: اگر کسی نے کوئی چیز خریدی پھر قاصد کو اس پر قبضہ کرنے کے لئے بھیجا، تو دیکھنے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہے، قاصد کے دیکھنے اور اس کے قبضہ کرنے سے سامان اس کے ذمہ لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ معاملہ کے سامان کے اوصاف معاملہ کرنے والے کے علم میں ہوں، تاکہ اس کی مکمل رضامندی پائی جائے، اور قاصد کے دیکھنے سے یہ چیز حاصل نہیں ہوتی، اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ قاصد کا قبضہ کرنا خواہ اس کے قبضہ کرنے کی طرح ہے، اور اگر موخر، دیکھے سے پہلے قبضہ کرے تو دیکھے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہوتا ہے، لہذا اگر قاصد بھیجا اور قاصد نے اس پر اس کے لئے قبضہ کیا تو بھی اس کو اختیار حاصل ہوگا، میں نے قبضہ کے سے

(۱) کتاب الفتناء ۱۲۸۔

(۲) مرجع سابق ۳۳۳، اس سے بیات نقلی ہے کہ بے دواع مختلف مذہب میں بطور مثال موجود ہیں، جن کے وجوب و عدم وجوب کے حالات اس کا مرجع نمونہ ہیں، انہماک (لاپرواہی) لایا دینی اور عادت۔

(۱) حضرت برہاء کی حدیث کی روایت مالک (۲/۴۷۷-۴۷۸ طبع المجلد) اور ابوداؤد (۸۳/۸۳۸) ابن ماجہ (۵/۲۳۵-۲۳۶ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے، لمبانی نے اس مسئلہ الصحیحہ نمبر ۲۳۸ میں اس کو صحیح بتایا ہے۔

وکیل بنایا ہو، وکیل نے دیکھا کہ اس پر قبضہ کیا تو اس کے بعد موکل کو اس میں اختیار حاصل نہیں ہوتا، یہ نام ابوحنیفہ کا قول ہے، صاحبین کے نزدیک دیکھنے پر اس کو اختیار حاصل ہوتا ہے، اس لئے کہ قبضہ ایک فعل ہے جس میں قاصد وکیل وہیں پہنچتا ہے، ایک کو تمام کے قبضہ کرنے اس کو تھا رہا اس کے پاس لانے اور اپنے فعل سے اس کے ضابطہ میں منتقل کرنے کا حکم ہے، اور اس کا اختیار قاصد کے دیکھنے سے قائم نہیں ہوتا لہذا وکیل کے دیکھنے سے بھی قائم نہیں ہوگا وکیل کے دیکھنے سے اس کا "اختیار" ایسے قائم ہوتا ہے جبکہ اگر وہ اس کے "اختیار" کو ساتھ کرے تو اس کا ساتھ کرنا درست نہیں ہوتا، اس سے کہ اس نے اس کو اس کا وکیل نہیں بنایا لہذا دیکھنے کے بعد اگر وہ قبضہ کرے تو بھی یہی ہوگا صاحبین نے اس کو اختیار شرط وخیار عیب پر قیاس کیا ہے کہ وہ وکیل کے قبضہ کرے، اور اس کی رضا مندی سے ساتھ نہیں ہوتا تو دیکھنے کا اختیار بھی اسی طرح ہوگا، اور نام ابوحنیفہ کہتے ہیں: جیسے کسی تفصیل کے قبضہ کا وکیل بنایا وکیل کے قبضہ کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے جیسا کہ بغیر کسی تفصیل کے عقد کا وکیل بنایا وکیل کے لئے عقد کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے، "مکمل قبضہ" ہی وقت ہوگا جب عقد مکمل ہو جائے، "مستحق کی تکمیل خیار رعیت" کے باقی رہتے ہوئے نہیں ہوتی، قبضہ کا وکیل بنانے میں ضمنی طور پر اس رعیت کا اپنی طرف سے وکیل بنانا بھی پیدا ہوتا ہے جس میں اختیار ساتھ ہو جاتا ہے، قاصد کی نوعیت اس سے لگ ہے، اس لئے کہ قاصد کے لئے صرف پیغام پہنچانا ہے جس کام کا پیغام اس کے ذریعہ پہنچایا یا اس کی تکمیل اس کے لئے نہیں ہوتی جیسا کہ عقد کے لئے قاصد ہوتا معاملہ کے سامان پر قبضہ اس کی پر اس کے لئے نہیں۔

وکالت اور پیغامبری میں فرق کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

اپنے نبی پاک ﷺ کے لئے پیغامبری کا عہد ثابت کیا ہے، وکالت کی نئی کی ہے: "فل تست عبدکم ہوکین" (۱) (تو کہہ دے کہ میں تم پر اور نہیں)۔ یمن خیاریہ کا مسئلہ اس کے برخلاف ہے، اس لئے کہ خیاریہ کا باقی رہنا عقد کی تکمیل، مر قبضہ سے مانع نہیں ہوتا، "رہن" لئے قبضہ کے بعد خاص طور پر عیب و ریش کو لوٹانے کا ناکہ ہوتا ہے (۲)۔ اور اپنے وکیل کے پاس اس کی معزولی کا قاصد پیغام، اور وہ اس کو پیغام پہنچانے اور کہے: "کتاب" نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے، اور وہ کہہ رہا ہے کہ میں نے تم کو وکالت سے معزول کر دیا، تو قاصد جیسا بھی ہو، معتبر ہو یا غیر معتبر، چھوٹا ہو یا بڑا، وکیل معزول ہو جائے گا، بشرطیکہ قاصد کے کلام کا اعتبار ہو، اگر پیغام کو مذکورہ بالا طریقہ پر پہنچائے، اس لئے کہ قاصد سمجھنے والے کا قائم مقام، اس کی بات کو بیان کرنے والا اور اس کی طرف سے سفیر ہے تو اگر اس کا کلام درست معتبر ہو تو جس طرح کا ہو اس کی سفارت درست ہے (۳)۔

ارسال سے رجوع کرنا:

۱۵- حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر سمجھنے والا قاصد سمجھنے کے بعد اپنی رائے سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع صحیح ہے، اس لئے کہ پیغام رسائی کے ذریعہ خطاب بالمشافہ خطاب کی طرح نہیں، جب بالمشافہ میں رجوع کا احتمال ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ سمجھے، لے کار رجوع کے قاصد کے علم میں آیا ہو یا نہ ہو، برخلاف اس صورت کہ جب کسی کو وکیل بنایا، پھر اس کے علم کے بغیر اس کو معزول کر دیا تو اس کا معزول سنا صحیح نہیں ہے، اس سے کہ قاصد سمجھے، لے کے کلام کو نقل کرتا ہے اور مرسل ایہ تک پہنچاتا ہے، لہذا وہ سفیر "موجو محض"

(۱) سورۃ احکام ۶۶۔

(۲) الموطا ۱۳/۴۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۲۲۸۶۔

ارسال ۱۶-۱۷

ہے، اس لئے کہ قاصد کو اس کا علم ہونا شرط نہیں، جب کہ مکمل اپنے موکل کی طرف سے پے دہی کی بنیاد پر تصرف کرتا ہے، لہذا اس سے تنفیذ کے لئے اس کو معزولی کا حکم ہونا شرط ہے (۱)۔

بن حجر رحمہ اللہ نے ابن مرتب کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے اپنے قاصد کے ساتھ صدقہ بھیجے پھر اس کی رائے بدل گئی اور اس نے اس کو راستہ سے واپس کر لیا تو اس کو یہ حق حاصل ہے، اور اگر صدقہ کے پہنچنے سے پہلے بھیجے والا مر جائے تو یہ مرنا، کے لئے نذک ہوگا (۲)۔

ارسال بمعنی مسلط کرنا:

۱۶- یعنی شکاری کتے یا اس جیسے مددگارے ہوئے جانوروں کو مسلط کرنا، اگر جانور اپنے مالک کے چھوڑنے سے شکار کے پیچھے چل پڑے اور اس کے کہنے سے رک جائے تو اس کا شکار مباح ہے اگرچہ شکار کو ذبح کرنے کا موقع نہ ملے۔

یعنی اگر شکاری جانور خود بخود جا کر شکار کرے تو اس کا شکار ہی وقت کھا سکتے ہیں جب اس کو ذبح کرنے کا موقع مل جائے، اس لئے کہ جانور نے اپنے لئے شکار کیا ہے، مالک کے لئے نہیں، شکار کے تفصیلی احکام اصطلاح ”صيد“ میں ہیں (۳)۔

چہارم: ارسال بمعنی تجلیہ

۱۷- مقابلاً اس پر اتفاق ہے کہ اگر نحریم کے ہاتھ میں احرام سے پہنچے کا گیا ہو شکار ہو، احرام کے بعد حقیقتہً اس کے پاس ہو تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔ اسی طرح غیر نحریم اگر عل میں شکار کرے پھر

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۹۹۔

(۲) الفتاویٰ الکبریٰ المکرمۃ للعلامة ابن حجر رحمہ اللہ ص ۱۷۷، مکتبۃ اسلامیہ ترکی۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۲۸۸، الحاج وکیل ص ۲۱۶، طبع ۱۳۲۲ھ، ۱۳۲۲ھ۔

۱۳۲۳ھ، کتاب القیاح ۱/۲۲۳۔

اس کو نحریم میں جانے تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔ اگر شکار نحریم کے گھر میں ہو تو اس کو آزاد کرنا ضروری نہیں، اسی طرح اگر شکار اس کے ساتھ بنجرے میں ہو تو بھی آزاد کرنا ضروری نہیں، لیکن خسیہ کے یہاں صحیح رائے اس کے خلاف ہے (۱)۔ اس کی تفصیل ”احرام“ کے بیان میں ہے۔

حنفی میں صاحب ہدایہ از حنفیہ کے سابق قول کے خلاف رائے ذکر کرتے ہیں، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر شکار نحریم کے گھر میں معیت میں بنجرے میں ہو تو احرام کے بعد اس کو آزاد کرنا واجب نہیں ہے، اسوں نے اپنی اس رائے کے حق میں یہ دلیل دی کہ ”صحیحہ نحریم حالت احرام میں ہوتے اور ان کے گھر میں شکاری ورپاۃ جانور ہو کر رہتے تھے، وہ ان کو آزاد کرتے تھے یہ مہجول نہیں، انہوں نے مزید کہا ہے اگر کسی نے اپنا شکار جنگل میں چھوڑ دیا تو بھی اس کی ملکیت سے نہیں نکالا، لہذا ملکیت کے باقی رہنے کا اعتبار نہیں، یک قول یہ ہے کہ اگر شکار کا بنجرہ اس کے ہاتھ میں ہو تو اس کو اس طور پر آزاد کرنا ضروری ہے کہ ضائع نہ ہو مثلاً یہ کہ اس کو اپنے گھر میں چھوڑے، اس لئے کہ اخلاص مال ممنوع ہے (۲)۔



(۱) ہدایہ ۲/۲۷۸، اوسط ص ۱۸۸، الفرائض ۲/۶۵، ۶۳، مفتی

کتاب القیاح ۱/۲۲۳، کتاب القیاح ۲/۳۲۸۔

(۲) ہدایہ ۲/۲۷۸۔

اجمان حکم:

۴- شریعت نے ہر نقصان کی تلافی بتائی ہے تاکہ کوئی بھی جرم بد نہ مانہ نہ رو جائے۔ لہذا اُرش تقصاں و جب نہیں جیسے کہ جناہیت بالخطا اور کسی سب سے تقصاں ساقط ہونے کے حالات میں ہوتا ہے تو جرم کی نوعیت کے اعتبار سے اُرش (تاواں) و جب ہوگا۔ و اُرش کے مارے میں کسی نس میں کسی عین سے نہ اُرش جائے تو اس کا التزام نہ ہوگا۔

ابن قیئل سے اہل یمن کے امام رسول اللہ ﷺ کے گرامی نامہ میں آیا ہے: "فی الرجل الواحدة نصف الدية، وفي المغمومة ثلث الدية، وفي الحائضة ثلث الدية، وفي المصقة خمسة عشر من الإبل، وفي كل أصبع من أصابع اليد أو الرجل عشرة من الإبل، وفي السن خمس من الإبل، وفي الموصحة خمس من الإبل" (۱) (ایک پاؤں میں نصف دیت، مسمومہ (دماغی زخم) میں تہائی دیت، جائفہ (پیٹ کے زخم) میں تہائی دیت، منقلہ (ہڈی توڑ زخم) میں پندرہ اسب، ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر انگل میں دس اونٹ، دانت میں پانچ اونٹ، اور موصفہ (ہڈی کو خارج کرنے والے زخم) میں پانچ اونٹ ہے)۔

اگر جناہیت کی وجہ سے مکمل طور پر اتفاق ہی ختم ہو جائے (کسی

اُرش

تعریف:

۱- اُرش کے لغوی معانی میں سے: دیت، اُرش۔ اور کچھ سے میں عیب کی وجہ سے نقص ہے، اس لئے کہ وہ تاوان کا سبب ہوتا ہے۔

اصطلاح میں: ایسا مال جو جان سے کم درجہ کے نقصان پہنچانے والے جرم پر واجب ہو، اور اس کا اخلاق جان کے بدلہ یعنی دیت پر بھی ہوتا ہے۔

متعلقہ غلط:

نف۔ حکومت عدل (معتبر کا فیصلہ):

۲- حکومت عدل: وہ فیصلہ (معاوضہ) جو ایسے جرم میں واجب ہو جس میں مال کی مقدار معین نہیں ہے، اور یہ ایک طرح کا اُرش ہے۔ یمن "اُرش" اس سے زیادہ عام ہے۔

ب- دیت (خون بہا):

۳- دیت: خون بہا، جو کسی سبب سے تقصاں کے ساقط ہونے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، اور بسا اوقات غیر جانی جرم کے تاواں کو بھی "دیت" کہا جاتا ہے۔

(۱) حدیث صحیحی الرجل الواحدة...، علی روایت سنائی نے کی ہے لفظ اس کے چلہ ابن حبان، حاکم اور دارقطنی نے اس کی تصحیح کی ہے اور اوڈے اس کی روایت اپنی مراسل میں روایت مرویہ جرم کی ہے (الدریہ ۲/۶۱۲، نصب الہدیہ ۲/۵۷۳ جامع الاصول ۳/۳۲۲)، جز دیکھئے: الدر المختار ۵/۳۷۰ طبع میل بلاق، الجمل ۵/۵۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ادباء التراث، کشاف القناع ۱/۱۵ طبع مکتبہ المدینہ، فتح القدیر علی الہدایہ ۸/۲۶۸-۲۷۳ طبع دارماہ، المشرح الکبیر علی فیہل ۳/۳۸-۳۳۳ طبع دارالمنکر۔

ب- ذمی کے زخم کا تاوان:

۶- خلیہ کی رائے ہے کہ تاوان وردیت میں مسلمان و ذمی برابر ہیں، اور یہی حکم مستامن (دارالسلام میں ماں کے ساتھ آنے والا کافر) کا ہے، مالکیہ نے کہا ہے: ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کی آجی ہوتی ہے۔ اہل بیت مجوسی، معاہدہ (عہد رخصت و لے) اور مرتد کی دیت مسلمان کی دیت کے پانچویں حصے کی تہائی ہے، ورنہ ماہد نے کہا ہے: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی آجی ہے، ورنہ ثانیہ نے کہا: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی تہائی ہے (۱)۔

تاوان کا متعدد ہونا:

۷- امام ابو حنیفہ، مالکیہ، ثانیہ ورنہ ماہد کے یہاں اصل یہ ہے کہ تاوان کی تعدد کے اعتبار سے تاوان متعدد ہوگا، اس سلسلہ میں ان کے یہاں کچھ تفصیلات میں جن کے لئے "ایات"، "معاقل" کی بحث دیکھی جائے (۲)۔



عضو کی صحت و کارکردگی کی صاف ہو جائے کیا مقصود حسن و جمال جاتا ہے تو اس میں ممکن دیت واجب ہے، لہذا انسان کے دو عضو جو وہ وہ کی تعدد میں ہیں مثلاً ماتھ اور پیر، تو جنایت کی وجہ سے تعاقب قائم ہونے کی صورت میں نصف دیت واجب ہے۔ اور اگر ب کی تعدد اس سے زیادہ ہے تو اس اعتبار سے معاہدہ تاوان واجب ہوگا، مثلاً انگلیاں، اس لئے کہ فرماں ہوئی ہے: "فی کل اصبع عشرة من الابل، و فی کل سن خمسة من الابل، والاصابع سواء، والاسنان سواء" (۱) (ہر انگلی میں دس دانت، ورنہ دانت میں پانچ دانت ہیں، تمام انگلیاں برابر ہیں اور تمام دانت برابر ہیں)۔

ورنہ جس جرم کے بارے میں شریعت کی جانب سے (کسی مالی تاوان کی) مقدمہ زمین نہیں ہے اس میں حکومت عدل (مستتر کا فیصلہ) واجب ہوگی۔

تاوان کی انواع:

نف- آزار و عورت کے زخم کا تاوان:

۵- حنفیہ اور ثانیہ نے کہا ہے: آزار و مرد کے مسئلہ میں جہاں پوری دیت واجب ہے، آزار و عورت کے بارے میں نصف دیت واجب ہے، مالکیہ ورنہ ماہد ان سے اس صورت میں متفق ہیں جب تاوان تہائی دیت کو پہنچے یا اس سے زائد ہو جائے، ورنہ اس سے کم ہو تو عورت مرد کے مساوی ہے (۲)۔

(۱) حدیث "فی کل اصبع عشرة..." علی روایت ترمذی کے ساتھ مہتاب

سے کہا ہے مثل الاوطار ۳/۷۷۔

(۲) الہدایہ فی فروع الفقیہ ۳۰۶/۸ طبع دار صادر، الدر المختار ۵/۶۸۵ طبع دار الفکر، النہایہ

۳۲۲/۷ طبع الجمالیہ، النہایہ ۳۰۳/۷ طبع مصطفیٰ النجفی، الجمل ۵/۳۰۳،

امشراح المکیہ ۲۸/۳، کتاب القناع ۱۵/۱۵۔

(۱) الہدایہ فی فروع الفقیہ ۳۰۶/۸، الدر المختار ۵/۶۸۵ طبع دار الفکر، النہایہ

۳۰۷/۷ طبع مصطفیٰ النجفی، ابن حبان ۵/۶۹، کتاب القناع ۶/۵

طبع دار الفکر،

(۲) ساتھ مراجع۔

متعلقہ الفاظ:

نصح:

۲- نصح: امر بالمعروف ونہی عن المنکر یعنی خیر کا حکم دینا اور برائی سے منع کرنا ہے۔

ارشاد

تعریف:

۱- ارشاد: بغوی معنی: ہدایت و رہنمائی، کہا جاتا ہے: لَوْ شِئْتُ لِي الشَّيْءُ وَعَلَيْهِ اِسْخَصُ نِي فَلَائِ كِي فَلَائِ شَيْءٍ كِي طَرَفِ رَهْنَمَائِي كِي (۱)۔ اہل اصول کے یہاں اس کا تذکرہ امر کے مجازی معانی میں سے ایک معنی کی حیثیت سے آتا ہے ان کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: سَيُؤَيِّدُ اَمْرَ كِي قِيَمٍ۔ اہل اصول نے اس کی مثال میں پیرمان باری پیش کیا ہے: "وَأَسْتَشْهِلُوا شَهْمَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ" (۲) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوہ کر لیا کرو)۔

ارشاد: "مدب" قریب قریب ہیں، کیونکہ وہ دونوں تحصیل منفعت و مصیبت کے معنی میں شریک ہیں، البتہ "مدب" میں اخروی مصلحت و منفعت کا حصول ہے، جب کہ "ارشاد" میں دنیوی مصلحت کا (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال خیر و بھلائی کی رہنمائی کرے، امر مصالح کی ہدایت دینے کے لئے ہوتا ہے، مثلاً وہ دنیوی ہوں یا اخروی، اسی طرح فقہاء اس کو اصولی یعنی دنیوی امر کی قییم کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۴)۔

(۱) مسند العربیہ (۱) (۲) سورہ بقرہ ۲۸۴

(۳) کشف الاسرار ۱۰۷۷ طبع مکتب المصالح، مجمع الجوامع ۱/۳۷۸ طبع لاہور، لاہور لاہور ۱۰۷۷ طبع مکتب المصالح

(۴) مشرح الصغیر ۳۱۸ طبع دار طعارف، جامعہ الجلیل علی السج ۱۱۶ طبع دار احیاء التراث العربی، السج ۱۳۵ طبع مکتب المصالح، نہایت لکھاج

اجتماعی حکم:

۳- اصولیین نے "امر ارشادی" پر اس حیثیت سے بحث کی ہے کہ اس کے بھالانے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں، چنانچہ اس میں نے کہا ہے: "امر مصلحت دنیوی ہو اور انسان اس کو محض اپنی غرض کی خاطر انجام دے تو اس پر ثواب نہیں، مگر محض اللہ کی اطاعت اور فرمانبرداری کے جذبہ سے کرے تو ثواب ملے گا، مگر اس فعل کی وجہ سے نہیں بلکہ اس سے باہر یا خارج امر کی وجہ سے، مگر دنیوی غرض کی تکمیل کے ساتھ ساتھ طاعت حد مدی کا بھی رد ہو تو ثواب ملے گا، لیکن محض طاعت و اہل شکل میں جو ثواب ملتا اس سے یہ ثواب کم ہوگا (۲)۔

۴- فقہاء کے یہاں ارشاد (یعنی لوگوں کو خیر و بھلائی کی ہدایت دینا) کا حکم یہ ہے کہ وہ واجب ہے، کیونکہ فرمان باری

۱۸/۳ طبع مکتب المصالح

(۱) اربع فی علی غلیل ۱۰۸ طبع کردہ دار الفکر، لکھنؤ ۱۳۵۷

(۲) کشف الاسرار ۱۰۷۷ طبع مجمع الجوامع ۱/۳۷۸ طبع لاہور ۱۰۷۷

ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ" (۱) (اور یہ ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف مایا کرے)۔ اور فرمان نبوی ہے: "الدِّينُ النَّصِيحَةُ" (دین خلوص اور خیرِ خوی کا نام ہے) (۲)۔ البتہ "ارشاد" نرم سدا از "ہرمزم" گلو کے ساتھ ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ مد رقیبیت سے زیادہ قریب ہوتا ہے "ارشاد"۔ اس وقت جب ہوتا ہے جب کہ غائب زمان یہ ہو کہ قاعدہ ہوگا، ہر پے جائیداد ملی یہ ہرے کی قسم کے قصاص کا اندیشہ نہ ہو (۳)۔

اِرساد

تعریف:

۱- اِرساد کا لغوی معنی تیار کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "اِرساد لہ الامر"۔ ملاں نے اس کے لئے سامان تیار کیا، اور مہیا کیا (۱)۔
اور اِرساد، فقہاء کے یہاں یہ ہے: "ام بیت الماں کے ماتحت کسی زمین کی آمدنی کو کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کرنا" (۲)۔
حنبل کے یہاں "اِرساد" کا اطلاق وقف کی آمدنی کو وقف کے ان قرضوں کی "اِستغلی کے لئے خاص کرنے پر بھی ہوتا ہے جو اس کی آباد کاری کی غرض سے لئے جاتے ہیں (۳)۔

بحث کے مقامات:

۵- اِرشاد کی کے عام اصطلاحیں کے یہاں "ہر" کی بحث میں اور فقہ کے یہاں ہر بالمعروف، نہیں اس لُغوی کی بحث میں آتے ہیں۔



۱۱:

اِرساد بمعنی: بیت المال کے ماتحت کسی زمین کی آمدنی کو کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دینا

متعلقہ الفاظ:

الف- وقف:

۲- وقف کا لغوی معنی: دے کر دینا ہے، اور اصطلاحی معنی: اصل چیز کو روک

(۱) سورة آل عمران ۱۰۴

(۲) مسند شریف ۲/ ۷۳ طبع عینی لکھنؤ۔

(۳) الفوائد الدوابی ۳۸۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الخ لیسبیس ۱۲۵ طبع عینی لکھنؤ، المقرئ ۳۸۵، ۱۵ طبع دارالکتب المصریہ، الشرح البخیر ۳۸۵ طبع دار المعادین، ادب الشریعہ لابن خلدون ۳۸۵ طبع المکتبۃ ابن ماجہ بن ۳۳۳ طبع بولاق۔

(۱) لسان العرب، ناچ الحروس، أماس الغلظ، النہایۃ ماہ (۲) ۷۷

(۲) الفتاویٰ المعجید ۳/ ۷۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حلیہ علی صحیح الفقہاء ۳/ ۷۷ طبع دار المعادین، الفرائد ۳/ ۷۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المطالب ۳/ ۷۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۷۶ طبع بولاق۔

کر اس کے منافع کو صدقہ کرنا ہے، وقف اور "ارصاد" میں فرق بتانے کے لئے اس بات کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے کہ ارصاد کی حقیقت کے بارے میں یہ نقطہ نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر: ارصاد وہ وقف الگ الگ ہیں، حنفیہ نے اس کی تصریح کی ہے، وہ شامیہ کے کلام سے یہی مفہوم ہے، چونکہ اس میں وقف کی صحت کے شرط میں سے ایک شرط نہیں ہوتی، وہ یہ کہ وقف کرتے وقت وہی موقوف واقف کی ملکیت میں ہو، جب کہ مرصد (ارصاد کرنے والا) امام یا اس کا نائب ہوتا ہے، اور ارصاد والے مال میں اس کی ملکیت نہیں ہوتی۔

بن عابدین نے کہا ہے نباشاہ کی طرف سے ارصاد قطعاً وقف نہیں، کیونکہ نباشاہ اس مالک نہیں ہوتا، بلکہ ارصاد میں صرف یہ ہے کہ بیت المال کی کسی چیز کو کسی مستحق مصرف کے لئے خاص کر دیا جائے (۱)۔ لہذا ارصاد وہ وقف میں فرق یہ ہے کہ جہن موقوف (وقف کردہ چیز) وقف سے قبل واقف کی ملکیت تھی، جب کہ ارصاد کی صورت میں وہ چیز بیت المال کی تھی۔

دوسرا نقطہ نظر: ارصاد حقیقت میں وقف ہے، اس لئے کہ اس میں وقف کی کسی شرط کی کمی نہیں ہوتی، کیونکہ نباشاہ جو بیت المال میں سے کسی چیز کو وقف کرے، والا ہو، وہ مسلمانوں کا کیل ہوتا ہے، لہذا وہ وقف کے وکیل کی طرح ہو گیا (۲)۔ اس نقطہ نظر کے مطابق سابقہ حدیث کی حیثیت سے ارصاد وہ وقف میں کوئی فرق نہیں، بلکہ اس لحاظ سے فرق ہے کہ ارصاد امام کے علاوہ کسی اور کی طرف سے نہیں ہو سکتا۔

ب- اقطاع (الاثار کرنا):

۳- اقطاع لغت میں: قطع بمعنی جدا کرنے سے ماخوذ ہے (۱)، اور شریعت میں: امام کی ایسی شخص کو جس کا بیت المال میں حق ہے کسی غیر آباد زمین کا مالک بنادے، یا اس سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دے دے، اقطاع میں مالک بنانا اور مالک نہ بنانا دونوں پایا جاتا ہے (۲)۔

اقطاع تملیک (مالک بنانے والے اقطاع) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ جس کے لئے اقطاع منہ ہو وہ بے شریک مالک ہو جاتا ہے، جب کہ ارصاد میں اس طرح کی کوئی حدیث نہیں ہوتی۔

اور سی منفعت کا یا کسی کھیت و زمین کی پیداوار و آمدنی کا قطع (اقطاع منہ یا خاص کرنا) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد دہلی ہوتا ہے جب کہ اس طرح کا اقطاع، حنفی میں ہوتا، چونکہ امام کو یہ حق رہتا ہے کہ جائیداد جس کو وہی ہے اس سے چھین کر دے کر دے، اس اعتبار سے اقطاع میں فقرہ "ی" "شخصی حیثیت ہوتی ہے، جبکہ ارصاد میں عمومی اور اجتماعی مفاد ہوتا ہے۔

ج- حمی:

۴- حمی کا لغوی معنی: ممانعت، روک اور دفع کرنا ہے، اور شریعت میں حمی یہ ہے: امام کی غیر آباد زمین کے خاص حصہ کو دوسرے کی خدمت مثلاً تزیین یا صدقہ کے جانوروں کے سے چھ گاہ کے طور پر یا کھڑے مسلمانوں کی خدمت کے لئے وقف طرز دے دے (۳)۔

حمی اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد یہ ہے کہ امام بیت مال کی کسی زمین کی آمدنی کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دے، جبکہ

(۱) لسان العرب: ۱۰۸۷ (قطع)۔

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۹۴، الشرح المکبیر للذہبی ج ۳ ص ۶۸، المہذب ص ۳۳۳، انہی ص ۱۶۱۔

(۳) حاشیہ الدوسقی ص ۱۹۳، مکتبہ ج ۳ ص ۹۲، انہی ص ۱۶۱۔

(۱) حاشیہ الدوسقی ص ۲۸۳، طبع در فکر حیرت، حاشیہ کنون علی شرح الخریطی ص ۳۱۱، حاشیہ ربوئی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۱، حاشیہ ابی سعید علی مسکن ص ۵۰۵، طبع صحیحہ المعارف۔

ارصاد ۵-۷

”حقی“ میں تدلی کے بجائے بذات خود آباء زمین دھرے کی ضرورت کے سے تمام کی طرف سے خاص کر دی جاتی ہے۔

کے زیر کے ساتھ)۔ بیت ارصاد (جس کے سے خاص یہ جانے) اور خاص بابت ضروری ہیں۔

ارصاد کا شرعی حکم:

۵۔ ارصاد باطلاق حد و مشروط و جازا ہے (۱) یا توقف ہونے کے شر سے (اور اس پر توقف کے احکام جاری ہوں گے) یا اس وجہ سے کہ اس میں جاز طریقہ پر مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہے، اس لئے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ، خاص کیا ہوا مال) مسلمانوں کے بیت المال کا مال ہے، اور وہ مسلمانوں کو بلا جنگ و جدال مل گیا، اور اس کا مصرف ہر وہ جگہ ہے جو مسلمانوں کے عوامی مفاد میں سے ہو، اور مرصد یم (جن کے لئے ارصاد ہوا) یعنی علماء و رفقہ وغیرہ جو مسلمانوں کے مصالح کی انجام دہی پر مامور ہوتے ہیں، لہذا وہ بیت المال کے مصارف میں سے ہیں (۲)۔ اور مسلمانوں کے مصالح کا تحفظ امام کا فریضہ ہے، اگر ان مصالح کا تحفظ ارصاد کے بغیر ناممکن ہو تو ارصاد واجب ہو جاتا ہے، کیونکہ جس چیز کے بغیر کسی وجہ کی تکمیل نہ ہو وہ حرام ہے، بیش علی اللہ کی نفی سے ارصاد کے جوہر کے درے میں ریافت یا تباہی و اسوں سے فرمایا: ”بدشہ جازا ہے، کیونکہ اس میں حق مقدار کو پہنچانا ہے، لہذا جاز ہوگا، بلکہ واجب ہے جیسا کہ ہم نے اس کی صحت بتائی، اور یہ اتفاق مسئلہ ہے“ (۳)۔

ان تمام ارکان کی کچھ شرائط ہیں، ارصاد کی صحت کے لئے اس کا پایا جانا ضروری ہے، اور اس کی تحصیل یہ ہے:

اول۔ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ، ارصاد کرنے والے):
۷۔ مرصد کی شرط یہ ہے کہ بیت المال کے جس مال میں ارصاد کر رہا ہے اس میں اس کا تصرف کرنا جائز ہو (۱)۔

اس جاز تصرف والے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی تمام شرائط موجود ہوں، اور یہ کہ وہ امام یا امیر (۲) یا وزیر ہو، جس کے ذمہ مسلمانوں کے مفادات کا نظم و نسق ہو (۳)۔ یہ ایسا شخص ہو جس کا بیت المال میں حق ہو، اور بیت المال کی کسی جائیداد سے فائدہ اٹھانے کی اس کو اجازت دے دی گئی ہو (۴)۔ لہذا امرصد حدیہ (جس کے لئے ارصاد ہوا) دھرمے کے لئے ارصاد کر سکتا ہے، اور مالکیہ نے اس شرط کی تصریح کی ہے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب نہ کرے، کیونکہ وہ فنی مرصد (خاص کی ہوئی فنی) کا مالک نہیں، وہ بیت المال کی طلیت ہے، اس شرط کی صراحت بقیۃ فیۃ نے کوئٹہ کی ہے تاہم ارصاد کے درے میں ان کے آراء کے یہ خلاف نہیں ہے۔

۸۔ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب

ارصاد کے ارکان:

۶۔ ارصاد کے لئے: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)، مرصد (صاد

- (۱) مطالب اولیٰ امی ۲۸۷۳ طبع المکتب الاسلامی بیروت۔
- (۲) مہد مجل ۳۷۷ طبع دار احیاء التراث عربیہ، جامعہ اشروانی علی
- الحد ۳۹۲/۵ طبع ولیمہ ۳۰۶ جامعہ البیرونی علی مکتب المطالب
- ۲۰۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ ترکی، نہایت اربعین شرح قرآن بعین
- رہ ۲۶۸ طبع مصطفیٰ المابلیٰ لکھنؤ، جامعہ الدہلی ۸۲۳۔

(۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۴/۲۔

(۴) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۶/۲۔

() حاشیہ کنز علی المرقۃ فی ۱۳۱۔

۲۔ الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۴/۲۔

۳۔ الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۸/۲۔

کر دے تو ارصاد درست نہیں ہے۔

حلی نام سے زرقانی پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے: اگر امام احسان و مفاد عامہ کے طور پر وقف کر دے اور اس کو اپنی طرف منسوب کر دے تو صحیح نہیں ہے (۱)۔

دوم - مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ):

۸- مال مرصد (خاص کیا ہوا سامان و مل) میں شرط یہ ہے کہ وہ ایسی زمینیں ہوں جو بالاتفاق بیت المال میں آچکی ہوں (۲)۔ مثلاً وہ زمینیں جن کو مسلمانوں نے زید و حق قبیلہ میں لے لیا ہو، یا ہو، یا وہ بیت المال میں آچکی ہوں، اور اس طرح کی دوسری زمینیں۔ لہذا یہ جائز نہیں کہ امام "اراضی حوزہ" میں سے کسی زمین کا ارصاد کرے۔ کیونکہ یہ ان کے مالکان کی ملکیت میں ہیں، بیت المال کی ملکیت میں نہیں۔

"اراضی حوزہ" سے مراد یہاں وہ زمین ہے جس کا مالک اس کی کاشت کرنے اور اس کا محصول ادا کرنے سے قاصر ہونے کی بنا پر امام کے حوالے کر دے۔ تاکہ اس کے منافع سے اس کے محصول کی ادائیگی ہو سکے (۳)۔

سوم - مرصد علیہ (جس کے لئے خاص کیا جائے):

۹- مرصد علیہ کی شرط یہ ہے کہ وہ اجمالی طور پر بیت المال کے

(۱) حاشیہ کنون علی شرح اربعہ کلماتی المختصر فی ۱/۳۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۶۶، ابن عابدین ۳/۵۹۹، حاشیہ ابو سعید ۲/۵۰۵، لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱/۱۰۱، حاشیہ الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ لدوسقی ۲/۸۲، مطالب ولی امی ۲/۴۸۸، نہایہ اربعین شرح قرۃ

بیس ۲/۶۸۔

(۳) اربعہ کلمات ۵/۳۶۳، یہاں اراضی حوزہ سے الگ ہے جن کا ذکر غنیم اور خراج کی بحث میں کرتے ہیں، اور وہ یہ ہیں جن کے مالکان کے مرنے کے بعد ان کا کوئی وارث نہ ہو اور وہ بیت المال میں آجائیں، یا ان کو رد و قبیح کیا گیا

مصارف میں سے ہو (۱)۔ اگر اس کا بیت المال میں کوئی حق نہ ہو تو اس ارصاد سے اس کے لئے کھانا ناجائز ہے، اگرچہ نگر اس کو اس پر مقرر اور رکھے، اور مال مرصد میں وہ کام بھی شروع نہ کرے، کیونکہ یہ بیت المال کا ہے، کسی کے عمل سے اس کا شرعی حکم نہیں بدلے گا (۲)۔

اگر کسی زمین جہت کے لئے ارصاد کر دے جس میں مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہو، مثلاً مدارس، علماء اور قضاۃ وغیرہ تو یہ ارصاد صحیح اور مانع ہے (۳)، اس لئے کہ بیت المال کے اصول کا سب سے پہلا مصرف مسلمانوں کے عمومی مفادات کا تحفظ ہے۔

۱۰- زمین خرابہ کے لئے ارصاد کے بارے میں اختلاف ہے:

جمہور حنفیہ جن میں عبد اللہ بن شہنہ ہیں، مالکیہ، اور بعض شافعیہ جن میں سیوطی، یحییٰ بن یحییٰ، کی رائے یہ ہے کہ زمین خرابہ کے لئے ارصاد جائز نہیں ہے (۴)۔ اگرچہ وہ مفادات عامہ کو اہمال دینے والے ہوں یا بیت المال میں ان کا تحقیق ہو، مثلاً امام اپنی اولاد کے لئے وقف کرے وغیرہ (۵)۔

اس ممانعت کی وجہ غائبانہ ذرائع ہے، اور تاکہ فاسق حکام کی طرف سے بیت المال کے اصول کو اپنے مقربین کو دینے کے سلسلہ کو بند نہ کیا جائے۔

اور قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے اپنی رکھا گیا ہو، دیکھئے: حاشیہ ابن عابدین ۳/۵۹۹، حاشیہ الشروانی علی الدر المختار ۲/۳۳۳۔

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۴۸۷، لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱/۹۰، ابن عابدین ۳/۶۶۶، الشروانی علی المختار ۵/۳۹۲۔

(۲) لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱/۳۱۱۔

(۳) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۳/۷۷، حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۳/۵۹۹، الفتاویٰ امجدیہ ۲/۶۳۷، مطالب ولی امی ۲/۴۸۸، نہایہ اربعین شرح قرۃ البیّن ۲/۶۸، اربعہ کلمات ۵/۳۶۳۔

(۴) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۳/۷۷۔

(۵) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۶۳۸۔

حسابہ، جمہور شافعیہ، ۱۰ رخیہ میں امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں
اگر اس کے لئے رصا جاری ہے بشیکیلہ اس میں کوئی مصالحت ظاہر نہ
ہو (۱)۔

حنفیہ میں اس نام اور اس کے موافقین نے بھی اس کو اس شرط کے
ساتھ جاری قرار دیا ہے کہ جو انجام کار رصا کو عمومی جہت مثلاً فقر، اور
معاویہ کے لئے کرے، جو زنی و جہانجام کار پر نظر ہے (۲)۔

۱۱- حنفیہ اور بعض شافعیہ مثلاً سیوطی نے تصریح کی ہے کہ مرصد طبعیہ
مال مرصد کا مستحق ہوگا اگرچہ وہ رصا میں مشروط عمل کو انجام نہ
دے (۳)، جب کہ بعض شافعیہ مثلاً ربی کی رائے ہے کہ مرصد علیہ کے
ذمہ رصا کی شرط پر عمل کرنا واجب ہے، اور جب تک وہ خود یا اپنے
مائب کے ذریعہ مال مرصد میں عمل نہ کرے اس کا مستحق نہ ہوگا (۴)۔
بعض حنفیہ نے سہادت کی ہے کہ اگر مال مرصد تمام مستحقین کے
لئے کافی نہ ہو اور رصا کسی یک جہت کے لئے ہو تو اتفاق میں
اس شخص کا نفع دیا جائے گا جس کے درہیت اہمال سے زیادہ حق ہو
ہوے کی صفت ہو، لہذا ہیت اہمال کے مصارف میں سے جو زیادہ
حق ہو، ہوگا وہ اس سے پہلے مقدم ہوگا، اور اگر سب کے درہیت اہمال
سے زیادہ حق ہوئے کی صفت ہو تو جس کی ضرورت زیادہ ہو اس کو
مقدم کیا جائے گا، مثلاً مدرس کو مؤذن پر، مؤذن کو امام پر، اور امام کو
تعامت کہنے والے پر مقدم کیا جائے گا، اور اگر سب کی ضرورت برابر
ہو تو ان میں بڑی عمر والے کو مقدم کیا جائے گا (۵)۔

(۱) نہیۃ المرین شرح قرۃ العین ص ۲۶۸، حلیہ الجمل ۵۷۶/۳، حلیہ
المروئی ۳۹۲/۵، حاشیہ کنون علی المرقاۃ ص ۱۳۱، حاشیہ ابن عابدین
ص ۳۱۵، تہذیب الفقہاء بمائش المروق ص ۱۰۳، المروئی ۳۹۲/۵، ۳۱۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۳۶۲/۳-۳۸۔

(۳) لاشاہ و انظار للشرح علی المرقاۃ ص ۱۰۵، الجمل ۵۷۷/۳۔

(۴) حلیہ الجمل ۵۷۷/۳۔

(۵) لاشاہ و انظار ص ۱۱۳۔

چہارم- صیغہ عبارت:

۱۲- رصا کے صیغہ عبارت میں بھی شرط ہے جو وقف میں شرط
ہے، "ارصا" انی طرح "وقف" کے لفظ سے صحیح ہے جیسے کہ رصا
کے لفظ سے صحیح ہوتا ہے، انشاء فقہاء رصا اور وقف کے لفظ کو یک
دہرے کی جگہ استعمال کرتے ہیں۔

۱۳- مرصد (خاص کرنے والا) رصا میں وقف کی طرح
حسب منشاء شرط لگاتا ہے، فتاویٰ مہدیہ میں ہے: وقف پ
وقف میں حسب منشاء تعریف کرتا ہے، اور اسی طرح مرصد بھی، اس
پر نہ اس بعد کا اتفاق ہے (۱)۔

ارصا کے آثار:

۱۴- اگر امام یا اس کا نائب مسلمانوں کے مال کا رصا کرے تو اس
پر یہ اثرات مرتب ہوں گے:

الف- یہ رصا داغی ہوگا، اور مرصد کے معین کردہ مصرف میں
اس کو مسلسل صرف کیا جاتا رہے گا، اگر مرصد کی جگہ کوئی ورعام
آجائے تو اس کو توڑ نہیں سکتا اور نہ ہی باطل کر سکتا ہے، اس پر فقہاء کا
اتفاق ہے (۲)۔ اس کی سب سے بڑی دلیل یہ واقعہ ہے جو سلطان
برقوق کے زمانہ میں پیش آیا، انہوں نے ۸۰ھ کے بعد رصا کو
اس وجہ سے ختم کرنا چاہا کہ وہ ہیت اہمال سے کیے گئے تھے، اور اس
کے لئے ایک عظیم اجلاس طلب کیا جس میں شیخ سراج الدین عمر بن
رسا، المنہجی شافعی، برمان الدین بن جماد، و شیخ حنفیہ شیخ کمال
الدین شارح بدایہ وغیرہ شریک ہوئے، شیخ المنہجی نے کہا: علماء و طلبہ
پر کئے گئے وقف کو توڑنے کی کوئی صورت نہیں، اس لئے کہ خمس میں

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۸۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵۹/۳، الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۸، حاشیہ کنون
علی شرح المرقاۃ ص ۱۳۱۔

۱۵۰:

ارصاد بمعنی: وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص کرنا:

۱۵- خلیہ کے یہاں ارصاد کا احاطہ: کلی یا جزوی طور پر وقف کی آمدنی کو مستحقین سے روک کر، وقف پر عامہ جائز قرضے کی ادائیگی میں صرف کرنے پر بھی ہوتا ہے، مثلاً موقوف جائیداد کے زیر بار نے اس میں، مکان تعمیر کرنی، یا اس کی پرانی عمارت کی تعمیر نو کی اس پر آنے، ملا سرفہ وقف پر قرض ہوگا، اگر وقف کی زمین نہ ہو جس سے اس کو پورا کیا جاسکے تو اس صورت میں یہ تعمیر وقف کی ہوگی، اور برائے رائے، تعمیر یا مرمت کا صرفہ لے گا، اور اس کے صرفہ کی ادائیگی کے بارے میں اس کا حق اس لوگوں کے حق پر مقدم ہوگا جن پر وقف یا یہ ہے، اور تعمیر کے بعد اس پر کرایہ ہی قدر دینا ہوگا جو تعمیر کے بعد اس جیسی عمارت کا کرایہ ہوتا ہے، اور بعض نے اجازت دی ہے کہ اس جیسے کرایہ سے کم پر بھی اس کو دیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ اگر کوئی دوسرے اس کو کرایہ پر لے، اور پہلے کرایہ دار نے جو تعمیر پر صرف کیا ہے وہ اس کو دے تو وہ اس تھوڑی مقدار والے کرایہ پر ہی اس کو کر یہ پر لے گا (۱)۔ اس کی تفصیل کا موقع ”وقف“ کی بحث ہے۔

۱۶- اس معنی کے اعتبار سے ”ارصاد“ اور عکس (جس کی حقیقت یہ ہے کہ وقف کی زمین لمبے زمانہ کے لئے کرایہ پر لی جائے تاکہ اس میں کوئی تعمیر کرائی جائے)، دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارصاد میں تعمیر وقف کی ہوتی ہے جب کہ عکس میں تعمیر زیر بار رکی ہوتی ہے، ارصاد میں کرایہ دار کی طرف سے وقف کو جو دیا جاتا ہے وہ کرایہ دار کا وقف پر قرض ہے، عکس میں کرایہ دار جو کچھ وقف کو دیتا ہے وہ اس زمین کی اہمیت ہے جس پر اس نے تعمیر کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۶۱۳، ۶۱۵

سے ۳ کا حصہ اس سے زیادہ ہے، اور قاطعہ حدیج اور عاثر پر جو ارصاد کیا گیا ہے اس کو ختم کیا جاسکتا ہے، اور حاضرین علماء نے اس سے اتفاق کیا (۱)۔ قاضی محمد یہ میں ہے: بیونٹی نے بیان عیدہ کی پر اتفاق ہو ہے، عز بن عبد السلام (سلطان العلماء) نے بھی کہا ہے، اس مسئلہ میں فقہاء کی رائے ایک دوسرے سے متفق ہیں (۲)۔

ب۔ ارصاد کی شرط رعایت اس حد تک ہے: جمہور خلیہ کی رائے یہ ہے کہ عام ارصاد کی شرط کی مخالفت نہ رہے (۳)۔ مابین معنی کہ اگر حاکم کی نظر میں مصالحت کا تقاضا یہ ہو کہ اس میں اضافہ کرے، یہ مذکورہ وقف کے مصارف میں ہی رہے تو ایسا کرنا اس کے لئے جائز ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ ارصاد میں مقرر کردہ جہت سے اس کو بٹا دے، مثلاً ارصاد میں معین کردہ شخص کو روک کر اس کا اتفاق دوسرے کو دے دے، تو اس صورت میں اس سے عدل نہ کرنا درست نہیں ہے (۴)۔

عام شرط ارصاد کی مخالفت کر سکتا ہے۔ علامہ ابو السعد نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مال مرصع بیت المال کا ہے یا لوٹ کر بیت المال میں آئے گا (۵)۔

مالکیہ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ مرصع کی شرائط کی رعایت ضروری ہے، اس کی مخالفت جائز نہیں اگر شرعی طریقہ کے موافق ہو (۶)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳۷، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۱۳۸۔

(۳) حاشیہ ابوسود علی مسکن، ص ۵۰۵، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳۶-۷۳۹، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹۔

(۴) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۵، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹۔

(۵) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۶، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹۔

(۶) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹، حاشیہ کنون علی شرح طبرانی ج ۱، ص ۱۳۱۔

زمین کے ذریعہ یا کی حاصل کرنا

●

۶۔ اتھمار: ہمارے چھوٹے بچوں کے ذریعہ نجاست کو بد ملکیت ختم کر دیتا ہے۔

پانی کی طرح پتھروں سے بھی استنجا، جاز ہے، یہ علماء کے یہاں اتفاق مسئلہ ہے (۱)۔

زمین کے ذریعہ جو قے کو پاک کرنا:

۷۔ اتفاق ملا، ہوتا (درجہ اول وغیرہ) کسی سیلِ نجات سے نہیں ہو جائے، مثلاً پیتاب، خوں، شراب، توغیر، ہمے پاک نہ ہوگا، اور مافیہ کی اس روایت کے مطابق، نجات کا رائل رمانٹ ہے، یہ نجات معاف ہوگی۔

اُمرِ نجاست جسمِ ولی اور خشک ہو تو خفیفہ ثانیہ کا مذہب ہے اور
مقابلہ کے یہاں صحیح یہی ہے کہ رُزنا یہ سے بھی جو ناپاک ہو جاتا
ہے۔ اُمرِ جسمِ ولی نجاست تر ہو تو ثانیہ اور منقبض میں ابو یوسف اور حنابلہ
کے یہاں مشابہہ یہ ہے کہ جو ناپاک ہو جاتا ہے۔

اس مسئلہ کی اصل دو آثار و احادیث ہیں جو رزق کے وسیع
جوتوں کے پاک ہونے کے بارے میں آئی ہیں، مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ
کی روایت میں ارشاد نبوی ہے: ”إِطْأُ وَطْأُ أَحَدُكُمْ الْأَدَى بَعْدَهُ
فَأَنْ التَّرَابَ لَهُ طَهُورٌ“ (۲) اگر تم میں سے کوئی جو تے پانی پر

= علی المشرع الکبیر اور ۱۱۳، ۱۱۴، معنی الحجاج اور ۱۱۳، شرح المروض اور ۱۲۱، رام اور ۱۸، ۱۱۳، معنی اور ۱۳۹، وراثت کے بعد کے منکحات، ۵۶، ۵۷، معنی الاخبار اور ۵۸۔

—(1)

(۲) حصہ: ”بہا وطنی“ کی روایت ہے ابو داؤد (میں البیہود ۴۷۷ ۳ طبع انتقادی) کے کی ہے لمبانی نے صحیح الجامع الصغیر (۱/۲۸۹ طبع مکتب الاسلامی) میں اس کو صحیح کہا ہے۔

عام ابو حنیفہ نے کہا ہے: اگر زمین نرم ہو تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پر خوب پانی بہا دیا جائے، جیسا کہ جمہور نے کہا ہے، اگر زمین سخت ہو تو جب تک پانی اس سے جدا نہ ہو جائے پاک نہ ہوگی، اور اس سے جدا ہونے والا پانی نجس ہے، یونکہ اس میں نجاست منتقل ہوئی ہے۔

باب اگر زمین کی اس حد تک کھدائی کر دی جائے جہاں تک
نبیاست کا اثر پہنچا ہے، یہ اس پر کوئی اثر نہ ہوگا، یا جائے کہ
نبیاست کی بو بٹم ہو جائے تو پاک ہو جاتی ہے۔

۴۔ گریس نجات جنگ ہو جائے تو جمہور فقہاء نے کہا ہے: پانی کے بغیر پاک نہیں ہوگی، اس کی دلیل، عربی و ملی سابق حدیث ہے، امام ابوحنیفہ و صاحبین نے اس قول میں فرماتے ہیں کہ نماز کے لئے دو رین پاک ہے یمن تیمم کے لئے نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ نماز و تیمم وہاں کے سے پاک ہے، اس لئے کہ بحاری و ابوداؤد میں حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ کتے مسجد میں آتے جاتے پیٹاب کرتے تھے، اور اس پر لوگ کوئی چیز نہ ڈالتے تھے۔

بعض شافعیہ نے کہا ہے: اگر زمین سایہ میں رہتے ہوئے خشک ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گی، اس لئے کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ابو قتادہ کا یہ قول مروی ہے کہ اگر زمین خشک ہو جائے تو پاک ہو جائے گی۔

۵۔ گرجا ست سیل نہ ہو، مثلاً متفرق اجزاء والی ہو، جیسے بوسیدہ
 بڑی، بید و رثوت جو شک ہو جائے، رائیسی نجاست زمین کے اجزاء
 کے ساتھ مل جائے تو حصے سے پاک نہیں ہوتی، بلکہ اس جگہ فی فی
 بنانا ضروری ہے یہاں تک کہ نجاست کے اجزاء کے بہت جانے کا
 یقین ہونے تو پاک ہوں، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (۲)۔

مصنف من رشید ۱۷۷ طبع الدار الشریفہ بمصر۔

٣ سج القدر ٣٨، ٥٠، لافترار ٩٩، كبرية الجسد ١٦٠، طاعة الرسول

اس طرح کی زمینوں سے متعلق احکام یہ ہیں:

ن مقدمات پر جانے کا حکم:

۱۲- مقدمات پر جان کر وہ ہے، اور اگر کوئی ان چیزوں پر پہنچ جائے تو صحت حاصل کرتے ہوئے خوف و رتبی کے ساتھ نکل جائے جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا، فرمان نبوی ہے: "لا تدخلوا عسی هؤلاء المعبدین إلا ان تکونوا باکین، ان یصحبکم مثل ما اصاحبهم" (۱) (ان عذاب والے مقامات میں مت جاؤ، اگر روئے ہوئے، نہیں ایسا نہ ہو کہ ان کا عذاب تم پر بھی پڑ آئے)۔

ن مقدمات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے اور نجاست دور کرنے کا حکم:

۱۳- دیکھئے اصطلاح: "آبار" فقرہ ۳۲۔

پاکی کے علاوہ دوسری چیزوں میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم:

۱۴- اس زمین کے کنوؤں کا پانی انسان کے لئے کھانا پکانے اور آٹا کو بھرنے میں استعمال کرنا ممنوع ہے، غیر انسان کے لئے اس کا استعمال جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سرزمین مہود میں مقام "حجر" میں اترے اور کنوؤں سے پانی نکالا، اور اس سے آٹا دودھ لیا، تو حضور ﷺ نے حکم فرمایا: "ان یھربقوا ما استقوا من ابارھا و یعدقوا الابل العجیں، وأمرهم أن یستقوا من البئر النبی

(۱) القرطبی ۱۰/۴۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، ابو حنیفہؒ "لا تدخلوا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۳۰ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

کانت قودھا الساقۃ" (۱) (وہاں کے کنوؤں سے جو پانی نکالا ہے اس کو پیا، اسے اور آٹا اہنت کو کھادیں، اور یہ حکم فرمایا کہ اس کنویں سے پانی نکالیں جہاں (حضرت صالحؑ) یہ لہام کی) بنی تھی)۔

وہاں کی ٹٹی سے تنیم کا حکم:

۱۵- اس زمین کی ٹٹی سے تنیم خفیہ و مثقیہ کے یہاں مکروہ ہے۔ مالکیہ کی "آراء" میں: ایک رے تنیم کے حرام ہونے کی ہر امری جائز ہونے کی ہے، ثقیل نے اس کو صحیح کہا ہے (۲)۔

ایسی جگہ پر نماز کا حکم:

۱۶- مالکیہ کے یہاں صحیح بخاری یہ ہے کہ اس زمین پر نماز درست ہے، اس آراء میں کوئی نجاست ہو تو نہیں، اس لئے کہ نماز ہر پاک جگہ میں صحیح ہے، اسی طرح خفیہ و مثالیہ وغیرہ کراہت کے ساتھ نماز کی صحت کے قائل ہیں، اس لئے کہ اس جگہ پر اللہ کا غضب و مارافعتی کا نزول ہوا ہے۔

مالکیہ میں ابن عربیؒ اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اس جگہ پر نماز درست نہیں، اور یہ جگہ اس فرمان نبوی: "جعلت لی الارض مسجداً" کے عموم سے خارج، مستثنیٰ ہے (۳)۔

مرئی ہے کہ حضرت علیؓ نے باطل میں جہاں زمین دھنسی ہے، نماز کو مکروہ و صحیح ہے (۴)۔

(۱) ساجدہ مراجع، حاشیہ المجلد ۱ ص ۱۹۷، ابن عمرؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۱/۵۸۶ طبع استغیہ)۔

(۲) الشرح المصغر ۱/۴۹، ۵۳۰ المدنی ۱/۳۳، ابن عابدین ۱/۹۰، قلیوبی ۳۰/۱۔

(۳) حدیث کی تحریر بخاری ۲/۴۸۱ میں کذب کی ہے۔

(۴) القرطبی ۱۰/۴۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح تفسیری اور روایت ۱/۵۸، حاشیہ المجلد ۱ ص ۱۹۷، فتح الباری ۱/۵۳۰۔

س زمین کی پیداوار کی زکاة:

۱۷- باجرا، غنم، س زمین کی پیداوار (جلد اول) میں زکاة ہے، کچھ شرط و تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح (زکاة) ہے، اسی طرح اس زمین سے نکلنے والی معدنیات و زراعت کا بھی یہی حکم ہے، البتہ کچھ تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح زکاة، معدن اور رکاز ہے (۱)۔

سر زمین مناسک میں تصرف

مکان احرام:

۱۸- سر زمین حرم کو آباد کرنا جائز ہے، اسی طرح امام اس کو ملاٹ بھی کر سکتا ہے سر زمین حرم کو آباد کرنے والے کو حق ہے کہ اس کو بیچ دے، یا اس میں کوئی اور تصرف کرے، کیونکہ وہ زمین اس کی ملکیت ہوئی، ورنہ چونکہ بہت کشادہ ہے اس لئے احرام باندھنے والوں کو تنگی نہیں ہوگی، یہ تقاضا مسئلہ ہے۔

البتہ عرفہ، مزدلفہ و رمی کی آباد کاری کسی کے لئے جائز نہیں، ورنہ ہی امام اس کو ملاٹ کر سکتا ہے، کیونکہ اس سے حج کی مباحث کا حق متعلق ہے، حتیٰ کہ اگر وہ جگہ کشادہ ہو اور حائضوں کو تنگی بھی محسوس نہ ہو تو بھی جائز نہیں، ”شرح منہج“ کے حاشیہ ”جمل“ میں کہا ہے: امام ثانی کا ظہر مذہب یہی ہے، البتہ وہ کسی کی ملکیت میں آئے ہیں ورنہ اس میں کوئی تصرف ہو سکتا ہے، ورنہ بیانیہ ظہر یہ ہے کہ باعث تنگی نہ ہو تو روکا نہیں جائے گا، اس کی دلیل یہ منہج

روایت ہے: ”قیل یا رسول اللہ! لا تبی لک بیتا یعنی بظلمک؟ فقال لا، منی مناسک من سبق“ (۱) (عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ اپنے لئے منی میں گھر نہیں بنیتے جو آپ کے لئے سایہ دے؟ آپ نے فرمایا: نہیں منی میں جو پختہ جائے وہ اس کے لئے اکامت گاہ ہے)۔

نزدہ کو اسی پر قیاس کیا گیا ہے، اس لئے کہ عرفہ کے دن زوال سے قبل وہاں حاجی کا ٹھہرنا سنت ہے، اسی طرح اس پر محض کو بھی قیاس کیا گیا ہے، اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ منی سے رو نہ ہوتے ہوئے وہاں تباہ رات نہزاریں، البتہ سر زمین مناسک میں تصرف ممکن نہیں، کیونکہ اس کی ملکیت آباد کاری کے رعبہ میں ہو سکتی ہے (۲)۔

زمین کی ملکیت:

۱۹- زمین کی ملکیت کے مختلف اسباب ہیں، جس میں زمین کے حاملہ واریز بھی شریک ہیں، اور یہ اسباب ملکیت کو منتقل کرنے والے حقوق و معاملات وراثت وغیرہ ہیں، زمین کی ملکیت کے کچھ مخصوص اسباب ہیں، مثلاً غیر آباد زمین کی آباد کاری، ملاٹ منت، ان تمام اسباب کی خاص اصطلاحات ہیں، ان کے احکام انہی اصطلاحات میں دیکھے جائیں۔

کامل لحاظ اس پر ہے کہ عرصہ دراز تک زمین اپنے ہاتھ میں رکھ کر شرعی طور پر ملکیت کا سبب نہیں، چاہے کتنا ہی زمانہ گزر جائے، اس کی

(۱) حدیث ”کلا بی لک بیتا“..... کی روایت ترمذی (۱۱/۳۳) طبع مطبوعہ

المصریہ ۱۳۵۰ھ) نے مسکنہ المکیہ من ہائیل سے منقول کیا ہے امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے ورنہ امام نے المسند رک (۱/۳۶۷) طبع دارالکتب میں اسے روایت کیا ہے، صاحب تحفہ الاخوان (۱/۶۲۰)

نے کہا اس حدیث کا دوسرا نسخہ الکیہ پر ہے ورنہ یہاں ہے۔

(۲) حاشیہ منہج علی شرح المنہج ۱/۳۳، ۵۶۳، ۵۶۴، البیہ ۱/۳۳۲۔

() امام ۱۲۸۸ھ حاشیہ منہج علی المنہج ۲/۲۳۰، فتح القدیر ۲/۲۳۰، لاخیار ۱/۱۳۸، ۱۳۹۱ھ، المشرع الکبیر مع حاشیہ الرسوا ۱/۸۶۱، البیہ ۱/۶۹۰، ورنہ اس کے بعد کے صفحات، اہل ۵/۲۰۹، ورنہ اس کے بعد کے صفحات، الدرر البیہ ۱/۱۱، ورنہ اس کے بعد کے صفحات، جامع الاحکام القرآن ۷/۹۹، ورنہ اس کے بعد کے صفحات، نیل الوطار ۱/۱۲۱۔

ارض ۲۷-۲۹، ارض حرب

باقی رہے لی۔ تاکہ یہ زمین کا وظیفہ (چارت) ہے۔
 شرابی زمین کبھی بھی مشری نہیں ہوتی، اس سے کثرت و کمی کی
 طرح مسلمان پر بھی عام ہوتا ہے (۱)۔

وہ زمین جس کے مالکان مسلم قبول کر لیں:

۲۷- یہ زمین خود عرب کی ہو یا غم کی، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ زمین،
 طائف، یمن، بحرین و زمین کی طرح ہے، یعنی یہ زمین مالکان کی
 طبیعت میں باقی رہے گی، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”میں مسلمہ
 عسی بنی فہو لہ“ (جو شخص کوئی زمین لے کر مسلمان ہو وہ اس کی
 ہوگی) ابو داؤد نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

ارض حرب

عشری زمین:

۲۸- ہر وہ زمین جس کے ساتھ اس کے مالکان مسلمان ہوئے
 ہوں، یہ عربی زمین ہو یا عجمی، مالک کی ہوگی، اور یہی زمین مشری
 کہلاتی ہے، یہی حکم عربی زمین کا ہے خود مسیح کے رچنے ہوئی ہو یا
 ربہ ہتی، اس سے کہ اس کے مالک شرک پر مقرر نہیں رکھے جاتے
 حتیٰ کہ شریعت یہ دیکھیں تو بھی نہیں، نیز اس لئے کہ حضور ﷺ نے
 بہت سی عربی زمینوں کو زبردستی فتح کیا، اور ان کو مشری باقی رکھا، اسی
 طرح وہ زمین جس کو مسلمانوں نے زبردستی فتح کیا ہو، امام نے اس
 کو فاتحین کے درمیان تقسیم کر دیا ہو (۲)۔

خرابی زمین:

۲۹- عجمیوں کی وہ زمین جس کو امام نے زبردستی فتح کیا اور مالکان
 کے ہاتھوں میں چھوڑ دیا ہو وہ زمین جو مشری تھی، کوئی کمی اس کا
 مالک بن گیا، خرابی زمین ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ فرماتا ہے،
 امام ابو یوسفؒ سے کہا: اس زمین کے مالک پر پشہ واجب ہے، یہ
 سرزمین تھیں پر قیاس ہے، امام محمد کے یہاں سابق حکم پر دو زمین



(۱) الخراج لابن یوسف ص ۶۹۔

(۲) الاختیار ص ۱۱۳، الخراج لابن یوسف ص ۶۹۔

(۱) ساتھ مراجع۔

ارض حوزہ

تعریف:

۱- ارض حوزہ ایسی زمین ہے جس کے مالک مرگئے اور ان کا کوئی ورثہ نہیں، اور وہ بیت المال میں آئی ہو یا صلح کے طور پر یا ربحہ و حق اس کو فتح کیا گیا لیکن ان کے ماکان کی ملکیت میں نہیں، یعنی ملک اس کو ہر ملک مسلمانوں کے واسطے قیامت تک کے لئے باقی رکھا گیا، اس کا ”ارض حوزہ“ نام رکھنے کی وجہ شاید یہ ہے کہ امام نے اس کو بیت المال کے لئے جمع کرایا، تقسیم نہیں کیا (۱)۔

حوزہ زمین زیر فتح کی گئی اور مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دی گئی ہو، وہ مشرک ہوگی، اور جو زمین زیر فتح کی گئی اور زمین والے کوثران کے ساتھ اس پر باقی رکھا گیا، جس کو وہ سرے مثلاً سوہ عراق، ذوی حنبہ کے ربیک میں، لے لی حدیث ہے، اس میں ان کے تمام تصرفات ماند ہوں گے، اس تقسیم کی تفصیل اصطلاح ”ارض“ میں ہے۔

۲- وہ تقسیمین جن کو متاثرین حبشہ نے ”ارض حوزہ“ کہا ہے، ان کے بارے میں، ہرے فقہاء کی رائے مندرجہ ذیل ہے: (۲)

(۱) ”تفہیم الفقہاء“ ج ۲ ص ۱۹۹: ”ارض حوزہ“ جو متاثرین حبشہ کی اصطلاح ہے وہ اس کو ”رض مملکت“ اور ”ارض امیر“ بھی کہتے ہیں اور اس کو ”ارض امیر“ نام دیکھنے کا رواج ہے اور یہ بعض متاثرین حبشہ کے فتویٰ کے مطابق ہے لیکن ہے جو نہ مشرک ہو نہ غلامی، بلکہ یہ ایک تیسری قسم کی زمین ہے (مجمع لا سہل ۱۷۲ ص ۱۷۲)۔

(۲) احکام ملل فقہ مذہب ۱۰۴، کتاب الفقہ ص ۳۳، ۳۴، ۳۵، احکام اسلامیہ ماہرین، ج ۱ ص ۳۳، شرح المنہاج وحاشیہ قلیوبی ص ۱۰۹، اربع فی علی قلیل

الف۔ وہ زمین جس کا مالک کوئی ورثہ چھوڑے بغیر مر گیا، اور بیت المال میں آئی، یہ زمین امام کے حوالہ ہے، وہ مسلمانوں کے مغان میں جو مناسب سمجھے سرے خواہم یہ نہیں کہ یہ زمین بیت المال میں یہ اثاثے طور پر آئی ہے یا یہ نہیں۔ یہ زمین اس سوال کی طرح ہے جن کا کوئی مالک نہیں۔

ب۔ زیر فتح کی گئی زمین جس کی ملکیت قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی گئی، اسی طرح وہ زمین جو صلح کے طور پر فتح کی گئی اور زمین والوں کو اس کا مالک نہیں بنوایا، بلکہ اس کی ملکیت مسلمانوں کے لئے باقی رکھی گئی تو یہ زمین مالکیہ کے یہاں اور متبادل کا بھی ایک قول یہی ہے، محض غلبہ حاصل کرنے کے ساتھ ہی مسلمانوں پر مفت ہو جاتی ہے، اور یہ قول یہ ہے کہ جب تک امام مفت کے الفاظ کو نہ صرف نہ کرے مفت میں ہوتی، اور یہی امام احمد کی ایک روایت اور ثانیہ کا قول ہے، بہر حال جب ان کے نزدیک یہ مفت ہوتی تو اس کی فتح وغیرہ ممنوع ہے جیسے کہ مہ ممنوع ہے۔

چ۔ یہ مفت اصطلاحی شرعی مفت کی ضد ہے، ماوردی اور ابو یعلیٰ کے کلام کا ظاہر یہی ہے، اور بن قیم نے کہا: یہ اصطلاحی مفت نہیں، بلکہ اس کے مفت کا معنی یہ ہے کہ غائبوں کے درمیان اس کو تقسیم نہیں کیا جائے گا۔ حنفیہ کے حدود و امرے فقہاء نے اس طرح کی اراضی میں تصرف کے احکام اوائل کتاب الفہم، اور باب قسمۃ المغانم میں ذکر کئے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف حشد المسکة:

۳- ”حشد المسکة“: اس اصطلاح کا استعمال عہد عثمانی میں ہو،

ارض حوزہ ۳-۶

پیداوار زمین کام کرنے والوں کے لئے ہوگی، اور زمین کی قیمت بیت المال کے لئے باقی رہے گی، اور جس کے سے زمین الاٹ کی جاتی ہے اس کا "تاری" کہتے ہیں (۱)۔

ج-۱ ارصاد:

۵- ارصاد بیت المال کے وہ گاؤں اور کھیت ہیں جنہیں سلطان مساجد و مدارس وغیرہ پر ان لوگوں کے لئے مقرر کر دے جو بیت المال سے مستحق ہوتے ہیں، جیسے قراء، مدرّسون، فقیہین وغیرہ، یہ حقیقت میں متفق نہیں ہے، چونکہ سلطان اس کا مالک نہیں، بلکہ یہ بیت المال کے مال کو اس کے بعض مستحقین کے لئے مقرر کر دیتا ہے، جس میں بعد، امام، سلطان، وکیل نہیں آرسکتا (۲)۔

ارض حوض کی شریعت:

۶- ارض حوزہ کی قسم اول (وہ زمین جس کے مالکان، کوئی وارث چھوڑے بغیر مرجا میں اور وہ بیت المال میں آجائے) فقہاء کے یہاں بالاتفاق جائز ہے، البتہ بیت المال میں آنے کے سبب کے بارے میں اختلاف ہے کہ کیا یہ بیت المال کے وارث ہونے کے اعتبار سے ہے یا اس اعتبار سے کہ بیت المال گم شدہ سامانوں کی حفاظت کی جگہ ہے؟

قسم دوم: زمین جو برحق فتح کی گئی، مرقیہ مت تک کے سے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی گئی اس زمین کے تعلق سے بعض متاثرین حنفیہ نے جو درکار توئی یا ہے، انہوں نے اس کی دلیل یہ دی ہے کہ یہ فتح کی گئی زمین کے بارے میں امام کو اختیار ہے، چاہے

اور اس سے مراد دوسرے کی زمین میں کاشت کاری کا حق ہے، جو "مسک" سے قطعاً خافہ ہے، جس کے معنی چیرہ و چیز جس سے چٹا جائے، کو یہ کہ زمین پینے والا جس کو مالک زمین کی طرف سے کاشت کی جائزت ملی ہے اس کے لئے چٹنے کی ایک چیز ہوگئی جس سے وہ اس زمین میں کاشت کے لئے چسپا ہوا ہے اس کا "مسک" نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ جس کے لئے پرانے زمانہ سے قبضہ و تصرف ثابت ہو جائے اس زمین سے اس قبضہ نہیں اٹھایا جائے گا سب تک کہ وہ اس کی کاشت کرتا رہے، اور اس کے متولی (مکرم) کو اس کی قیمت مثلاً یہ مشتری ثمن دیتا رہے، جب تک کہ وہ زندہ ہے اس کو اپنے قبضہ میں رکھنے کا حق ہے، اور یہ حق محض ہے، اس لئے کہ یہ زمین سے وراثت یک ہدف ہے چونکہ یہ محض جو تار و پھیتی کرنا ہے۔

جس کے قبضہ میں زمین ہے اگر اس کی کچھ زمین اشیاء اس زمین میں ہوں جیسیدہ رست ہوں، یا زمین کوئی مال نہ ہو یا ہو اس کو "کر" کہتے ہیں، اس کو "مشہ مسک" نہیں کہتے (۱)۔ اور اگر اس سے زمین شیا، کوکان میں رکھا ہو، وہ محض سبب ہوں تو اس کو "کدک" یا "کدک" کہتے ہیں۔ "مشہ مسک" ارضی متف میں یا ارضی بیت المال یعنی ارضی یہ یہ میں ہوتا ہے۔

ب- ارض تیار:

۴- یہ اصطلاح بھی عثمانی سلطنت میں استعمال ہوئی، اس کا اثر متاثرین حنفیہ کی فقہی کتابوں میں ہے، ان کے یہاں اس سے مراد وہ "ارض حوزہ" ہے جو امام کسی شخص کو اس طور پر ملائے کرے کہ یہ ملائے کرنے والا (امام) پیداوار میں سے زمین کا حق لے گا، اور نتیجہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۸۲، تنبیح الفتاویٰ حامد بہ ۳/۲۰۳، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن عابدین ۳/۲۶۶، ۲۵۹۔

(۱) تنبیح الفتاویٰ حامد بہ لابن عابدین ۳/۱۹۸، ۱۹۹، طبع مطبعہ المیزان بیروت

ارض حوز ۷-۹

تو تقسیم کروے، اور چاہے تو قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے لئے باقی رکھے، جیسا وہ مصیحت کے مطابق سمجھتا ہے۔

صاحب ”درمنگی“ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: یہ محل کلام ہے، اس لئے کہ خلیفہ (اگر زمین کو غامیس میں تقسیم نہ کرے تو) اس کو مسلمانوں کے لئے باقی رکھنے کا اس کا اختیار صرف اس طرح قائل عمل ہے کہ کنار پر ان کی ذات اور ان کی اراضی کے سلسلہ میں احسان کیا جائے، نتیجہ یہ اراضی، ان کے اصحاب کی ملکیت نہ جائیں گی، لہذا اس پر غور کیا جائے کہ یہ بہت اہم مسئلہ ہے (۱)۔

کون سی زمین ارض حوز ہے؟

۷۔ سرزمین مصر و شام در اصل خراجی ہیں، لہذا ان میں سے ارض حوز صرف اس زمین کو مانا جائے گا جو بیت المال میں منتقل ہونے کی وجہ سے سامنے آئی ہو جیسا کہ گزرا۔

البتہ کمال الدین بن ہمام کی رائے ہے کہ سرزمین مصر ارض حوز ہو چکی ہے، لیکن ابن عابدین اس سے متفق نہیں، ان دونوں اعتراضات کی عبارت پیش ہے:

۸۔ ابن ہمام نے کہا ”مصر کی زمین اصل میں خراجی ہے لیکن اس وقت (یعنی ابن ہمام کے دور میں جن کی وفات ۸۶۱ھ میں ہوئی ہے) معتمد یہ ہے کہ اس سے جو کچھ لیا جاتا ہے اجارہ کا بدلہ ہے خراج نہیں، انہوں نے کہا: اس لئے کہ یہ اراضی کاشت کار کی ملکیت نہیں، اور ان میں یہ ہوا کہ رفتہ رفتہ مالکان مر گئے اور انہوں نے رٹ نہیں چھوڑے جس کی وجہ سے وہ بیت المال کی ہو گئیں“ (۲)۔ صاحب بحرے اس کو نقل کر کے اس کی تائید کی ہے۔

۹۔ ابن عابدین کو اس سے اتفاق نہیں، انہوں نے کہا ہے: جب مصر کی زمین زبردستی فتح ہوئی ہے اور زبردستی فتح کی ہوئی زمین، زمین والوں کی ملکیت ہوتی ہے، تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ بیت المال کی ہوئی، محض اس احتمال پر کہ تمام زمینوں کے بغیر رٹ چھوڑے مر گئے؟ کیونکہ یہ احتمال اس ملکیت کی نفی نہیں کرتا جو ثابت تھی، ورنہ انہوں نے تصریح کی ہے کہ عراق کے مضافات کا ساتھ ان کے لوگوں کی ملکیت تھا وہ اس کو چھینتے ہیں۔ اور اس میں اس کا تصرف جائز ہے تو اسی طرح سرزمین شام مصر کا معاملہ ہے، انہوں نے کہا: اور یہ ہمارے مسلک پر ظاہر ہے، لہذا یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ کاشت کار کی ملکیت نہیں؟ کیونکہ اس کے نتیجہ میں اس کے اوقاف اور اس میں میراث کو باطل کرنا لازم آئے گا، اور یہ امر عرصہ بے دراز تک بدعتی مخالفین معارض کے ہونا قطعاً قضاہ رکھتے، والوں پر غامیس کی ریائی کا سبب بنتے گا۔ اور اس پر مشر یا شریعت مدسنا، ان کی ملکیت کے منافی نہیں، اور یہ احتمال کہ زمین والے کوئی وارث چھوڑے بغیر مر گئے ہوں، ملکیت کو ثابت کرنے والے قبضہ کے باطل کرنے کی دلیل نہیں بن سکتا، کیونکہ یہ بلا دلیل پیدا ہونے والا احتمال محض ہے اور اصل یہ ہے کہ ملکیت باقی رہے، اور قبضہ اس کی سب سے بڑی دلیل ہے، لہذا وہ کسی ثابت شدہ دلیل کے بغیر رٹ نہیں ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ غیر آباد رہی ہو پھر آباد کر کے ملکیت میں آئی ہو، بیت المال سے خریدی گئی ہو۔

پھر انہوں نے کہا ہے: دیار شام مصر وغیرہ میں حاصل یہ ہے کہ جس زمین کے بارے میں شرعی طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ بیت المال کی ہے تو اس کا حکم مبیع ہے جو فتح القدر میں مذکور ہے (یعنی وہ ”ارضی میریہ“ میں سے ہے، اور جس کے بارے میں معلوم نہ ہو وہ زمین والوں کی ملکیت ہے، اور اس سے جو کچھ لیا جائے گا وہ خراج

(۱) الدر المنکبی شرح السننی ۱/ ۶۷۲ طبع مکتبہ

(۲) فتح القدر ۵/ ۲۸۳۔

ارض حوزہ ۱۰

کام مقام ملا۔

۱۔ ہم شراعت کی مقدار کے بدلہ زمین کاشت کار کو کرایہ پر دینا، اور یہ معاوضہ امام کے حق میں شراعت ہوگا۔ پھر اگر درہم کی شکل میں ہو تو امام کے اعتبار سے یہ "شراعت موطف" ہوگا، اور اگر پیداوار کا کچھ حصہ ہو تو "شراعت مقامہ" ہے، جب کہ کاشت کار کے حق میں اتنا ہے کہ کچھ نہیں، نہ مٹاؤ شراعت (۱)۔ اس لئے کہ جب دلیل بتاتی ہے کہ اراضی مملکت اور اراضی حوزہ میں انوں کا نصف یعنی عشر و شراعت لازم نہیں ہیں، اس زمین سے لیا ہوا معاوضہ اجماع ہے کچھ اور نہیں، مگر یہ اشغال ہو کہ زمین کو اس کی بعض پیداوار کے بدلہ چارہ پر بیجا چارہ نہیں، چونکہ سمات کی وجہ سے یہ چارہ فاسد ہے تو یہاں جو رکی آیا ہے ۴ اس کا جواب جیسا کہ ہم نے کہا، یہ ہے کہ معاوضہ امام کے حق میں شراعت اور کاشت کار کے حق میں اتنا ہے، اس سے کہ یہاں نتیجہ ہمارا شراعت درست نہیں، بن عابدین نے کہا ہے: "اس لئے کہ یہاں پر کوئی ایسا میں جس پر شراعت واجب ہو، اس سے کہ زمین کے مالک کی موت ہوئی اور میں ہیبت انماں کے سے ہوئی" اور کہا ہے: "اس کو رحمت ماننا ممکن ہے، نفی چارہ میں"۔ اس کے بعد وہ کہتے ہیں: "ان طریقوں میں سے جس طریقہ سے امام کاشت کار کے حوالے کرے، کاشت کار کی طرف سے اس کی قربت، اس میں تصرف یا قوارث جائز نہیں، دوسرے طریقہ (کاشت کار کو اجارہ پر دینا) پر تو غلط ہے، پہلے طریقہ پر تو اس نے کاشت کاروں کو مالکان کی جگہ بدرجہ مجبوری رکھا گیا ہے، لہذا یہ بقدر ضرورت ہوگا کہ مجبوری سے زمینیں ہوگا، اس سے کہ یہ تصرفات صرف مملوک تشریعی یا شرعی زمین میں معروف ہیں، جب کہ اراضی مملکت اور اراضی حوزہ مملوک نہیں، اور نہ ہی تشریعی یا شرعی ہیں،

ہے حدت نہیں، اس سے کہ صل وضع کے اعتبار سے وہ شراعتی ہے، ورنہ شراعت کے زیر و لاقت ہے (۱)۔

۲۔ زمین عرق و آب کے رہنے والوں کی ملکیت تھی، یہ خلیہ کے برہیکہ ہے، لہذا یہ شراعتی ہے، ورنہ خلیہ کے علاوہ دوسرے علماء کے برہیکہ یہ مسکنوں پر وقف ہے، جیسا کہ زمین تمام ہمسر ہے (۲)۔ اس مسئلہ میں تفصیل ہے جس کو فقہاء کتاب الجمع میں ذکر کرتے ہیں اور ساری تیز و عرب ان کے برہیکہ تشریعی ہے، لہذا وہ وہاں زمینوں کو بغیر کسی سے سب کے جو وہاں مذکور ہوا "ارض حوزہ" نہیں مانا جائے گا۔

ارض حوزہ میں امام کا تصرف

ملکیت کو ہتی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا:

۱۰۔ ان دو طریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ امام "ارضی نمبر یہ" کو کاشت کار کے حوالے کر سکتا ہے:

۱۔ زرعت و شراعت: یہ میں کاشت کاروں کو مالکان کے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۷۵، ۳۵۸، قدوسے تصرف کے ساتھ۔ مرد بن مصر کے ہارے میں شیخ محمد ابوہریرہ نے لکھا ہے کہ مخرمان مالی ۱۸۹۸/۱۸۹۹ میں سو کورٹ کے لئے اوڈر ماں مالی ۱۸۹۸/۱۸۹۹ میں صادر ہوا جس کی رو سے جس زمین پر لوگوں کا تھہر اشعار کے طور پر تھا، تھہر کرے والوں کی مکمل ملکیت کی شکل اختیار کر گیا، اور اس کے علاوہ جو زمین حکومت کی ملکیت میں تھیں وہ حکومت کی خصوصی ملکیت میں آگئیں، جن میں وہ بحیثیت "مخلص معز" تصرف کرتی ہے، اور امام ان کا اس کو جو تصرفات حاصل ہوتے ہیں وہ حکومت کو حاصل ہوں گے۔

۲۔ رعی مرد بن مٹاؤ اور بن کی اراضی نمبر یہ (جو رعایا کے ہاتھ میں ہیں) ان میں عمل اس لحاظ سے جاری رہا ہے کہ اراضی نمبر یہ ہیں رعایا کی ملکیت نہیں۔ اور محکمہ رعایا کے یہاں حالی ہونے کے بعد ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہوتی رہتی ہیں، دیکھئے: املاکیہ و نظریہ احمد ۸۵ طبع دار الفکر مصری ۱۳۷۷ھ، القانون المصری ۱۹۲۹ء فی دفعہ ۱۱۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) کشف القناع ۱۵۸۔

(۱) مجمع الزہیر ۱/۱۷۱، ابن عابدین ۳۷۵/۳۔

سطح و تملیک کے غیر اس فی طبیعت نہیں ہوتی۔“

ابن عابدین سے کہا ہے ”یہ بات معلوم ہے۔“ (ثابت مقامہ)
 زمین کو معطل رکھنے (کاشت نہ کرنے) کی صورت میں لازم نہیں
 آتا، لہذا کاشت کار اس کو معطل رکھے تو اس پر کچھ عیب نہیں۔“
 فتاویٰ خانیہ میں ہے: ”ایک شخص نے ارض حوزہ کو زراعت پر یا
 اس میں سے کاشت کاروں کا حصہ حاصل و پاک ہے، اور ارض حوزہ اگر
 عام درختوں کی شکل میں ہو جن کے مالکان معلوم ہوں تو کاشت
 کاروں کے لئے حائل نہیں (یعنی اس وجہ سے کہ صاحب درخت کا حق
 ثابت ہے)، اور اگر معلوم نہ ہو تو حائل ہے، اس لئے کہ اس صورت
 میں اس کا انتظام بادشاہ کے ہاتھ میں ہے جیسا کہ یہ آباء زمینوں میں
 ہے۔ (۱)۔“

مام کی طرف سے ارض حوزہ کی فروخت اور اس میں خریدار
 کا حق تصرف:

۱۱- امام ارضی حوزہ کو بیچ سکتا ہے، حنفیہ کے اس مسئلہ میں دو قول
 ہیں: اول: علی الاطلاق جائز ہے، یہی متقدمین حنفیہ کی رائے ہے۔
 دوسری کو ابن عابدین سے یہ ہے، اس لئے کہ امام کو عمومی ولایت
 حاصل ہے، وہ مسلمانوں کے مفادات میں تصرف کر سکتا ہے۔ دوسرا
 قول بدھ ورت و حاجت ہی جائز ہے، یہ متأثرین کا قول ہے، اور اسی
 پر فتویٰ ہے۔ بعض سے کہا گیا ہے مصلحت کی وجہ سے جائز ہے، مثلاً
 کوئی زمین کو دینی قیمت سے خریدنا چاہے۔ ابن مام کے حکام سے
 معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس لوگوں میں سے ہیں جو ارضی حوزہ کو مسلمانوں
 کی ضرورت پر ہی بیچنے کے جوہر کے قائل ہیں، اس لئے کہ امام قیم
 کے ولی کی طرح ہے جو جائیداد کو ضرورت ہی فرہ وخت کر سکتا ہے، مثلاً

(۱) الدر المنثور ۱/ ۶۷۲۔

اس کے پاس اس کے سوا فقہ کے لئے کچھ نہ ہو (۱)۔ اور اگر ہیئت
 اہمال سے خریدنے کی حالت کا علم نہ ہو کہ کسی حاجت کی بنیاد پر تھی
 یا مصلحت کی بنیاد پر، یہ تکہ اس میں سے کوئی ایک شرط ہے، پس اصل
 حکم اس کا درست ہونا ہے (۲)۔

فروخت شدہ ارضی حوزہ پر جائیداد و طیفہ:

۱۲- امام ارضی حوزہ کو بیچے تو خریدار پر ہیئت (ثابت)
 واجب نہیں، یہ تکہ امام اس کا عوض (قیمت) ہیئت اہمال کے لئے لے
 چکا ہے، لہذا اس وقت زمین کا طیفہ باقی نہ رہا، اور اس کے بعد بیعتا منہ
 ہے کہ کلی یا جزوی طور پر نفع امام کے سے ہو، اور اگر وہ درختوں
 عام ہونے کو قبول کر لے تو بھی جائز نہیں، اس سے کہ جو ساقط ہو گیا
 دولت نہیں آتا۔

ابن عابدین نے کہا: کچھ بھی شرط کا ساقط ہونا محل ریح ہو سکتا ہے،
 اس حیثیت سے کہ دو زمین شریقی تھی، باقی شرط کے پانی سے سیراب
 ہوتی تھی، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس غاری و مجید کے سے امام نے یہ
 زمین گھر بنانے کے لئے ملائے تھی اس پر اس زمین میں کچھ عیب
 نہیں، لیکن اگر اس کو پاٹ بنا لے، درختی پانی سے سیراب کرے تو
 اس پر مشر واجب ہے، اور اگر شرابی پانی سے سیراب کرے تو خرچ
 واجب ہے، جیسا کہ آئے گا، حالاں کہ اس وقت بہت سے متوفیہ
 داؤں اور شیتوں کا معاملہ یہ ہے کہ اس میں سے ”میری“ (زمین دار)
 کے لئے نصف یا چوتھائی یا مشر (دسواں) لیا جاتا ہے۔

راشتر تو ابن عابدین نے ابن عیثم کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ بھی

(۱) فتح القدیر ۵/ ۲۸۳، ابن ماجہ بن نے اس کو ”المحرر“ (۲۵۵/۳) کی طرف

منسوب کیا ہے، حاشیہ ابن ماجہ بن ۲۵۸/۳، الدر المنثور ۱/ ۶۷۳۔

(۲) کتب کی نظر میں اس حالت میں لکھی حاشیوں کا وجود ضروری ہے جس سے حد

باری کا ثابہ ختم ہو جائے۔

ارض حوز ۳۳

و جب نہیں، اس لئے کہ انہوں نے اس کے بارے میں کوئی قول نہیں پایا۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اس کی کزوہ ری واضح ہے، کیونکہ علماء نے صراحت کی ہے کہ عثر کی فرصت کتاب و سنت، اجناس اور عقل سے ثابت ہے، نیز اس لئے کہ یہ پھلوں اور پھیتوں کی زکوٰۃ ہے۔ نیز یہ کہ عثر غیر شراعی زمین میں واجب ہوتا ہے، بلکہ جوز میں عثری یا شرعی نہیں مشابہاً۔ بیابان و پیاز اس میں بھی واجب ہوتا ہے۔ نیز اس سے کہ اس کے وجوب کا سبب حقیقت پیداوار کے درجہ نہ ہونے بلکہ زمین ہے، ورنہ یہ دو سچے پھل و مرکبات کی زمین میں بھی واجب ہے، اس سے کہ یہ زمین کا غنیمہ (نیکس) ہے نیز اس لئے کہ اس میں حدیث شرط نہیں، بلکہ پیداوار کی طبیعت شرط ہے، لہذا موقوفہ زمین میں واجب ہے، کیونکہ یہ آیت عام ہے: "تلقوا من طیبات ما کسبتکم و ممنا احوحوا لکم من الارض" (۱) "ترقی کر۔ ستھری چیزیں اپنی کمائی میں سے اور اس چیز میں سے کہ جو ہم نے پیدا کیا تمہارے واسطے زمین سے)۔ نیز: "وَاتَّقُوا حَقَّهُ یَوْمَ حَصَادِهِ" (۲) (اور برا کرو ان کا حق جس دن ان کو کاٹو)۔

نیز فرمان نبوی ہے: "ما سقت السماء فہیہ العشر و ما سقی بغرب او دالۃ فہیہ نصف العشر" (۳) (جوز میں بارش کے پانی سے سیراب کی جائے اس میں عشر واجب ہے اور جو نہ لیا یا ریت سے سیراب کی جائے اس میں نصف عشر ہے)۔ نیز اس لئے کہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۶۷

(۲) سورہ احزاب ۱۳

(۳) حدیث "ما سقت السماء..." کی روایت من الفاظ کے ساتھ نام احمد سے بروایت علی مرفوعاً کی ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ اس میں ایک راوی محمد بن سالم ہمدانی (ابو یحییٰ) حدیث ضعیف ہے البتہ حدیث کا متن صحیح ہے، صحیح بخاری و کتب سنن میں اسی حدیث کی حدیث بروایت ابن عمر موجود ہے دیکھئے سند احمد مع تحقیق احمد محمد شاہ کر ۲۹۹/۲

عثر پیداوار میں واجب ہے زمین میں نہیں، تو زمین کا مالک ہونا اور نہ ہونا دونوں پر ہر دو جیساً "البدائع" میں ہے، ورنہ بلاشبہ اس شرط کو زمین میں وجوب کا سبب یعنی نمونہ پذیر زمین، اس کی شرط یعنی پیداوار کی طبیعت، اور اس کی دلیل جو ہم نے بیان کی پائی جاتی ہیں، لہذا خاص طور پر اس زمین میں عدم وجوب کا قیاس دلیل خاص اور عقل صریح کا محتاج ہے، اور زمین سے تعلق شرع کے ساتھ ہونے سے پیداوار سے تعلق عثر کا ساتھ ہونا لازم نہیں آتا۔

اس دعویٰ کے ساتھ امام سے "ارضی امیر یہ" نے لے لے کو زمین کی طبیعت حاصل ہے، وہ اس میں دہری تعلق حدیث و لہ ارضی کی طرح بی غرضت، ورنہ یہ دہری، زمین و وقف کا تصرف کر سکتا ہے۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اگر زمین وقف کرے تو وقف کی شرط کی رعایت کی جائے گی، خواہ وقف کرنے والا سلطان ہو یا امیر یا کوئی اور، یعنی جب یہ معلوم ہو جائے کہ وقف کرنے سے پہلے وہ اس کا مالک تھا، اگر معلوم نہ ہو کہ اس نے اس کو وقف کرنے سے پہلے یہ اختیار نہیں تو غائب ہے کہ اس کے وقف کی صحت کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲)۔

امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا:

۳۳- حنفیہ کے برائے ایک امام کا اپنے سے ارض حوز خریدنا جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ اس کا نگران ہے، جیسا کہ ملی تنظیم کے مال کا نگران ہوتا ہے، انہوں نے کہا: اگر اپنے سے خریدنا چاہے تو کسی اور کو ارض حوز دے کے ماتھ فرماتے رہنے کا حکم دے، پھر اس

(۱) الدر المنثور ۱/۱۷۷، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۵/۲

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۶/۳

ارض حوز ۱۳-۱۵

خریدنے والے سے اپنے لئے خریدے (۱)۔ اس لئے کہ اس صورت میں کم سے کم قسمت ہے۔

مام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے:

۱۳- اگر کوئی سلطان ارض حوز کے کچھ گاؤں اور بھیتوں کو زمین کی ملکیت رعایا کے قبضہ میں باقی رکھتے ہوئے اپنی قیہ سرحد مساجد، عمارت اور مدارس کے مصالح کے لئے وقف کر دے تو یہ وقف نہیں ہوگا، اگرچہ بہت سے لوگ اس کو وقف سمجھتے ہوں، بلکہ اس کا اثبات (اس کی تصدیق جو علامہ ابن عابد نے والے سے حکومت کے لئے لی جاتی ہے) ان جہات و مصارف کے لئے ہوگا جن کی وقف نے تعیین کی ہے۔

اس وقف پر خرچ لازم نہیں، "رندہ بعد میں ہی سلطان کے لئے اس کو بطل کرنا جائز ہے" (۲)۔ اس وقف کی شرائط فی رعایت لازم نہیں۔ ابن عابدین نے اس طرح کے تصرف کو "ارصاد" نام رکھنا نقل کیا ہے، جس کی وضاحت "معاقدہ القاطن" کے ذیل میں آچکی ہے۔

معین اشخاص پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز ہے۔

مختلف جہات مثلاً، مساجد، مدارس، طلبہ علم، رعیت اہمال کے بقیہ تمام مصارف پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز نہیں، کیونکہ شرعی مصارف کے لئے اس کو ہمیشہ کے واسطے مقرر رکھنے کے لئے خام حرام کو غیر مصارف میں خرچ کرے سے روک دیا ہے (۳)۔

مام کا کسی ارض حوز کو الاٹ کرنا:

۱۵- اگر مام کسی ارض حوز کو الاٹ کر دے تو اس کی بطل ہے:

(۱) الدر المنثور، ۱/۱۶۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲۵۸/۳۔

(۲) الدر المنثور، ۱/۱۶۳۔

(۳) ابن عابدین ۲۵۹/۳۔

تو وہ غیر آباد، بھولی یا آباد ہوگی، اگر غیر آباد ہو تو جس کے سے الاٹ کیا ہے حقیقت آباد کر کے وہ اس کا مالک بن جائے گا، دوسرے اس کو اس سے نکال نہیں سکتا، وہ اس کی بقا اور بقا کر سکتا ہے، اور اس کی دوسری املاک کی طرح اس کی وراثت جاری ہوگی، پس اس کے ذمہ اس کا جزیہ شریا ثبات واجب ہے۔

اگر زمین آباد ہو تو دوسرے اس کے نفع کا مالک ہوگا اگر یہ کسی چیز کی طرح اس کو خرید لیا ہے سکتا ہے مین اس کی بقا اور وقف کی اس کو اجازت نہیں ہوتی، اور اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی، اور مام جب چاہے اس کو اس سے نکال سکتا ہے (۱) اگر اس میں مصلحت سمجھے۔

فقہاء نے اس مثل کو ایک طرح کا عطیہ ثابت کیا ہے، سلطان کسی کو کوئی گاؤں یا کھیت اس طرح دے دے کہ زمین رعایا کے ہاتھ میں باقی رہے جو اس کی اہمیت کرتے رہیں، یہ بذات خود زمین کی تملیک نہیں بلکہ اس کے شرائط کی تملیک ہے، زمین بہت اہمال کی رتی ہے، جس کو یہ زمین دی گئی ہے اگر مر جائے تو اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، بلکہ یہ عطیہ ختم ہو جائے گا (۲) یعنی اس کا ارصاد ختم ہو جائے گا۔

اس طرح کے عطیہ کے ذریعہ جس کو زمین باقی ہے اس کو "تجاری" اور خور مین کو "تجار" کہتے ہیں (۳)۔

ابن عابدین کی رائے ہے کہ بذات خود زمین الاٹ کرنے، یہ صرف منافع الاٹ کرنے میں آباد، اگر غیر آباد زمین میں کوئی فرق نہیں ہے، اگر تصرف مسلمانوں کے معافی خاطر ہو ہے (۴)۔

(۱) الدر المنثور، ۱/۱۶۱۔

(۲) الدر المنثور، ۱/۱۶۲۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱۸/۳۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲۶۵/۳۔

ارض حوز ۱۶-۱۷، ارض عذاب

اس لئے کہتے ہیں کہ صاحب قبضہ اس کو پکڑے رہنے کا حق وار ہو جاتا ہے اور مال کے بدلہ وہ اپنے حق سے دست بردار بھی ہو سکتا ہے (۱)۔

ارض عذاب

یعنی: "ارض"۔



ارض حوز سے انتفاع کے حق کا منتقل ہونا:

۱۶- اگر ارض حوز سے انتفاع کرنے والا کوئی مر جائے تو یہ زمین اس کے ترک میں شامل نہ ہوں، پس نہ اس سے اس کے ترنسوں کی ملکی ہوگی، نہ میراث کی طرح اس کی تقسیم ہوگی، بلکہ سلطان کی صواب و عدل کے مطابق وہ منتقل ہو جائے گی، اگر اس زمین سے انتفاع کرنے والا اس کو زمین کے فرق کے شمار سے تین سال یا زیادہ تک معطل رکھے تو اس کے ماتھے سے چھین لی جائے گی اور اس کے حوالے کر دی جائے گی تاکہ وہ بیت المال کو اس زمین کی آمد دے (۱)۔
 ۱۷- ارض حوز کا ایک ماتھ سے دوسرے ماتھ میں منتقل ہونا تو سلطان پر اس کے مامور کی حاضرت کے بغیر اس کو ناجائز و ناجائز نہیں (۲)، اور یہ حقیقی فرہست نہیں، اس لئے کہ زمین بیت المال کی ملکیت میں رہتی ہے، اور جب اس طرح یہ زمین فروخت ہو تو اس میں حق شفعہ بھی جاری نہیں ہوگا (۳)۔

صاحب قبضہ سے ارض حوز کو چھیننا:

۱۷- جب تک صاحب قبضہ بدل اجارہ دیا کرتا رہے سلطان کے سے جائز نہیں کہ اس سے ماتھ سے چھین لے (۴) بلکہ وہ تین سال تک اس کو معطل نہ رکھے، اور صاحب قبضہ اپنے حق پر قائم رہ سکتا ہے، ورنہ حق "مشہد مسک" کہتے ہیں، اس کو "مسک"

(۱) دیکھئے: فتاویٰ الامنیۃ لابن عابدین ۲۲۱/۲، حاشیہ ابن عابدین ۱۸/۳، کتب کی رائے یہ ہے کہ عدالت کی تفسیر میں زمین کی طہارت و طہارت اور معاد عامہ کا بھی ظاہر رکھا جائے، کتابوں میں تفصیلات موجود ہیں جو زمانہ کے حالات کی دلیل سے ہیں اور ان کا لکھنا و نقل کرنا ہے ساتھ دونوں حوالوں میں تفصیلات موجود ہیں ان سے رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۲) الدر المنثور ۱/۶۷۳، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱/۳۔

(۳) الفتاویٰ الخیر بیس اسی طرح ہے دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱/۳۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۳/۷۳۔

(۱) کتب کی رائے یہ ہے کہ معاد عامہ ظاہر کے لئے ولی امر اس حق کو چھین سکتا ہے جیسا کہ ملکیت ختم کر سکتا ہے بلکہ یہاں انتفاعی حق زیادہ واضح ہے اس لئے کہ اس کی ملکیت عمومی ہوتی ہے۔

ارض عرب ۱

دیار شمو، بزمعظمہ، قصر مشید، ارم ذات الجمال، اصحاب کعدہ،
دیار کندہ، جبال طی اور اس کا مابین شامل ہے۔

یہ بات ڈیم اور اصمعی نے کہی ہے مکی ثقہ بھی وائر کرتے ہیں۔
امام ابوہریرہ نے عید بن عبد العزیز کا یہ قول نقل کیا ہے: ”جزیرہ
عرب وہی ہے اثناء یمن تک، حد عراق تک اور سمندر تک
کا، رمیانی حصہ ہے“ (۱)۔

فلیل نے مناسبت کی ہے کہ ریش عرب کو جزیرہ عرب اس سے
کہا گیا کہ سمندر اور نہر فرات اس کو گھیرے ہوئے ہیں، اور عربوں کی
طرف اس لئے منسوب ہے کہ یہی عربوں کی زمین، ان کی سکونت گاہ
اور ان کی اصل ہے (۲)۔ اور باجی نے کہا ہے: ”امام مالک نے
فرمایا: ”جزیرہ عرب عربوں کی جائے پیدائش ہے، اس کو جزیرہ عرب
اس لئے کہتے ہیں کہ اس کو سمندر اور دریا گھیرے ہوئے ہیں“ (۳)۔

اصمعی میں ہے: امام احمد نے فرمایا: ”جزیرہ عرب مدینہ اور اس کا
قرب و جوار ہے“ یعنی کنارہ حس حدائق میں رہائش اختیار کرنا ممنوع
ہے۔ اور اس کا قرب جو در یعنی مکہ، مدینہ، خیبر، یثرب، فدک اور
ان کے مناسبات ہیں (۴)، اس لئے کہ ان کو تہذیب اور یمن سے جلا وطن
نہیں کیا گیا، اور حضرت ابوہریرہ بن ابی جراح کی روایت میں فرمان
ہوئی ہے: ”اخرجوا یہود اهل الحجاز و اهل مجران من
حريرة العرب“ (اہل تبار، اہل بن کے یہودیوں کو جزیرہ
عرب سے نکال دو) (۵)۔

(۱) حدیث ”جزیرہ العرب“ کی روایت ابو داؤد (میں المنور ۳۹۳)۔
طبع الامارہ دہلی نے کی ہے۔

(۲) احکام اہل الذمہ ۱۸۷۔

(۳) الشیخ شرح الموطا ۱۹۵۔

(۴) کتاب الفتن (۱۰۷۳) میں ابن تیمیہ کے حوالہ سے تصریح ہے کہ ترک
حجاز میں داخل ہے۔

(۵) حدیث ”اخرجوا یہود اهل الحجاز“ کی روایت امام احمد (۱۵۸)۔

ارض عرب

تعریف:

۱۔ ارض عرب کو جزیرہ عرب بھی کہتے ہیں، سنت نبویہ میں یہ
وہوں نام و رو ہیں، درختوں کے یہاں بھی، وہوں لفظوں کا استعمال
ہے۔ اور لفظ اس وہوں کا اطلاق اس خطہ پر ہوتا ہے جس میں عرب
لوگ بستے ہیں، وہ جزیرہ عرب ہے، اس کے عرب میں بحر قلم (بحر)
جنوب میں بحر عرب، وشرق میں خلیج بصرہ (خلیج عربی) ہے، بلکہ
شمال کی طرف اس کی حد کی تعیین میں اختلاف ہے، صاحب معجم
المبدن نے جزیرہ عرب کی تحدید میں ابن عربی کے حوالہ سے
یثیم بن عدی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ نہ یثیم (۱) سے نصرت موت
تک ہے، اس عربی سے کہا: یہ قول یا جنوب ہے، ”اصمعی سے
مرہی ہے کہ جزیرہ عرب شول میں عدن میں سے ریف عراق کا
درمیانی حصہ (۲)، اور چوڑائی میں ”ملکہ“ (۳) سے محدود تک ہے۔

یہ قوت سے کہا: جزیرہ عرب چار قسم پر ہے: یمن، نجد، بخارہ،
غور (تہمہ)۔ لہذا جزیرہ عرب میں بخارہ اس کے تعلق مانتے،
تہمہ، یمن، سبا، حجاز، یثیم، شمر، بصرہ، عمان، حاضہ، نجف، ان، بصرہ،

(۱) حدیب: ارض عراق سے قادسیہ کے پاس تک بعد اذیہ کے حدود پر واقع ہے
ر معجم المبدن (۱)۔

(۲) اس کو ابن ماجہ بن ابی داؤد نے بغیر اسما تک ۳۶۷ میں نقل کیا ہے معجم
المبدن میں جو یہ عبارت ہے ”طول من عدن اثین کے مابین“ تو اس میں
کچھ حصہ نہ لیا ہے۔

(۳) ”بلکہ“ بصرہ کے اطراف میں ہے۔

ارض عرب ۲-۳

اور وحی کے رد کی جگہ ہے، اس لئے عام اسلامی شہ میں سے اس کے چار الگ احکام ہیں:

- ۱۔ اول: یہاں غیر مسلم رہائش اختیار نہیں کرے گا۔
- ۲۔ دوم: یہاں کوئی غیر مسلم شہ نہیں بنے گا۔
- ۳۔ سوم: یہاں غیر مسلموں کا کوئی عبادت گاہ باقی نہیں رہے گا۔
- ۴۔ چہارم: اس کی زمین سے شہ نہیں بنے گا۔
- ۵۔ تمام احکام میں کچھ تفصیلات ہیں جو درج ہیں۔

ارض عرب میں کافر کی رہائش کہاں منع ہے؟

۳۔ مسلمانوں کی متعلقہ زمین میں کافروں کی رہائش سے ممانعت کے بارے میں کئی احادیث جو یہ وارد ہیں مثلاً:

حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: ”بسماعل فی المسجد (د عروج علیہا رسول اللہ ﷺ فقال: انطلقوا إلی یہود، فخرجنا معہ حتی جئنا بیت المقدس، فقام المہدی ﷺ فناداهم: یا معشر یہود! تسلموا تسلموا، فقالوا: بعت یا أبا القاسم، فقال: ذلک أریہ، ثم قالہا الثانية، فقالوا: قد بعت یا أبا القاسم، ثم قال الثالثة، فقال: اعمروا أن الأرض لله ورسولہ، وإسی أریہ أن أجیبکم فمن وجد بعالہ شیئاً فلیبعہ، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسولہ“ (ہم لوگ مسجد میں بیٹھے تھے، اسے میں حضور ﷺ پر آکر ہوئے اور فرمانے لگے: یہودیوں کے پاس چلو! ہم آپ کے ساتھ چلے اور ان کے مدرسہ (جہاں وہ توریث وغیرہ پڑھا کرتے تھے) پہنچے حضور ﷺ وہاں کھڑے ہو گئے اور فرمایا: اے یہودیو! مسلمان ہو جاؤ محفوظ رہو گے، انہوں نے کہا: اے ابو القاسم آپ کو جو (خدا کا حکم) پہنچایا تھا پہنچا دیا، آپ نے فرمایا: میرا بھی مطلب یہی تھا، پھر

بن قییم نے کہا: بکر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ (امام احمد) سے جزیرہ عرب کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: جزیرہ عرب عربوں کی جگہ ہے، اور جس جگہ پر اہل سود و رفاہی لوگ ہیں وہ جزیرہ عرب نہیں، عربوں کی جگہ وہ ہے جس میں وہ موجود ہوں، بن قییم نے فرمایا: ”عبد اللہ بن احمد نے کہا: میں نے اپنے والد کو حدیث: ”لایبقی فیہا بحر و بحرہ العرب“ (جزیرہ عرب میں: ”یہ باقی نہیں رہیں گے) کی تشریح میں یہ کہتے ہوئے سنا: جو فارس و روم کے ماتھے میں نہیں، ان سے دریافت کیا گیا: جو عربوں کے پیچھے ہے؟ انہوں نے فرمایا: لاں (۲)۔

بن قیاسات سے پوچھا گیا ہے کہ امام احمد کے یہاں جزیرہ عرب کی سابقہ تعریفات کے علاوہ کوئی اور تعریف ہے، اور ابن قییم کہتے ہیں: حدیث ابو عبیدہ اس سلسلہ میں صریح ہے کہ نجران جزیرہ عرب میں ہے (۳)۔

جزیرہ عرب کے مخصوص احکام:

۲۔ چونکہ جزیرہ عرب اسلام کا سرچشمہ اور مسکن ہے، یہیں بیت اللہ

= طبع البیہ کے لیے ہے، اور بنی نے کہا ہے امام احمد نے اس کو کئی جگہ سے نقل کیا ہے جس میں دو طرق کے رجال ثقہ ہیں اور ان کی اسناد متصل ہے (مجموع الرواۃ ۳۲۵/۵ طبع المکتب)۔

(۱) حدیث: ”لایبقی فیہا بحر“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور امام مالک نے حضرت عمر بن عبد العزیز سے ان الفاظ میں کہا ہے: ”لایبقی فیہا بحر جزیرہ العرب“ (جزیرہ عرب میں دو دریاں بہتی ہیں۔) (فتح الباری ۱/۲۷۰، ۲۷۱ طبع استیعاب) مسمیہ تحقیق محمد کوثر عبد الماتی ۳/۱۲۵۸، ۱۲۵۹ طبع عینی المجلس، الموطا ۴/۸۹۲ طبع عینی المجلس)۔

(۲) احکام المل قدیمہ ۱/۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳ احکام السلطانیہ لابی بکر بن علی ۱۸۰ طبع مکتبہ

(۳) احکام المل قدیمہ ۱/۱۸۵۔

ارض عرب ۳

آپ نے وہ بار فرمایا: (دیکھو یہودیہ، یوچاوا، محفوظ رہو گے) انہوں نے کہا: آپ کو جو پہنچتا تھا پہنچا دیا، آپ نے تیسری بار یہی فرمایا، نیز فرمایا: زمین سب اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور میں تم کو یہاں سے نکالنا چاہتا ہوں، اگر تم میں سے کسی کو اپنے مال کے عوض کچھ ملے تو اس کو بیچ ڈالے ورنہ یہ کچھ رکھو کہ ساری زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے) (مشفق مدیہ) الفاظ بخاری کے ہیں (۱)۔

جزیرہ عرب کے اس حصہ پر یہ حکم تطبیق ہے اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف قول ہیں:

۴۔ مال: مسیہ و مالکہ کا مذہب یہ ہے کہ سارے جزیرہ عرب میں گذر کی رہائش ممنوع ہے (۲)، اس کی دلیل اس بابت احادیث کا ظاہر ہے مثلاً:

حضرت عمر بن خطاب کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پیرماتے ہوئے سنا: "لا اخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع الا مسلما" (۳) (میں یہودیہ و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے ضرور نکال دوں گا، یہاں تک کہ اس میں مسلمان کے علاوہ کسی کو رہنے نہیں دوں گا)۔

حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: "آخر ما عہد رسول اللہ ﷺ لا یترک بحریرة العرب دینا" (۴) (حضرت عائشہ کی آخری وصیت یہ ہے: جزیرہ عرب میں دو دین

(۱) فتح الباری ۱/۲۷۴ طبع مکتبہ المسلم ۱۳۸۷ طبع عینی المجلدی۔

(۲) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۳) حدیث: "لا اخرجن اليهود..." کی روایت مسلم (۳۸۸) طبع عینی (مکمل) کے ہے جو عید نے الاسرا (ص ۸۸) طبع کھمروا میں روایت جاری کرکے کہا ہے اس میں یہ اضافہ ہے "چنانچہ ان کو حضرت عمرؓ نے قتل دیا"۔

(۴) احکام بنی قریظہ ۱/۱۶۱، اور حضرت عائشہ کی حدیث: "آخر ما عہد" کی روایت امام احمد (۲۷۵) طبع المکتبہ نے کی ہے چنانچہ (مجمع المروئین ۳۲۵) طبع القدی میں) کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

میں جوڑے نہیں جائیں گے)۔ اور حضرت ابن عمر کی مرفوع روایت میں ہے: "لا یجتمع فی جزيرة العرب دینان" (۱) (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔

حضرت عمر بن عبد العزیز روایت فرماتے ہیں: "فان الله اليهود والنصارى اهلوا قبور انبياءهم مساحدا لا یقیس دینان بارض العرب" (۲) (اللہ یہودیہ و نصاریٰ پر عنت کرے، انہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو خدو گاد دینا، جزیرہ عرب میں دو دین باقی نہیں رہیں گے)۔

ابن امام نے کہا: "اس کو (یعنی مال و مالکہ) عرب کے شیعہ و دہیہاتوں میں رہائش اختیار کرنے میں دیا جائے گا، البتہ مسلمانوں کے موشر جو جزیرہ عرب میں نہیں ہیں وہاں اجازت ہے" (۳)۔ اور درمختار میں آیا ہے: "شریعتی کی شرح ابوہانیہ میں ہے: ان کو مکہ مدینہ کو بلن بنانے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: "لا یجتمع دینان فی جزيرة العرب" (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔ پھر ابن ماجہ میں ہے: ان کا قول: "اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم مکہ مدینہ کے لئے خاص نہیں، بلکہ سارے جزیرہ عرب کے لئے ہے جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ میں اس کو بیان کیا ہے (۴)۔

مالکہ میں سے قرطبی نے سورہ ہجرات کی تفسیر میں کہا ہے: رہا جزیرہ عرب تو یہ مکہ مدینہ، یثامہ، یمن، عمان کے اضلاع ہیں، اور

(۱) حدیث: "لا یجتمع فی جزيرة العرب..." کی روایت ابو سعید نے "الاسرا" (ص ۸۸) طبع کھمروا میں کی ہے۔

(۲) حدیث: "ان الله اليهود والنصارى اهلوا قبور انبياءهم مساحدا لا یقیس دینان بارض العرب" کی روایت امام مالک نے مسند میں (۸۹۲) طبع عینی المجلدی، یہ حدیث صحیحین میں حضرت عائشہ سے مرفوعاً منقول ہے۔

(۳) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۷۹۳۔

ارض عرب ۵

کی تھی۔ اور انہوں نے اس کی خلاف ورزی کی، لہذا ایسا لگتا ہے کہ اس احادیث میں جزیرہ عرب سے مراد تجاز ہے، اور اس کو طواف تجاز مثلاً "تجاوز" اور "تجاوز" سے نہیں رہا جاتا ہے گا، اس سے کہ حضرت عمر نے ان کو وہاں رہنے سے نہیں رہا (۱)۔

نام عثمانی نے فرمایا ہے "جس سے تازیہ یا جانا ہے تازیہ رجوع کرے گا۔" اور اس پر حکم صادر ہوا کہ اس شرط کے ساتھ کہ وہ تجاز میں رہائش اختیار کر لے، تو اس کو اس کی اجازت نہیں ہے، اور تجاز: مکہ، مدینہ، یامہ اور ان کے سارے اضلاع ہیں، اس لئے کہ ان کو تجاز میں رہنے دینے کا حکم منسوخ ہے، حضور ﷺ نے اہل خیبر سے معاملہ کرتے وقت استثنائاً فرمایا: "نفرکم ما افرکم اللہ" (۲) جب تک اللہ تعالیٰ تم کو یہاں رکھے گا تم بھی تم کو برقرار رکھیں گے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو تجاز سے نکالنے کا حکم دیا، کسی ذمی سے کسی بھی حالت میں اس بات پر صلح نہ کیا جائے، نہیں کہ وہ تجاز میں سکونت اختیار کرے، اور انہوں نے فرمایا ہے: میرے علم میں نہیں کہ کسی نے کسی ذمی کو یمن سے جلا وطن کیا ہے، ۱۰ ماہ تک وہ تجاز میں نہ تھے، لہذا یمن سے کوئی ن کو جلا وطن نہ کرے گا، اور یمن میں اقامت کرنے پر ان سے صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے" (۳)۔

غزالی نے "الوجیز" میں کہا ہے: "تجاز کے عہد، وہ تمام شہروں میں ان کو برقرار رکھا جائے گا، اور تجاز: مکہ، مدینہ، یامہ، نجد، یمن کے اضلاع ہیں، اور "تجاوز" حلف اور خیبر، مدینہ کے اضلاع ہیں، اور کیا اس میں یمن داخل ہے؟ اس میں اختلاف ہے، کیونکہ یک قوس یہ

نام مالک نے فرمایا ہے: ان جگہوں سے وہ شخص نکال دیا جائے گا جو مدینہ پر نہیں، البتہ یہاں ان کو بحیثیت مسافر آمد و رفت کرنے سے روکا نہیں جائے گا (۱)۔

۵- وہ بھی رہے: شامیہ، حجاز، نجد، یہ ہے کہ ارض عرب سے مراد لغت میں وہ سارے علاقے نہیں جس کو جزیرہ عرب کہا گیا ہے، بلکہ خاص طور پر اس سے تجاز مراد ہے، ان کا استدلال حضرت ابو جہود بن جرح کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی آشریٰ تنگویہ تھی: "أحر جوا یهود اهل الحجاز و اهل نجران من جویرة العرب" (۲) (اہل تازیہ اہل نجد، اہل یمن کو تازیہ عرب سے نکال دو)۔

مؤلف میں ہے: "حضرت عمر بن خطاب نے نجران اور ندک کے یہودیوں کو جلا وطن کیا، رہے یہودیہ تو وہ وہاں سے نکل گئے، اور زمین یہاں میں سے ان کو کچھ نہیں ملا، البتہ ندک کے یہودیوں کے لئے آدھا پھل اور آدھی زمین تھی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے آدھی زمین اور آدھے پھل پر صلح کی تھی، لہذا حضرت عمر نے ان کے لئے آدھے پھل اور آدھی زمین کی قیمت سونے، چاندی، دھت، رسیوں، اور کچاوے کی صورت میں لکائی، پھر ان کو قیمت دے کر وہاں سے جلا وطن کر دیا" (۳)۔

انہوں نے سابقہ احادیث کے عموم کی تخصیص اس حدیث اور صیہ کی موجودگی میں جلا انکا حضرت عمر کے فعل سے کی ہے۔ جس قدر کہ نے کہا ہے: رہا اہل نجران کو وہاں سے جلا وطن نہ کرنا تو اس لئے ہوا کہ حضور ﷺ نے ان سے سود چھوڑ دینے پر مصالحت

(۱) ابھی ۱۳۱۰ طبع اول۔

(۲) حدیث مفروقہ ما افرکم اللہ کی روایت بخاری (صحیح) ۵/۳۲۷

(۳) طبع استغفر اللہ عنہ کی ہے

(۴) ۱۳۸۳ طبع اول۔

(۱) الاطاب ۳۸۱، الدوسوی ۲۰۱/۲۔

(۲) انکام اہل الذمہ ۱/۱۷۱، حدیث کی تخریج (فہرہ نمبر ۱) کے تحت گذری ہے۔

(۳) احوط اور اس کی شرح لکھی ۷/۱۵۵۔

غرض عرب ۶-۹

ممانعت کا تمام کار کے لئے عام ہونا:

۷- جزیرہ عرب میں کفار کے سکونت اختیار کرنے کی ممانعت تمام کفار کو شامل ہے خود ان کا اس پر حلف جیسا بھی ہو، یہی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: "لا یبقی دیار من دیار العرب" (سرزمین عرب میں وہاں یہ باقی نہیں رہیں گے)۔

اقامت اور وطن بنانے کے علاوہ کسی غرض کے سے سرزمین عرب میں کفار کا داخل ہونا:

۸- جمہور اور خفیہ میں محمد بن حسن کی رائے ہے کہ حرم کی میں کافر کا داخلہ کسی بھی حالت میں جائز نہیں ہے، اور خفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صبح یا اجازت کے ساتھ اس کا داخلہ جائز ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (حرم)، البتہ حرم مدینہ میں کافر کا داخلہ پیغام رسائی کے لئے یا تجارت کے لئے یا بار برداری کے لئے ممنوع نہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (مدینہ منورہ) میں دیکھئے (۲)۔

۹- ان کے علاوہ سرزمین عرب میں کافر بلا اجازت یا صبح داخل نہیں ہوگا، تاہم ان کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے:

پنچا پختیہ نے کہا ہے: "وہ (یعنی ذی) سرزمین عرب میں تجارت کے لئے آئے تو جائز ہے، مگر یہاں قیام نہیں کرے گا، لہذا دیر تک ٹھہرنے سے روکا جائے گا، کہ اس میں سکونت اختیار کرے، اس سے کہ سرزمین عرب میں تزیین کی پابندی کے ساتھ ان کی اقامت کی حالت ایسی ہی ہے جیسا کہ سرزمین عرب کے عہدوں میں وہ تزیین رہتے ہیں، اور وہاں ان کو تجارت سے نہیں روکا جاتا، ہاں لمبے قیام سے روکا جاتا ہے، لہذا سرزمین عرب میں بھی یہی حکم ہے، خفیہ نے

ہے کہ جزیرہ عرب کی ممانعت اطراف شام پر مبنی ہے" (۱)۔

رہی جزیرہ عرب سے یہودی و نصاریٰ کو نکالنے کی اجازت دینے کے بعد یہ ہے: "سار جزیرہ عرب مرہ نہیں، بلکہ نیاز مرہ ہے، اس سے کہ حضرت عمر نے اس کو نیاز سے خارج نہیں کیا، اور ان کو یہیں میں بقی رکھا حالانکہ یہیں جزیرہ عرب میں سے ہے، اور وہ یعنی تجارت مکہ، مدینہ، یثرب، اور ان کی ستیاں مثلاً حائف، جدد، خیبر اور شیعہ ہیں" (۲)۔

جزیرہ عرب کا سمندر و اس کے جزیرے:

۶- امام شافعی نے فرمایا ہے: "اس کو نیاز کے سمندر میں منہ کرے سے جو تزیین کے طور پر ہو نہیں رہا حائے گا اس کے سوا اس کی اقامت اختیار کرنے سے روکا جائے گا اسی طرح تجارت کے سمندر میں قائل رہائش جزیرے اور پہاڑ ہوں تو وہاں سکونت اختیار کرے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ سرزمین نیاز میں سے ہے" (۳)۔

اور رٹی نے تصریح کی ہے کہ تزیین پر خود وہ آباد ہوں یا غیر آباد، سکونت اختیار کرے سے ان کو روکا جائے گا، رہا ہے: "قاضی نے فرمایا ہے: کسی کشتی میں تین دن سے زیادہ اقامت کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، یعنی اگر وہ ایک جگہ ٹھہری ہوئی ہو" (۴)۔

ہمارے علم میں شافعیہ کے علاوہ کسی نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا

ہے (۵)۔

(۱) مجیر ۱۹۹۳ء، "وجہ طائف ہے" (مجموعہ اہل مدین)۔

(۲) تہذیب الکناج ۸/۵۸، دہلی اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ امام شافعی کی ممانعت میں جو "مدینہ" آیا ہے اس سے مراد طائف کی ایک آبادی ہے۔

(۳) عام ۸۳۳ء۔

(۴) تہذیب الکناج ۸/۵۸۔

(۵) ملکی پانی و اس کے تحت جزیرہ عرب میں خشکی کا حکم لے جہاں یہاں لکھتے کہ حضرت نے وضاحت کی وجہ سے اس کی طرف ممانعت نہیں کیا (کئی)۔

(۱) المواقیہ ہاشم لطلاب ۳۸۱/۳۔

(۲) احکام مل القدر ۱۸۵/۱۔

ارض عرب ۱۰-۳۳

اس مدت کی تعیین ایک سال سے کی ہے، صاحب الاختیار نے کہا ہے: اس لئے کہ اس مدت میں چیز یہ واجب ہوتا ہے، لہذا اقامت چیز میں مصمتت میں ہے (۱)۔

۱۰- مالک نے کہا: اہل ذمہ اپنی تجارت وغیرہ کے ع میں چیز عرب سے گزر سکتے ہیں، اور جس مصلحت مثلاً عہدہ بست سنا، سے آئے ہیں اس کی خاطر چند دن مثلاً تین دن ٹھہر سکتے ہیں۔ صاوی نے کہا: یہ تین دن کی قید نہیں ہے، بلکہ ہر مصلحت کے مطابق قیام پر ہے۔ اور مصلحت اس کا قیام ممنوع ہے۔ شریعی کے قول: "حضرت عمر نے ان کے سے تین دن مقرر کئے تھے" پر عہدہ کی تائید ہے۔ "قلہ تین دن کا ذکر اس وجہ سے تھا کہ اس وقت تین دن نہ مدت پوری کرے کے لئے کافی تصور کیا جاتا تھا، ورنہ اگر اس سے زیادہ کی ضرورت ہو تو اس کی گنجائش ہے، صاوی کا کہنا ہے: اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کو آگے جانے کے لئے گزرنے کا حق ہے اگرچہ اس میں کوئی مصلحت نہ ہو، اور حاجی کی "لمنتحی" میں ہے: "یہ وہ ہنساری اور محوی اگر مدینہ آئیں تو امام مالک نے فرمایا: ان کے لئے تین راتوں تک کی مدت مقرر کی جائے گی جس کے دوران وہ سیراب ہو لیں، اور اپنی ضرورتوں کو دیکھ لیں، اور حضرت عمر نے ان کے لئے اتنی ہی مدت مقرر کی تھی (۲)۔

۱۱- البتہ شافعیہ کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ زیادہ تفصیل ہے، انہوں نے کہا ہے: اگر کافر تاجاز میں آنے کی اجازت مانگے تو اس کو اجازت دی جائے گی بشرطیکہ اس کے آئے میں کوئی مصلحت ہو، مثلاً پیغام پہنچانا، اور نہ غیر و کالانا جس کی، بیضہ مدت پڑتی ہے، اور مثلاً اگر یہ کام عہدہ طے کرنے، یا کسی مصلحت سے صلوات کرے کے ارادے سے آئے، اور اس مدت میں اس کے ۱۰ نفل پر کوئی نیکی نہیں ہوگا، اور اگر

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۵۵ بحوالہ امیر الکبیر، اختیار ص ۱۳۶ طبع دار المعرفہ۔

(۲) شرح منیر ولفہ الممالک ص ۱۷۲

بلا مصلحت آنا چاہے تو اس کو اجازت نہیں دی جائے گی، اور اگر وہ ایسی تجارت کی غرض سے، اخل ہونا چاہے جس کی کوئی بڑی ضرورت نہ ہو تو اس کے لئے اجازت دینا جائز نہیں، یہ کافر کی ہو، ورنہ شرط کے ساتھ کہ اس سے سامان یا اس کی قیمت میں سے کچھ لیا جائے گا۔

تاجاز میں جہاں آئے، تین دن یا اس سے کم ہی ٹھہر سکتا ہے، البتہ آنے اور جانے ۱۰ دن اس میں شمار نہیں ہوگا۔ چونکہ حضرت عمر نے ایسی ہی کیا تھا، اور اگر ایک جگہ تین دن ٹھہرے پھر دوسری جگہ تین دن اور اسی طرح تیسری جگہ تو ممانعت نہیں، اگرچہ وہ جہوں کے درمیان مسافت قلیل ہو (۱)۔

امام شافعی کہتے ہیں: میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ شریک کسی بھی حال میں تاجاز میں نہ آئے، اگر حضرت عمر کی رائے یہ نہ ہوتی کہ مدینہ آنے والے تاجر ذمیوں کے سے تین دن کی اجازت ہے اس کے بعد وہ وہاں میں رہے گا تو میں یہی کہتا کہ ان سے مدینہ میں آنے پر کسی بھی حال میں منع نہ کی جائے (۲)۔

۱۲- حنابلہ کے یہاں تین دن سے زیادہ قیام کی اجازت ان کو نہیں دی جائے گی، اور شافعی نے کہا ہے: چار دن پر مسافر نماز پوری پڑھتا ہے (یعنی قصر نہیں کرتا)، اور حنابلہ نے شافعی کی طرح کہا ہے: اگر وہ مدینہ کی جگہ جا کر مزید تین دن رہیں تو جائز ہے (۳)۔

مدت اجازت سے زیادہ رہنا:

۱۳- متا، نے تصریح کی ہے کہ جس کافر کو سرزمین عرب میں کہیں داخلہ کی اجازت (حسب اختلاف سابق) دی جائے، اور وہ مدت اجازت سے راند قیام کر لے تو اس پر تعزیر ہے شریک اس کے پاس

(۱) نہایۃ المحتاج ص ۸۵ ص ۸۶

(۲) لام ص ۱۳۷

(۳) المغنی مع الشرح لکبیر ص ۱۱۵

۱۶-۱۳

کوئی مذہب، جو حرم کے باوجود چار میں مدت قیام کو بڑھانے کے لئے
جو اہل مذاہب کے ہیں تھیں ہیں:

اور اس کے نتیجے میں نیاز میں سامانِ آمار کجا میں گئے جس سے ہل نیاز کے مٹا، کاغذیت ہوگا۔ اور پھر مال کی آمد کے بند ہو جانے کی وجہ سے ان کا نقصان ہوگا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ قیامِ مسموت ہو، اس سے کہ قیام کے بغیر بھی اس کے لئے راستہ ہے (۱)۔

غـ-ز-ن:

۱۴ - حسابہ نے تہہ: وہ تجارت کے لئے آئے اور اس کا قرض ہو جائے تو اس صورت میں اگر قرض کی کوئی مدت طے نہ ہو اور وکیل بنانا ممکن ہو تو اس کو قیام سے منع کیا جائے گا، ورنہ اس کے قرضہ دار کو قرض چکانے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ وہ نکل جائے، اور اگر ایسا دشوار ہو تو قرض وصول کرنے کے لئے اس کا قیام جائز ہے، اس لئے کہ عذر دوسرے کی طرف سے ہے، اور قرض وصول کرنے سے قبل اس کو نکالنے میں اس کی مالی بربادی ہے، خواہ یہ دشواری مال منول کرنے یا خیر حاصل کی وجہ سے ہو یا کسی اور وجہ سے۔

مگر دین کی مدت مقرر ہو کر ملے ہو تو مدت پوری ہونے تک اس کو قیام نہیں کرنے دیا جائے گا۔ تاکہ وہ اس کو سکونت کا بیانا نہ بنالے۔ اور دوسری یہ شخص کو اس کا وکیل بنوے گا جو مدت پوری ہونے پر اس کا قرض وصول کر لے (۱)۔

ہمارے علم کے مطابق دوسرے مذاہب میں سے کسی نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا۔

ب۔ سامان فروخت کرنا:

۱۵۔ مناجاد نے کہا ہے: اگر ہمارا سامانِ رحمتِ ربی کے لئے اسے مزید کچھ دنوں کی ضرورت ہو تو اس قدر صبر کرنا ہے: احتمال یہ ہے کہ اس کا قیام جائز ہو، کیونکہ اس کو سامان چھوڑنے، یا اپنے ساتھ سامان کو واپس لے جانے پر مجبور کرنے میں اس کی مالی بربادی ہے۔

ج-مرض:

۱۶۔ شافیہ نے کہا ہے: اگر اس کو منتقل کرنے میں بڑی مشقت نہ ہو اور نہ اس کے مرض کے بڑھنے کا اندیشہ ہو تو اس قیام کے احترام میں اس کو قطعی طور پر منتقل نہ کیا جائے گا، اور اگر منتقل کرنے میں مشقت زیادہ ہو تو معتقد یہ ہے کہ بعض روں میں سے بڑے ضرر کے ازالہ کے لئے اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔

اور امام شافعی نے تصریح کی ہے کہ: ”نکاح لے میں مہبت دی جائے یہاں تک کہ وہ انکھاکر لے جانے کے قابل ہو جائے۔“ اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ علی الاطلاق منتقل کر دیا جائے گا (۲)۔

حتالہ کے یہاں مرض ایسا عذر ہے جو شغلیاب ہونے تک قیام کو جابرتر اردیتا ہے، اس لئے کہ مریض کے لئے عقل ہونا شاق ہے، اور اس کے تدارک کے لئے بھی قیام جائز ہے، اس لئے کہ اس کا رہنا ضروری ہے، اور صاحب "الانساف" کا کہنا کہ وہ ایک قول یہ ہے کہ اگر اس کا عقل نہا شاق ہو تو باقی رکھنا جائز ہے، ورنہ نہیں (۳)۔

مذکورہ نص میں ہے یہ نغذ یا جاتا ہے کہ اس کو باقی رکھنے اور نہ
رہنے میں حکم نامہ اور مشقت پر ہے، شریعت کے عمومی قواعد و ضوابط
و احکام کے اعتبارات کے خلاف نہیں ہیں۔

(1) ۱۵۰۰

$$-12A \sqrt{r} \ln r / \pi E_0 \Delta T = \frac{1}{2} \quad (r)$$

(۳) کتاب تجارت ۱۳۷۳، کتاب ۱۳۱۲.

(كُتِبَ الْقِطَاعُ ٨٠٨، وَتَمَّ ٢٢٠)

ارض عرب ۱۷-۲۰

سرزمین عرب میں خار کے دخل ہونے کی شرط:

۱۷۔ اس سرزمین عرب کی شریعت میں سابقہ قول کو مد نظر رکھتے ہوئے حکم یہ ہے کہ اس میں خانہ کعبہ کے لئے داخل نہیں ہوسکتا، امام کے لئے یہ جائز نہیں کہ کسی خانہ کے ساتھ وہاں کعبہ کی شرط کے ساتھ معاملہ کرے، لہذا اگر معاملہ وہاں اس نے ایسی شرط لگائی تو شرط باطل ہے۔ اس کا پورا کرنا ناجائز ہے۔ اور معاملہ صحیح ہے۔

البتہ اس شرط پر امام معاملہ درست ہے کہ وہی تجارت میرہ کے لئے تین دہوں کے اندر مددہ ماں آکر ہوسکتا ہے۔ اور اگر اس شرط کے ساتھ معاملہ دہہ ہو تو اس کا مددہ جائز نہیں، امام ثانی نے اس کی تصریح کی ہے، اسی طرح دوسرے کسی حربی خانہ کے لئے امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر مددہ جائز نہیں، یہ حربی بقیہ اسلامی شہر میں امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر داخل نہیں ہوں گے۔

گر ان میں سے کوئی بلا اجازت داخل ہو جائے تو اس کو نہ وہی جائے گی، اور اس کو نکال دیا جائے گا، ثانیہ نے کہا ہے: اس کے سے اس صورت میں ہے جب کہ وہ ممانعت کو جانتا ہو، اور اگر وہ قتل ہو تو جبر سے قتل نہ ہو جائے گا، اور اقصیت کے اس کے دعوے کو صحیح مانا جائے گا۔

یہ ذکر آچکا ہے کہ حنفیہ مالکیہ کے یہاں حجاز میں اہل ذمہ کے دخل کے لئے اجازت شرط نہیں ہے (۱)۔

سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آنا:

۱۸۔ ثانیہ میں سے رٹا ہے اس مسئلہ کو چھیڑتے ہوئے کہا ہے: درست یہ ہے کہ حجاز میں جہاں خانہ قائم نہیں، اس کے لئے وہاں زمین

خریدنا ممنوع ہے۔ اس لئے کہ جس چیز کا استعمال ممنوع ہے اس کا رکھنا بھی ممنوع ہے، مثلاً سونے چاندی کے برتن اور بولہب کے آلات، اور امام ثانی کا یہ قول ان کی طرف اشارہ کرتا ہے: ”وہی حجاز میں نہیں لپٹا گھر نہیں بنائے گا (۱)۔“

حجاز کے مددہ سرزمین عرب میں خار کی قیامت:

۱۹۔ اتفاق فقہاء کی شرک، بت پرست اور یہ وغیرہ کو مددہ کے ساتھ یا اس کے بغیر ہی طرح سرزمین عرب میں برقرار رکھنے نہیں دیا جائے گا، بلکہ ثانیہ متبادلہ کے مذہب میں خاص طور پر جائز ہے کہ وہی یہودی یا نصرانی یا مجوسی حجاز کے باہر سرزمین عرب میں ملکیت اختیار کرے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح: ”اہل ذمہ“ میں ہے۔

سرزمین عرب میں خار کی تہ فین:

۲۰۔ اگر وہی حجاز میں آئے اور میں مرجعے تو وہاں سے اس کو منتقل کر دیا جائے گا، وہاں اس کی تہ فین میں ہوگی، یہ ثانیہ کے یہاں ہے، اور اگر اس کو وہاں سے لاش میں تبدیل وغیرہ کے ذریعے منتقل کرنا ضروری ہو تو اس کو مجبوراً وہاں (یعنی حرم کے مددہ میں) دفن کر دیا جائے گا، بلکہ حرم میں جنتی ہے (دیکھئے اصطلاح: حرم)، حربی مددہ کا مسئلہ اس کے برخلاف ہے، یونکہ حجاز میں نہ کوئی بھی حال میں ذمہ رما جائز نہیں، اور ان کو بدبو سے تکلیف پہنچے تو ان کے مردہ جسم کو چھپایا جائے (۳)۔

متبادلہ کے یہاں معتقد یہ ہے کہ وہی کو حجاز میں دفن کرنا جائز ہے اور وہ اجازت لے کر آئے اور مرجعے، متبادلہ کے یہاں یکتوں یہ

(۱) نہیۃ الحاج ۸/۸۵

(۲) نہیۃ الحاج ۸/۸۲

(۳) نہیۃ الحاج ۸/۸۷

(۱) امام سہلی ۳/۸۷، مہدیۃ الحاج ۸/۸۶، احکام اہل الذمہ ۱/۸۷،

کشف القناع ۳/۱۰۷، ۱۳۵ طبع مہاراجہ لکھنؤ، حاشیہ ابن طاہرین

۳/۲۷۵، بشرح المغیر ۱/۶۷

ارض عرب ۲۱-۲۲

بھی ہے کہ وہاں دفن نہیں کیا جائے گا، ایک اور قول میں یہ ہے کہ اگر منتقل کرنا دشوار ہو تو تدفین جائز ہے، انہوں نے عربی و رومہ کی تدفین و تشریح نہیں کی ہے (۱)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر شرک چوری چھپے دم میں داخل ہو اور مرجاے تو اس کی قبر کھدراں کی بدایاں نکالی جائیں گی کہ ان کے سے نہ وہاں غسل مانے کی جائز ہے اور نہ وہاں سے نذر نہ کی۔ راجزیر و عرب تو یہ مکہ، مدینہ، یامہ، یمن، عمان کے انسان ہیں، امام مالک نے فرمایا: ان مقامات سے یہ مسم کو نکال دیا جائے گا، ورنہ بحیثیت مسافر وہاں آمد و رفت کرنے سے رخصت نہیں جائے گا، اور نہ ان کو وہاں دفن کیا جائے گا، اور ان کو "صل" (غیر دم کے ملوث) میں جانے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔
ہمیں اس مسئلہ میں مصیبت کا کلام نہیں ملا۔

سرزمین عرب میں کفار کے عبادت خانے:

۲۱- حنفیہ نے تصریح کی ہے سرزمین عرب (تجار و غیرہ) میں کوئی نیو کلیسہ، کلیسا، صومعہ، آتش خانہ، اور بت خانہ مٹا جائے نہیں ہے تاکہ عرب کی سرزمین کو دوسری زمین پر فوقیت نہ رہے، اور باطل دین سے اس کو پاک کیا جائے، جیسا کہ صاحب "البدائی" کی تفسیر ہے، اس حکم میں شہر و دیہات اور آبی علاقے سب شامل ہیں۔

اسی طرح ان میں سے کوئی نیایا پرانا عبادت خانہ (جو اسلامی فتح کے وقت موجود رہا ہو) وہ بھی باقی نہیں رکھا جائے گا (۳)۔
مالکیہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے (۴)۔

(۱) الاصاب ۲۳/۲۴۔

(۲) القرطبی ۸/۱۰۳، الدرر النقی ۳/۱۳۲۔

(۳) الدرر النقی ۵/۱۴۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، الدرر النقی ۷/۲۱۳۔

(۴) الدرر النقی ۲/۲۰۱۔

ثانفیرہ متابلہ کے یہاں یہ حکم خاص طور پر تجویز کا ہے۔
بقیہ سرزمین عرب کا حکم عام اسلامی شریعت کی طرح ہے، جن کی پانچ افواہ ہیں:

۱- وہاں کے باشندے اسلامی فتح سے قبل مسلمان ہو گئے وہاں اہل ذمہ کے کی عبادت خانہ کو نہ باقی رکھنا، ورنہ یہ ناجائز ہے۔
۲- جس شہر کو مسلمانوں نے ریدتی فتح کیا یہاں کوئی عبادت خانہ نہیں بنایا جائے گا، اور جو پہلے سے موجود تھا اس کو منہدم کرنا، جب ہونے کے مارے میں متابلہ کے یہاں اور وہ ہیں۔

۳- مسلمانوں کے آراء، دشب مشر، بصرہ، اس میں اس طرح کی کوئی قیچہ نہیں بنی جاسکتی ہے اگرچہ اس پر مصاحت ہوئی ہو۔
۴- جس شہر کو صلح کے ساتھ فتح کیا گیا ہو وہ یہ شرط ہو کہ زمین ہماری ہوگی، اس شہر میں وہ کوئی عبادت گاہ نہیں بنائیں گے، سوائے اس کے کہ صلح میں اس طرح کی کوئی شرط لکھی ہو، ورنہ متابلہ کے یہاں جہاں کوئی شرط نہ لکھی ہو وہاں حضرت عمرؓ کی شرائط کی رعایت ہوگی۔

۵- جو شہر صلح کے ساتھ فتح ہوا ہو اور یہ شرط ہو کہ زمین ان کی ہوگی، ہمارے لئے اس پر شراج (محصول) ہوگا، تو اس طرح کے شہر میں وہ حسب مشاء بقایہ کر سکتے ہیں، کیونکہ زمین ان کی ملکیت ہے (۱)۔

سرزمین عرب سے خراج کی وصولی:

۲۲- حنفیہ نے رائے ہے کہ عرب کی ساری زمین مشرقی (یعنی زحاکہ والی) ہے، ان میں سے کسی زمین سے خراج وصول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے اراضی عرب سے خراج نہیں لیا، حنفیہ

(۱) نہالیہ الکتاب ۸/۹۳، المصنوع حاشیہ ۱، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱۔

ارض عرب ۲۲

نے کہا ہے: "اِس سے کہ یہ چنی خراج مزارعہ ہے، لہذا ارضی عرب میں ثابت نہیں ہوگا، جیسا کہ خود عربوں پر جہ یہ نہیں ہے، اس سے کہ خراج و شرط یہ ہے کہ زمین والے کو غنہ پر یہ قرار رکھا جائے، جیسے کہ سود عراق کا مسئلہ ہے، اور مشرکین عرب کے سامنے صرف دو راستے ہیں: اسلام قبول کریں یا نکول ہے (۱)، خود زمین والے کے پاس یہ زمین یہی ہو جو محمد رسالت میں آیا تھی، یا اس وقت یہ آما، رہی ہو جس کو بعد میں جوہر یا گیا۔

امام ابو یوسف اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں کہ عربوں کی زمین غنہ کی زمین سے ٹک ہے بایں معنی کہ عربوں سے جنگ صرف اسلام کے لئے ہوگی، ان سے نہ یہ نہیں یا حارے گا، اور امام بن کی زمین ان کے حوالے کرے تو یہ مشرکی زمین ہوگی، "وہم نہیں جانتے کہ رسول اللہ ﷺ یا آپ کے بعد صحابہ کرام یا علما، میں سے کسی نے عرب بت پرستوں سے نہ یہ یا تھا، ان کے لئے تو صرف سہم ہے یا قتل (۲)۔

امام ابو یوسف کی رائے یہ بھی ہے کہ امام ارض عرب کو مشر سے خراج میں تہذیب نہیں کر سکتا، امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ زمین تیار، مکہ، مدینہ، یمن، اور رسول اللہ ﷺ کی فتح کی ہوئی زمین عرب ہے، ان میں کوئی کمی زیادتی نہیں ہوگی، اس لئے کہ ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ نافذ ہو چکا ہے، اس لئے امام اس میں کوئی رد و بدل نہیں کر سکتا، ورم کو یہ نہ پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے مرز میں عرب کے کچھ قلعے فتح کے، ورم ان پر مشر مقرر فرمایا، ہی پر بھی خراج مقرر نہیں فرمایا ورنہ ہمارے اصحاب کا قول ان زمینوں کے بارے میں یہی ہے، آیا آپ نے مجھے نہیں کہ مکہ و حرم کا حکم یہی ہے؟

نیا آپ، مجھے نہیں کہ عرب بت پرستوں کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اسلام لا میں یا قتل کر دے جائیں اس سے جہ نہیں لیا جائے گا سب کہ غیر عربوں کا یہ حکم نہیں، لہذا عربوں کی زمین کا حکم بھی یہی ہوگا، جنسور ﷺ نے یمن کے کچھ لوگوں (بنی کے بارے میں نہیں تھا کہ وہ اہل کتاب ہیں) اس پر خراج مقرر کیا، ورم باغ مرد و عورت پر ایک دینار، یا اس کے مساوی معافری پیر مقرر فرمایا بذات خود زمین پر کوئی خراج مقرر نہیں فرمایا، مشر سرف آج (جاری پائی) ورم نصف مشر رست میں مقرر فرمایا (۱)۔

ثانیہ، متبادل کے یہاں ارض عرب، قسم پر ہے، قسم میں: تہذیب کے علاوہ زمینیں میں، قسم، ہم: تہذیبی زمین ہے، تہذیب کے علاوہ زمینیں عام شہر میں کی زمین سے مختلف ہیں، اس کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ اسلامی ممالک کی زمین چار قسم کی ہے۔

۱۔ جہاں کے باشندے مسلمان ہو گئے ہیں: اس میں مشر ہے۔
۲۔ جس کو مسلمانوں نے آباد کیا: اس میں بھی مشر ہے۔

۳۔ جو رہنمائی فتح کی تھی، ورم امام نے اس کو وقف میں یا بلکہ مجاہدین میں تقسیم کر دیا: اس میں بھی مشر ہے۔

۴۔ حصار باشندوں کے ساتھ صلح ہوئی ہو: اس پر خراج مقرر کیا جائے گا، ورم یہ قسمیں ہیں۔

قسم اول: وہاں کے باشندوں سے اس بات پر صلح ہوئی کہ اس سے ان کی طہیت ختم ہو جائے لی تو اس میں کا خراج اہمیت ہے جو ان کے اسلام لانے سے سابقہ نہیں ہوں، یہ خراج مسلمان و اہل و مردہوں سے لیا جائے گا۔

قسم دوم: جہاں کے باشندوں سے اس بات پر صلح ہوئی کہ زمین پر اس کی طہیت باقی رہے لی، تو اس کا خراج جہ یہ ہوگا، جو سہم لانے

(۱) فتح القدیر ۵/۲۷۸، ابن ماجہ ۳/۲۲۹۔

(۲) الخراج ص ۶۶ طبع سوم انتقادی۔

(۱) الخراج ص ۵۸، ۵۹۔

ارض عرب ۲۳-۲۴

کے بعد ساتھ ہو جائے گا، یہ شرط مسلمان سے نہیں بلکہ دینی سے یا جانے گا (۱)۔

۲۳- رعی سر زمین تجارتی شافعیہ میں سے ماوردی نے اس سلسلہ میں شافعیہ کے کلام کا خلاصہ یہ لکھا ہے: سر زمین تجار کی خاص طور پر رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک سے فتح ہونے کی وجہ سے دو قسمیں ہیں۔ قسم اول: رسول اللہ ﷺ کے صدقات جو آپ نے اپنے دہوں حقوق کی وجہ سے پے تھے۔ چونکہ آپ کا ایک حق نبی اور قیمت میں پانچویں کا پانچواں حصہ ہے، اور دوسرا حق: اس نبی کے پانچ میں سے چار حصے ہیں، جو اللہ نے اپنے رسول پر لٹایا اس زمین میں سے جس پر مسلمانوں نے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے، ان دونوں حقوق کے واسطے سے جو آپ کے پاس آیا، اس میں سے آپ نے بعض صحابہ کو کچھ دیا اور باقی اپنے خرچہ، صدقہ، مسلمانوں کے منافع کے لیے باقی رکھا، پھر اس کو چھوڑ کر آپ کا سال ہو گیا، جس کے بعد اس کے حکم کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہوا، کچھ لوگوں نے اسے آپ کی وراثت قرار دیا، جو میراث کے مطابق بحیثیت عدیت تقسیم ہوا، اور بعض لوگوں نے کہا: یہ امام کے لیے ہے جو امام کی بنیاد کی حفاظت اور دشمن سے جہاد میں آپ کا تمام مقام ہوتا ہے اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ صدقات کسی کی ملکیت نہیں، ان کے منافع کے مخصوص مصارف ہیں، اور ان کو مختلف مفادات عامہ میں صرف کیا جائے گا۔

پھر ماوردی نے حضور ﷺ کے صدقات کو سر زمین کے ان کو آٹھ قسموں میں محصور کیا۔

قسم دوم: مذکورہ زمین کے ملاوہ بقیہ سر زمین جا رہے، اور یہ تشریٰ زمیں ہے، اس پر شرط نہیں، اس لیے کہ یہ زمین یا قیامت میں آتی

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۳، الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۳۔

ہوگی اور دوسروں کی ملکیت میں وے دی گئی ہوگی یا مالک زمین کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کے ہاتھ میں چھوڑ دی گئی ہوگی، بہر صورت یہ زمین تشریٰ ہے اس پر شرط نہیں، ان تمام مذکورہ امور میں حنبلیہ میں سے قاضی ابو یعلیٰ نے ماوردی سے اتفاق کیا ہے، البتہ قاضی ابو یعلیٰ نے نبی کے پانچ میں سے چار حصے کے بارے میں امام احمد سے ایک دوسری روایت ذکر کی ہے (اور اسی کو مقدم رکھا ہے) کہ یہ تمام مسلمانوں کے لیے ہے (۱)۔

نبی پاک ﷺ کی چہ گاہ:

۲۴- بعض قہا کے مطابق بقیہ سر زمین تجار سے نبی پاک ﷺ کی محفوظ اور خاص کی نبی چہ گاہ کو مستثنیٰ کرنا چاہئے، کسی کے سے اس کو آباد کرنا جائز نہیں کہ اس کی وجہ سے اس میں تشریٰ خرچ و جب ہو، آپ نے "بیع" (اور بروایت ابو عبیدہ: بیع) نون کے ساتھ) کو مسلمانوں کے گھوڑوں کے لیے محفوظ کر دیا تھا، ایک پہاڑ پر چڑھ کر فرمایا تھا: "ہذا حمای" (یہ میری چہ گاہ ہے) اور آپ سے غیب کی طرف اشارہ فرمایا، جس کی مقدار ایک میل سے چھ میل تک ہے۔

شافعیہ حنبلیہ کے یہاں حضور ﷺ کی مخصوص چہ گاہ ثابت ہے، آپ ﷺ کی چہ گاہ کو آباد کرنا باطل ہے، اس کو آباد کرنے کی کوشش کرنے والا مردود اور راندہ ہے (۲)۔ اور حنبلیہ میں سے ابن قدامہ نے لکھا ہے: اگر رسول اللہ ﷺ کی چہ گاہ کی ضرورت ختم ہو جائے تو اس کے آباد کرنے کے بارے میں رد قول ہیں (۳)۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۱، طبع ۱۳۲۷ھ، الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۱، طبع ۱۳۵۶ھ۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۱۶۵، طبع ۱۳۰۶ھ۔

(۳) انہی، ص ۵۸۱، ۱۶۶، طبع ۱۰/۱۔

ارضاع، ارفاق ۱-۲

نبی کریم ﷺ کا رسمہ تر رہے گا یا تم ہو جائے گا؟ اس مسئلہ کو حنفیہ مالکیہ نے نہیں چھیڑا ہے، اور مالکیہ میں سے خطاب نے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ اس کے اثر کے ارادہ کی کوئی دلیل نہ ہو اس کو توڑنا جائز ہے۔

ارفاق

تعریف:

- ۱- ارفاق لغت میں: دھڑے کو فائدہ پہنچانا ہے، یہ ”رفق“ کا مصدر ہے، اور ”رفق“ اور ”ارفق“ کا معنی ایک ہے۔
- رفق، منف (شہد) کی صمد ہے (۱)۔
- اصطلاح میں: جائیداد کے منافع عطا کرنا۔

ارضاع

دیکھئے: ”ارضاع“۔

ارفاق، اقطاع کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ اقطاع، اقطاع تملیک ہے یا اقطاع ارفاق، نووی کے قول ”اگر نام اس کے لئے کسی بچہ زمین کو اقطاع (علاقہ) کرے تو وہ اس کو پورا کرنے کا ربا و حقدار ہو جائے گا“، اس پر قلیوپی نے یہ تبہ دیا ہے: ”اسی طرح موقوفہ مال بن کے مالکان موقوفہ ہیں، خواہ ارفاق کے طور پر موقوفہ نہ ہو یا ملیت کے طور پر موقوفہ نہ ہوں (۲)۔“

ارقطاع ارفاق کے تفصیلی احکام اصطلاح ”ارقطاع“ میں دیکھئے۔

متعلقہ الفاظ:

ارفاق:

- ۲- ارفاق: نفقہ، عیال اور ارفاق، ارفاق کا اثر ہے، ارفاق کے تفصیلی احکام اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھئے۔



(۱) اصطلاح الملک، لمصباح ماہ (رفق)۔

(۲) المجدد شرح فقہ ۲/۵۱۳، قلیوپی ۳/۹۲۔

جہاں حکم:

۳۔ امام کی طرف سے ارفاق اقطاع کا حکم، اغراض کے اعتبار سے مختلف ہے، وہ اس کے علاوہ میں ارفاق مستحب ہے اس کی ”ظنی“ دلیل حضرت ابوہریرہؓ یہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”لا یسمع جدار جدارہ ان یعود حشۃ فی جدارہ“ (کوئی عسائیہ اپنی دیوار میں اپنے عسائیہ کو کھڑکی لگائے سے نہ رہے) حضرت ابوہریرہؓ اس حدیث کو روایت کر کے کہتے تھے: ”میں دیکھتا ہوں کہ تم یہ دہشت نہیں سنتے حدیثی قسم میں تو یہ حدیث تم کو براہ راست بتا رہوں گا“ (۱)۔ حدیث میں نئی راست پر محمول کی فی ہے، وہ اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جب انسان کو اپنی ملوک اشیاء سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے تو وہ سے عاریت کے طور پر دہرے کو لے سکتا ہے اور ہبہ بھی کر سکتا ہے، اور اگر اس سے اس کا مقصد آبروت کا ثبوت ہو تو یہ اس کے سے صدق ہوگا، اور اپنی لے دہرے کو ہر معوضہ معین مدت یہ ہمیشہ کے لئے زمین فائدہ اٹھانے کی اجازت دینا مندوب ہے (۲)۔ ارقاب و ارفاق کے مباحث عاریت و صدق و ہبہ پر کلام کے ضمن میں ذکر کرتے ہیں۔

ارقاب

دیکھئے: ”رقمیں“۔

ارزار

دیکھئے: ”لہ ازار“۔



(۱) حدیث: ”لا یسمع جدار جدارہ....“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد نے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں (المؤلوذ والمرجان ص ۳۹۳) اور ابوداؤد کے الفاظ یہ ہیں: ”مالی کو اکم قد امر ضم لالقبھا ہیں اکم فکم“، ابوداؤد نے کہا یہ ابن ابی شیبہ کی حدیث ہے اور یہ زیادہ مکمل ہے (عون المعبود ص ۳۵۱ طبع البند)۔

۲۔ من مایہ ج ۵/۲۸۲ طبع مولیٰ بلاقہ المنیٰ ۲۳۱/۱ طبع رشیدیہ۔

۱۔ ایک جنابت کا ازالہ، اور بسا اوقات بغیر نیت کے ہو جاتا ہے، مثلاً نجاست میں سے ازالہ (۱)۔

فعل کے طور پر مطلوب ازالہ کی مثال ہے: إزالة الضرر، اور فقہی قاعدہ ہے: "الضرر يزال" (ضرر کا ازالہ ہوگا)، اس نے کہ فرمان نبوی ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (یعنی اسلام میں نہ تو یہ جابر ہے کہ آدمی دوسرے کو ہتہاء اس کی کسی حرکت کے بغیر اس کو نقصان پہنچائے۔)۔ یہ درست ہے کہ جواب میں کسی کو اس کے کئے سے زیادہ نقصان پہنچایا جائے، البتہ ضرر کو اسی جیسے ضرر سے زائل نہیں کیا جائے گا، اور ضرر اشد کو ضرر خف سے زائل کیا جائے گا (۳)۔ اس قاعدہ پر بہت سے فقہی ابواب مبنی ہیں، مثلاً عیب کی وجہ سے سامان، پس کرنا، خیار (اختیار) کی ساری انواع اور شفعہ، یہ تک شفعہ میں تقسیم کے ضرر کا ازالہ ہے (۴)۔

۳۔ شرعی طور پر مطلوب ازالہ کی ایک مثال منکر کا ازالہ ہے، ازالہ منکر فی الجملہ فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَنُكْفِيَنَّكَ مِنْكُمْ آفَةً يُدْعَوْنَ إِلَى الْخَيْرِ وَبِأَمْرٍ مِّنَ الْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۵) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور بھلائی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ میں فرمایا کہ تم سب جیسے کاموں کا حکم کرنے والے اور بد کاموں سے روکنے والے بنو، اور

ازالہ

تعریف:

۱۔ ازالہ کے لغوی معانی میں سے: دہرائنا، لے جانا، اور کمزور کر دینا ہے، یہ "اولئہ" کا مصدر ہے (۱)۔ اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء کے یہاں ازالہ، باذحاب اور ابطال تینوں لفظ ایک معنی میں استعمال ہوتے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ان تینوں لفظ میں سے ہر ایک بسا اوقات ایسی جگہ صادق آتا ہے جہاں دوسرا صادق نہیں آتا، مثلاً اگر کسی نے اپنا مال کہیں صرف کیا تو کہا جائے گا: اذهب ماله فی کذا، یہاں پر "ابطالہ" یا "ازالہ" نہیں کہا جائے گا، اگر کسی نے ایک چیز دوسری جگہ منتقل کر دی تو کہا جاتا ہے "ازالہ"، یہاں پر "ابطالہ" یا "اذهبہ" نہیں کہتے، اور اگر کسی نے اپنی نماز فاسد کر دی تو "ابطالہا" کہتے ہیں، یہاں پر "اذهبہا" یا "ازالہا" نہیں کہتے (۲)۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲۔ ازالہ کبھی فعل کے طور پر شارع کی طرف سے مطلوب ہوتا ہے اور کبھی ترک کے طور پر۔

۱۔ ازالہ بسا اوقات نیت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً جمعہ رشتہ کے

(۱) تاج السروس: ۱۰۵ (دول)۔

(۲) تلبی: ۸۴، ۳۳ طبع اٹلی۔

(۱) جوہر الاظہار: ۳ طبع اٹلی۔

(۲) حدیث لا ضرر ولا ضرار: ۱۱ روایت مالک نے مسند میں ہے (مکتب) ۲۰/۱ طبع المداد، اور حاکم نے مستدرک روایت کی ہے (۲/۵ طبع حیدرآباد)۔

(۳) الشاہ و الظہار: ۱۱۱، ۳۵ طبع حیدر، الشاہ و الظہار: ۱۱۱، ۳۵ طبع اٹلی۔

(۴) الشاہ و الظہار: ۱۱۱، ۳۳ طبع اٹلی۔

(۵) سورۃ آل عمران: ۱۰۴۔

”سن“، تبصرہ کے لئے ہے (۱)۔

اور ازالہ ”مکرر سے متعلق تفصیل اصطلاح“ ”ہر بالمعروف“ اور ”نبی عن المنکر“ کے تحت مذکور ہیں۔

۴- مدت و فائز زلہ نے واپس عورت کے ذمہ لازم ہے کہ وہ شوہر کے غم میں خوشبو کو زائل کر دے، فقہاء اس پر اصطلاح ”إحداؤ“ میں بحث کرتے ہیں (۲)۔

اسی طرح موعے زیر ناف اور بغل وغیرہ کے بال کا ازالہ مندوب ہے (۳)، فقہاء اس کی تفصیلات ”فصل نظرت“ اور ”مسائل نظرت“ کے تحت ذکر کرتے ہیں۔

اسی طرح ازالہ مطلوبہ میں نجاست کا ازالہ ہے، اس کا ایک خاص باب ہوتا ہے جس میں فقہاء اس کی تفصیلات ذکر کرتے ہیں (۴)۔

۵- ازالہ منوع کی ایک مثال شہید کے خون کا ازالہ ہے جو عام فقہاء کے یہاں حرام ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”ذملوہم فی دمانہم فبانہ لیس کلہم یکلم فی اللہ الا قتی یوم القیامۃ جرحہ یدمی، لوہ لون الدم وریحہ ریح المسک“ (۵)

(۱) ابن ماجہ ص ۶۰۳ طبع بولاق، الخطاب ۳۲۸ ص ۳۲ طبع بیجا، جوہر الاکلیل ۲۵۱ ص ۲ طبع الجلی، نہایت المحتاج ۲۲۸ ص ۲ طبع الجلی، الادب المشرع ۱۸۱ ص طبع المنار، المرقطی ص ۸۴ طبع دارالکتب، احوال المساکین المشرع بشرح اسرار الحیاء علوم الدین ص ۷۲ طبع ۱۲۵ ص ۸ طبع دارالکتب، احوال المساکین المشرع و مدینہ ص ۱۵۸ طبع محمودک مطبعی۔

(۲) مجمع لا شہرہ ص ۲ طبع ترکی، جوہر الاکلیل ۸۹ ص ۸ طبع شرح المروسی ۲۰۲ ص طبع المیسرہ، شرح غنی الارواح ص ۲۲ طبع دارالکتب۔

(۳) ابن ماجہ ص ۵۲۶ طبع ۱۳۹۵، الخواکر الدوائی ص ۲۰۱ طبع الجلی، الغنی مع المشرع الکبیر ص ۲۷ طبع ۱۸۸۷، المنار، مطالب ولی الغنی ص ۸۸ لکالی ص ۲ طبع مکتب الاسلامی۔

(۴) جوہر الاکلیل ص ۱۱۔

(۵) جامعہ مطبوع علی الکفر ص ۲۲۸ طبع بولاق، البدیع ص ۲۲۳ طبع المطبوعات العلمیہ، جوہر الاکلیل ص ۱۱، نہایت المحتاج ص ۸۹ طبع المنار، ادب ص ۷۳

(ان کو ان کے خون کے ساتھ لپیٹ دو، اس لئے کہ اللہ کے راستہ میں جو بھی زخم لگتا ہے، وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس زخم سے خون رس رہا ہوگا، اس کا رنگ خون کا ہوگا، اور اس کی خوشبو مشک کی خوشبو ہوگی)۔

حالت احرام میں بلاغ و بدب چوہہ اور رکابوں زائل کرنا حرام ہے، اور اس کے ازالہ پر ”تزوہ“ واجب ہے فقہاء اس کا ”تر“ تحریمات احرام“ اور ”حج میں“ واجب“ کے بیان میں کرتے ہیں۔

ما بقیہ و انواع کے علاوہ ازالہ کا ذکر بہت سے ابواب اور مسائل میں آتا ہے، مثلاً پانی میں پیدا شدہ تغیر کا ازالہ، جس کو فقہاء ”میرہ“ کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، گندگیوں کا ازالہ، گودنے کے بڑ کا ازالہ، اور زیادتی کا ازالہ، جس کا ذکر فقہاء امامات کے معادلات اور غصب کے اندر کرتے ہیں، اور وقف کے اندر مستحق ازالہ وقف کے ذیل اور ازالہ ارصاد کے روکنے کے ذیل میں ذکر کرتے ہیں، نیز بکارت ازالہ، جس کا ذکر فقہاء نکاح کے احکام (تعریف بکر حبیب) میں، اور جنایات (غیر جانی نہ اثم) میں کرتے ہیں، اسی طرح عصمت کا ازالہ جس کا ذکر ”طلاق“ میں آتا ہے، نیز باغیوں اور مرتدین کے شہ کا ازالہ۔

طبع بولاق، الغنی مع شرح الکبیر ص ۲۲۳ طبع ۱۸۸۷، و مدینہ ص ۱۵۸ طبع ۱۵۸۷، الخواکر الدوائی ص ۲۰۱ طبع الجلی، الغنی مع المشرع الکبیر ص ۲۷ طبع ۱۸۸۷، المنار، مطالب ولی الغنی ص ۸۸ لکالی ص ۲ طبع مکتب الاسلامی۔

ازلام ۱-۲

یہ رائے ازہری کے قول سے ہم آہنگ ہے۔

ابن بطال نے ہروئی کے حوالہ سے یہی مفہوم نقل کیا ہے، اور ازہری سے منقول ہے: "اس سے مراد تیر ہیں جن سے اہل جاہلیت جوے میں اپنا حصہ معلوم یا کرتے تھے۔"

اہل نقل کے حکام کا (جیسا کہ فتح الباری مترطبی اور طبری میں آیا ہے) حاصل یہ ہے کہ ازلام کچھ تو امور مدنی مثلاً نکاح، سفر، جنگ اور تجارت وغیرہ میں قال کھولنے کے لئے خاص تھے، اور کچھ جوئے کے لئے خاص تھے (۲)۔ لیکن اطلاق کے وقت اس سے امور زندگی میں قال کھولنے کے مخصوص تیر مراد ہوتے ہیں، اور جوئے کے تیر کے تفصیلی احکام اصطلاح "میر" میں دیکھئے۔

لفظ "زلم" کا اکثر استعمال استکسام (قال کھولنے) میں، اور لفظ "زم" کا اکثر استعمال کمان کے تیر کے لئے، اور لفظ "قدح" کا اکثر استعمال جوئے کے تیر کے لئے ہوتا ہے۔

۲- ازلام اس چیز سے بنائے جاتے تھے، اس کا اس بارے میں اختلاف ہے: ایک قول یہ ہے کہ یہ تیر اندازی کے تیر تھے، اور قول ہے کہ سفید کفار کے تھے، تیسرا قول ہے کہ کاغذ کے تھے، تاہم اس کی وجہ سے حکم میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا جیسا کہ آئے گا (۳)۔

ازلام

تعریف:

۱- ازلام لغت میں: زم (ز، کے فتح ہمسہ۔ اور لام کے فتح کے ساتھ) کی جمع ہے: ایسا تیر جس میں پندرہ گٹے ہوں۔
زم، ہم، اور قدح مترادف الفاظ ہیں، جن کا معنی: شام کا ترانہ ہونا یا نہ کرنا۔

زہری نے کہا: ازلام در جاہلیت میں قریش کے پاس کچھ تیر تھے جن پر کسی ہو تھا: حکم میں سخت، کہ نہ کرو۔ جن کو یہ تیر تاش کر کعبہ میں رکھ دیا تھا، بیت اللہ کا دربان اس کا فہم دار تھا، اگر کوئی سربہ نامی کا راہ کرتا تو اس کے پاس آتا، کہتا: میرے لئے ایک تیر نکالو، وہ اس کو نکالتا، کہتا: "حکم" ملا، تیر نکالتا تو اپنے ارد گرد کی تکمیل کرتا، اور سربہ سخت، الاتیر نکل جاتا تو اپنے ارد گرد کی تکمیل سے گریز کرتا، اور بسا اوقات وہی خود اپنے تیر میں یہ تیر رکھے ہوئے ہوتا، اور جب قال کھولنا چاہتا تو ایک تیر نکالتا تھا۔

مورخ سدوسی اور اہل لغت کی ایک جماعت نے کہا ہے: ازلام جوئے کے تیر ہیں، اور زہری سے کہا ہے: یہ وہ ہے، اس کی تا استدلال حضرت سرتاج بن جشم مدنی کی روایت سے ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ازلام کا ذکر اس کیفیت سے ہے کہ اس سے مراد وہ تیر ہیں جن سے وہ اپنے امور مدنی میں قال کھولتے تھے (۲)۔

(۱) تاریخ العربی ولسان العربیہ المصباح الممیر: ۵۸۵ (زلم)۔

(۲) حلیۃ الطالبین: ۱۵۸ طبع المکتبۃ المدنی، الدوسقی ۱۳۹۴ طبع دار الفکر، البسوط

= ۲/۲۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۱) انعم المسودہ ببا مثل المہذب ۲۸۷۲ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۲) فتح المبارک ۲۷۷۸ طبع المکتبۃ العلمیۃ بیروت، طبع ۱۵۱۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار المعارف مصر، طبع ۱۵۸۶، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار المکتب المصریہ۔

(۳) فتح المبارک ۲۷۷۸، طبع ۱۵۱۰، طبع ۱۵۸۶، البسوط ۲۳، ۲۴، الدوسقی ۱۲۹۲، احکام القرآن لابن العربی ۲/۵۳۳ طبع عیسیٰ بکلی، الفروق القریبی ۲۳۰ طبع دار المعرفہ بیروت۔

عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم:

کہ ان حضرات نے کبھی بھی ان ازلام کے ذریعہ قال نہیں کھولا۔

۳- ورجا طیت میں عربوں کے یہاں ازلام کا تقدس و احترام تھا اور اس کی زندگی میں اس کی بڑی حیثیت تھی، ہر چیز میں اس سے رجوع کیا جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ کے جد امجد عبدالمطلب نے اپنے بیٹوں کے سے اس وقت تیر نکالے جب انہوں نے پندرہ ماہی تھی کہ اس بیٹے ہو جا میں گئے تو یک کو ذبح کریں گے (۱)۔ اسی طرح راقیہ بن مالک بن جعشم نے جب ہجرت کے وقت حضور ﷺ اور حضرت ابوہریرہ صدیق کا چہچہا لیا تو ان کا استعمال کیا (۲)۔ دینی جذبہ کا اس سلسلہ میں بڑا اثر تھا چنانچہ یہ تیر قریش مکہ کے سب سے بڑے بت "ہبل" کے پاس رکھے جاتے تھے اور اس کے کاہن "ردمان" قال چاہے انہوں کے لئے ان کے پیش نظر کام کی عظمت کے تصور سے ان تیروں کو گھبراتے تھے۔

ازلام کی تقدیس اس درجہ تھی کہ انہوں نے خانہ کعبہ میں حضرت ابراہیم واسحاق علیہما السلام کی مورتی بنائی جس میں ان دونوں حضرات کو ان تیروں کے ذریعہ ذبح کھاتے ہوئے دکھایا یا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ جب حضور ﷺ (فتح مکہ کے وقت) آئے تو خانہ کعبہ میں ان بتوں کی موجودگی میں، اٹھل ہوئے سے انکار کیا، "راپ ﷺ کے حکم سے ان کو ہر نکالا گیا، جس میں حضرت ابراہیم واسحاق علیہما السلام کی مورتیاں بھی تھیں، ان کے ماتوں میں ازلام لکھائی، رہے تھے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "فَاتْلِهِمُ اللّٰهَ، لَقَدْ عَلِمُوا مَا امِئًا اسْتَقْسَمُوا بِهَا فُطُ" (۳) (اللہ ان کو غارت کرے انہیں یہ علم تھا

- (۱) عبدالمطلب کے تیروں کے گھمانے کا واقعہ ابن ہشام نے اسیرۃ (۱/۱۵۲) طبع مصطفیٰ نجفی ایضاً ذکر کیا ہے۔
(۲) سیرۃ کے تیروں کو گھمانے کا واقعہ ابن ہشام نے اسیرۃ (۱/۲۸۹) طبع مصطفیٰ نجفی ایضاً ذکر کیا ہے۔
(۳) القرطبی ۵/۵۹۱، انفسی ۶/۱۷۷۔ حضرت ابراہیم واسحاق کی مورتیوں کو خانہ

اجمالی حکم:

الف- ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم:

۴- ازلام، ورجا طیت کے اعمال میں سے ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرام فرمایا ہے: "اِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْبَيْسَرُ وَالْاَصْهَابُ وَالْاَزْلَامُ رَحْمَةً مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاحْتَسِبُوْهُ" (۱) (شراب ورجو اور بت ورجا طیت تو بے گندہ ماتی ہیں میں شیطان کے کاموں سے بچ رہو)۔

اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے اس کو بنانا، اس کو رکھنا اور اس کا معاملہ کرنا بھی حرام ہے، صحیحین میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "یٰۤاِیُّہَا اللّٰہُ ورسولہ حرم بیع الحمر والمینۃ والخمر والاصنام" (اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مردار، سوز اور بتوں کی بیع حرام قرار دی ہے)۔ ابن قیم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر مک جو شرک کے لئے بنایا گیا ہو، جس شکل کا ہو، جس نوعیت کا ہو، صنم ہو یا وثن (مورتی) یا صلیب، اس کی فروخت حرام ہے، ان تمام چیزوں کا ازلام اور خاتمہ کرنا ضروری ہے، اور اس کی فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور پانے کا وسیع ہے، لہذا فروخت حرام ہے (۲)۔

یہ اس لئے کہ شریعہ فرشتہ کی ایک شرط جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں، یہ ہے کہ سامان بیع ممنون نہ ہو، "و ازلام (پانی اس شکل و حیثیت میں کہ ان تیروں پر "حکم" اور "ممانعت" لکھا ہوتا ہے، تاکہ اس کی بدایت پر عمل ہو مومنوں میں، لہذا اس کی شریعہ فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کی حرمت کا جو حکم صنم اور صلیب پر

- = کعبہ کے کھانے کی حدیث بخاری (فتح الباری ۱۶/۸۸) طبع مستطیٰ میں ہے۔
(۱) سورۃ مائدہ ۹۰۔
(۲) رد المحتار ۳/۲۳۵ طبع مصطفیٰ نجفی۔

ازلام ۵-۶

یہ معلوم ہے کہ اگر ازلام کی حرام شکل بگاڑ دی جائے تو اس کا اصلی حکم لوٹ آئے گا یعنی جائز بن جائے گا اس سے فائدہ اٹھا سنا جا سکتا ہے۔

ب۔ ازلام پاک ہیں یا ناپاک؟

۵۔ ازلام جس چیز سے بنائے جاتے ہیں اگر اس میں کسی ناپاک چیز کی آمیزش نہ ہو تو وہی سب سے پاک اور سب سے زیادہ پاک ہیں، اور یہ سب پاک ہیں، ان کو کوئی خاص شکل دینا نہیں پڑتا۔

اسی لئے نووی نے المجموع میں فرمان باری: "إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَسْرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ" کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اس آیت کی وجہ پر غمر نجس ہے، اور اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ اس کو پیسہ، انساب اور ازلام کے ساتھ نہ لیا جائے یا لیا ہے، حالانکہ یہ تین چیزیں پاک ہیں، کیونکہ یہ تین چیزیں بالاجتماع اس سے خارج ہیں، لہذا اگر مقتضائے کلام پر باقی ہے، اور یہ آیت کی ظاہری دلالت بھی نہیں، کیونکہ "رجس" اہل لغت کے نزدیک "نذر" گناہوں کو کہتے ہیں، جو نجس کو مستلزم نہیں، اسی طرح اہتمام کا حکم بھی نجاست کو مستلزم نہیں ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۶۔ عرب ازلام کو اپنی زندگی کے امور میں غالب کھولنے کے لئے رکھتے تھے، اس کے حکم کی وضاحت اور تفصیلی کلام اصطلاح "استقسام" میں دیکھیں، اسی طرح کچھ ازلام جوئے کے لئے خاص تھے جن کو "قداح میسر" (جوئے کے تیر) کہا جاتا تھا، اس کی تفصیل اصطلاح "میسر" اور "قداح" میں دیکھئے۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۲/۵۳، ۵۳ طبع المکتبۃ المستقیمہ۔

عائد ہوتا ہے اس پر بھی عائد ہوگا۔

حضر فقہاء کہتے ہیں: جس شی کا استعمال ناجار ہے اس کو اپنانا بھی ناجار ہے، اور اس طرح کی چیزوں کو بنانے کی اہمیت حاصل نہیں، چنانچہ وہی مدیہ میں ہے: اگر کسی کو توں کو تراشے کے لئے اہمیت پر رکھتا تو ضرور کے لئے کچھ نہیں۔

جس چیز سے یہ ازلام بنتے ہیں خود پتھر ہو یا لکڑی یا کوئی اور چیز اس کو یہ شخص کے ماتھ پر دست رجا جار نہیں جو اس سے اس طرح کی چیزیں بناتا ہے، اس لئے جمہور فقہاء کے یہاں نگاہ کی بنیاد اس شخص کے ہاتھ جو اس سے شراب بناتا ہے یا جوئے باز کے ہاتھ بندق (۱) کیلئے دست دینا یہ بنانے کے لئے گمراہی کیلئے دست دینا سب کیلئے دست اس شخص کے ہاتھ جو اس سے صلیب بنائے یا اس شخص کے ہاتھ بنائے کیلئے دست جو اس سے ناقوس بنائے، درست نہیں، اور یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ خریدنے والا اس کو ناجار مقصد میں استعمال کرے گا (۲)۔

المسوط باب الاثر پہ میں ہے: فرمان باری ہے: "إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَسْرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ" (۳)۔ سرسی نے اس آیت کے بعد کہا ہے: اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ یہ سب "رجس" ہیں اور "رجس" حرام لغویہ کو کہتے ہیں اور یہ "رجس" شیطانی کام ہے (۴)۔

(۱) یہاں مراد کھائے جانے والی ہتھکڑی کی گولی ہے جسے جگ اور شکار کے لئے بھینکا جاتا ہے (انجم الوسیط)۔

(۲) المہذب ۱/۹۸، ۲/۶۸، ۳/۸۱، ۴/۸۱، ۵/۱۵۵ طبع دار الفکر، انہی ۳/۲۸۳، ۴/۳۰۱، ۵/۳۰۱ طبع المریض، معنی المحتاج ۲/۱۲ طبع مصطفیٰ عثمانی، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الخطاب ۳/۲۵۳، ۲/۵۸ طبع انوار البیان، الخرش ۵/۱۱ طبع دارالمدینہ۔

(۳) سورۃ مائدہ ۹۰۔

(۴) ۱/۲۱۳ طبع دار المعرفۃ بیروت۔

۱۲۔ یہ نہیں کر سکتا بلکہ دوسرے قاضی کے پاس مقدمہ اتر کرے، اور
ابن رشد نے کہا ہے: صاحب فضل، دینت قاضی کو یہ حق ہے کہ پ
لے اور اپنے اوپر زبان درازی کرنے والے پر اگرچہ وہ غائب
ہو مگر اکافصل کرے (۱)۔

یعنی ابن رشد میں ہے: قاضی کسی فریق کی تادیب کر سکتا ہے
اگر وہ قاضی پر الزام تراشی کرے، مثلاً کہے کہ تم نے میرے خلاف
ماحق فیصلہ کیا یا تم نے رشوت لی ہے (۲)۔

بعض اصلیں اساتذہ کو درست تحریری و درست تفسیری کا درمیانی
درجہ مانتے ہیں، لہذا "درست تحریری" سے کم درجہ درست تفسیری
سے اشد درجہ ہے، یہ حضرات کہتے ہیں: سنت مدی مثلاً، وہ
جماعت کا ترک کرنے والا کسی (بر کام کرنے والا) ہے، مستحق
لامت ہے (۳)۔

نوحی نے کہا ہے: حرام کو محظور، ممنوع، معصیت، قبیح اور سبید کہتے
ہیں۔

مکروہ کام کرنے والے کو مخالف (مخالفت کرنا والا)، مبینی
(بر اکام کرنے والا) اور مفرمان کہتے ہیں، حالانکہ مکروہ کام کرنے
والے کی مذمت نہیں کی جاتی اور نہ وہ گنہگار ہوتا ہے، اصح یہی ہے،
امام احمد نے اس شخص کے بارے میں جس نے تشہد میں ضافہ کیا
فرمایا ہے: اس نے برا کیا، اور ان میں بعض حضرات کے کلام کا ظاہر
یہ ہے کہ اساتذہ حرام کے ساتھ خاص ہے، لہذا اساتذہ کا اطلاق کسی
حرام کام کرنے والے پر ہوتا (۴)۔

- (۱) صحیح الجلیل ۳۸۸ طبع انجمن احیاء
- (۲) المغنی ۳۳۹ طبع المیزان
- (۳) شرح المنار ص ۵۸۷ طبع المصنف
- (۴) شرح الملوک ص ۳۰۰ طبع المیزان

إساءة

تعریف:

۱۔ إساءة لغة احسان (حسن سلوک کرنا) کی ضد ہے، إساءة الرجل
إساءة (اس نے برا کام کیا) کا استعمال "أحسن" کے خلاف ہوتا
ہے، اور "إساءة الیہ" (بر سلوک کیا) کا استعمال أحسن الیہ کے
خلاف ہوتا ہے، اور "إساءة النشی" کا مطلب ہے اسکو فریب کرنا
اور چھ کام نہیں کیا، اور إساءة ظلم ومعصیت کا نام ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے خارج نہیں
ہے (۲)، مثلاً وہ إساءة کا اطلاق اس صورت پر کرتے ہیں جب
زوجین میں کوئی دوسرے کو ضرر پہنچائے (۳)۔

منج جلیل میں ہے: قاضی کے لئے مستحب ہے کہ جو اس کے
ساتھ عدالت میں بار و اسلوک کرے وہ اس کی تادیب کرتے ہوئے
کہے: تم سے مجھ پر زیادتی کی ظلم کیا، اور قاضی اس سلسلہ میں اپنے ظلم
پر عتاب کر کے اس کو تنبیہ کر سکتا ہے اگرچہ کوئی بینہ نہ ہو، اور اگر کوئی
قاضی کے ساتھ عدالت کے باہر بر اسلوک کرے تو وہ خود اس کی

(۱) لسان العرب، المصباح المیزان، ترتیب القاموس المجدد ۵۹۰ طبع المیزان،
المغنی ۳۳۹ طبع مولیٰ بلاق، المروقی فی لفظ لابی ہلال عسکری ص ۱۳،
کلیات بلکوی ص ۱۸۔

(۲) انہم لم یستحب فی شرح غریب المصباح یا مش المصباح ۳۳۹
طبع دار المعرفۃ، الجلیل ۳۸۸ طبع انجمن احیاء۔

(۳) جوہر لابی ۳۲۸ طبع دار المعرفۃ بیروت، تنبیہ الادب ص ۱۰۶
طبع دار الفکر۔

جانا ہے۔ مثلاً جماعت، اذان، انکامت، تو یہ ضرور ہے موجب مذمت
وہتاب ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء عام طور پر اساءۃ کا استعمال سے مقصود معنی یعنی ضرر
اضرار اور ظلم کے لئے کرتے ہیں۔ اس کا ذکر انہوں نے حقوق رفق مش
حق شرب، حق طریق، حق سیل، حق جو زمین سے ہے۔
فقہاء اساءۃ کا لفظ بول کر حاصل مصدر مراد لیتے ہیں، اگر اس کا
تعلق مال سے ہو تو اس پر غصب مرق (چوری)، اہاف کا اطلاق
کرتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق عزت و تہ سے ہو تو اس کو سب (گالی
دینا)، بذف (الزام لگانا) یا زنا کا نام دیتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق
جان یا اعضاء سے ہو تو اس کو جنایت، رتہ کا نام دیتے ہیں وغیرہ۔



متعلقہ غلط:

غف-ضرر:

۲- ضرر لفظ نفع کے ضد ہے، درحفاظ میں دھرم کے کو نقصان پہنچانا
ہے (۱)۔

جب کوئی کسی کے ساتھ کوئی ناپسندیدہ کام کرے تو اس کو عربی میں
کہتے ہیں: "ضروہ یضروہ" (۲)۔

اسی طرح ضرر اور اساءۃ معنی میں ایک ہو جاتے ہیں۔ البتہ
ساءۃ قبیح ہوتی ہے جبکہ مضرت اس صورت میں اچھائی ہو جاتی
ہے جب اس کا مقصد نیک ہو مثلاً حبیب کے لئے ماری مضرت اور تعلیم
بعدم کے سے مشقت کی مضرت (۳)۔

ب- تعدی:

۳- تعدی: کسی چیز کا اپنی حد سے آگے بڑھ جانا ہے، اور تعدی کا معنی
ظلم بھی ہے (۴)، پس اساءۃ اور تعدی ہوا "ثلاث معنی میں ایک
ہو جاتے ہیں۔

جہاں حکم:

۴- اساءۃ کا جہاں حکم یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ معصیت ہو، مثلاً ربا
کاری، شرب نوشی، یا کسی فرض یا واجب کا ترک کرنا، یا دھرم سے پہ
ظلم و زیادت ہو، مثلاً گالی گھون کرنا، مل چھینا مارنا، تو یہ حرام ہے
وہ موجب ہے ہر خود حد ہو یا تعزیر۔

اگر اس میں کسی سنت کی مخالفت ہو جس کو شعار دین میں مانا

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

(۲) فتح البیہی شرح لا یحییٰ ابن جریر ص ۲۳۷۔

(۳) فہرست فی اللغة ص ۱۳۔

(۴) تاج العروس، المصباح المہر، ثلث و طارار ص ۷۳ طبع احمدیہ۔

(۱) تاج العروس، المصباح المہر، ثلث و طارار ص ۷۳ طبع احمدیہ۔

اسباغ ۱-۳

ہے، اور یہ مکرر ہے (۱)، اور اسباغ اس کے برخلاف ہے اور اس کی طرح "احالہ غرہ" (اعضاء ہنہ کی چمت میں صفائے کرنا ہے) جو ہنہ میں اعضاء کی مقررہ وجہ سے رہا تھی اور واجب پر صاف ہے، اس سے احوال غرہ میں اسباغ اور زیاتی، دونوں باتیں ہوتی ہیں (۲)۔

اسباغ

اجمائی حکم:

۳- اسباغ سے مراد اس تمام عضو پر پانی پہنچانا ہو جن کا دھونا واجب ہے تو یہ اسباغ واجب ہے، اور اگر اس سے تکمیل اور اتمام مراد لیا جائے تو مندوب ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "اسبغوا الوضوء" (وضو کو پورا پورا کرو)، نیز فرمایا ہے: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" (۳) (تختی اور تکیف کے باوجود وضو کو پورا پورا کرنا)۔

تعریف:

۱- اسباغ کا لغوی معنی: مکمل اور پورا کرنا ہے، اور اسباغ ہنہ سے مراد: تمام عضو کو مکمل دھونا ہے۔

صحا، جی معنی: یہ ہے کہ تمام اعضاء پر پانی پہنچ کر بہہ جائے (۱)۔
ورثانہ معنی کی تعریف ہے: مکمل طور پر ہنہ کو (۲)۔

متعلقہ غلط:

نف- اسباغ:

۲- اسباغ کا معنی: اوپر سے نیچے کی طرف کوئی چیز نکالنا ہے، مثلاً: پوند یا لنگی نکالنا، اور "اسدال" کے بھی یہی معنی ہیں (۳)۔

اسباغ میں حد مطلوب سے زیادتی ہوتی ہے کہ ہنہ کو دھو کر منوں ہے ابتدا جس چیز کے جوڑ کے ہرے میں نص آجائے تو دوبارہ ہوگی، مثلاً: حالت احرام میں عورت کا چہرہ پر پردہ: انا بآئینہ ٹیکہ پڑھ سے مس نہ کرے برخلاف اسباغ کے کہ وہ مطلوب ہے دیکھئے اصطلاح (اسباغ)۔

ب- اسراف:

۳- اسراف: جب یا مضروبہ حد کی بیشی شور پر تکمیل کے بعد اضافہ

(۱) حاشیہ ابن طاہرین ۸۹/۱ طبع اول بول بولاتی، الاطاب ۱/ ۵۷، ۲، السوط ۱/ ۹۔

(۲) حاشیہ ابن طاہرین ۸۸/۱، الطلیح ۱/ ۵۳، طبع عینی لکھی۔

(۳) حدیث: "اسبغوا الوضوء...." کی روایت بخاری (۱/ ۶۷)، حدیث: "۱۶۵ طبع استقصی) نے محمد بن سلیمان سند سے کی ہے، محمد بن سید کے کہنے میں

نے ابو ہریرہ سے سنا، وہ اس کا رے سامنے سے جال کرتے تھے، اور لوگ برتن سے وضو کیا کرتے تھے، تو انہوں نے کہا: وضو کو پورا کرو کیونکہ ابو القاسم علی نے فرمایا: "ویل للاخفاف من الدار" (یہ ہیں کی تہی ہے درخ کی آگ سے)، اور مسلم (۱/ ۲۱۳، ۲۱۵، حدیث: ۲۹ طبع عینی) نے حدیث کی روایت ابن القاضی میں کی ہے: "ویل للعواقب من الدار" (تہی ہے کونچوں کے لئے آگ سے)۔

حدیث: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" کی روایت مسلم (۱/ ۲۹)، حدیث: ۳۱ طبع عینی لکھی) نے کی ہے یہ حدیث ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا تترككم علی ما يجمعو لله به بخطاب و يرفع به العرجات؟" قالوا: بلى يا رسول الله قال: "اسبغ الوضوء علی المکارہ و کثرة الخطا إلى المسامحة و نظار الصلاة بعد الصلاة فللکم الرباط" (کیا میں تم کو وہ باتیں نہ بتاؤں جن سے گناہ مت جائیں، اور درجے بلند ہوں، تو کون سے کہہ: کیوں نہیں

(۱) احسن ۱/ ۲۲۳ طبع دار کتاب المرآة السوط ۱/ ۹، جواب الجلیل ۱/ ۲۵۷۔

(۲) حاشیہ الجلیل علی الصحیح ۱/ ۳۵۔

(۳) اصحاح، محکم متاخر من اللغہ۔

إسباغ ۵، إسبال ۱-۳

بحث کے مقاصد :

۵۔ فقہاء کے یہاں اسامی کا ذکر کتاب الطہارۃ وغیرہ کی بحث کے ضمن میں آتا ہے۔

اسپال

تقریب:

۱۔ اسباب کا لغوی معنی کوئی چیز ہو کہ سے نیچے نکلا ہے مثلاً پر، میو، لٹکی کا پتلا۔ اور اس کا بدل ہی کے معنی میں ہے (۱)۔
فقہاء اس لفظ کو ای معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

متعمد الغلط:

الف- احتمال سوء:

۲- اشتمال سماویہ ہے کہ خالی بدن پر صرف ایک کپڑے کو اوڑھ کر اس کے ایک سرے کو اٹھایا جائے، مرنے کو موٹے صوب پر ڈال لیا جائے یوں کہ اس سے آدمی کا کوئی حصہ نکل جائے (۳)۔ اشتمال صمد اور اسبال میں فرق یہ ہے کہ اسبال میں کپڑے کے سارے اطراف کو نہ مٹایا جاتا ہے جب کہ اشتمال صمد میں کپڑے کے ایک سرے کو اٹھا کر موٹے صوب پر ڈالنا ہوتا ہے۔

پ۔ ا۔ عفا:

۱۳- مناء کا اطلاق: بنیادی معنوں پر ہوتا ہے: ترک (چھوڑنا) اور

(١) الصالح للجمهور، معتمداً على المسألة.

(۲) المصباح المیزر، طبعه المظفر، المغرب فی ترتیب العربی، حاشیہ ابن عابدین
۱۳۲ طبع بیروت، شرح الزرقانی، ۱۰۰ طبع بیروت، المبداء، ۳۰ طبع
مصطفیٰ البیاض، المطبوع علی مرآة البصائر، ۹۲ طبع العامر۔

(۳) الحاشیہ ۱۸۴، شرح العربی فی ۱/۱۸۰، مفتی محمد سعید، ۱۸۶۔



۷۔ اللہ کے رسول، آپ ﷺ نے فرمایا: خنثی اور متکلیف کے باوجود خود کو پورا کما، مسجد تک قدموں کا یہ وہ ہوا، ایک عمار کے بعد دوسری عمار کا انتظار کیا، یہی باباطبع (یعنی نفس کو عبادت کے لئے روکنا)۔

اسہال ۳-۵، استبحار

اور ان، اور فتیاء مثانیہ، مالکیہ کے یہاں ستر کو چھپانے کی بحث میں آتا ہے، اور حاکم احرام میں عورت کا پنے چہرہ پر پہننے کے نکلنے کا ذکر کتاب النکاح کے اندر حرمت احرام کے باب میں کرتے ہیں۔ نماز وغیرہ میں سترنا لگی۔ اور پانچاسوں کا اسہال خود تکبیر کے طور پر ہو یا بغیر تکبیر کے۔ اس کا تذکرہ کتاب الصلاۃ میں کرتے ہیں۔ اور نماز میں تکبیر تحریمہ کے بعد ماتھوں کا بدل (نکلانے) کی بناء پر ہونے کا ذکر کتاب الصلاۃ کے فرائض نماز میں کرتے ہیں، اور جنائز میں بالوں کے نکلنے کا کریمیت کو غسل، پینے کی بحث میں کرتے ہیں۔

استبحار

دیکھئے: ”اجارہ“۔



طلب (۳۷ شریعت)، اللہ عفو کا ریا دور استعمال وادبی ستر کے چھوڑنے کے سے ہوتا ہے، اور معناه کا اطلاق مطلق چھوڑنے پر ہوتا ہے (خود کوئی بھی چیز ہو)، اور اسی سے ”امناء کیمہ“ آتا ہے یعنی دڑھی کے تراشنے کو ترک کرنا اور اس کو بڑھانا (۱)۔

جمہل حکم:

۴- اسہال یا اسدال جو چھوڑنے اور نکلانے کے معنی میں آتا ہے، فقہاء اس کا استعمال مختلف امور میں کرتے ہیں، اور علاحدہ علاحدہ مواقع کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

نماز میں اسدال ثوب، جس کا مفہوم کپڑوں کے پینے بغیر بدن پر ڈالنا و نکلنا ہے، جمہور فقہاء کے یہاں علی الاطلاق مکروہ ہے، جو تکبیر سے ہو یا بغیر تکبیر کے، اسدال ثوب کی صورت یہ ہے کہ سر یا کندھے پر کپڑا الٹ کر، دونوں طرف سے اس کے سر میں کے نکلایا جائے، اور سر سے کوئی نہ اٹھایا جائے بشرطیکہ بدن پر وہ ایسا کپڑا موجود ہو جس سے ستر چھپا ہوا ہو، اور یہ یہود کے پہناوے سے مشابہ ہے (۲) اور تکبیر کی وجہ سے لگی کو نکلنا حرام ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”اختیار“ میں ہے۔

بہ وثائق اسہال مطلوب ہوتا ہے، مثلاً ستر کے چھپانے میں حقیقت کے سے عورت کا چادر یا قمیص کو ایک بانٹ یا ایک ہاتھ نکلنا، اس کی تفصیل اصطلاح: ”عورۃ“ اور ”لباس“ میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- اسدال ثوب کا ذکر فقہاء صحیح و ناجاہلہ کے یہاں مبررات نماز کے

(۱) مغرب فی ترتیب العرب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۴۹ طبع بیروت شرح لاری فی ۱۸۱، واصل علی شرح مسیح ج ۱ ص ۲۰۶ طبع معینی لکھنؤ، انش ۵۸۵ طبع لاریض منی لکھنؤ ج ۱ ص ۱۸۶۔

عی کا ایک اثر ہے (۱)، بھلاص نے احکام القرآن میں کہا ہے کہ استند ان کو استئناس اس لئے کہا گیا ہے کہ اجازت لینے اور سدہ کرنے سے گھر والے مانوس ہو جاتے ہیں، اور اگر بلا اجازت اس کے پاس آ جائیں تو ان کو وحشت معلوم ہوگی اور اگر اس بلا ہوگا (۲)۔

استند ان

اجازت لینے کا شرعی حکم:

۲- استند ان کے شرعی حکم کا اذن سے بڑا مضبوط ربط ہے، چنانچہ جہاں پر تصرف کا حامل ہوا اذن پر موقوف ہو، اس استند ان، جب ہے، مثلاً اجنبی کا، دوسرے کے گھر میں جانے کے لئے استند ان اور شادی شدہ عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے شوہر سے استند ان، اور شوہر کا اپنی آزاد بیوی سے منزل کرنے کے لئے اس سے استند ان، اور یہاں پر ہم نے: ”تصرف کا حامل ہونا“ کہا ”تصرف کا صحیح ہونا“ نہیں کہا، اس لئے کہ بسا اوقات تصرف گر اجازت کے بغیر ہو تو بھی کراہت کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، مثلاً عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھے (تو یہ روزہ کراہت کے ساتھ درست ہوتا ہے)۔

اور بسا اوقات تصرف صحیح ہی نہیں ہوتا، مثلاً ولی بالذی قد عورت کی شادی اس کی اجازت کے بغیر کر دے، یا با شوہر بچہ اپنے ولی کی اجازت کے بغیر شریعہ فرخت کرے وغیرہ، اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے۔

تعریف:

۱- استند ان کا لغوی معنی اجازت طلب کرنا ہے، اور اذن کا ماخذ: اذن بالشيء، اذنا ہے بمعنی مباح کرنا۔ لہذا استند ان کے معنی باحت طلب کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں استند ان کا استعمال اسی معنی میں ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ ”گھروں میں داخل ہونے کے لئے استند ان“ اور اس سے ان کی مراد ہوتی ہے اجازت طلب کرنے والے کے لئے گھر میں، خدا کی باحت کا طلب کرنا (۲)۔

قرآن کریم کی سورہ نور میں لفظ ”استئناس“ کا ذکر اس آیت میں ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا“ (۳) (اے ایمان والو تم اپنے (خاص) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک کہ اجازت حاصل نہ کر لو اور ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کر لو)۔

اس سے مراد گھروں وغیرہ میں داخل ہونے کے لئے اجازت لینا ہے، اس میں اس، اس مسعود، امیر میمنہ، رفقہ وغیرہ دئے بنا ہے کہ یہاں استند ان سے مراد استند ان ہے، حالانکہ استئناس، استند ان

(۱) احکام القرآن للجصاص ص ۳۸۱ طبع المصیۃ مصر، اور اس آیت کے سہمہ میں ابن کثیر وقرطبی کی تفسیر۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ص ۳۸۱۔

(۱) المصباح البیہر، القاسوس الحلیہ: لادہ اذن۔

(۲) بدیع الصنائع ص ۱۲۳ طبع المجلد مصر۔

(۳) سورہ نور ص ۳۰۔

ول

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت لینا

نہ- کس جگہ داخلہ مراد لیا گیا ہے:

۳- وہی جس گھر میں داخل ہونا چاہتا ہے، وہ گھر یا تو ذاتی ہوگا یا دوسرے کا۔ اگر ذاتی ہو تو اس کی دولت ہے خالی ہوگا اور اس میں اس کے علاوہ کوئی رہنے والا نہ ہوگا، یا اس میں اس کی بیوی ہوگی جس کے ساتھ کوئی اور نہیں ہوگا، یا اس کے ساتھ اس کے بعض محارم، اس کی بہن بیٹی، ماں وغیرہ میں سے کوئی ہوگا۔

اگر گھر اس کا ذاتی ہے، اس میں کوئی دوسرا نہیں رہتا، تو کسی کی اجازت کے بغیر اس میں آسکتا ہے، اس لئے کہ اجازت، یہی ہے جو حق اسی کے لئے ہے، اور انسان کا اپنی ذات سے اجازت لینا ایک طرح کا نفو کا م ہے، جس سے شریعت مطہرہ پاک ہے (۱)۔

۴- اگر اس کے ذاتی گھر میں اس کی بیوی ہو اور اس کے ساتھ کوئی اور نہیں، تو اندر آنے کے لئے اجازت لینا اس پر واجب نہیں، کیونکہ وہ اپنی بیوی کے سارے بدن کو دیکھ سکتا ہے، البتہ مستحب یہ ہے کہ کھٹکھٹا کر، یا جوتے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی خبر کرے، اس لئے کہ وہ کبھی ایسی حالت میں ہوگی جس میں وہ یہ نہ چاہتی ہو کہ اس کا شوہر اس حالت میں اسے دیکھے (۲)۔

پتی مطلقہ رجمہ بیوی کے پاس آنے کے لئے شوہر پر اجازت واجب ہونے کے بارے میں دقoul ہیں، جن کے بنیاد اس پر ہے کہ کیوط، قی ریحی سے عورت کا شوہر پر حرام ہونا لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۱) تفسیر القرطبی ۲/۱۹، طبع دارالکتب المصریہ

(۲) تفسیر القرطبی ۲/۱۹، المشرح البیہر ۳/۶۲، طبع دارالطعارف مصر، الخواکر بدوائی ۲/۲۲، طبع معشقی الملبانی الخلیس، شرح الکافی ۲/۱۳۳، طبع بول ۳۹۸، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳، طبع بولاق، الادب الشریعہ لابن مصلح ۲/۵۱، طبع مطبعہ المذاہر۔

جو حضرات کہتے ہیں کہ حرام نہیں مثلاً حنفیہ بعض کتابدہ کہتے ہیں کہ اجازت لینا واجب نہیں، بلکہ مستحب ہے، اور اس کا اس بیوی کے پاس آنا ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ اپنی غیر متعلقہ بیوی کے پاس آئے۔ بولول کہتے ہیں کہ حرام ہے، اور یہ کہ طلاق دینے سے حرمت واقع ہوتی، مثلاً اثنا عشریہ، مالکیہ، اور بعض کتابدہ، اس کا کہنا ہے کہ اس کے پاس آنے سے قبل اجازت لینا واجب ہے (۱)۔

۵- اگر گھر میں مرد کا کوئی محرم ہو مثلاً اس کی ماں، یا بہن وغیرہ، جنی وہ مرد یا عورت جن کو نگل حالت میں دیکھنا اس کے لئے صحیح نہیں، تو اجازت داخل ہونا اس کے لئے حائل نہیں، یہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، ان کے یہاں اس صورت میں اجازت لینا واجب ہے، اور اجازت کو ترک کرنا ناجائز ہے، بلکہ مالکیہ نے کہا ہے کہ اجازت لینے کے وجوب کا منکر کافر ہے، کیونکہ یہ چیز، یمن کی بدیہی معصومات میں سے ہے (۲)۔

اجازت طلب کرنے کے وجوب کی دلیل کتاب و سنت، آثار صحابہ، شریعت کے اصول و مبادیات ہیں۔

قرآن کریم میں فرمان باری ہے: وَبِذِیْهِ الْاِطْفَالُ مِنْکُمْ الْحَلِیْمُ فَلِیْسْتَ اَدْنٰی (۳) (اور جب تم میں سے لڑکے ہو تو کو پہنچ جا میں تو انہیں بھی اجازت لینا چاہئے)۔

حدیث سے اس کی دلیل حضرت عطاء بن یسار سے امام مالک کی یہ روایت ہے: "ان رجلا سالا رسول اللہ ﷺ فقال:

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳، المغنی لابن قدامہ ۲/۹۷، طبع سوم المنار، المشرح البیہر ۲/۲۲۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۲۳، نظام القرآن للجصاص ۳/۳۸۶، المشرح البیہر ۳/۶۲، شرح الکافی ۲/۱۳۳، الخواکر بدوائی ۲/۲۲، تفسیر القرطبی ۲/۱۹۔

(۳) سورہ نور ۵۹۔

استأذن علی امی فقال نعم فقال: ایها معی فی البیت، فقال رسول اللہ ﷺ: استأذن علیہا، فقال الرجل: انی خادمہا، فقال رسول اللہ ﷺ: استأذن علیہا، اصحب ان تراھا عریانة؟ قال لا، قال: فاستأذن علیہا (۱) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: کیا میں اپنی ماں کے پاس آنے کے لئے اجازت طلب کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، انہوں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو، انہوں نے عرض کیا: میں ان کا خادم ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو، یا تم میں سے پسند ہے کہ اس کو بندہ دیکھو؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر اجازت لے لو۔

”خامصی بہ کثرت میں مثلاً ”طہرائی“ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کا قول مردی ہے: تم پر صومری ہے کہ اپنی ماں اور اپنی بہنوں کے پاس آنے کے لئے اجازت لے لیا کرو (۲)۔

بصام نے حضرت عطاء سے نقل کیا ہے کہ میں نے ابن عباس سے دریافت کیا: کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے لئے اجازت لوں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، میں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں، اس کا مانفقہ میرے ذمہ ہے؟ فرمایا: اجازت لے لیا کرو (۳)۔

کاسانی نے حضرت حذیفہ بن یمان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے کسی نے دریافت کیا کہ کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے

لئے اجازت لوں؟ تو حضرت حذیفہ نے فرمایا: ”اگر اجازت نہ لو گے تو کامل نفرت چیز دیکھو گے“ (۱)۔

شرعی اصول و ہدایات سے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اجازت اس کے پاس آئے گا تو ہوسکتا ہے کہ اس کے ستر کا کوئی حصہ دکھا ہو، لہذا اس کی نگاہ ایسی جگہ پر جائے نہ جس کو ایچ حائ نہیں ہے لہذا سد باب کے لئے اجازت کا ایسا واجب ہے۔

۶- محارم و نہیہ کے پاس بلا اجازت آنے کو حرام قرار دینے والے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محرم عورتوں نیز مردوں کے پاس بلا اجازت آنے کی حرمت، جنہی عورتوں کے پاس بغیر اجازت طلب کئے آنے کے مقابلہ میں ملکی ہے، اس لئے کہ محرم عورتوں کے بال، سینے، اور پنڈلی کو دیکھنا اس کے لئے جائز ہے، جنہی عورتوں کے نہیں (۲)۔

شافعیہ نے مرد کو یہ اجازت دی ہے کہ اپنے ان محارم کے پاس جو اس کے ساتھ رہتے ہیں، بلا اجازت آسکتا ہے، البتہ ضروری ہے کہ غصا، یا جو تے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی ان کو خبر کرے، تاکہ برہنہ پر وہ کر لے (۳)۔

۷- اگر گھر دوسرے کا ہو اور آدمی داخل ہوا چاہے تو اجازت بیجا ضروری ہے، اجازت سے پہلے داخل ہوا بالاتفاق حرام ہے، خواہ وہ مرد یا عورت ہو یا بندہ (۴)۔ خواہ اس میں کوئی رہنے والا ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”یا ایہا الدین! اموا لا تدخروا بیوتنا غیر بیوتکم حتی تناسسوا وتسلموا علی اہلہا“ (۵)۔

- (۱) بدائع الصنائع ۵/۲۵۵
- (۲) احکام الجصاص ۳۸۶/۳ بدائع الصنائع ۵/۲۵۵، الفکر الدروی ۳۲۶/۳
- (۳) مفتی الحق ۱۹۹۳ طبع مع مفتی المہدی لکھنؤ۔
- (۴) بدائع الصنائع ۵/۲۲۳، المشرع المفسر ۶۲/۳
- (۵) سورہ نور ۲۷۔

- (۱) حدیث ۴۸۰۰ رجلاً... کی روایت امام مالک (الموطأ باب الاستئذان ۴/۱۳ طبع المہدی لکھنؤ) نے کی ہے۔
- (۲) تفسیر بطری ۱۸/۱۱۰ طبع مع مفتی المہدی لکھنؤ، احکام القرآن للجصاص ۳۸۶/۳
- (۳) احکام الجصاص ۳۸۶/۳

وہ کھنڈرمکانات جن میں پیشاب پاتخانہ کی ضرورت پوری کی جاتی ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”لیس علیکم جراح لی تدحیوا بیوما غیر مسکونہ فیہا متاع لکم“ (نہیں مادیات پر اس میں کہ جاور گھروں میں جہاں کوئی نہیں ستان میں کچھ تیز ہوتھہری)۔ متان سے مراد منفعت ہے (۱)۔

۹- دوم: اسی طرح دوسرے بھی مستثنیٰ ہے سب ہی گھر میں، اخل ہونے کے سے جازت طلب کرنے کو چھوڑنے میں ہی مان مال کا تحفظ ہوتی کہ اجازت طلب کرے اور جواب کا انتظار کرے تو جان تلف ہو جائے اور مال ضائع ہو جائے، حنفیہ نے اس مسئلہ کی کئی ایک فتاویٰ ذکر کی ہیں، دوسرے مذہب کے قواعد حنفیہ کی اس رائے کے خلاف نہیں ہیں، البتہ حنابلہ نے اگر مال کے ضیاع کا اندیشہ ہو تو بھی بغیر جازت طلب کئے اور جواب لئے بغیر گھر میں داخل ہونے کو ناجائز کہا ہے (۲)، مسئلہ کی بعض فتاویٰ یہ ہیں:

۱- اگر گھر دشمن کے ٹھکانے سے لگا ہوا ہو اور وہاں سے دشمن سے جنگ کی جاسکتی ہو اور حملہ کر کے اس کو نقصان پہنچایا جاسکتا ہو تو بغیر جازت طلب کے اس گھر میں داخل ہوا جائز ہے، یہ تکہ دشمن کے دفاع اور اس کو نقصان پہنچانے میں مسلمانوں کا جانی مالی تحفظ ہے۔

۲- اگر کسی کا کپڑا دوسرے کے گھر میں گر جائے اور تالے کی صورت میں مدیشہ ہو کہ وہ لے لے گا تو کپڑے کو لینے کے لئے بلا جازت داخل ہوا جائز ہے، اور مناسب یہ ہے کہ نیک لوگوں کو داخل ہونے کا مقصد بتا دے۔

سوم: اگر ”چکا“ کپڑا چک کر اپنے گھر میں کھس گیا تو اپنا حق

(۱) بدائع الصالح ۱۲۵/۵، اور آئینہ سورۃ نور ۲۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ۱۲۶/۵، اسکی الطالب ۳۸۷/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، نہایت المحتاج ۳۱۵/۸ طبع المکتبہ الاسلامیہ، انبی ۳۲۵/۸ طبع

لینے کے لئے، اخلہ میں کوئی حرج نہیں ہے۔

چهارم: اگر کسی کے پانی بننے کی جگہ دوسرے کے گھر میں ہو اور وہ اس کی اصلاح نہ کر سکا ہو اور اس کے اندر رائی گزرنا ممکن نہ ہو تو گھر والے سے کہا جائے گا کہ یا تو اس کو خلیفہ کرنے دو یا خود ہی خلیفہ کر دو۔

پنجم: کسی کو نہ ایہ پر گھر حوالے کر دیا تو اس کی گراہی اور مرمت کے لئے، اخل ہوتا ہے اگرچہ نہ یہ وار اس کو اجازت نہ دے، یہ خلیفہ میں صاحبیں کے راجح ہے، ورام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ: ”راہیہ اور کی رضامندی کے بغیر، اخل نہیں ہوتا“ (۱)۔

۱۰- سوم: حنفیہ مالک نے کہا ہے کہ جس گھر میں کوئی غلط کام ہو رہا ہو اس کو ختم کرنے کے لئے جبر جازت سے اس میں داخل ہونا جائز ہے۔ مثلاً کسی گھر سے گانے بجانے کی آواز آئے تو بلا جازت داخل ہوتا ہے، اس نے اس کی دو جومات تباہی ہیں:

اول یہ کہ جب گھر کو منکر (غلط کام) کے لئے استعمال کیا جاتا ہے تو اس کا احترام ختم ہو گیا، اور جب احترام ختم ہو گیا تو اس میں بغیر اجازت کے داخل ہوتا ہے، دوم یہ کہ تنقیہ منکر (غلط کام کو ختم کرنا) فرض ہے، اگر اجازت کی شرط لگائی جائے تو تنقیہ منکر راجح ہوگی (۲)۔

ثانیہ کے یہاں، مقابلہ حنفیہ اس مسئلہ کی کچھ زیادہ ہی تفصیل ہے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر منکر (غلط کام) کا ارتکاب نہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اس منکر کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت طلب کئے داخل ہونا جائز ہے، مثلاً اگر کوئی معتبر آدمی اطلاع دے کہ ایک شخص دوسرے کے پاس تباہی کے حال میں اس کو قتل کرنے کے لئے گیا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ۱۲۶/۵۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۱۸۰-۱۸۱، جوہر التعلیل ۲۵۱/۱ طبع عباسی، قرون مصر۔

اندیشہ ہوتا ہے ان اوقات میں داخل ہونے سے قبل اس کو جازت طلب کرنے کا حکم دینا ضروری ہے، یونکہ لوگ عاداتاً اوقات میں ہلکا پھلکا لباس پہنتے ہیں۔

ان میں اوقات کے مدارج میں اجازت نہ دینے میں اس کے سے کوئی حرج نہیں ہے، یونکہ بار آنے جانے کے سے جازت دینے میں پریشانی ہوئی۔ اور یہ کثرت آتا جاتا ہے اس سے کہ وہ عورت سے بچہ تے رہنے والوں میں ہے فرماں باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَأْذِنُوا الْإِنثِينَ مَلِكُثْ أَهْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْغُوا الْحِلْمَ مِنْكُمْ ثَلَاثُ مَرَاتٍ مِّنْ قَبْلِ صَلَاةِ الصُّبْرِ وَحِينَ تَصُغُونَ ثَابِتُكُمْ مِنَ الظُّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْدَاتٍ لَّكُمْ، لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱) (اے ایمان والو تمہارے مملوکوں کو اور تم میں جو حد بلوغ کو نہیں پہنچے ان کو تین باتوں میں اجازت دینا چاہئے، نماز صبح سے پہلے اور جب دوپہر کو کپڑے تاروی کرتے ہو اور مار عشاء کے بعد، یہ تین وقت تمہارے پردے کے ہیں، ان اوقات کے سوانہ تم پر کوئی حرج ہے اور نہ ان پر کچھ لازم ہے، وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں، کوئی کسی کے پاس اور کوئی کسی کے پاس، اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے۔

ابو حلابہ کی رائے یہ ہے کہ ان تین اوقات میں ان لوگوں کے لئے اجازت لینا مندوب ہے، واجب نہیں، وہ کہا کرتے تھے کہ ان کو

ہے، یہ کسی عورت کے پاس تنہائی میں رہنا کاری کے لئے کیا ہے تو اس صورت میں اس کی خود میں ٹل سکتا ہے، اور بحث و گفتیش برستا ہے، تاکہ ناقابل تنہائی امر مثلاً معصوم کی جان لینا، آبرو دہری "رممنون امر کے ارتکاب سے بچا جائے۔

در غلط کام کی تنہائی کی گنجائش ہو مثلاً کسی عورت کے پاس تنہائی میں گھر میں جائے تاکہ اس کے ساتھ زمانہ کی اجرت طے کرے، پھر وہاں سے دونوں نکل کر دوسرے گھر میں جائیں اور وہاں زنا کریں، یہ گھر میں داخل ہوئے بغیر اس مگر پر انکار اور اس کا خاتمہ ممکن ہو تو گھر میں بلا اجازت لئے داخل ہونا حلال نہیں، اسی طرح مثلاً حسب کا ذمہ دار کسی گھر سے غلط کاموں کی آواز سنے اور گھر والوں کی آوازیں بھی ٹوب بلند ہوں تو گھر سے باہر ہی ان پر نگاہ کرے گا، گھر میں داخل نہ ہوگا، اس لئے کہ منکر خلیہ ہے، ہر اس کے مالاہدنی کھو کر یہ کرنا اس کا حق نہیں ہے (۱)۔

ب- جازت لینے والا شخص:

۱۱- داخل ہونے کا ارادہ کرنے والا یا تو غیر شہر بچہ ہو یا شہر بچہ یا بڑا ہوگا، یہاں شعور سے مراد یہ ہے کہ وہ پوشیدہ اعضاء کا وصف بیان کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو (۲)۔

بڑے شخص کے لئے اجازت لئے اور اجازت ملے بغیر داخل ہونا حلال نہیں۔

۱۲- ذی شعور بچہ کے بارے میں جمہور (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، عطاء بن ابی رباح، طاؤس بن کيسان، حنفیہ اور مالکیہ وغیرہ) کی رائے یہ ہے کہ اوقات جن میں مقامات متر کھلے کا

(۱) سورہ نور ۵۸، دیکھئے: بوالصنایع ۱۲۵/۵، احکام ابن عربی ۱۳۸۵/۵، انوار الدینی ۲۶۱/۲، تفسیر القرطبی ۳۰۳/۱۲، تفسیر الطبری ۱۱۱/۸۔

(۲) حاشیہ قلوب ۳۳/۳، طبع عینی المذاہب، سالم القرطبی، احکام الخیرۃ لابن لاخوة دحل ۳۸، ۳۹، طبع کبیر، مطبعہ دار الفنون ۱۹۳۷ء۔
(۳) بوالصنایع ۱۲۵/۵۔

اس کا حکم انہیں کی رعایت میں دیا گیا ہے (۱)۔

ج- جازت لینے کے الفاظ:

۱۳- اصل یہ ہے کہ استدیان (اجازت کا طلب کرنا) لفظوں میں ہو اور کبھی اس کی جگہ دوسری چیزیں بھی کام آتی ہیں، استدیان (جازت لینے) کے لئے یہ تین لفظ یہ ہے کہ اجازت لینے والا کہے: ”السلام علیکم“ (آپ پر سلامتی ہو) یا میں اندر آتا ہوں؟“ (۲)، پہلے سلام کرے پھر اجازت لے، اس لئے کہ حضرت ربیع بن ثراش کی روایت میں ہے: ”جاء رجل من بنی عامر فاستأذن علی رسول اللہ ﷺ وهو فی بیت فقال: ائج؟ فقال رسول اللہ ﷺ لحادمہ: اخرج الی ہذا، فعلمہ الاستدیان فقل لہ: قل: السلام علیکم اأدخل؟ فسمع الرجل ذلک من رسول اللہ ﷺ فقال: السلام علیکم اأدخل؟ فاذن لہ رسول اللہ ﷺ، فدخل“ (۳) (بنی عامر کا ایک شخص آیا، حضور ﷺ گھر میں تشریف فرما تھے، اس نے اجازت دینے کے لئے کہا: کیا میں اندر آ جاؤں؟ آپ ﷺ نے خادم سے فرمایا: باہر جا کر اسے اجازت لینے کا طریقہ سکھاؤ، اور اس سے کہو کہ یہ کہے: السلام علیکم کیا میں داخل ہو جاؤں؟ اس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی یہ بات سن لی تو کہا: السلام علیکم کیا میں داخل ہو جاؤں؟ آپ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی اور وہ اندر آ گیا)۔

بعض مالکیہ جن میں ابن رشد بھی ہیں انہوں نے کہا ہے: ابتداء

(۱) مرقی ۴/۲۰۳

(۲) الخواکر الدواہی ۴/۲۷۲، الشرح المسیر ۴/۱۲۷، شرح الکافی ۲/۱۳۳، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۵، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۵۔

(۳) حدیث ”جاء رجل“، علی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن کتاب الادب و کتاب الاستدیان میں کی ہے۔

اجازت لینے سے نہ کہ سلام سے، سلام بعد میں کرے گا۔ (۱)۔
۱۴- زبانی استدیان کے قائم مقام دور وازہ پر دستک دینا ہو سکتا ہے، دور وازہ نکالا ہوا بند (۲)، اس لئے کہ بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے: ”أبیت رسول اللہ ﷺ فی سر فین کان علی نبی، فدفقت الباب فقال ”من؟“ فقلت ”انا، فخرج وهو یقول ”انا، انا“ کماہ کبرہہ“ (۳) (میں رسول اللہ ﷺ کے پاس اس قریب کے سامعہ میں آیا جو میرے والد پر تھا، دور وازہ نکال دیا، آپ ﷺ نے (دور سے) پوچھا: کون ہے؟ میں نے کہا: میں ہوں، آپ یہ کہتے ہوئے تھے: میں ہوں، میں ہوں (یعنی مامیوں میں لیتے) کو آپ نے اس کو ناپسند کیا)۔

اسی طرح کھنکھارنا بھی اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے (۴)۔
حدیث کے ان منقول الفاظ کے قائم مقام استدیان کے وہ قسم الفاظ ہو سکتے ہیں جن سے لوگ متعارف ہوں، اس لئے کہ ابو بکر خطیب نے سند کے ساتھ ام مسکین بنت عامر بن عمر بن خطاب کے عام ابو عبد اللہ سے نقل کیا ہے، انہوں نے کہا کہ مجھے میری مالکہ نے حضرت ابو بکر کے پاس بھیجا، وہ میرے ساتھ آئے جب دور وازہ پہنچے ہوئے تو فرمایا: ”دور؟“ (سکتا ہوں) انہوں نے کہا: ”اندرون“ (آ جا میں) (۵)۔

(۱) الخواکر الدواہی ۴/۲۷۲، الشرح المسیر ۴/۱۲۷۔

(۲) شرح الکافی ۲/۱۳۳، الشرح المسیر ۴/۱۲۷، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۵۔

(۳) حدیث ”أبیت رسول اللہ...“، علی روایت بخاری (کتاب الاستدیان و کتاب الادب و کتاب الاستدیان) (۴) الخواکر الدواہی ۴/۲۷۲، الشرح المسیر ۴/۱۲۷، شرح الکافی ۲/۱۳۳، احکام الجصاص ۳/۳۸۳۔

(۵) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۸، قاری لفظ ”اندرون“ اجازت لینے کے لئے آتا ہے، اور ”اندرون“ اجازت دینے کے لئے آتا ہے۔

میں مالکیہ نے، ورحمہ اللہ کے الفاظ کے ذریعہ اجازت لینے کو کمرہ بہا ہے۔ چونکہ اس میں اللہ کے نام کو اجازت کا درجہ بنا ہوا ہے، انھوں نے اللہ تعالیٰ میں کہا ہے: یہ جو کچھ لوگ استئذان میں سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ کہتے ہیں یہ بدعت مومنین ہے، اللہ کا نام مبارک استئذان میں استعمال کرنے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ گستاخی ہے (۱)۔

د- اجازت طلب کرنے کے آداب:

۱۵- سری سے اجازت طلب کرے، اور یہ یقین ہو جائے کہ اس نے اس کی ضرورت نہیں سنی تو وہ وارد اجازت طلب کرتا ہے تا آنکہ اس نے لے۔

و- اگر اجازت طلب کرے، دعائے یہ ہے کہ اس نے میں سے تو حضور کے رب، ایک سنت طریقہ یہ ہے کہ تین بار سے زیادہ اجازت طلب نہ کرے۔

۱۶- امام مالکؒ نے کہا ہے: تین بار سے زیادہ بھی کرتا ہے تا آنکہ اس کے من پینے کا یقین ہو جائے (۲)۔

نوویؒ نے ایک قیاسی قول نقل کیا ہے: اگر مشروع الفاظ اسلام کے ذریعہ اجازت طلب کی گئی تو وہ درجہ میں کرے گا، اور اگر اس کے علاوہ کسی لفظ سے ہو تو دوبارہ کرے گا (۳)۔

اس کی دلیل بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ وغیرہ کی روایت ہے کہ حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ میں انصار کی ایک مجلس میں تھا کہ ابو موسیٰؓ شعریؓ سب سے سب آئے، رہا: میں حضرت عمرؓ کے پاس گیا تھا، تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی، آخر میں لوٹ

آیا، حضرت عمرؓ نے مجھ سے پوچھا: تم کو نے سے کس چیز نے روکا؟ میں نے کہا: میں نے تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی اس لئے لوٹ آیا، اور حضور ﷺ نے فرمایا ہے: "اذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرحع" (جب تم میں کوئی تین بار اجازت مانگے اور اس کو اجازت نہ ملے تو لوٹ جائے) حضرت عمرؓ نے اس حدیث کو سن کر کبلا خدا کی قسم تجھ کو اس حدیث پر کوئی دوا پیش کرنا ہوگا، تو کیا تم لوگوں میں سے بھی کسی نے یہ حدیث حضور ﷺ سے سنی ہے؟ اس وقت ابی بن کعبؓ کہنے لگے: حد کی قسم ابو موسیٰؓ کے ساتھ ہم میں سے وہ جائے جو سب لوگوں سے چھوٹا (کم عمر) ہو۔ ابو سعید کہتے ہیں کہ میں ہی سب لوگوں سے چھوٹا تھا، میں ان کے ساتھ آیا، اور حضرت عمرؓ کو یہ خبر ملی، واقعی حضور ﷺ نے ایسا فرمایا ہے (۱)۔

۱۶- بار اجازت طلب کرنے کے بعد میں کتنی دیر انتظار کرے گا اس کی تفصیل صرف حنفی نے کی ہے، انہوں نے کہا ہے: ہر بار استئذان کے بعد اتنی دیر انتظار کرے کہ کھانا کھانے والا، دھو کرنے والا، اور چار رحلت پڑھنے والا غارٹ ہو جائے (۲)۔

ایسا اس لئے ہے تاکہ اگر کوئی اس طرح کا کام کر رہا ہے تو اس سے غارٹ ہو جائے، اور اگر ایسے کسی کام میں نہ ہو تو اس کو تیاری کے لئے موقع مل جائے، اور وہ خود کو آنے والے سے ملنے سے قبل ٹھیک ٹھاک کر لے۔

بھامی نے اس سلسلہ میں اپنی سند سے یہ مان بڑی دہرایا ہے:

- (۱) حدیث "اذا استأذن... کی روایت بخاری نے کتاب الاستئذان: باب السلام والاستئذان ثلاثاً میں، اور مسلم نے کتاب الآداب: باب الاستئذان میں کی ہے نیز امام مالکہ ترمذی اور ابو داؤد نے کتاب الاستئذان میں مختلف الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۶۵۔

- (۱) انھوں نے روایت کی ۳۷۷۔
(۲) عمدة القاری علی صحیح البخاری ۲۲/۲۳۱، شرح المغیرہ ۳۷۲، شرح کلائی ۳۷۲، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۶۵۔
(۳) شرح النووی علی صحیح مسلم ۳/۱۳۱، طبع المطبعہ المصریہ۔

”الاستئذان ثلاث، فالاولیٰ یسئرون، والثانیة یصلحون، والثالثة یأدبون أو یردون“ (۱) (استئذان کا طلب کرنا) تین بار ہے: پہلی بار گھر والے (ایک دوسرے کو) خاموش کرتے ہیں، دوسری بار تنظیم کرتے ہیں، تیسری بار میں اجازت دیتے ہیں یا لوثا دیتے ہیں۔

ترجما: اجازت کا طلب کرنا تین بار کے درمیان ہوتا ہے اور تین بار ملنے ہوتی چاہئے کہ مدعو الاذن لے لین چاہتا نہیں چاہئے۔ اور اگر مدعو کھٹکٹا کر اجازت لی جائے تو آہستہ کھٹکے کہ مدعو الاذن لے۔ بہت زور سے نہیں (۲)، اس لئے کہ حضرت انس ابن مالکؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ کے دروازوں کو ماتھوں سے کھٹکٹایا جاتا تھا (۳)۔

۱- اجازت لینے کے لئے دروازے کے بالکل سامنے کھڑا نہ ہو، دروازہ زوٹکا، ہو، بلکہ: میں د میں سے ر کھڑا ہو (۴)۔ سنت طریقہ یہی ہے، اور حضور ﷺ نمونہ عمل ہیں۔ چنانچہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ جب کسی کے دروازے پر آتے تو بالکل سامنے کھڑے نہ ہوتے، بلکہ اس کے دائیں یا بائیں کونے پر کھڑے ہو کر فرماتے: ”السلام علیکم، السلام علیکم“۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت دروازے پر پہنچنے میں ہوتا ہے (۵)۔

یہی حضور ﷺ کی روایت بھی ہے، چنانچہ جابر بن عبد اللہؓ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے ”در حضور ﷺ کے دروازے پر

(۱) حکام اصحاب ۳۸۲، بدائع الصالح ۵/۲۳، ۱۲۵۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۷۔

(۳) مجمع الزوائد میں ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے، اس میں ایک روایت ضعیف ہے جو ضعیف ہے (۲۳/۸ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۴) احکام القرآن للرحمان ۳/۸۳ تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۶۔

(۵) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کتاب الادب باب کم مرفہ وسلم مرحل فی الاستئذان میں کی ہے۔

اجازت لینے کے لئے کھڑے ہونے تو بالکل دروازے پر کھڑے ہو گئے (ایک روایت میں ہے: دروازے کے سامنے کھڑے ہو گئے) کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: ”ہکدا عنک اور ہکدا، فاسما الاستئذان من النظر“ (۱) (اگر ہمت جاؤ تو دھر مت جاؤ۔ اس لئے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم نظر پڑنے ہی کی وجہ سے ہے)۔

ترجما: دروازہ زوٹکا نہ ہو تو جہاں چاہے کھڑے ہو، اجازت لے سکتا ہے۔ اور اگر چاہے تو دروازہ پر استئذان لے (۲)۔

۱۸- اجازت لینے والے کے لئے گھر کے مد نظر ایسا نہیں، اس لئے کہ گھروں کا احترام ہے اور سابقہ حدیث: ”اسما الاستئذان من النظر“ اس کی دلیل ہے (۳)۔

مروی ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان کا ایک پڑوسی دروازہ پر کھڑے ہو کر اندر دیکھنے لگا اور زبان سے کہہ رہا تھا: السلام علیکم، اندر آ جاؤں؟ حضرت حذیفہ نے فرمایا: اپنی ”نگھ“ سے تو اندر آ چکے ہو، ہاں اپنی سرین سے داخل نہیں ہوئے (۴)۔

اگر اجازت لینے والے نے اندر نظر ڈال دی، اور گھر والے نے اس کی آنکھ کو کوئی نقصان پہنچا دیا تو کیا ضامن ہوگا؟ اس مسئلہ میں اختلاف تفصیل ہے جو اصطلاح: ”جنایت“ میں ملے گی۔

اگر کوئی اجازت لے اور گھر والا پوچھے: دروازے پر کون ہے؟ تو نام بتانا ضروری ہے، اور یہ کہے: فلاں شخص ہے، یا کہے: فلاں شخص اندر آ سکتا ہے، وغیرہ وغیرہ، یہ نہ کہے کہ: ”میں“، اس لئے کہ ”میں“

(۱) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کتاب الادب باب الاستئذان میں دی ہے۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۶۔

(۳) شرح الخواریج مسلم ۳۸/۳۔

(۴) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۸۔

کہنے سے کوئی فائدہ یا مزید وضاحت نہیں ہوتی بلکہ وہم باقی رہتا ہے (۱)۔ جیسا کہ حضرت جامع فی سائتہ حدیث میں ہے۔

”جارت لے اور اجارت مل جائے تو اندر چلا جائے، اور اگر اجارت نہ ملے تو لوٹ جائے اور جارت لینے پر ہمارے نہ رہے، اور کوئی نہ کی بابت رہا ہے نہ نکالے، وہ زبے پر انتظار میں نہ بیٹھے، اس لئے کہ گھر کے مرد لوگوں کے مختلف کام کاج، مرض و ریاضت ہوتی ہیں، وہ رہے پر بیٹھ کر انتظار کرتے ہیں اس کو تنگی محسوس ہوئی قلبی سکون ہوتی نہ رہے گا، ہر ہوستا ہے کہ اس کی ضرورت پوری نہ ہو اس لئے لوٹ جائے اس کے لئے بہتر ہے، اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”وَأَن قِيلَ لَكُمْ اذْجِعُوا لِمَا رَزَجُوا لَكُمْ“ (۲) (اگر تم کو جواب ملے کہ پھر جاؤ، تو پھر جاؤ اس میں خوب ستمی ہے تمہارے لئے)۔

کھانا، یا تعارف میں لانا حرام ہے، اس معاملہ میں دوسرے مرد و ہری چیزوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

بسا اوقات مالک اپنی ملکیت یا حق میں تعارف کی اجازت بغیر اجازت طلب کے اپنی طرف سے از خود دے دیتا ہے مثلاً پیر سے کہہ دے کہ جو کھانا ہے اس کی چیزیں تمہارے ہوں اس میں سے کھا سکتے ہو لیکن اس پر غلط فہمی جاسکتے، اور اس صورت میں جارت پینے کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ مقصود (اجازت) حاصل ہے۔

اور کبھی اجازت نہیں دیتا، اور اس صورت میں اگر کوئی دوسرے کی ملکیت میں تعارف کرنا چاہے تو اس کے سے جارت یعنی ضروری ہے، دیکھئے اصطلاح: ”اؤن“۔

دوسرے کی ملکیت یا حق میں تعارف کی چند شکلیں یہ ہیں:

الف۔ ممنوعہ مکان میں داخل ہونے کے سے جارت لینا:

۲۰۔ کسی کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے کی ملکیت (خود گھر ہو یا چار دیواری ۱۰۰ باغ یا کچھ اور) اس میں اس کی جارت کے بغیر داخل ہو (۲)۔ گھر میں اس میں داخل ہونے کے سے جارت طلب کرے کے بارے میں گفتگو تفصیل سے گزر چکی ہے۔

ب۔ شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے سے عورت کا اجازت لینا:

۲۱۔ عورت اگر گھر میں ایسے شخص کو داخل کرنا چاہتی ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ اس کا شوہر اس کا آقا پسند نہیں کرتا، تو عورت کے لئے ضروری ہے کہ شوہر سے اجازت لے، یہ انتہائی مسئلہ ہے،

دوم

دوسرے کی ملکیت یا حق میں تعارف کے لئے اجازت لینا:

۱۹۔ اصل یہ ہے کہ کسی کسی کے لئے دوسرے کی ملکیت یا اس کے حق میں شریعت یا صاحب حق کی جارت کے بغیر تعارف کرنا جائز نہیں، اگر جارت مل جائے تو ریاضت نہیں ہوئی، لہذا دوسرے کا کھانا مالک کی جارت کے بغیر اور غیہ مجبوری کی حالت میں کھانا جائز نہیں، اور دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر رہائش اختیار کرنا جائز نہیں، اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ مسور رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”لَا يَحْتَسِبُ أَحَدٌ مَّا شِئَ غَيْرُهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ“ (کوئی بھی دوسرے کے جائز رکھتا ہے اس کی جارت کے بغیر نہ ہے)۔ اس لئے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے کے مال کو بلا اجازت لینا،

(۱) شرح النووی صحیح مسلم ۱۳/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۵، اشرح البیہقی ۶۴/۲، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۴۔

(۲) ۳۸ نور، دیکھئے تدریج اصطلاح ۵/۱۲۵، اشرح البیہقی ۶۴/۲۔

(۱) شرح النووی صحیح مسلم ۲۹/۱۲، طبع مطبعہ مصر۔

(۲) الفتاویٰ المند ۵/۲۳۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۵، لاصاف ۲۹/۲۔

اس سے کہ فرماں نبوی ہے: "ولا تادبن فی بیه الا یادہ" (۱)
(اور وہ (عورت) اپنی شوہر کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر نہ
کوٹنے کی جارت نہ دے)، اس سے صرف انفرادی حالات مستثنیٰ
ہیں۔

شراح بخاری یحییٰ نے کہا ہے: ماں ارض ورت کے وقت داخل
ہونے کا تقاضا ہو مثلاً کسی کو جس گھر میں وہ ہے اس سے متصل کسی جگہ
میں داخل ہونے کی اجازت دینا، یا، یہ گھر میں داخل ہونے کی
جارت دینا جو اس کی رماش گاہ سے الگ ہے۔ یا مسماؤں کے گھر
میں داخل ہونے کی جارت دینا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس
سے کچھ دوسری شریعی طور پر مستثنیٰ ہیں (۲)۔

ج۔ باغ کا پھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لئے
جارت لینا:

۲۲۔ کسی کے سے جارتیں کہ اجازت کے بغیر دوسرے کے
جانور کا دودھ دے، یا اس کے باغ کا پھل کھائے، عموماً شرعاً
حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں بھی حکم ہے (۳)۔ اس لئے کہ
بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول
پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یحلین أحد ماشیة امرئی
بغیر اذنه، ایحب أحدکم ان توتی مشربته لتکسر
خرانته فیتقل طعامه، فایما نخزن لہم صروع مواشیہم

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتاب النکاح باب لا یذن المرأة فی بیت
زوجہا لاحد الا باذنه میں، مسلم نے کتاب النکاح میں، ترمذی نے کتاب
الادب میں، ابوداؤد نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے۔

(۲) ممة القاری ۱/۲۹۶ طبع المکتبۃ

(۳) ممة القاری ۱/۲۹۸، شرح المنوی صحیح مسلم ۲/۲۹، عون المعبود

۳/۳۳ طبع ہندوستان۔

اطعمانہم، فلا یحلین أحد ماشیة أحد إلا باذنه" (۱)
(کوئی دوسرے کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دے،
کیا تم میں کوئی اس بات کو پسند کرے گا کہ کوئی اس کے گودام میں
آ کر اس کے مٹک کا کونٹا توڑ دے، اور غلہ لے کر چل دے، کسی عی
جانوروں کے تھن ان کے کھانے کے (کوٹھے میں کہ وہ اس کے
کھانے) کو محفوظ رکھتے ہیں تو کسی کے جانور کا دودھ اس کی اجازت
کے بغیر نہ دے)۔

بعض حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل اور سحاق بن ربیع کہتے
ہیں کہ بغیر اجازت باغ کا پھل کھانا، اور جانور کا دودھ پینا جائز ہے
اگرچہ اس کے مالک کی حالت معلوم نہ ہو، اس لئے کہ سنن ابوداؤد
میں حضرت سمرہ بن جندب کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد
فرمایا: "إذا نمتی أحدکم علی ماشیة، فإن کان فیہا صاحبہا
فلیستادہ فإن اذن له فلیحلب ولیشرب، وإن لم یکن
فیہا فلیبصوت ثلاثاً، فإن أجاب فلیستادہ، وإلا فلیتجنب
ولیشرب ولا یحمل" (۲) (اگر تم میں سے کوئی جانوروں کے
پاس آئے، اور ان کا مالک موجود ہو تو اس سے اجازت لے لے، اگر
اجازت نہ دے، تو ۱۰۰ بار نکال کر پی لے، اگر مالک موجود نہ ہو تو
تین بار آواز لگائے، اگر جواب ملے تو جارت لے لے، ورنہ ۱۰۰ بار
دوبارہ کر پی لے، ورنہ رنہ لے جائے)۔

د۔ عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے
کے لئے اجازت لینا:

۲۳۔ شوہر کی طہیت میں عورت کا جو طے شدہ حق ہے مثلاً کھانا، چپا،

(۱) اس حدیث کو بخاری (فتح الباری ۵/۸۸) اور مسلم (۳/۵۲) صحیح ابی

الخلی (کونوں نے کتاب النکاح میں روایت کیا ہے۔

(۲) ممة القاری ۱/۲۹۸، شرح المنوی صحیح مسلم ۲/۲۹، عون المعبود

۳/۳۳

عادۃ کے موافق لباس، ان میں وہ شوہر سے اجازت نہیں لے گی۔
اس میں کسی کا ختاف معلوم نہیں ہوتا، اس لئے کہ حضرت بدینت
صدقہؓ رہ بیت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اب اللہ کے رسول!
ابو غیاث بحیل کوئی ہیں، مجھے تاثری نہیں دیتے جو مجھ کو ہر میرے
بچوں کو ہائی ہوگا۔ یہ اب مال میں سے کچھ لے لوں ہر ان کوثر نہ ہو،
حضور ﷺ نے فرمایا: "حذی ما یکھیک وولدک
بالمعروف" (۱) (تو ان کے مال سے خیر خواہی کے جذبہ کے ساتھ
لے لے، جتنے تجھ کو اور تیرے بچوں کو ہائی ہو)۔

اسی طرح معمولی چیز جس میں لوگ درزر کرتے ہیں، اس کے
صدقہ کرنے میں اجازت نہیں لے کی، مثلاً: رزم، ہر مٹی، وغیرہ۔
بشرطیکہ شوہر کی طرف سے ممانعت نہ ہو (۲)۔ اس لئے کہ صحیحین
میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیقہؓ کی روایت ہے کہ وہ رسول اللہ
ﷺ کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول!
میرے پاس تو کچھ نہیں ہے جو میرے مجھے دیتے ہیں تو یا مجھے نادم ہوتا،
گر میں اس میں سے کچھ صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا:
"ارصخی ولا نوعی فیوعی علوک" (۳) (جتنا تم سے لکو۔
اور بدینت بدینت نہ رکھو، نہ اللہ بھی تم سے بدینت نہ رکھے گا)۔ ہر
حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما
انقصت المرأة من بیت زوجها غیر مفسدة کان لھا

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتب المسندات میں، اور مسلم نے کتب الاضیاع میں
روایت کیا ہے۔

(۲) لا سہل و لا ہرید ۳۵۷ طبع مطبعہ جاری مصر، معتمد ابن بلال شہر ۳۵۸
"ب" مطبوعہ مطب قلابی استنبول۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے کی ہے حضرت اسماء بنت ابوبکر سے مروی ہے کہ وہ
رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لا نوعی
فیوعی اللہ عیبک لوضعی ما استطعت" (بخاری ۱۱۹۳، کتب
الترکات، باب نمبر ۲۲ طبع استنبول، کتب الحد)۔

اجرھا و لہ مظلہ، ولھا بما انقصت و لدخارن مثل دلیک،
من غیر ان یفقص من اجدوہم شیء" (۱) (عورت اپنے شوہر
کے گھر سے جو بھی خرچ کرے گی بشرطیکہ اس کے مال کو تادم نہ کرے تو
اس کو اللہ ملے گا، ہر ان طرح اس کے شوہر کو ملے گا، ہر عورت کو خرچ
کرنے کے بدلہ ثواب ہے ہر خازن (خرچہ) کے سے بھی اس کے
مثلاً ثواب ہے کسی کے اگر اس کوئی کی نہیں کی جائے گی)۔

ایک قول یہ ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کے لئے اس
کے مال میں سے صدقہ کرنا جائز نہیں (۲)، اس سے کہ حضرت
ابولامہ باہلی کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا: "لا تصفق المرأة شیئا من بیتھا الا باذن
زوجھا، قبل" یا رسول اللہ ولا الطعام" قال: "ذلک الفصل
نہو النسا" (۳) (عورت اپنے گھر سے شوہر کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ
نہ کرے، ریافت یا یا، ملے بھی میں؟ آپ نے فرمایا: یہ تو ہمارے
افضل ترین مال میں سے ہے)۔ نیز فرمان بڑی ہے: لا یحل
مال امری مسلمہ الا عن طیب نفس منہ" (۴) (سی مسدود
کا مال اس کی خوش حالی کے بغیر حلال نہیں)، بدینت مد نے مفتی میں

(۱) اس کی روایت بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کی ہے و فرمائی ہیں
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا انقصت المرأة من عدم زوجها
غیر مفسدة کان لھا اجرھا ولو وجھا بما کسب و بدخارن مثل
دلیک" (جب عورت اپنے شوہر کے غلہ میں سے صدقہ کرتی ہے، بشرطیکہ
اس کو برباد نہ کرے تو اسے اس کا اجر ملتا ہے اور شوہر کو کمالی کا اجر ملتا ہے
اور خازن کو بھی اس کے مثل ملتا ہے) (بخاری ۱۱۹۳، کتب الترکات، باب
نمبر ۲۵ طبع استنبول)۔

(۲) انہی ۵۱۵-۵۱۶، ثل الاول ۱۶/۶ طبع المطبعہ العثمانیہ المصریہ۔

(۳) حدیث لا تصفق، کی روایت ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے
مرفوعاً کی ہے و در کتب حدیث حسن ہے (۳۵۷ طبع مشیون، کتب الترکات،
باب نمبر ۲۲ طبع مطبعہ الترکات من بیتہ و جہا)۔

(۴) حدیث لا یحل مال امری، کی روایت بیہقی نے جوہر نقاشی کے

کہا ہے: پہلی بات ریہ و دوست ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث خاص ہیں، صحیح ہیں، ”ریہ حدیث“ لا یحل ماں اموی ”عام ہے، اور خاص عام پر مقدم ہوتا ہے، سبب کہ حضرت ابو امامہ کی حدیث ضعیف ہے (۱)۔

”پ کو اس کی تفصیل اصطلاح: ”صدقہ“ اور ”مہ“ میں ملے گی۔

۲۴- جس کے ذمہ حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لینا: حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ جس کے ذمہ لازمی ٹوری حق ہو، اس کے لئے ضروری ہے کہ صاحب حق سے اجازت لے مثلاً مرض و رخص خواہ کے ساتھ، اگر مرض، اگر کسی مرض عین کی دیکھی (جیسے نفیر عام کے وقت غزوہ میں نکلنے) کے لئے گیا ہو تو یہ واجب سا قاطع ہوتا ہے۔

گر حق ٹوری نہ ہو تو اجازت لینا واجب نہیں، اس لئے کہ وقت دیکھی آنے سے قبل اس سے مطالبہ نہیں (۲)۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح ”جہاد“ اور ”دین“ ہے، اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ: دین ٹوری ہو تو موافق، اجازت لینا واجب ہے (۳)۔

۲۵- حبیب کا علاج کے لئے اجازت لینا:

فقہاء نے فریق کیا ہے کہ اگر مریض مرے، مٹا ہو مثلاً زخمی اور

= چھ سے مرنے والی ہے نیز احمد نے ورنہ کے صاحبزادے نے من کی بیادات میں کہ چھ اور طرہائی سے عربین میں سے اس کی روایت کی ہے چھٹی سے کہہ احمد کے رجال ثقہ ہیں (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۱۰۰/۱ طبع المند، مجمع الرواۃ ۳۸/۱، ۴۲/۱ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۱) اسکی ۳۸/۱۔

(۲) شرح المرداوانی ۳۸/۱ طبع دار الفکر بیروت، معیذہ لجلس ۱۹۰/۵ طبع دراجیاء التراث الاسلامی، البحر الرائق ۵/۱۸ طبع المکتبہ الحنفیہ۔

(۳) اسکی ۳۸/۱ و ۳۹/۱ طبع مکتبہ المدینہ ۳۷/۱۔

علاج کے ذریعہ اس کی زندگی بچانی جاسکتی ہو تو اس صورت میں حبیب کا فرض ہے کہ با اجازت علاج شروع کر دے تاکہ ایسے زخمی کو موت کے منہ سے بچا سکے، اس لئے کہ قدرت کے بعد اس کو پھر مرض میں بویا ہے۔ ماں تک کہ اگر وہ ٹریڈ کرے تو گناہ گار ہوگا، اگر اس کے بچانے کی کوشش نہ کرنے کی وجہ سے وہ مر جائے تو حبیب ضامن ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے (۱)۔

اگر مریض کی یہ حالت نہ ہو تو بد اجازت حبیب کے سے علاج شروع کرنا جائز نہیں، اگر اس کی اجازت سے علاج شروع کرے اور مریض کا کچھ نقصان ہو تو حبیب پر ضمان نہیں، اگر شروع بد اجازت علاج شروع کرے اور وہ ہلاک ہو جائے تو حبیب پر ضمان ہے (۲)۔

۲۶- جمعہ قائم کرنے کے لئے بادشاہ کی اجازت: مالکیہ اور شافعیہ کا قول ہے، مرنے والے کے یہاں یہی صحیح قول ہے کہ جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط نہیں، اور مالکیہ و شافعیہ نے تصریح کی ہے کہ اجازت عیالہ حبیب ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس وقت حضرت عثمانؓ کا محاصرہ تھا، اس وقت ان سے اجازت لئے اور اجازت ملے بغیر حضرت علیؓ نے جمعہ قائم کیا۔ یہ قطع صحابہ کی موجودگی میں پیش کیا، نیز اس سے کہ یہ بدلتی عبادت ہے اس کا قائم کرنا اجازت پر موقوف نہیں۔

حنفیہ کی رائے اور حنبلیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ نماز جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط ہے، اس سے یہی منقول

(۱) اسکی ۵/۱۵، ۳۸/۱ طبع المند، البحر الرائق ۵/۱۸ طبع المند، شرح المرداوانی ۳۸/۱۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۰/۱۸ طبع مطبعہ الامام مصر، ہدایہ بشرح فتح القدیر

۳۹/۱ طبع بیروت ۳۸/۱ طبع المند، البحر الرائق ۵/۱۸ طبع المند، شرح المرداوانی ۳۸/۱۔

عورت پہ شوم کی اجازت کے بغیر نکل جانے۔

حنیفہ نے اس کو بھی مستثنیٰ کیا ہے کہ عورت اپنے اپنی باپ کی خدمت کے لئے، جب کہ باپ کے پاس کوئی حد متنازعہ نہ ہو، اپنے ساتھ پیش آنے والے کسی واقعہ کے بارے میں فتویٰ معلوم کرنے لے، جب کہ کوئی ایسا شخص میر نہ ہو جو اس کے اٹھ بغیر اس کو مسئلہ کا شرعی حکم بتا دے (۱)۔ یہ اس صورت میں ہے جب کسی مومن کے رتکاب کا اندیشہ ہو۔

کی۔ والدین سے ایسے کام کی اجازت لینا جسے وہ ناپسند کریں:

۲۹۔ اگر انسان ایسا کام کرنا چاہے جس کو والدین ناپسند کرتے ہیں وہ وہ کام ایسا ہو کہ اس کے لئے اس سے منفر ہو تو ان کی اجازت کے بغیر اس کام کو انجام دینا جائز نہیں تاکہ ان کی فرمانبرداری، اور ان کے حقوق کی رعایت ہو، لیکن اگر والدین کافر ہوں اور اس کام کو اس وجہ سے ناپسند کریں کہ اس میں اسلام اور مسلمانوں کی مدد ہے، مثلاً: جہاد، دین کا ظلم حاصل کرنا، وراثت، ین وغیرہ تو اس صورت میں ان کی اجازت منے، ورنہ مننے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں سفید شری کا اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ والدین کی اجازت کے بغیر اگرچہ وہ کافر ہوں، جہاد میں نہ لے گا، اس لئے کہ روایت (جو گئے رہی ہیں) عام ہیں، لہذا اگر والد ایسی جگہ کے لئے نکلتا ہے جس میں طاقت کا مدد ہے مثلاً: جہاد کے لئے نکلتا ہے، جب کہ اس میں نہ ہو، یہی جگہ کے لئے نکلتا ہے، جہاں طاقت کا مدد نہیں، البتہ والدین کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے مثلاً کوئی حج کے

(۱) فتح القدیر ۵۲۰/۲ طبع بوق، شرح اسیر الکبیر ۲۰۱/۱، فتاویٰ ہندیہ ۱۵/۵، ابن ماجہ بن ۱۲۰/۲، انبی ۵۸/۸، شریعتی ۱۱۱/۳، طحاوی بحل ۵/۵، حاشیہ قلیوبی ۱۲/۲۔

لئے نکلتا چاہے وہ اس کے والدین تک دست ہوں، اس کا نفعہ کسی کے ذمہ نہ ہو، اس کے پاس اتنا مال نہیں کہ حج کے خرچہ (توشہ رلو اور سواری) اور والدین کے خرچہ کے سے کافی ہو یا دوسرے شہر میں جا کر طلب علم یا تجارت کرنا چاہے، اور والدین کے بے سہار اور ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ان کی اجازت کے بغیر نکلتا اس کے لئے جائز نہیں۔

اس کی دلیل سنن ابی داؤد میں مذکور یہ روایت ہے: "جنت ابابک علی الصخرة وترکت ابوی بیکیان، فقال یسئیر: ارجع فاضحکھما کما اہکنتھما" (۱) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا: میں ہجرت کے لئے آپ کے ساتھ ہجرت کرنے آیا ہوں، اور والدین کو روتے ہوئے چھوڑا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: واپس جا کر انہیں ہنسوا، جیسا کہ تم نے ان کو رلایا ہے)۔

نیز: حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص کی روایت میں ہے: "جاء رجل الی رسول اللہ ﷺ فقال: یا رسول اللہ! اُجاہد؟ فقال الک ابوان؟ قال: نعم، قال: ففہما فجاہد؟" (۲) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا میں جہاد کو جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: والدین ہیں؟ اس نے عرض کیا: ہاں، آپ نے فرمایا: پھر تو کہیں میں جہاد کرو)۔

اگر کام ایسا ہے، جس سے منفر نہیں مثلاً یہ کہ وہ کام اس کے ذمہ فرض میں ہو تو اس کو انجام دینے کے لئے ان سے اجازت لینا شرط

(۱) اس کی روایت سنائی اور ابو داؤد نے کتاب الجہاد میں کی ہے۔
(۲) اس حدیث کو بخاری (فتح الباری ۲۰۳/۱ طبع المستقیم) اور مسلم (۱۵۵/۳ طبع عیسیٰ الخلی) نے روایت کیا ہے البتہ مسلم کی روایت میں ہے: "أحیی والعاک" (کیا تمہارے والدین زندہ ہیں؟)

نہیں ہے مثلاً حالت جہاد میں شرمش کی اسلامی شہ پر حملہ کرے تو اس کے وفات میں پ والد کی جازت کے بغیر نکل سکتا ہے (۱)۔

ک۔ بیوی سے عزل کرنے کے لئے اجازت لینا:

۳۰۔ صل یہ ہے کہ زوجین میں سے ایک کو ۱۰۰ پیدائش کا حق ہے، اگر شوہر کے لئے جائز نہیں کہ اپنی بیوی کی اجازت کے بغیر اس سے عزل کرے، یہی حنفیہ و مالکیہ کا مذہب، حنبلیہ کے یہاں ولی و رثا فقیہ کے یہاں یک قول ہے، عورت کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کی جازت کے بغیر حمل کرے، کونسی و ریحہ اختیار کرے۔

اس لئے کہ حدیث نبوی ہے "نہی رسول اللہ ﷺ فی یعمل عن الحرة الا بإذنها" (۲) (کہ رسول اللہ ﷺ نے "ز" عورت سے اس کی جازت کے بغیر عزل کرنے سے منع کیا ہے (اس کی روایت امام احمد نے کی ہے)، اور ثانیہ کے یہاں وہ یہ قول ہے کہ جائز ہے، اگرچہ عورت جازت نہ دے۔

ل۔ عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے جازت لینا:

۳۱۔ عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں نفل روزہ اس کی اجازت کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵ طبع برواق ۱۳۱۰ھ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۴۰، ۴۰/۸، ۴۰/۸، ۴۰/۸ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الترمذی ج ۳/۱۱۱، حاشیہ الجمل ۵/۱۹۱-۱۹۲ طبع دار احیاء التراث العربیہ حاشیہ طبری ج ۱/۱۳۶۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵/۲۳، البدیع ج ۱/۲۹۵ طبع الامام ابن ماجہ ج ۲/۲۳، فتاویٰ شیخ علیوش ج ۱/۳۹۸، المیزب ج ۲/۱۷۷، اور حدیث کی روایت ابن ماجہ ج ۱/۱۲۰ طبع عینی الجملی (اور احمد ج ۱/۳۱ طبع المیزب) سے کی ہے سنن ابن ماجہ کے محقق نے یحییٰ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ انہوں نے "رواہ ابن ماجہ" میں کہا ہے اس کی سند میں ابن ماجہ ہیں جو ضعیف ہیں اور یہی علت

بغیر نہیں رکھ سکتی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا تصوم المرأة وبعلاھا شاهد الا بإذنها" (۱) (عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر روزہ نہ رکھے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ وہ شوہر کے ہی حق مشاورت اور اس کے وہی فیہ و کورہک نہ دے۔ کیسے اصطلاح "بیام"۔

م۔ عورت کا اپنے شوہر سے دوسرے کے بچے کو دودھ پلانے کے لئے اجازت لینا:

۳۲۔ اگر عورت دوسرے کے بچے کو دودھ پانا چاہے تو ضروری ہے کہ اپنے شوہر سے اس کے بارے میں جازت لے لے، البتہ اگر اس کے وہ متعین ہو جائے تو اس صورت میں اس پر دودھ پانا فرض ہے، اگرچہ اجازت نہ لی ہو (۲)۔ کیسے اصطلاح "رضاع"۔

ن۔ شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی باری میں دوسری بیوی کے پاس رات گزارنے کے لئے اجازت لینا:

۳۳۔ مرد کے لئے ناجائز ہے کہ جس بیوی کی باری ہو اس کی اجازت کے بغیر دوسری بیوی کے پاس رات گزارے (۳)۔ کیسے اصطلاح: "کناح"، "ز" قسم"۔

= ابن حجر نے تھمیں الجملہ (۱۸۸ طبع شرکت المطابع المدنیہ کتبخانہ کلاہرہ) میں بتائی ہے۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتاب طلاق باب صوم المرأة بعد زوجها بطولها میں کی ہے دیکھئے عمدة القاری ج ۲/۱۸۳، تحفہ لا حوازی ج ۳/۳۹۵ طبع دار احیاء التراث العربیہ المطابع۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۔

(۳) شرح الترمذی ج ۲/۵۸، اسنی المطالب ج ۳/۲۳۱، حاشیہ الجمل ۲/۵۸، شرح الجمل ج ۲/۵۰۹، ۵۰۸۔

درمیان ان کی اجازت کے بغیر تعزیت کرنا جائز نہیں۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ ہوتا ہے کہ ان باتوں کے درمیان محبت و مودت و رزق و زنا مات ہو، ان دونوں کے درمیان بیٹھ جانا ان کو اچھا نہ لگے۔

ص۔ دوسرے کے خط و کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۔ اگر دوسرے کے خصوصی خط کو دیکھنا ہو تو اس سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من نظر فی کتاب النبی بعد اذہ فاسما یظهر فی النار“ (۱) (اگر کسی نے کسی کے خط کو دیکھ لیا جو کسی کے خط میں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا کوئی راز فاش نہ ہو۔

ق۔ عورت کا اپنے مال میں سے خرچ کرنے کے لئے شوبہ سے اجازت لینا:

۳۸۔ جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ بالغہ رشیدہ (سمجھدار) عورت اپنے مال میں کسی کی اجازت کے بغیر عمل آزادی سے تصرف کر سکتی ہے۔

مالکیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ شادی شدہ عورت اپنے مال کا تصرف کر سکتی ہے، لیکن عورتوں سے زیادہ اپنے مال کا تصرف نہیں کر سکتی، اگر صرف مرد سے تو یا اس کو نافذ مانا جائے گا تا آنکہ شوہر اس کو راز کرے، یا مورد ہے ماں کے شوہر اس کی اجازت دے

(۱) الفاظ یہ ہیں: ”لا یجلس ین و جلس الا باذنیہا“ (دو آدمیوں سے درمیان ان کی اجازت کے بغیر بیٹھ کر نہ بیٹھیں۔) (۲) اس حدیث کو ابو داؤد نے کتاب طہارہ میں روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے کتاب النکاح میں ہے یہ حدیث اگرچہ صحیح ہے لیکن اس سے شوبہ سے تفویض ملتی ہے (۱۵۲/۸)۔

س۔ مہمان کا وہ چہی کے لئے میزبان سے اجازت لینا:

۳۴۔ مہمان کا اپنے میزبان کے گھر سے اس سے اجازت لینے سے قبل کوٹا جائز نہیں (۱)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: جس شخص کے گھر جاو اس کی اجازت کے بغیر نہ نکلو، سب تک تم اس کے گھر میں ہو، و تمہارا امیر ہے (۲)۔

ع۔ کسی کے گھر میں اس کی گدی (مخصوص جگہ) پر بیٹھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۵۔ اگر اس کی گدی کے گھر جاوے تو صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر نماز میں اس کی مامت نہ کرے، اگر نہ ہی اس کی خصوصیت کی جگہ پر بیٹھے، اس سے کہ سنن ترمذی میں فرمایا ہے: ”لا یؤم الرجل فی سبطاہ، ولا یجلس علی نکر متہ فی بیتہ الا باذنیہ“ (۳) (کوئی بھی، اگر اس کی گدی کے گھر جاوے، تو اس میں مامت نہ کرے، اور اس کے گھر میں اس کی گدی پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے)۔

ف۔ دو آدمیوں کے درمیان بیٹھنے کے لئے ان سے اجازت لینا:

۳۶۔ اگر کوئی بھی دو شخصوں کے درمیان بیٹھنا چاہے تو ان سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ فرمان ہوئی ہے: ”لا یحل لرجل ان یفارق ینین الا باذنیہما“ (۴) (دو آدمیوں کے

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۵/۳۳۵۔۳۳۶
(۲) کتاب الاذان فی یوسف نمبر ۲۱۳ طبع مطبعہ دار احیاء التراث العربیہ
(۳) ترمذی ۵۵/۸ طبع مطبعہ المجلدۃ سنن ترمذی کتاب الادب حدیث نمبر ۳۸۳۳۔
(۴) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کتاب الادب باب ما جاء فی کولہما یجلس ینین بغیر ہما، اور سنن ابو داؤد میں حدیث کے

وے مالک کے یہاں یہ ہونے کو ہے (۱)۔

لیفٹ بن سعدی نے یہ ہے کہ عورت اپنے مال میں سے کوئی بھی شے اپنے شوہر سے اجازت لیے بغیر نہیں کر سکتی، خود تہائی سے کم ہو یا زیادہ (۲)۔ و تہیہ کے علاوہ تصرفات میں مرد و عورت برابر ہیں، دیکھئے اصطلاح ”تہیہ“۔

۳۹- چیزیں جن میں اجازت لینے کی ضرورت ہی نہیں:

۳۹- وہ شخص جس پر پابندی نہ لگے ہو، اپنی ملکیت میں یا اپنے حق میں یہ تصرف کرے جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو تو اس کے لئے کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت صاحب ملکیت پر صاحب حق سے لی جاتی ہے، اور انسان کا اپنے آپ سے اجازت لینا ایک طرح کا غوکام ہے جس سے شریعت پاک ہے۔

لہذا اگر کوئی اپنا مال فروخت کرنا چاہے یا اپنا کھانا کھانا چاہے تو کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اسی طرح عمومی ملکیتوں مثلاً راستوں، مساجد اور عام منبروں کا حال ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا ان میں حق ہے، لہذا اس میں اجازت صرف جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو، کے لئے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

ی قبیل سے فرض عین کا انجام دینا ہے مثلاً نماز، روزہ اور صدقہ و روشتوں سے لڑنا وغیرہ، اس کا سراپکا ہے۔

جہاں کسی وجہ سے اجازت لینا ساقط ہے:

الف- اجازت کا دشوار ہونا:

۴۰- اگر کسی دشواری کے سبب اجازت لینا مشکل ہو تو اجازت لینا

(۱) شرح المرقاۃ ۵/۳۰۶، نیل الاوطار ۱/۱۸۱، طبع المطبعۃ العلمیۃ مصر ب۔

(۲) نیل الاوطار ۱/۱۸۱۔

(۳) ایسی ۵/۵۳۱، ۵۳۲، ۵۱۸۔

ساتھ ہونا ہے جیسے اجازت دینے والے کی موت ہو جائے یا وہ لمبے عرصہ پر ہو یا وہ قید میں ہو یا اسے کسی سے، مافات سے روک دیا گیا ہو، اور تصرف کی نوعیت اس طرح کی ہو کہ غرض سے، جتنی یا قید سے نکلنے وغیرہ اس کو موثر کرنا ممکن نہ ہو، ورنہ وجہ سے فقہاء نے تصرف کی ہے کہ اگر مسجد کا کوئی متولی نہ ہو تو مسجد کا کوئی دینی پٹنہ دینی سے اس پر شرعی ترستا ہے اور بڑے درنا کا چھوٹے درنا پر جن کا کوئی دینی نہیں شرعی ترسا جاز ہے، اور جس کے پاس واجت (امانت) رکھی ہوئی ہو، واجت رکھنے والے کے والدین پر اس کی اجازت کے بغیر شرعی ترستا ہے، اگر کسی جگہ ہو جہاں قاضی کی رائے ایما ممکن نہ ہو۔

اسی طرح جس کے پاس واجت رکھی ہے اس کا واجت پر شرعی ترسا جاز ہے اگر واجت پر شرعی کرنے کی ضرورت ہو (۱)۔ جس کے لئے تجارت کی اجازت دی گئی ہو وہ اجازت دینے والے کی موت کے بعد راستہ میں شرعی ترستا ہے، مرد دنیا و سمیت کے سامان کو بیچ سکتے ہیں تاکہ اس کی قیمت سے میت کی قہنہ تکفین کریں (۲)۔

ب- دفع ضرر:

۴۱- اگر اجازت لینے میں نقصان ہو تو اجازت لینا ساقط ہو جاتا ہے، لہذا جن امانتوں کے برابر ہونے کا اندیشہ ہو بلا اجازت لینے کو فرمخت رہا جاز ہے، اور جس عورت کا ولی غائب ہو یا قید میں ہو، اس کے پاس پہنچنا ممکن نہ ہو تو بائناہ اس عورت کی ولی کر سکتا ہے تاکہ اتھار کے ضرر سے بچا جاسکے، اگر گھر میں بی اجازت داخل ہونا جاز ہے، اگر داخل ہونے سے کسی تدم کو روکا جاسکتا ہو (۳)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۲۷، ایسی ۶/۲۹۶۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۲۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۲۷، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۸۱، جوہر الطہل ۱/۲۵۱، حاشیہ

ج۔ ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو:
۴۲۔ اگر اجازت لینے میں حق کا ضیاع ہو تو صاحب حق سے اجازت لینا ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے ”فَسِ اعْتَدِیْ عِبْنُکُمْ لِمَا عَعْتَدُوا عَلَیْہِ بِمِثْلِ مَا عَعْتَدِیْ عَلَیْکُمْ“ (۱)
(تو جو کوئی تم پر یہ دینی کرے تم بھی اس پر زیادتی نہ کر جیسی اس نے تم پر یہ دینی کی ہے)۔

استسار

تعریف:

۱۔ استسار کا لغوی معنی ہے: قید کے سے شوائب دلی کہنا جاتا ہے:
استسار یعنی میرے لئے ایسا ہو جاؤ (۱)۔ اور استفسار الوحل للعدو: اس وقت کہتے ہیں جب کہ ”میں خود کو دشمن کے سپرد کر دے اور اس کا تابع ہر ماں ہو جائے (۲)۔ در فتنی مفہوم اس لغوی مفہوم سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ استسلام:

استسلام: فرمان بردار ہونا (۳)، استسلام میں بمقامہ استسار عموم ریا دہ ہے، یہ تو کہ استسلام جنگ کے بغیر بھی ہو سکتا ہے۔

اجمالی حکم:

۳۔ اصل یہ ہے کہ کسی شرعی تقاضے کے بغیر استسار جائز نہیں، تاہم اگر قید ہونے کا اندیشہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ لڑنا رہے تا آں کہ شہید ہو جائے اور خود کو قید کے لئے پس نہ کرے، یہ تو کہ اس صورت میں اس کو برے رہنے کے ثواب کے ساتھ کامیابی ملے گی، اگر نہ رکھ کے

۱۔ تفسیر ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱

حاسب الخفی نے کہا ہے: حضرت عاصم نے عزیمت پر عمل کیا اور حضرت حبیبؓ نے رخصت پر عمل کیا، اس میں سے ہر ایک کامل تلاش ہے کی پر خدمت یا امامت نہیں رہا۔

بحث کے مقامات:

۴- ابواب جناب: یہ میں جنگ میں فرار و ریش قدمی سے متعلق ننگو کے واقع پر اس سلسلہ میں بحث کرتی ہے۔



تہذیب کے مذہب، اس کی خدمت بری اور قتل سے بچ جائے گا، لیکن ترخو ویدہن روئے تو جارا ہے جیسا کہ حضرت عاصم بن ثابت السداریؓ اور اس کے رفقاء کا واقعہ اس پر ثابت ہے، چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے: "ان السبیۃ کنتہ بعث عشرہ عیسا و اقرب علیہم عاصم بن ثابت، فموت ابیہم ہذیل بقرب من مایہ رجل وام، فلما احس بہم عاصم واصحابہ لجنوا الی لہود فقلوا لہم: انزلوا، فاعطونا ہدیہکم، ولکم العهد والميثاق الا بقتل منکم احدا، فقال عاصم: اما لنا فلا انزل فی ذمہ کافر، لرموہم بالجل فقتلوا عاصما فی سبعة معہ، وبرز ابیہم ثلاثة علی العهد والميثاق، منہم حبیب ورید بن الدثنة فلما استمکوا منہم، اطلقوا اوتار فسیہم لرموہم بہا" (۱) (حضور ﷺ نے دس آدمیوں کو جاسوسی کے لئے بھیجا، اور ان کا امیر عاصم بن ثابت کو مقرر فرمایا، قبیلہ مذیل کے قتل یا سوتیر مدرن کے قاتل میں رہا وہ بڑے، جب عاصم مدرن کے رفقاء کو ان کی خبر گیری تو انہوں نے ایک ملحد جگہ پہنچا کر پناہ لی، اور ان لوگوں نے ان سے کہا: پیچہ اتر آ، اور خود کو پہنچا کر، ہم تم سے عہد و پیمان کرتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو نہیں ماریں گے، تو حضرت عاصمؓ سے کہا: میں تو کسی کفر کی بنیاد میں نہیں اتروں گا، بذیل والوں نے ان پر تیرہ سالہ اثر مٹا دیا، اور حضرت عاصمؓ کو سات آدمیوں کے ساتھ شہید کر دیا، اور باقی تین ان میں سے عہد و پیمان کے ساتھ اتر آئے جن میں حضرت حبیبؓ ورید بن ہاشم تھے، اور حسب ثمنوں سے ان پر کاہن پاپا یا تو اپنی ماؤں کی تانت کھولی، اور ان حضرات کو باندھ دیا۔

(۱) در مختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۲ طبع بیروت، المرقی ج ۳ ص ۳۵۷ طبع لیبیا، کشف المہجۃ عن صحیح الامۃ للطبرانی ج ۲ ص ۱۵۳ طبع مجلس، المصنف ج ۱ ص ۵۵۳ طبع لبنان

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ج ۸ ص ۸۷۷ طبع ۳۷۹ طبع المنقہ) یزید بن ہریرہ (۳۷۷ ص ۵۵۷ طبع دار الکتب المصری) کے کی ہے

استثمان ۱-۵

نکڑے، ذمہ دار استثمان میں فرق یہ ہے کہ عقد استثمان وقتی ہوتا ہے جب تک عقد ذمہ دار اس کا ادا نہیں ہوتا ہے (۱)۔

ج- استجارہ:

۴- استجارہ کے لغوی معانی میں سے : کسی کا دوسرے سے یہ رشتہ استئصال ہے کہ اس کی حفاظت و حمایت کرے، اور اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

استجارہ میں عموم زیادہ ہے۔ چونکہ اس کے تحت طلب حمایت کی تمام صورتیں اور حالات آتے ہیں، جب کہ استثمان غیر مسلم کا دارالاسلام میں داخلہ یا اس کے برعکس صورت کے لئے ہوتا ہے۔

اجتماعی حکم:

۵- حربی کا امان طلب کرنا جائز ہے خواہ لشکروں سے ہو یا لکھ کر یا کسی طرح کی ولایت سے ہو، جیسے ہاتھ یا جھنڈا یا امان کی کوئی اور علامت بلند کرنا، اس کے لئے کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں جن کا ذکر اصطلاح "مستامن" میں ہے۔

جب استثمان مکمل ہو جائے تو ان کی جان و مال حرام ہو جاتے ہیں۔

اسی طرح مسلمان کے لئے جائز ہے کہ دارالحرب میں تجارت یا پیغام بری کے لئے امان طلب کرے، ذمہ دار کو یہ سہولت ہوتی ہے، اس لئے کہ اس صورت میں ظاہر یہ ہے کہ وہ اس سے تعرض نہیں کریں گے (۲)۔

(۱) المصباح لسان العرب ۱۰/۲۳۷، طبع بیروت، ۱۳۹۹ھ، ص ۳۹۹، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷،

میں رفقاء کی وجہ سے اطمینان قلب، نیکوں کی صحبت کی وجہ سے اطمینان قلب، قریب المرگ اور سخت مریض کو اطمینان دلانا، اس کی وجہ سے اس کو اطمینان قلب حاصل ہو، اور یہ بھی فی جملہ مطلوب ہے کہ اس میں خیر و رحمت ہے، میں اس میں گھر و لے کو تکلیف ہو یا کسی ثواب کا، رعب ہو تو حرام ہے، اس لیے کہ فرماں باری ہے: "لَا تَلَاذِبُوا طَعْنَكُمْ فَاتَشْرَوْا وَلَا تَسْتَأْنِسُوا لِحَلِيبِ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ" (۱) (پھر جب کھانا کھا چکو تو اٹھ کر چلے جایا کرو، اور باتوں میں جی لگا کر مت بیٹھے رہا کرو، اس بات سے نبی کو آزاری ہوتی ہے، سو وہ تمہارا حال نظر کرتے ہیں)۔

علماء نے جمیع جماعت چھوڑنے کی اجازت دی ہے، اس کی دلیل میں کافلہ سے پیچھے رہ جانے کا مدیثہ ہو، یہ کہ اس کی وجہ سے رقتا، کے سبب جو اطمینان قلب حاصل تھا، فوت ہو جاتا ہے، ورنیم جاری ہے، اس پانی کی تلاش میں رقتا، چھوٹ جا میں، یہ قریب المرگ یا مریض کو اس کی وجہ سے (یعنی پانی کی تلاش میں جانے کی وجہ سے) مشقت ہو، مرقا، نے اس کا تسلیلی بیان نہیں، مقتدر، مریض کے کر میں یا ہے (۲)۔

سوم۔ بمعنی ہشت ختم ہونا

۵۔ جنسی جانور کو مانوس کرنے کے لیے سدھانا چاہئے، اس میں یہ مصلحت ہے کہ اس کی کھال یا ہڈی یا گوشت وغیرہ سے فائدہ اٹھایا جائے، جنسی جانور کے استمناس پر چند مرقا، مرتب ہوتے ہیں، مثلاً اس کا دغ کرنا مانوس جانور کے ذبح کرنے کی طرح ہوگا، گروہ

(۱) سورہ احزاب ۵۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۸۶/۱ طبع دکن، یوسف، ابن ماجہ ۳۸۳/۱ طبع بیروت، بلاقہ حلیہ ۱۹۹/۱ طبع بیروت، الفرائد العربیہ، ابن ماجہ ۳۳۹/۱ طبع سعودیہ حلیہ ۱۵۰/۱ طبع بیروت، الفرائد العربیہ ۳۳۹/۱ طبع بیروت۔

استمناس

تعریف:

۱۔ استمناس کا ایک لغوی معنی: استند ان ہے، اور کہا جاتا ہے: "استأنس به" اس کا دل اس سے مطمئن ہو گیا، اور "استأنس الحيوان" اس کی ہشت جاتی رہی (۱)۔ اس لفظ کا فقہی استعمال مذکور لغوی معانی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استند ان:

۲۔ استند ان: کسی چیز کے بارے میں اذن طلب کرنا ہے، اسے اپنے استعمال کے اعتبار سے استند ان استمناس کے مترادف ہے۔

اول۔ بمعنی استند ان

جماد تکم:

۳۔ استمناس شرعی طور پر فی جملہ مطلوب ہے، اور اس میں کچھ تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح "استند ان" ہے (۲)۔

دوم۔ بمعنی اطمینان قلب

۴۔ استمناس بمعنی اطمینان قلب: اس کی چند صورتیں ہیں، مثلاً سفر

(۱) اصطلاح النہر، لسان العرب ۵۷۰ (۱)۔

(۲) الفرائد العربیہ ۲۱۲/۱ طبع دارالکتب، الفرائد العربیہ ۱۹۶/۱، الفرائد العربیہ ۳۳۳/۱، ابن ماجہ ۳۳۹/۱ طبع بیروت۔

استئناف ۱

ماکوں بلغم ہو، ورنہ ہرے مانوس جانوروں پر جاری ہونے والے
تغیرات کے بھی حاتم اس وحشی جانور پر بھی جاری ہوں گے۔
اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے بیان ”دباۃ“ اور ”صید“ (۱)۔

استئناف

تعریف:

۱- استئناف کے لغوی معانی میں ہے: بند کرنا اور از سر نو کرنا ہے،
”استئناف الشئ“ یعنی اس کے ابتدائی حصہ کو ملے لیا اور اس کو شروع
یا (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس اصطلاح کے استعمالات کی تلاش جستجو کے
بعد اس کی یہ تعریف کی جاسکتی ہے کہ کسی شریعی مابیت حقیقت کو کسی
خاص سبب کی وجہ سے اس میں توقف اور اس کو قطع کرنے کے بعد
اور نو شروع کرنا (۲)۔

لہذا استئناف پہلی حقیقت، فعل کو ختم کرنے کے بعد ہی ہوگا،
یونکہ روایت میں ہے ”ان قال:“ واستئنافه الفصل ” کا
مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل کرے جس سے مارتع ہو جائے پھر
پھر کے بعد مارتع شروع کرے (شرعی لایہ بحوالہ ”کالی“)، اور حاشیہ
یہ ہو، میں ان کے شیخ کے حوالہ سے ہے: ”ایسا نام نہ کرے جس
سے مارتع ہو جائے، بلکہ فوری طور پر چارہ ضرور لے، پھر استئناف
کی نیت سے لکھے۔“ ہے تو یہ استئناف کرنے والا نہ ہوگا بلکہ ”بناء“



(۱) تاج المروسی: مادہ (أنف) ۳۸۷، المصباح المیزانی: مادہ (نک) ۳۵۸،
التمییز ۱/ ۶۷۵۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/ ۳۵۸، المغنی ۱/ ۲۳۳-۳۳۵، المروغ ۱/ ۳۰۰،
روائع دار ۱۰۳، بیوتی ۱/ ۲۰۲، طبع الامام، الدہلی ۳/ ۵۳،
المصباح ۲/ ۲۷۹-۲۸۰، المجموع ۳/ ۵۷۳۔

(۳) کنز الدین ۲/ ۳۸۵-۳۸۶، المدون ۳/ ۱۰۳-۱۰۹، نہایت لکھاج
۱۱/ ۸۱، اخصی مع المشرح الكبير ۱/ ۲۶۱۔

استناف ۲-۶

رنے والا ہوگا“ (۱)۔
 کی چیز کو ابتداء سے شروع کرنا ہے، اور اصطلاحی تعریف اس سے
 الگ نہیں۔

متعینہ غلط:
 نفا - بناء:
 ابتداء اور استناف کے درمیان فرق یہ ہے کہ ابتداء میں عموم
 زیادہ ہے (۱)۔

۱- اجادہ:

۵- اعادہ کے لغوی معانی میں سے: کی چیز کو دوبارہ کرنا ہے، اور کی
 معنی میں "تکرار" ہے۔

اصطلاح میں: نام غزالی نے موقت عبادت کے عداد پر بحث
 کرتے ہوئے اس کی تعریف یہ کی ہے: عداد کی چیز کو وقت کے اندر
 دوبارہ کرنا ہے جب کہ اس کو ایک بار کسی خلل کے ساتھ کر چکا ہو (۲)۔
 اعادہ اور استناف میں فرق یہ ہے کہ اعادہ اسی وقت ہوتا ہے
 جب پہلے عمل کو کسی خلل کے ساتھ (نہل طور پر) کیا ہو، جب کہ
 استناف عمل کو اس کے مکمل ہونے سے پہلے قطع کرنے کے بعد ہی
 ہوتا ہے۔

۶- قضاء:

۶- قضاء کا لغوی معنی: کسی چیز کی "انگی" ہے، اور اصطلاح میں: نام
 غزالی نے اس کی تعریف یہ کی ہے: جس چیز کا معینہ وقت فوت ہو چکا
 ہو اس کے مثل قائم کرنا، استناف "رقتاء" میں فرق یہ ہے کہ قضاء
 وقت کے بعد ہی ہوئی "صرف معینہ" اوقات "لے افعال میں ہوئی،
 جب کہ استناف وقت کے اندر بھی ہوتا ہے، وقت کے بعد بھی، اور
 بسا اوقات بے وقت بھی۔

۲- بناء کے لغوی معانی میں سے یہ ہے کہ بناء منہدم کرنے کی ضد ہے۔
 اصطلاح میں یہ ہے کہ شروع کی گئی اس شرعی حقیقت کو از سر نو
 انجام دینا جسے اس نے کسی خاص وجہ سے روک یا تقایا قطع کر، یا تقا
 اس کی مجاہد تک پہنچایا جائے، اس کی مثال یہ ہے کہ ایک رحمت
 پہ جسے کے بعد نمازی کو "حدیث" لاحق ہو جائے، وہ وہ وضو کرے اور
 پٹی نماز پر بناء کرتے ہوئے بقیہ نماز پوری کر لے، یہ حسب کے یہاں
 ہے (۳)۔ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل مباحث "ملاۃ" میں
 ہے، لہذا بناء استناف کی ضد ہے۔

ب- استقبال:

۳- استقبال کا لغوی معنی: آمنے سامنے ہونا ہے، اور شرعی معنی:
 استناف کے مترادف ہے، اس کی مثال کاسانی کا یقول ہے: اگر
 حیض کے ذریعہ عدت گزرے، اہل عورت "آس" ہو جائے تو اس
 کی عدت مہینوں میں تبدیل ہو جائے گی، اور وہ مہینوں کے حساب
 سے عدت کو نئے سرے سے شروع کرے گی (۴)۔
 استقبال کا معنی قید و غیرہ کی طرف منہ کرنا بھی آتا ہے۔

ج- بتدء:

۴- بتدء کے لغوی معانی کے درمیان سے: تقدم (مقدم کرنا) اور

(۱) رد المحتار ۱/۶۰۳۔

(۲) تجمیع الحقائق ۲/۴۵۔

(۳) بدیع المنال ۱/۱۳۹، ۲/۲۰۷ طبع دار امام حادیہ اعلیٰ علیہ السلام علی تبیین الحقائق

۲/۱۳۹، رد المحتار ۲/۴۵۳، المنی ۱/۲۳۶۔

(۱) لمصباح۔

(۲) المستصفیٰ ۱/۹۵، رد المحتار ۲/۶۵۔

استنواف ۷-۱۱

استنواف کا شرعی حکم:

۷- استنواف کے کئی شرعی احکام ہیں:

۱۔ وقایع استنواف بالاعتاق: جب ہوتا ہے، مثلاً اُتر حامت نماز میں قصد کوئی شخص حدت زد ہے، اور یہ مالکیہ کے یہاں بھی واجب ہے (۱) اگر تکبیر کے علاوہ کوئی اور حدت لاحق ہو۔ یہ مکہ مالکیہ کے یہاں تکبیر کے علاوہ میں بناء نہیں ہے، اس لئے کہ یہ رجعت ہے، لہذا یہ حکم مورد نص کے ساتھ خاص ہوگا۔

۲۔ استنواف بھی مستحب ہوتا ہے، مثلاً کسی کو وہاں، جتے ہوئے حدت لاحق ہو جائے، اور پاکی حاصل کرنے کے دوران لمبے فاصلہ کی ضرورت پیش آئے ہو تو زمرہ وہاں، بنا زیا، دہشتہ ہے۔ اور کبھی استنواف مکروہ ہوتا ہے مثلاً مذکورہ بالا صورت میں اگر پاکی حاصل کرنے کے لئے فاصلہ معمولی ہو، اس لئے کہ اس صورت میں بناء کرنا زیادہ بہتر ہے، تاکہ استنواف کرنے میں کھیل کرنے کا وہم نہ ہو۔ اور کبھی استنواف مباح ہوتا ہے، مثلاً بی تیج، اور اجارہ صحیح میں اگر انقال ہو جائے یا بی تیج فاسد ہو تو عقد کا استنواف درست ہے۔

بحث کے مقامات:

اصطلاح استنواف کا ذکر فقہ کے بہت سے ابواب میں ہے، بہت دوسرے ابواب کے مقابلہ میں عبادات کے ابواب میں اس کا استعمال زیادہ ہے، ذیل میں اس کی کچھ صورتیں پیش کی جا رہی ہیں:

وضو میں استنواف:

۸- ابن مفلح کی کتاب ”الفرع“ میں تسمیہ کے بخور لئے کی وجہ سے

وضو کی صحت پر پڑنے والے اثر کے سیاق میں آیا ہے ”اگر وضو کے دوران تسمیہ یا آجائے تو شروع سے وضو کرے، اور یکے قوں یہ ہے کہ بناء کرے۔ اور اس (امام احمد) سے مروی ہے کہ تسمیہ مستحب ہے“ (۱)۔ یعنی اگر وضو کرنے والے کو وضو کے دوران تسمیہ یا آجائے تو اس پر واجب ہے کہ از سر نو وضو کرے۔ یہ حنبلیہ کے یہاں ایک قول ہے اور اگر قول یہ ہے کہ استنواف واجب نہیں، اور بناء جائز ہے۔

غسل میں استنواف:

۹- ابن مفلح کی ”الفرع“ میں غسل کی بحث میں ہے: ”اور جب غسل یا وضو میں ”موالات“ فوت ہو جائے اور ہمارے (حنابلہ) یہاں اس کے جواز کا حکم ہو تو اتمام کے لئے از سر نو نیت ضروری ہوگی، نہ تو تکبیر نیت میں بھی فعل کا اس سے قریب ہونا شرط ہے جیسا کہ ابتدا کی حالت میں ہوتا ہے (۲)۔

اذان و اقامت میں استنواف:

۱۰- در مختار میں اذان و اقامت کی بحث میں ہے: ”اگر کسی نے اذان یا اقامت کے دوران بات کر لی، اگرچہ وہ سلام کا جواب ہی ہو تو دوبارہ نوٹہ من کرے گا“ (۳)۔

نماز میں استنواف:

۱۱- زیلعی نے کہا ہے: (اگر اس کو حدت لاحق ہو) یعنی نماز پڑھنے والے کو (تو وہ وضو کرے گا اور بناء کرے گا) اور قیاس یہ ہے کہ

(۱) الفروع، ۱/۳۳، ۱۳۳ طبع ۱۳۷۲ھ۔

(۲) الفروع، ۱/۲۰۳-۲۰۵۔

(۳) الدر المختار حاشیہ رد المحتار، ۱/۵۸۵-۵۸۴، ۵۸۳۔

(۱) البدایہ، ۱/۴۰۷، رد المحتار، ۱/۵۸۴-۵۸۳، ۵۸۵، ۶۰۳، المجموع، ۱/۵۶۳-۵۶۴، نہایۃ الحاج، ۱/۵۱۵، انصاف، ۱/۲۳۶، ۲/۹۵، طبع مطبعہ الصمدیہ، ذوات الخیر، ۱/۸۵، طبع الامریہ، بیروت، ۱/۱۳۰۔

استنواف ۱۲-۱۳

تشہد کے بعد بیٹھنے سے قبل ملا ہو تو ہمارے نزدیک تیمم ٹوٹ جائے گا، اور وضو کر کے نئے سرے سے نماز ادا کرے گا، اور امام شافعی کے تین قول میں سے ایک قول ہمارے موافق ہے، وہ قول یہ ہے کہ پانی اس سے قریب ہوتا کہ اس سے وضو کر کے نئے سرے سے تیمم قیوں یہ ہے کہ نماز پوری کرے اور یہی اس کے قول میں زیادہ درست قیوں ہے۔ (۱)

کنارات میں استنواف:

۱۳- کنارات میں استنواف کی ایک مثال وہ ہے جس کو صاحب رحمۃ اللہ نے کنارہ یمن میں بیان کیا ہے " (شرط یہ ہے کہ عازری روزہ سے ہر افیت تک ہر روز ہے، لہذا اگر تکبیر است: اس روز سے رکھے چھ) اس سے ہر افیت سے قبل، اگرچہ کچھ ہی ایر پٹے ہو (ماں) (ار ہو جائے) اگرچہ پنے مال (روزہ رکھنے کے مرنے کی وجہ سے ہو) تو اس کے لئے روزہ رکھنا جائز نہیں) (ماں کے ذریعہ کنارہ سے سرے سے "اگرے" (۲)۔ "اگر یہاں عازری سے مراد: کھانا کھانے، پینے، اور طعام آ کر کرنے سے عاجزی ہے، اس سے کہ یہاں روزہ دن قیوں سے عاجزی کے بعد ہی مقبوں ہے۔

عدت میں استنواف:

۱۴- بدین الصانع میں ہے: "اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی پھر مر گیا، تو اگر طلاق رجعی ہو تو اس کی عدت، عدت وفات میں تبدیل ہو جائے گی، خود وہ حالت مرض میں طلاق دی ہو یا حالت صحت میں، اور عدت طلاق تمام ہو جائے گی، اور عورت پر ضرر مری ہے کہ عدت وفات کا استنواف کرے، سب قیوں یہی ہے" (۳)۔

(۱) بدیع الصانع ۱/۵۵۔

(۲) البدیع الخاری فی مسائل رد المحتار ۳۲۵/۳۔

(۳) بدیع الصانع ۳۲۵/۳، ۳۰۱/۳، ۳۰۱/۳، ۳۰۲/۳، طبع و نام۔

(استنواف) کرے، یہی امام شافعی کا قول ہے، اس لئے کہ حدیث نماز کے متعلق ہے، اور چلنا اور (قبلہ سے) منحرف ہونا نماز کو فاسد کرتے ہیں، لہذا یہ تصد: حدیث کے "شاید ہے،" اور ہماری دلیل یہ حدیث ہے: "من اصابہ فیء او دھاب او فلس او مدی فلیصرف فیتوضا، ثم ینس علی صلاته، وهو فی ذلک لا یتکلم" (جس کوئی یا نکیر یا مکی یا مذی پیش آجائے تو وہ اپنے وضو کرے اور پھر اپنی نماز پر پنا کرے، اور وہ اس دوران بات نہ کرے)۔ اور لزمان نبوی ہے: "اذا دھب احدکم فی صلاته او فلس، فلیصرف فیتوضا ویرجع فلیتم صلاته علی ما مضی منها ما لم یتکلم" (۱) (اگر نماز میں کسی کو نکیر پھوٹ جائے، یا تے ہو جائے تو وہ لوٹ کر وضو کرے، پھر وہیں آ کر اپنی نماز، ماں سے پوری کرے جہاں تک ہو چکی تھی، بشرطیکہ بات نہ کی ہو)۔

استنواف کے شہ سے نپتے کے لئے استنواف افضل ہے (۲)۔ مالکیہ کے یہاں یہ حکم وجوب کے طور پر نکیر کے علاوہ میں ہے، اس لئے کہ ہناہ رخصت ہے۔

تیمم میں استنواف:

۱۲- کاسانی نے کہا ہے: "اگر دوران نماز پانی مل جائے تو اگر آخری

(۱) تبیین الحقائق ۱/۱۳۵۔ حدیث: "من اصابہ" کی روایت ابن ماجہ در لفظ اور احمد نے بروایت مالک بن النضر کے ساتھ کی ہے۔ "من اصابہ فیء او دھاب او فلس او مدی فلیصرف فیتوضا ثم ینس علی صلاته، وهو فی ذلک لا یتکلم" (جس کوئی یا نکیر یا مکی یا مذی پیش آجائے تو وہ لوٹ کر وضو کرے، پھر اپنی نماز پر پنا کرے، اور وہ اس دوران بات نہ کرے)۔ امام احمد نے اس کو مرفوعاً ضعیفاً قرار دیا ہے، صحیح یہ ہے کہ مرسل ہے، دیکھئے: "مغنی" ۵ خبلی فی مسائل (۱) و طوار ۲۲۲، بلوغ المرامل فی مسائل اسلام ۱/۶۸۔

(۲) متن الخاری فی مسائل (۱) و طوار ۲۲۲، بلوغ المرامل ۲۷۳۔

اُستار، استباق، استبداد ۱-۴

در مختار میں ہے ” (صغیر و کو) زمینوں کے پورے ہونے کے بعد حیض آجائے تو شہد (نہیں) کرے لی، (مگر) یہ کہ زمینوں کے دوران حیض آجائے تو حیض کے ذریعہ استغناء عدت کرے لی، (جیسا کہ وہ عورت زمینوں کی عدت کا استغناء کرتی ہے جس کو ایک بار حیض آئے) یا دوبار آئے (پھر آسہ ہو جائے) تاکہ اصل اور بدل کا جتماع لازم نہ آئے“ (۱)۔

استبداد

تعریف:

- ۱- استبداء لغت میں استبداء کا مصدر ہے نہایت بڑا ہے؛ استبداء بالامور: کسی کام کو تنہا کسی کی شرکت کے بغیر انجام دینا (۲)۔
- اصطلاحی مفہوم اس سے الگ نہیں۔

اُستار

متعلقہ الفاظ:

الف- استتال:

دیکھئے: ”استتار“۔

- ۲- استتال کے لغوی معانی میں سے: خور، غمائی، مرخو، مختاری ہے، اس معنی کے لحاظ سے استتال اور استبداء مترادف ہیں، لیکن لغوی استعمالات میں دونوں میں فرق ہے، چنانچہ استتال: لغویاً (بمعنی کمی) اور ارتقاء (اٹھنے) کے معنی میں بھی آتا ہے (۳)۔

ب- مشورہ:

- ۳- مشوری کا لغوی معنی خور، نہ ہونا ہے، مشورے میں استبداد علی ضد ہے۔

استبداء کا شرعی حکم:

- ۴- جس استبداء کے نتیجے میں ضرر یا ظلم ہو، وہ ممنوع ہے، مشد خورک

(۱) المصباح المفید: مادہ (د)۔

(۲) لسان العرب، اصطلاح تاج العرب: مادہ (تتال)۔

(۳) الدر المنثور: ج ۳، ص ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵۔

استبدال، استنبہ ۱.۱

کی ذخیرہ اندوزی میں استبدال (۱) امام کے خصوصی اختیارات مثلاً جہاد کے بارے میں رعایا میں سے کسی کا استبدال (۲) اور امام کی جازت کے بغیر کسی شرعی حد (سزا) کو نافذ کرنے کے بارے میں متعدد (۳) اس کی تفصیلات کے لئے دیکھئے اصطلاحات ”حکام“، ”حدود“، ”جہاد“ نیز فقہی کتابوں کے وہ مقامات جن کا ذکر حواشی میں ہے۔

کسی واجب کو بروئے کار لانے کے لئے جو استبدالاً زیر ہو وہ جاز ہے مثلاً عورت کا حج فرض ہونے کے لئے اپنے شوہر کی جازت کے بغیر کسی خرم کے ساتھ نکل جانا (۴)۔

استبراء

تعریف:

۱- استبراء کا لغوی معنی: طلبِ براءت ہے اور ”ہوئی“ کا استبراء تین معانی کے لئے ہوتا ہے، ہوئی: چھٹکارا پانا، ہوئی: پاک ہونا، اور رہنا، اور ہوئی: نذرِ تم کرنا، استبراء دینا (۱)۔

استبراء کا استعمال کرتے ہوئے کہا جاتا ہے: استبراء الذکر؛ یعنی اس نے مضمونِ ناسل کو پیٹاپ سے پاک کیا (۲)۔

استبراء میں بولہ پیٹاپ سے ”استبراء“ یا یعنی مہل پاک حاصل کی (۳)۔

استبدال

دیکھئے: ”ہل“۔

استبراء کے دو شرعی استعمال ہیں:

پہلے استعمال کا تعلق طہارت سے ہے، اس طور پر کہ دو طہارت کی صحت کے لئے شرط ہے، اس اعتبار سے وہ ”عبادت“ کے مباحث میں سے ہے، اور یہ ”قسم تیسین“ کے تحت، نخل ہے، ناشپاتی جیسے ہیں؛ تحسیسات کا مفہوم مناسب اور اچھی عادات کو اختیار کرنا ہے، عبادت میں اس کی مثال نجاست کا ارادہ ہے (۴)۔

دوسرے استعمال کا تعلق مناسبات کی حفاظت، ران میں خلط ملط

(۱) مجلس ۳۳، طبع سعودیہ ابن ماجہ ج ۵، ۲۵۶، ۲۵۵، طبع بول بلاق، حواہر لوکل ۳۲، طبع مقرونہ، کلیو بی ۱۸۶، طبع الجلی۔

(۲) انفس ۷، ۶۹۴، ۶۹۸، ۱۱۰، ۶۷۷، سیاست الشریعہ ج ۵۔

(۳) انفس ۷، ۶۹۸، الاختیار ج ۳، ۸۵، ابن ماجہ ج ۳، ۱۳۶، طبع بول بلاق، شرح روض الطالب ج ۳، ۱۲۲۔

(۴) ابن ماجہ ج ۳، ۱۳۶، انفس ۳۰، طبع سعودیہ روض الطالب ج ۱، ۲۳۵، طبع المکتب الاسلامی، جامعۃ المدینۃ ج ۳، طبع دار الفکر۔

(۱) لسان العرب (۱)۔

(۲) تاج المروء۔

(۳) لسان۔

(۴) المروءات ج ۱۱۔

استبراء ۲-۷

نہ ہونے پر اطمینان سے ہے، اور اس اعتبار سے وہ ”کاح“ کے
مباحث میں سے ہے، اور یہ ”نمضہ وری“ کے تحت داخل ہے جیسا
کہ شاطبی کی رائے ہے۔

ج- استبراء:

۵- استبراء کا مفہوم پیشاب سے احتیاط کرنا اور پچھتا ہے۔

د- استبراء:

۶- استبراء نووی نے ”تہذیب الاماء“ میں کہا: استبراء الوحد
میں بولہ اس نے اپنے عضو قاضی کو دوسری پیشاب نکالا۔
لہذا اس الفاظ ”استبراء“ کے درمیان ربط یہ ہے کہ سب کا تعلق
تخریج (پاخانہ، پیشاب کے رستوں) کوں سے نکلنے والی چیز سے
صاف پاک کرنے سے ہے۔

استبراء کا شرعی حکم:

۷- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، قاضی حنین کی رائے یہ ہے کہ
استبراء فرض ہے، (۲) جب کہ جمہور شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ
ہے کہ مستحب ہے، اس لئے کہ بقلہ ”پیشاب“ مارا جائے گا تو
دوبارہ نہیں آئے گا (۳)۔

تاکلیف، وجوب کا استدلال، نقل کی اس حدیث سے ہے:
”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مَعَهُ“ (۴)
(پیشاب سے خوب پاکی حاصل کیا کرو، کہ عام طور پر عذاب قبر اسی کی
وجہ سے ہوتا ہے)، حدیث کا تعلق اس صورت سے ہے جب اس کو
اپنی عادت کے مطابق غائب گمان یا یقین ہو کہ ”استبراء“ نہ کرے گا

(۱) رد المحتار ۲/۲۳۰، شرح الدرر کا فی علی مہر فہمیل ۵/۵، فتح الی ۵/۳۳۵
حاشیہ کنون علی الدرر کا فی ۱/۱۳۳

(۲) رد المحتار ۲/۲۳۰، شرح الدرر کا فی ۵/۵، شرح اکمل علی منہج ابن عیینہ ۲/۳۰

(۳) شرح اکمل علی منہج ابن عیینہ ۲/۳۰، اسی ۱/۱۳۶، طبع اول اربار۔

(۴) حدیث ”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ“ کی روایت دوقطبی (۲/۵۷) طبع شریک

الطیبار (تہذیب) کے کی ہے اور وہ ہے ہا بنہ اس کی سند صحیح ہے دیکھئے

علل الحدیث ابن ابی حاتم ۲/۲۶۱ طبع استنبی

ول: طہارت میں استبراء:

۲- ابن عرّفہ نے پینے استعمال کے اعتبار سے استبراء کی تعریف یوں
کی ہے: پیشاب پاخانہ کی جگہ پر لگی ہوئی گند کی کو، مرنا، اس اعتبار
سے استبراء، پیشاب پاخانہ، مذی، ”وی“ ”رنتی“ سے ہوگا (۱)، ”مر
شافعیہ“ مناجد کے حکام سے بھی یہی سمجھا جاتا ہے (۲)۔

حنفیانے استبراء کی تعریف یہی ہے کہ یہ نجاست کے نکلنے سے
اطمینان کا حاصل ہونا ہے (خود غسل کر پا کھالیں، ریائیت ربو) ”مر
انہوں نے صراحت کی ہے کہ عورت کے بارے میں اس اعتبار کا
کوئی تصور نہیں ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استنقاء، استنجاء، استبراء، استبراء۔

غ- استنقاء:

۳- استنقاء صافائی اختیار کرنا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ مقعد کو پتھر
سے پیپائی سے استنجاء کرے کی صورت میں انگلیوں سے ریزہ بجائے۔

ب- استنجاء:

۴- استنجاء کا مطلب پتھر وں پیپائی کا استعمال کرنا ہے۔

(۱) شرح حدود ابن عرّفہ ۲/۳۰۰

(۲) مہدۃ المحتاج ۲/۲۷۰، طاب بولی اسی ۲/۲۷۰

(۳) حاشیہ ابن عرّفہ ۲/۲۳۰، مطبوعہ ۱۳۷۲ھ

تو کچھ پیٹاب نکل آئے گا (۱)۔

اس عابدین کہتے ہیں: بعض فقہاء نے اس کو ”بیتعی“ (مناسب ہے) کے لفظ سے بیان کیا ہے، جس کا تقاضا ہے کہ یہ مستحب ہو، جیسا کہ بعض شافعیہ نے صراحت کی ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ اس کے بعد کچھ نکلنے کا اندیشہ نہ ہو، لہذا استبصار میں احتیاط بہ بالذکر غرض سے یہ مستحب ہے (۲)۔

۸- استبصار کی دلیل و حدیثیں ہیں:

پہلی دلیل: صحیح ستہ میں حضرت ابن عباس کی حدیث ہے: ”مر النبی ﷺ بحائط (ای ہستان) من حيطان المدينة نو مکة لسمع صوت انسان يعذبا في قيودهما، فقال النبي ﷺ يعذبا وما يعذبا في كبر ثم قال: بلى، كان أحدهما لا يستتر من بولہ وکان الآخر يمشي بالنميمة، ثم دعا بجريدة فكسرها كسرتين فوضع علي كل قبر منهما كسرة، فقبل له يا رسول الله لم فعلت هذا؟ قال النبي ﷺ: لعله يصفى عنهما ما لم يصبوا“ (مسور ﷺ مکہ یا مدینہ کے ایک باغ سے گزر رہے تھے، وہاں دو آدمیوں کی آواز سنی، جن کو قبہ میں مذاب ہو رہا تھا، تو حضور ﷺ سے فرمایا: ان دونوں کو مذاب ہو رہا ہے، انہیں نہ کی چیز میں نہیں ہو رہا ہے، پھر فرمایا: کیوں نہیں (برائے ناماد ہے)، ان میں سے ایک تو اپنے پیٹاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا، لہذا وہ اپنا گل توری کرتا پھر مارتا تھا، پھر آپ سے (کچھور کی ایک ہی) شنی منگوئی، اس کے دو ٹکڑے کر کے ہر قبر پر ایک ٹکڑہ رکھ دیا، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ سے ایسا کیوں کیا؟ فرمایا: امید ہے کہ جب تک ہونہ سوچیں ان کا مذاب ملکا رہے)۔ بخاری سے اس کی روایت کی ہے (۳)۔

(۱) منی الکناج ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶۔

(۲) در المنار ۲۳۰۔

(۳) حدیث: ”یعلبان وما یعلبان“ کی روایت بخاری (فتح الباری

ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے: ”لابستور“ کثرت روایات میں وہاں کے ساتھ ہے، پہلی تا پندرہ اور دوسری تا پندرہ ہے، البتہ ابن مسعود کی روایت میں: ”بیسری“ (دو سو گندہ کے ساتھ) لفظ استبصار سے مشتق ہے، پھر فرمایا: در استبصار و ابلی روایت میں احتیاط کے اعتبار سے مبالغہ زدہ ہے۔

دوسری دلیل: حضور ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تمہو! من البول فإن عامة عذاب القبر منه“ (پیشاب سے احتیاط کرو، کہ عام طور پر مذاب قبر ان کی وجہ سے ہوتا ہے)۔

مشرعیت استبصار کی حکمت:

۹- طہاری کہتے ہیں: استبصار عقلاً سمجھ میں آنے والی بات ہے، اور تعبدی نہیں، اس لئے کہ استبصار کی وجہ سے حدیث کا نکلنا جو منافی نہ ہو ہے بند ہو جاتا ہے (۴)۔

اس بنیاد پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ بے غصہ شخص کو اگر غالب گمان ہو کہ نجاست کا نکلنا بند نہیں ہوا ہے تو اس کا غصہ درست نہیں، اس لئے کہ احکام کی جہاں بالاتفاق طہارت ظن پر ہے (۵)۔

استبصار کا طریقہ:

۱۰- استبصار پانچاں سے ہو گا: پیشاب سے، رُپانہ سے ہو تو، ابلی غور پر یہ احساس کافی ہے کہ خرقہ سے جو پانہ نکلے، الا تھا نکل گیا، وہاں کچھ نکلنے کو اب باقی نہیں ہے۔

اور اگر استبصار پیشاب سے ہو تو مرد کا ہو گا یا عورت کا، اگر عورت

= (۱) طبع المستقیم اور مسلم (۲۳۱، ۲۳۰، ۲۳۱ طبع مبینی النسخ) کے ہے

(۱) نیل الاوطار ۱۳۔

(۲) شرح الترمذی علی مختصر ظیل ۸۱۔

(۳) ساہجہ جلد ۱۔

ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس پر استبراء واجب نہیں۔ اس پر کتاب سے فرغت کے بعد تھوڑا تھوڑا رزے، پھر استبراء کرے، اور ثانیہ و حنا بدنی رے ہے۔ عورت نے چیز کو باہر راستہ سے نکال دیا۔ اگر وہ گرم ہو تو جس چیز میں بھی اس کو عالت ہواں کے ریزہ سے استبراء ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس کا یہ عمل سے دوسرے تک نہ لے جائے (۱)۔

استبراء کے آداب:

۱۱- استبراء کے کچھ آداب ہیں، مثلاً: خود سے دوسرے کو دور کرے، غزالی نے کہا: استبراء کے بارے میں بہت زیادہ فکر نہ کرے، ورنہ دوسرے پیدا ہوگا اور پھر دشواری ہوگی (۲)۔

دوسرے دور کرنے کا ایک طریقہ ”نضح“ ہے یعنی پانی کا چھینا مارے۔ چھینا کس جگہ مارے؟ اس میں اختلاف ہے تو یہی لے گل کیا ہے کہ دوسرے دور کرنے کے لئے وضو کے بعد تھوڑا سا پانی لے کر شرم گاہ پر چھینا مارے۔

ایک قول یہ ہے کہ استبراء سے فراغت کے بعد کپڑے پہ چھینا مارے تاکہ دوسرے دور ہو جائے (۳)۔

غزالی نے کہا ہے: اگر تری کا احساس ہو تو یہ فرس کرے کہ یہ پانی کا قیہ حصہ ہے، اگر اس کو تکلیف ہو (یعنی اس سے اچھن ہو) تو اس پر پانی کا چھینا مار لے تاکہ یہ پہلو اس کے نزدیک قوی ہو جائے، اور شیطان اس میں دوسرے پیدا نہ کر سکے، روایت میں ہے کہ حضور ﷺ سے یہاں کیا ہے (۴)، اس روایت کو امام نسائی نے حکم سے

(۱) رد المحتار ۱/۳۳۰، حاشیہ قلیوبی ۱/۳۱۱، شرح المرقا فی علی ظیل ۱/۸۰، انہی لاسن قد امدا ۱/۵۵، لاجیاء ۱/۳۶۔

(۲) لاجیاء ۱/۳۶۔

(۳) طرح انظر ص ۱۶۲۔

(۴) لاجیاء ۱/۳۶۔

انہوں نے اپنے باپ سے نقل کیا ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان إذا قوصاً أخذ حصۃ من ماء فقال بها هکذا“ (رسول اللہ ﷺ جب وضو کرتے تو ایک چلو پانی لے کر اسی طرح کرتے تھے)۔ ایک دوسری روایت حکم ابن سفیان سے ہے، انہوں نے فرمایا: ”ریت رسول اللہ ﷺ قوصاً وضوح لوجه“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے وضو کیا، و شرم گاہ پر چھینا مارا)، امام احمد کی روایت میں ہے: ”فمنضح لوجه“۔ سندیں نے اس پر حاشیہ لکھا ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ ”نضح“ سے مرد پانی سے استبراء کرنا ہے، لہذا روایت میں ”وضو یا“ سے مراد ”وضو کا ارادہ کرنا ہے“۔ دوسرے قول یہ ہے کہ ”نضح“ سے مراد استبراء کے بعد شرم گاہ پر پانی کا چھینا مارنا ہے تاکہ شیطان دوسرے دور ہو جائے، اور یہی جمہور کی رائے ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ آپ ﷺ چھینا مارنے کا عمل باہر سے فراغت تک مؤخر فرماتے تھے (۱)۔

دوم: نسب میں استبراء:

۱۲- نسب میں استبراء کا مفہوم ہے: عورت کا حمل سے بری ہونے کا اطمینان حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے کہ: استبراءات المرأة: یعنی حمل سے اس کے بری ہونے کا اطمینان یا نہ (۲)۔

ابن عرفة نے اس کی جو تعریف کی ہے، اس کی وضاحت یہ ہے: آقا کا اپنی باندی کو شرعی طور پر مقرر مدت تک چھوڑے رکھنا جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ رحم خالی ہے (۳)۔

(۱) ماہیۃ السنۃ علی اصناف ۱/۸۶، ۸۷، اس کی سند میں مضرب ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے الاستیجاب (۱/۳۶۱ طبع مطبعہ نہض مصر) میں کہا ہے اس حدیث کے شولہ سنن دارقطنی (۱/۱۱۱ طبع مرکز البیروت) میں ہیں۔
(۲) لمصباح البیہر۔
(۳) شرح حدود ابن عرفة للمصباح ص ۲۱۷۔

ج۔ استبراء میں "قرء" سے مراد حیض ہے جب کہ عدت میں "قرء" سے مراد حیض ہے یا خبر اس میں حقیقت ہے۔
د۔ عدت میں جماع کرنے سے بعض مہاء کے نزدیک جراثیم کی ہوئی عورت ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے، جبکہ عدت استبراء کے دوران مملوک باندی سے جماع کرنے سے بالاتفاق وہ ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی (۱)۔

آزاد عورت کا استبراء:

۱۶۔ آزاد عورت کے حق میں استبراء پر نفل کا اتفاق ہے۔ البتہ واجب ہے یا مستحب اور کس حالات میں مطلوب ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔

پنچاچمریہ (جس عورت سے زنا یا یأبوا) کے بارے میں مالکیہ کے نزدیک مشاء واجب ہے، اور یہی امام محمد بن حسن سے منقول ہے، امام محمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ مستحب ہے، جبکہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے، اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کی طہارت کو اس کے حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو اس عورت کا استبراء کرنا مستحب ہے، اور اگر غیر حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو استبراء واجب ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ میراث کی ایک صورت میں استبراء کر لیا جائے گا، دو صورت یہ ہے کہ ایک عورت کا لڑکا جو اس کے سابق شوہر سے ہو، مر جائے اور اس لڑکے کا اصل فریضہ میں سے کوئی موجود نہ ہو تو اس صورت میں اس عورت کا استبراء کر لیا جائے گا (یعنی ایک حیض عورت اس طرح گزارے گی کہ اس کا موجودہ شوہر اس سے صحبت نہ کرے) تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ آیا اس لڑکے کے نقاش کے وقت وہ حاملہ تھی یا نہیں، اگر حاملہ تھی تو اس کے حمل کو وراثت قرار

۱۳۔ استبراء و ساقیات حیض کے ذریعہ ہوتا ہے، چونکہ حیض آنا رحم کے خالی ہونے کی دلیل ہے، اور کبھی اتنی مدت تک انتظار کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، جس میں حمل نہ ہونے کا اطمینان ہو جائے، اور کبھی وضع حمل کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، اور کبھی ٹھہرے ہوئے حمل کے زندہ یا مردہ، تمام انقلاط یا ناقص انقلاط حالت میں پیدا ہونے سے ہوتا ہے (۱)۔

متعلقہ غلط:

عدت:

۱۴۔ عدت اس انتظار کا نام ہے، جو نکاح ختم ہونے پر عورت پر لازم ہوتا ہے (۲)۔ لہذا عدت اور اجزاء اس میں قدر مشترک یہ ہے کہ وہ دونوں ایسی مدت کا نام ہیں، جس میں عورت انتظار کرتی ہے تاکہ اس سے استبراء حاصل ہو جائے۔

۱۵۔ تاہم ان دونوں کے درمیان فرق، دلیل پہلوؤں کے لحاظ سے فرق ہے:

نف۔ قرآنی کہتے ہیں کہ: عدت واجب ہے اگرچہ عورتوں کو یقین ہو کہ رحم خالی ہے، مثلاً شوہر عورت سے اس سال غائب رہنے کے بعد طہارت و ساقیات پا لے، نیز اسی طرح اگر کسی کی بیوی اس بیوی ہو جو کوہ میں ہو، اور اس کے شہر کا انتقال ہو جائے، جب کہ استبراء کا یہ حکم نہیں ہے، و عدت ہر حال میں واجب ہوتی ہے، اس سے کہ اس میں تعبدی (عبادت ہوئے کا) پہلو غائب ہے (۳)۔

ب۔ استبراء میں ایک حیض کافی ہے جب کہ عدت میں ایک حیض کافی نہیں۔

(۱) البرہانی ۲۰۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۸۳۔

(۳) الفروق ۲۰۵۳۔

(۱) الفروق ۲۰۵۳۔

دیجائے گا۔

نیز اس پر فقہ عفا تعلق ہے کہ ایسی آزاد عورت کا استبراء واجب ہے، جس پر حد یا قصاص نافذ رہا، جب وہ چننا ہو تا کہ زہد حمل کے حق کی رعایت ہو (۱)۔ اس کی دلیل غامدہ کا مشہور واقعہ ہے (۲)۔

۱- مالکیہ نے جن مسائل میں آزاد عورت کے استبراء کے وجوب کی صراحت کی ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:

غ۔ آزاد عورت کا حمل ظاہر ہو جس سے نکاح صحیح ہو اور خلوت کا علم نہ ہو، شوہر وطی کا منکر ہو اور لعان کے ذریعہ حمل کی نفی کر دے، تو بضع حمل کے ذریعہ اس عورت کا استبراء ہوگا (۳)۔

ب۔ شادی شدہ آزاد عورت کے ساتھ زنا کے طور پر وطی کی نفی (تواستبراء، جب ہوگا) اور اسی طرح کا قول حنفیہ کا ہے (۴)۔

ج۔ جب بلی و لہبہ ہو، مثلاً بلی کرے ۱۰ لے لے اس عورت کو پنی بیوی سمجھ۔

د۔ پنے نکاح کے ذریعہ بلی جس کے قاصد ہوئے نہ اجتماع ہے، اور اس کی وجہ سے حد سا قاضی ہوتی ہو، مثلاً نسب یا رضاعت کی وجہ سے حرام ہو۔

ھ۔ اگر کوئی شخص کسی عورت کو اغوا کر کے لے گیا یعنی دو اغوا کنندہ کے ساتھ کچھ دیر رہی، اور اس سے خلوت ہوئی اور چہ اغوا کار بجوی کرے کہ اس نے اس سے ہم بستری نہیں کی اور عورت اس کی تصدیق بھی کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مرد پر یہ تہمت ہو سکتی ہے کہ اس نے اپنی مزا کو ہلکا کرنے کے لئے ایسا کہا ہو، اور عورت پر یہ تہمت ہو سکتی ہے کہ اس نے ظاہر کی طور پر اپنی حمت

(۱) من جامعین ۵/۲۲۲، ۲۲۳، طبع دہلی ۱۳۵۳ھ، طبع لاہور ۱۳۶۳ھ۔

(۲) ۳۱۶/۱ طبع ہریاض۔

(۳) وقفا مدیکل روایت مسلم (۳۲۳ طبع بیروت) نے کی ہے۔

(۴) الفتاویٰ ۱۹۹ھ۔

(۵) المدخل ۱۹۹ھ طبع لاہور۔

چنانچہ کے لئے ایسا کہا ہو، نہ اس لئے کہ یہ اللہ کا حق ہے اور نہ اس کی حیبت سے وحی کا مآں ہونا ہے (۱)۔

استبراء کی مشروعیت کی حکمت:

۱۸- عورتیں آزاد ہوں یا باندیاں، اس کے استبراء کی مشروعیت میں حکمت یہ ہے کہ اختلاط انساب کو روکنے کے لئے احتیاطاً رحم کے خالی ہونے کا علم ہو جائے، اور حفظ نسب اسلامی شریعت کے نام ترین مقاصد میں سے ہے (۲)۔

باندی کا استبراء:

باندی کا استبراء کبھی واجب ہوتا ہے اور کبھی مستحب بھی، اور ذیل صورتوں میں واجب ہے:

الف- اس باندی کی ملکیت ملنے کے وقت جس سے وطی کا ارادہ ہو:

۱۹- اگر ملکیت کے اسباب میں سے کسی سبب کی بنیاد پر باندی حاصل ہو اور اس سے وطی کا ارادہ کیا جائے تو اس کا استبراء واجب ہے۔

اور اس حد تک تمام مذاہب میں اجمالی طور پر اتفاق ہے، اس نے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے اوطاس کی قیدی عورتوں کے بارے میں فرمایا: "لا توطا حامل حتی تصنع ولا غیر ذات حمل حتی تحيض" (۳) (کسی

(۱) شرح ابن قتی ۲/۲۰۲، طبع لاہور ۱۳۲۳ھ۔

(۲) البیوطی ۱۳۶/۱۳۔

(۳) البیوطی ۱۳۶/۱۳، اور حدیث ۵۴ لا توطا حامل۔ "کی روایت ابو داؤد

(عون البیہود ۲/۲۳، ۲۱۳ طبع البیہود لاہور ۱۳۶۳ھ) اور احمد (۳/۶۲

طبع بیروت) نے کی ہے اور ابن حجر نے انھیں (۲/۲۱۳ طبع بیروت) احباب

لغویہ میں اس کو حسن کہا ہے۔

حاملہ عورت سے وضع حمل سے قبل وطی نہ کی جائے اور غیر حاملہ سے حیض آنے تک وطی نہ کی جائے۔

قیس سے اس کی دلیل بقول سرحدی یہ ہے کہ قیدی عورت جس کے حصہ میں ہے ملک رقبہ کے سبب وہ امتحان کا مالک ہوگا اور اس کی وجہ سے استبراء واجب ہوگا۔ اور یہ حکم شریعہ پر دیا گیا شد و مادی کی طرف بھی متعدی ہوگا، اور اس کی صحت اپنے طغی کو غلط ملاحظہ ہونے سے بچتا ہے۔ اصل مسئلہ میں اتفاق کے بعد تفصیل میں فقہاء کا اختلاف ہے:

چنانچہ مالکیہ نے استبراء کے واجب ہونے کے لئے چند شرائط ذکر کی ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے:

اول: رحم کا حمل سے خالی ہونا غیر یقینی ہو، اس شرط کے قائل: ابن سیرین، ابن تیمیہ، ابن قیم بھی ہیں، اور متاخرین کی ایک جماعت نے اس کو رائج قرار دیا ہے (۱)۔ اور یہی امام ابوحنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف سے مروی ہے جب کہ امام ابوحنیفہ، جمہور ثنائیہ، امام احمد کی اکثر روایات کے مطابق رائے یہ ہے کہ استبراء ضروری ہے، کیونکہ ملک موجود ہے یعنی باندی کی ذات کا مالک ہونے کی وجہ سے اس سے امتحان کا مالک ہوتا۔

دوم: جس کی طرف ملک منتقل ہو رہی ہے انتقال ملکیت سے قبل اس کے لئے اس عورت سے وطی مباح نہ ہو، مثلاً ایک آدمی نے اپنی بیوی کو خرید لیا جس سے اس سے شریعہ سے قبل عقد نکاح کر لیا تھا، اس صورت میں اس کے لئے استبراء واجب نہیں ہے۔

مباح ہوئے سے مرد معتبر مباح ہوتا ہے، جو حقیقت کے مطابق ہو، میں نے یہ انکشاف ہو جائے کہ اس کے لئے وطی حلال نہ تھی تو

استبراء واجب ہے۔ اور یہی ثنائیہ کتابلہ کے یہاں معتد ہے۔ سوم: ملکیت کے بعد مرد پر اس باندی سے امتحان حرام نہ ہو، اگر حرام ہو جائے تو استبراء واجب نہیں ہے، مثلاً کسی نے اپنی بیوی کی بہن کو خرید لیا یا لایا اسکی باندی شریعی جس کی شادی دوسرے سے ہوئی، ہو خواہ اس کے شوہر نے وطی کی ہو یا نہ کی ہو (۲)۔

ب- باندی کی شادی کرنے کا رد:

۲۰- آقا پر اپنی باندی کا استبراء کرنا ضروری ہے، اگر اس کی شادی کرنا چاہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس نے اس سے جماع کیا ہو۔ یا مادی نے اس کے پاس رہتے ہوئے رہا ہو، جب کہ جس سے یہ اس نے اس باندی سے وطی کرنے کا کار نہ کیا ہو، اور اس کے علاوہ صورتوں میں آقا پر اس کا استبراء واجب نہیں ہے۔ ثنائیہ ثنائیہ نے زنا اور وطی کے درمیان تفصیل کی ہے کہ اگر آقا اس سے وطی کرے تو استبراء واجب ہے اور اگر اس کے پاس رہتے ہوئے زنا کرے تو شادی کرنے سے قبل آقا پر اس کا استبراء لازم نہیں (۳)۔

ج- موت یا آزادی کی وجہ سے ملکیت کا زوال:

۲۱- اگر آقا مر جائے تو اس کے وارث پر اس باندی کا استبراء ضروری ہے، جو اس کو آقا کی طرف سے وراثت میں ملے ہے، وارث اس باندی سے امتحان، استبراء کے بعد ہی کر سکتا ہے، خواہ اس کا انتقال (موت کے وقت اس کے پاس) سو جو رہا ہو یا کسی دوسری جگہ رہا ہو چاہے

(۱) شرح المرقاۃ فی ۲۲۶/۳، المرقاۃ فی ۲۰۷/۳، المرقاۃ فی ۱۵۱۳/۳، البدونہ ۲۵۱/۳، مجمع المحتاج ۲۴۳/۸

(۲) المصوب ۳۹/۱۳، المرقاۃ فی ۲۲۷/۳

(۳) المصوب ۱۵۲/۳-۱۵۳، الخطاب ۱۶۸/۳، المرقاۃ فی ۲۲۷/۳، مجمع المحتاج ۲۷۵/۸

سے باندی کے پاس آسکتا ہو اور خواہ آقاؐ نے اس سے بلی کا قرا کیا ہو یا نہ کیا ہو، اور اسی طرح اگر باندی ثاوی شدہ رہ چکی ہو، اس کی عدت گزر چکی ہو، اور عدت گزرنے کے بعد آقاؐ کا انتقال ہو، اور یہ اس لئے کہ وہ اس وقت آقاؐ کے لئے حامل تھی۔

یہاں اگر عدت پوری نہ ہوئی ہو یا آقاؐ کی موت کے وقت وہ شوہر والی ہو تو استبراء جب نہیں ہے۔ اسی طرح اس صورت میں بھی استبراء جب نہیں جب آقاؐ ایسی جگہ ہو کہ باندی تک اس کی رسانی ناممکن ہو اور اس کا غائب ہونا استبراء کے قدر یا اس سے زیادہ عدت تک دور نہ ہو (۱)۔

یعنی ام ولد (ام ولد وہ باندی ہے جو آقاؐ کے زیر استعمال رہی ہو اور اس کے نطفہ سے اس کے بچے پیدا ہوئے ہوں) تو حق کے بعد اس کے لئے از سر نو استبراء ضروری ہے، اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ آقاؐ کا فراش اگر اس باندی سے زائل ہو چکا ہو جس سے وہ بلی کرتا تھا، تو استبراء واجب ہے، اس سے ملا ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو، خواہ اس کا فراش تہق کی وجہ سے زائل ہو یا موت کی وجہ سے، اور خواہ اس پر مدت استبراء گزر چکی ہو یا نہ گزری ہو (۲)۔

دستر وخت کی وجہ سے ہیئت کا زوال:

۲۲- اگر باندی کو دسترس چاہے تو حامل سے خالی نہیں:

اس سے قبل اس سے بلی کی تھی یا نہیں۔

اگر بھی نہیں کی تھی تو اس باندی کو بلا استبراء دسترس دینا ہے، البتہ امام احمد اس کے استبراء کو ترجیح دیتے ہیں۔

اگر باندی سے آقاؐ بلی و استمتاع کر رہا تھا تو امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ نہ وخت سے قبل آقاؐ پر اس کا استبراء واجب ہے، البتہ امام احمد

(۱) حاشیہ تھوکی علیٰ تحرر شمس ۱۳۳۱ھ

(۲) حوالہ سابق، نیز دیکھئے قلوبی و عمیرہ ۵۹۳ھ

آسمہ (رازی عمر کی وجہ سے دن کا حیض بند ہو گیا ہو) اور غیر آسمہ میں تفصیل کرتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ پر اس وجہ سے غیہ کی تھی کہ انہوں نے ایک باندی کو جس سے بلی کرتے تھے استبراء سے قبل نہ وخت کر دیا تھا (۱)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ اس صورت میں استبراء واجب ہے، یہ استبراء نہ وخت کرنے سے قبل ہوگا، تاکہ اس کے بارے میں اس کو واقفیت رہے، اور حنفیہ نے کہا: یہ مستحب ہے (۲)۔

۳- سوہن کی وجہ سے استبراء:

۲۳- مازری نے کہا ہے: اور جس باندی کے حاملہ ہونے کا امکان ہے، اس کے استبراء کے بارے میں رد قول ہیں، مازری نے اس کی نئی تائید دی ہے مثلاً: باندی کا اس مدیشہ سے استبراء اس نے رمایا ہے، اور اسی کی تعبیر "استبراء سوہن" سے کی گئی ہے (۳)۔

مدت استبراء:

جس عورت کا استبراء مطلوب ہے اس کے چند حالات ہیں مثلاً: آزاد عورت، باندی جو حیض کی عمر کو پہنچ چکی ہو اور انہیں حیض نہ رہا ہو، حاملہ اور وہ عورت جس کو ہنسی یا سرسی کی وجہ سے حیض نہ رہا ہو۔

آزاد عورت کا استبراء:

۲۴- آزاد عورت کا استبراء اس کی مدت کی طرح ہے، البتہ میں مسائل میں ایک حیض کے درمیان استبراء کافی ہے، زمانہ رتہ کی حد اس پر ماند رنے کے لئے اس کا استبراء تاکہ اس کا غیر حاملہ ہونا ظاہر

(۱) انبی ۱۵۷ھ

(۲) اشروانی ۲۷۵/۸، المصنوع ۱۵۱/۳

(۳) شرح لمراق علیٰ مختصر فلیل ۱۶۸/۳

ہو جائے، اس لئے کہ حاملہ ہونا حد کے نفاذ سے مانع ہے یا حمل کی نفی کرنے کے لئے لعان کرنے والی عورت کے بارے میں (استبراء ہو تو یک حیض سے ہوگا) اور وہ عورت جس سے زنا کیا گیا ہو اس کے بارے میں یک حیض پر کتا کرنا، یہ حنفیہ کا مذہب ہے، شافعیہ و حنبلیہ میں سے دونوں کی ایک روایت ہے۔ اور ان دونوں کی ہمہری روایت یہ ہے کہ تین حیض کے ذریعہ اس کا استبراء ہوگا (۱)۔

حائضہ باندی کا استبراء:

۲۵- امام مالک، شافعی، احمد (ایک روایت کے مطابق)، حنابلہ، عاصم، حسن، فضلی، قاسم بن محمد، ابو قلابہ، ابو ثور، ابو جریہ کی رائے ہے کہ اگر باندی کو برہنہ کر دیا اس سے کم بیش پورے عورتوں کی عادت کی طرح حیض آتا ہو تو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا۔ خواہ یہ ستر، نر، دست کا ہو یا حقیقی یا منکحات کا، دوام ولد ہو یا نہ ہو۔ حنفیہ سے ام ولد، غیریہ ام ولد میں تفریق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر وہ غیر ام ولد ہو تو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا، بری ام ولد تو اگر وہ "قائما" کرنے کی یا اس کی موت کی وجہ سے آزاد ہو جائے تو اس کی عدت تین تہ (حیض) ہے، چونکہ حضرت عمرؓ غیریہ ذ سے مرئی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت تین تہیں ہے (۲)۔

ام ولد کا استبراء:

۲۶- مالکیہ، حنفیہ اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ اگر عورت حاملہ ہو تو اس کا استبراء اس کے مکمل وضع حمل سے ہوگا اگرچہ اسے استبراء کے واجب ہونے کے یک لمحہ بعد ہی وضع حمل ہو جائے۔

امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ قیدی باندی یا اس باندی کا استبراء جس سے آقا کا فراش زائل ہو چکا ہو اس کے وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر باندی خریدی ہوئی ہو اور وہ حاملہ ہو (خواہ اس کے شوہر کا حمل ہو یا اپنی بائیں ہاتھ کی وجہ سے حاملہ ہو) تو لی اس کا استبراء عدت یا نکاح کے زوال کے بعد استبراء واجب ہے اس سے کہ استبراء کے حلال ہونے کا وجود اس کے بعد ہی ہوتا ہے، اگرچہ ملکیت اس پر مقدم ہو، کیونکہ اس ملکیت کے ساتھ دوسرے کا حق مشغول ہے، اور زنا کی وجہ سے حاملہ عورت کو اگر عدت حمل کے دوران حیض نہ آتا ہو تو اس کا استبراء وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر حیض آتا ہو تو بھی صحیح قول کے مطابق یہی حکم ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء حمل کے بعد ایک حیض کے ذریعہ ہو جائے گا (۱)۔

اس باندی کا استبراء جس کو صغریٰ یا کبریٰ کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو:

۲۷- امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ جس باندی کو صغریٰ یا کبریٰ کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو دو تین ماہ انتظار کرے گی، ان رشتہ نے "امتنات" میں نقل کیا ہے کہ مالکیہ کے مذہب میں اختلاف ہو ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء ایک ماہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ تین ماہ ہے، ایک قول دو ماہ ہے، اور ایک قول تین ماہ ہے، اور یہی حنبلیہ کے یہاں مشہور ہے، یہی حسن، بن یزید، بخاری، ابو قلابہ کا قول اور مذہب شافعی کا دوسرا قول ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب اور امام شافعی سے راجح روایت یہ ہے کہ اس کا استبراء صرف ایک ماہ کے ذریعہ ہوگا، اس کی ملکیت یہ بتائی گئی ہے کہ ایک ماہ میں اس جیسی عورت کے علاوہ میں طہر اور حیض آجاتا ہے، غیر

(۱) اشروانی ۲/۸، ۲۷، الحنفی ۲/۱۵، روایت مالکیہ ۲/۲۶۔

۱۔ اشروانی ۲/۸، الحنفی ۲/۱۵، روایت مالکیہ ۲/۲۶۔
۲۔ اشروانی ۲/۸، الحنفی ۲/۱۵، روایت مالکیہ ۲/۲۶۔

اس لئے کہ مہینہ شرعی طور پر طہر اور حیض کے قائم مقام ہے (۱)۔

دورن استبراء باندی سے استمتاع کا حکم:

۲۸- امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ جس باندی کا استبراء ہو رہا ہو استبراء کی مدت پوری ہونے تک اس کا بوسہ نہیں لے گا، نہ اس سے مباشرت کرے گا، اور نہ عی اس کی شرم گاہ کو دیکھے گا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ممکن ہے وہ فرغت کرنے والے سے حاملہ ہو اور یہ فرنگی باطل ہو اور مذکورہ تصرفات طہیت کے بغیر جائز نہیں ہیں، امام احمد نے ان سے اتفاق کیا ہے، امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ جو باندی وطی کی طاقت رکھتی ہو اور جو وطی کی طاقت نہ رکھتی ہو ان دونوں میں فرق ہے (۲)۔

دورن استبراء عقد اور وطی کا اثر:

۲۹- جس باندی کا استبراء جاری ہو اس سے عقد نکاح تمام نہ ہو، جب تک حرام ہے، اور بانی پر رجبہ حرام ہے، اور حرمت کے پیدا ہونے کے استبراء سے اس کے اثرات کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے (۳)۔

دورن استبراء ہوگ منانے (ترک زینت) کا حکم:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ دورن استبراء عورت پر سوگ منانا نہ واجب ہے، نہ تحجب ہے، اس لئے کہ سوگ منانے کی مشروعیت نعمت نکاح کے رائل ہوئے کی وجہ سے ہے (۴)۔

(۱) الموسوعۃ ۱/۳۶۸، الفصول ۲/۵۵، الشرح ۸/۲۷۷۔

(۲) الموسوعۃ ۱/۳۶۸، المدونہ ۲/۵۹۲، الترغیب فی ۲/۲۳۰، عمدة القاری ۵/۶۰۱، المغنی فی ۱۱/۳۱، المغنی ۷/۵۱۱۔

(۳) الترغیب فی ۲/۱۶۵-۱۶۶، ابن قدام العبادۃ ۸/۲۷۷، المغنی ۷/۵۳۔

(۴) المغنی ۷/۵۱، حلیۃ العالی علی الشریعہ ۳/۵۵۳، الاشراف علی مسائل الخلاف ۲/۷۷۲، ابن عابدین ۲/۶۱۸۔

استبضاع

تعریف:

۱- الف- استبضاع لغت میں: وضع سے ماخوذ ہے جس کا معنی کاٹنا اور پھاڑنا ہے، نکاح اور جماع میں مجاز استعمال ہوتا ہے۔

بضع (ہا کے ضمہ کے ساتھ) کے معنی جماع اور خود شرم گاہ کے بھی ہیں (۱)۔ اس معنی کے لحاظ سے استبضاع کا معنی: طلب جماع ہے، اور اسی سے نکاح استبضاع آتا ہے جس کی تعریف ابن حجر نے یہی ہے: دور جالیت میں مرد اپنی بیوی سے کہتا تھا: "لوسلی الی فلالن واستبضعی منہ" یعنی فلاں کے پاس قاصد بھیج کر اس سے مباشرت یعنی جماع طلب کرو (۲)۔ یہ دور جالیت میں تھا جس کو اسلام نے ختم کر دیا۔

ب- استبضاع لغت میں ایک اور معنی میں آتا ہے: استبضاع الشیء: یعنی کسی چیز کو "بضاعت" (سامان) بنانا (۳)۔ اس لئے کہ بضاعت مال کے اس حصہ کو کہتے ہیں کہ جس کو انسان تجارت کے لئے بیچے۔

نکاح استبضاع کا اجمالی حکم:

۲- چون کہ نکاح استبضاع خالص زنا ہے اس لئے اس پر جہنم ہی آثار مرتب ہوں گے جو زنا پر مرتب ہوتے ہیں یعنی سزا ہونا، شہرہ کی

(۱) تاج المعروس لسان العرب ۱۰/۸۰ (ب ک ح)۔

(۲) فتح الباری شرح صحیح البخاری ۹/۱۵۱، طبع المطبعۃ العربیہ، مصر ۱۳۳۸ھ۔

(۳) لسان العرب۔

استبضاع ۳، استتابہ ۱-۳

وجہ سے وٹی کا تانا بان ہوا، استبراء کا واجب ہوا اور زانی کے ساتھ اس وٹی سے بید ہونے والے بچے کا نسب لاحق نہ رہا، بلکہ بچے کا نسب صاحب فرش سے ثابت ہوگا، لہذا یہ کہ صاحب فرش انکار کر دے اور انکار کی شرط پائی جائے، اس کے علاوہ اور وجہ ہے انکار (دیکھئے اصطلاح: رنا)۔

استتابہ

تعریف:

۱- استتابہ لغت میں: تو بہ طلب رہا ہے، کہہ جاتا ہے استتبت لانا: میں نے اس سے اپنے نادر سے تو بہ کرنے کا مطالبہ کیا۔ اور تو بہ نادر پر حرمت اور اس کو چھوڑنا ہے، اور استتابۃ اس سے تو بہ کرنے کا مطالبہ کیا (۱)۔ اصطلاحی مفہم لغوی مفہم سے ملکتا ہے۔

استتابہ کا شرعی حکم:

۲- مالکیہ کے یہاں مرتہ سے تو بہ نہ واجب ہے، ثنائیہ و تہجد میں سے ہر ایک کے یہاں بھی معتد قول یہی ہے، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس کو کوئی شبہ ہو تو اس کو دور یا جائے گا۔ حنفیہ کا مذہب اور ثنائیہ و تہجد کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ مرتہ سے تو بہ نہ مستحب ہے، کیونکہ اس کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہے (۲)۔

زندیقوں اور باطنیوں سے تو بہ کرانا:

۳- زندیقوں اور باطنیہ کے فرقوں سے تو بہ کرنے کے بارے میں دو آراء ہیں:

اول: مالکیہ کا مذہب، حنفیہ کے یہاں "ظاہر" اور ثنائیہ و تہجد

(۱) لسان العرب ۱/ ۳۳۳ طبع بیروت، المصباح المہر، المص ۱۸/ ۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۳/ ۳۸۵، ابن ماجہ ۳/ ۴۸۵، اللہ علی ۳/ ۴۰۴، قلیبی ۳/ ۱۷۷، المص ۱۸/ ۱۲۳۔

تجارت میں استبضاع:

۳- بعض فقہاء لفظ استبضاع کو اس صورت پر بھی بولتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے کو کچھ مال دے تاکہ وہ اس میں کوئی کام کرے اور شرط یہ ہو کہ سارا نفع صاحب مال کا ہوگا، کام کرنے والے کا کچھ نہ ہوگا، اس صورت میں صاحب مال کو مستبضع اور مبضع (ضاد کے کسرہ کے ساتھ) کہا جاتا ہے اور کام کرنے والے کو: مستبوع اور مبضع (ضاد کے زیر کے ساتھ) کہتے ہیں، اور اس معاملہ کو استبضاع اور بضاع کہتے ہیں (۱)۔

اس کے احکام جاننے کے لئے دیکھئے: "الانسان"۔



(۱) حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۳/ ۳۲۳، ۳۸۹ طبع اول یوٹوق موہب، تجلیں شرح مختصر ضعیف ۲۵۵/ ۵ طبع مطبعہ المباحہ طرطوس لیبیا۔

کے یہاں یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہ کرنی جائے لیکن اور نہ ہی اس سے توبہ قبول کی جائے، بلکہ اس کو قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ فرمایا باری ہے: "إِلَّا الَّذِينَ مَاتُوا وَاصْلَحُوا مِنْهُنَّ" (۱) (لیتہ ذہن لوگوں نے توبہ نہ کی، اور اصلاح نہ کی، اور حق بات کو بیان نہ کیا)۔ اور ردائق سے کوئی مذمت ظاہر نہیں ہوتی جس سے اس کا رجوع اور توبہ معلوم ہو اس کے کہ وہ اسلام کا اظہار کرتا تھا، اور غیر کو چھپاتا تھا۔ سب یہ بات معلوم ہوگئی تو اس نے توبہ کا اظہار کر دیا، اور توبہ سے پہلے اس کی جو حالت تھی اس میں کچھ اضافہ نہیں ہوا، یعنی اسلام کا اظہار دینے اس سے کہ وہ دین میں خدشہ ظاہر کا عقائد رکھتے ہیں۔

دوم: حنفیہ کے یہاں غیر ظاہر مالکیہ اور شافعیہ متنازعہ کے یہاں یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ کرنی جائے کیونکہ دوسرے کے حکم میں ہے، لہذا اس پر مرتہ کے احکام جاری ہوں گے (۲) دیکھئے: زمرہ ۲۔

جادوگر سے توبہ نہ کرنا:

۴- جادوگر سے توبہ نہ کرے کے بارے میں روایتیں تین:

۱- حنفیہ کا ظاہر مذہب مالکیہ کی ایک رائے، اسی طرح متنازعہ کی یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہیں کرنی جائے کیونکہ اس سے منقول روایات کا ظاہر مفہوم بھی یہی ہے، کیونکہ کسی سنیابی سے یہ منقول نہیں کہ انہوں نے جادوگر سے توبہ نہ کرنی ہو، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے: "ان الساحرة سالت اصحاب النبي

فانهم متواطرون هل لهما من نوبه لما اتاهما احد" (ایک جادوگر عورت نے صحابہ کرام سے جن کی اچھی خاصی تعداد تھی دریافت کیا کہ کیا اس کے لئے توبہ کی گنجائش ہے؟ تو کسی نے بھی اس کو فتویٰ نہیں دیا)۔ اور اس لئے کہ جادو جادوگر کی ذات میں پائی جانے والی ایک معنوی چیز ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ دین کی سعی کرتا ہے۔

دوم: شافعیہ کا مذہب مالکیہ و متنازعہ کی یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہ کرنی جائے لیکن اور توبہ نہ کرے تو مقبول ہے، اس سے کہ جادوگر سے بڑھتا ہو نہیں، اور اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون کے جادوگروں کی توبہ قبول کی، نیز یہ کہ جادوگر اگر کافر ہو پھر اسلام لائے تو اس کا اسلام اور توبہ درست ہے، تو جب ان دونوں (ساحر اور جادوگر) کی توبہ مقبول ہے، تو اس میں سے یک (مسلم جادوگر) کی توبہ درست ہے، (دیکھئے اصطلاح: "سحر")، اور اس کا حکم مرتہ کا ہوگا، جب تک توبہ نہ کر لے قید یا جائے گا (۲)۔

تارک فرض سے توبہ نہ کرنا:

۵- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ انکار یا تحقیر کے بغیر فرض چھوڑنے والے سے توبہ کرنی جائے کیونکہ اس کی توبہ قبول ہوتی ہے، اگر وہ توبہ کرنے سے انکار کرے تو مذہب کا مذہب و دین بد کی یک رائے یہ ہے کہ توبہ یا موت تک اس کو قید رکھا جائے گا۔

مالکیہ و شافعیہ کا قول "و متنازعہ کی یک رائے یہ ہے کہ اگر وہ توبہ کرنے سے توبہ نہ کرے قتل کر دیا جائے گا، یہی جہاد کا مذہب ہے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ کی روایت سے ابن ابی حاتم نے کہا ہے جیسا کہ تفسیر ابن کثیر (۱/۲۳۹) طبع دار الفکر (س) میں ہے۔

(۲) نہایت الحجاج ۷/۳۸۸، اقلیہ بی و غیرہ ۳/۱۶۹، جوہر لا طیل ۲/۳۶۵، ۲۷۸، انہی ۲۸/۱۵۳، ابن ماجہ ۱/۳۱، طبع مول بلاق۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۳۵، البحر علی الخیاب ۳/۲۰۸۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۶۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۸۸، نہایت الحجاج ۷/۳۸۸، طبع المکتبہ اسلامیہ، مجلہ ۱۲۶/۵، طبع ادباء العرب، اقلیہ بی و غیرہ ۳/۱۶۷، طبع مکتبہ الخیاب، جوہر لا طیل ۲/۳۶۵، طبع مشرق، انہی ۲۸/۱۵۳، طبع مکتبہ الریاض المحمدیہ۔

حدیث میں ہے: "لیسترو أحدکم ولو بسهم" (۱) (تم میں سے ہر ایک کو سترہ بنا لیا جائے اگرچہ تیر کے برابر ہو)۔ پھر اس کے حکم کے بارے میں کہ وہ سب سے یا سنت یا مستحب، فقہاء مختلف اور تفصیل ہے جس کی جگہ "ستر و مصلیٰ" کی صطرح ہے (۲)۔

استنار

جماع کے وقت استنار:

۴- استنار سے مراد یہاں چھینا ہے:

اہل: جماع کے وقت لوگوں کی نگاہوں سے چھینا۔

وہم: جماع کے وقت بہ بندہ ہونا۔

اہل: جماع یا تو ستر کے کھانے کی حالت میں ہو گا یا نہ کھانے کی حالت میں؟

اُمرہ کے کھانے کی حالت میں ہو تو بلا جماع استنار فرض ہے، اور اُمرہ کا کچھ بھی حصہ ظاہر ہونے کی حالت میں نہ ہو تو بلاق فقہاء و استنار سنت ہے، اور اس میں لاپرواہی کرنے والا مخالف سنت ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "بلا اُنی أحدکم اھلہ فلیسترو" (۳) (جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو پردہ کر لے) فقہاء نے کہا ہے کہ یہاں امر احتجاب کے لئے ہے۔

یہ اس حالت میں پردہ نہ کرنا حائث اور غیرت کے خلاف ہے (۴)۔

(۱) حدیث "لیسترو" کی روایت حاکم (۲۵۲/۱) مطبوعہ دار الفکر (احمدیہ) نے کی ہے مٹاوی نے فیض القدیر (۳۸۶/۱) طبع المکتبۃ الاسلامیہ (لکھنؤ) میں اس پر مرسل ہونے کا حکم لگایا ہے۔

(۲) الخطاوی علی مراتب الخلاف ص ۴۰۰، الدرر علی قبیل ۱/۲۳۴، المغنی ۲/۲۳۷۔

(۳) اس کی روایت ابن ماجہ نے کتب الکرامات استنار ص ۱۰۸ میں کی ہے۔

(۴) البحر الرائق ۳/۲۳۷ طبع المطبعۃ المطبوعہ، فتاویٰ قاضی خاں ۳/۳۰۸ طبع دوم یولاق ۱۳۱۰ھ البحر علی حج الطلاب ۳/۳۳۶ طبع معنی ص ۵۵۔

تعریف:

۱- استنار لغت میں ڈھکنا اور چھپنا ہے۔

کہا جاتا ہے: استنر و تستر (اس نے پردہ کیا) جاریدہ مستترہ (۱) (پردہ نہیں کی)۔ فقہاء نے اسی لفظ کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے، اسی طرح انہوں نے اس لفظ کو نماز میں سترہ بنانے کے معنی میں بھی استعمال کیا ہے۔

سترہ (سین کے ضمہ کے ساتھ) دراصل ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے پردہ کیا جائے، پھر فقہاء میں اس کا غالب استعمال اس لکڑی یا مٹی کے ڈھیر پر کیا جانے لگا جس کو نمازی اپنے آگے بناتا ہے (۲) تاکہ کوئی اس کے آگے سے نہ گزرے۔

درصدہ کے چھپانے کو "ستر صدہ" بھی کہا جاتا ہے۔

استنار کا شرعی حکم:

۲- ان حالات اور اشغال کے اعتبار سے جن میں استنار ہونا ہے اس کا حکم لگ لگ ہے جس کی تفصیل یہ ہے:

استنار بمعنی نمازی کا سترہ بنانا:

۳- نمازی کے لئے سترہ بنانا بلاق شرع ہے، اس لئے کہ

(۱) مصباح الحیر، القاموس لسان العرب۔

(۲) الخطاوی علی مراتب الخلاف ص ۴۰۰، الدرر علی قبیل ۱/۲۳۴، المغنی ۲/۲۳۷۔

وہم: (جہٹ کے وقت نہ ہند نہ ہونا) اگرچہ زمین کے ساتھ کوئی اور نہ ہو جو اس کو دیکھے، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ و شافعیہ (۱) کی رائے یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو جہٹ کے سے نہ ہند رہتا ہے، ورنہ حنفیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ گھر چھوٹا ہو، اس کی دلیل حضرت بنو بن حکیم میں، یہ جس جہد کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "قلت یا رسول اللہ عورتنا ما ملتی منها وما مدد؟ قال: احفظ عورتک إلا من زوجتک، لو ما ملکت یمنک، قلت: یا رسول اللہ! لوایت ان کان القوم بمعصم من بعض؟ قال ان استطعت الا تربھا احدا فلا تربھا، قلت یا رسول اللہ، فان کان احدا خالیا قال فالدہ احق ان یستحمی منه من الناس" (۲) میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہمارے ستر کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: پتی بیوی اور ہاندی کے علاوہ ہر ایک سے چھپاؤ، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر مرد ہی مرد ہوں تو یا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: گر یہاں کر سکو کسی کو پتی شرم کا نہ کہنا، وضو دینا کر۔ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر کوئی تنہا ہو؟ آپ ﷺ

= اللہ تعالیٰ ۱۷/۲۰۶ طبع مکتب الاسلامی، نہایت الحجاج ۱۷/۲۰۶ طبع مصنفی
الہی الخلیفہ ۱۷/۲۰۶ طبع جامعہ اشروانی علی اللہ ۱۷/۲۰۶ طبع مصنفی
۱۷/۲۰۶ طبع المناہجی ۱۷/۲۰۶ طبع دار الخلیل، المشرع الکبیر علی
مقرن الخرقی ۱۷/۲۰۶ طبع المناہجی ۱۷/۲۰۶ طبع المروانی علی شرح المروانی علی الخلیل
۱۷/۲۰۶ طبع یو ۱۷/۲۰۶ طبع المناہجی محمد بن محمد بن علی کون علی شرح
المروانی علی الخلیل ۱۷/۲۰۶

(۱) نیل الاوطار ۱۷/۲۰۶ طبع مکتب الاسلامی ۱۷/۲۰۶ طبع مصنفی
عابد بن ۱۷/۲۰۶ طبع بی ۱۷/۲۰۶ طبع الخلیفہ ۱۷/۲۰۶ طبع مصنفی
والمشرع الکبیر ۱۷/۲۰۶ طبع المناہجی ۱۷/۲۰۶ طبع مصنفی

(۲) حدیث ۳۴ حفظ خود تک... کی روایت ابو ذر کے مکتب الحجاج
میں، ابن ماجہ نے مکتب الحجاج میں ترمذی نے مکتب الادب میں مورخہ
بن حبیل ۱۷/۲۰۶ کے کی ہے۔

نے فرمایا: لوگوں کے مقابلہ میں اللہ سے زیادہ دھیرائی چاہیے۔
نیز عبد اللہ بن عمر کی روایت میں فرمایا نبوی ہے: "یاکم
والتعری! فان معکم من لا یعار فکم إلا عند الغائط وحیث
یغشی الرجل الی فہلہ، فاستحبوہم واکرموہم" (۱) (۲) ہند
ہونے سے بچو۔ یہ تک تمہارے ساتھ ایسے لوگ رہتے ہیں جو صرف
تثناء حاجت کے وقت تم سے جدا ہوتے ہیں اور جس وقت وہی پتی
بیوی سے ملتا ہے، لہذا تم ان سے حیا کرو اور اس کی عزت کرو۔

حنابلہ کے یہاں یہ مکر وہ ہے، اس لئے کہ حضرت عتبہ بن عبد شمس
کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "إذا أتى أحدکم أهله فیمسح
ولا یتجدد فجدد العبرین" (۲) (جب تم میں سے کوئی پتی بیوی
کے پاس آئے تو پرہیز کرے، اور دونوں گدھوں کی طرح نہ ہند نہ
ہوں)۔

۵- کیا چیز پر وہ کے خلاف ہے:

الف۔ یہاں بیوی کے ساتھ گھر میں کسی با شعور بیدار شخص کی
موجودگی پر وہ کے خلاف ہے، خواہ وہ اس کی بیوی ہو یا ہاندی یا کوئی
اور (۳)، جو بیکار ہو یا آہٹ محسوس کر رہا ہو (۴)۔ یہی جمہور کا قول
ہے۔ حسن بصری سے دریافت کیا گیا کہ اگر مکان میں کسی کی
بیویاں ہوں؟ تو انہوں نے فرمایا: صحابہ کرام یہ پسند نہیں کرتے تھے
کہ آدمی کسی ایک بیوی سے جماع کرے، دوسری دیکھ رہی ہو یا
محسوس کر رہی ہو (۵)۔

- (۱) اس کی روایت ترمذی نے مکتب الادب میں کی ہے۔
- (۲) اس کی روایت ابن ماجہ نے مکتب الحجاج میں کی ہے۔
- (۳) حنفیہ اشروانی علی الخلیل ۱۷/۲۰۶ طبع مصنفی
- (۴) المروانی ۱۷/۲۰۶ طبع المناہجی ۱۷/۲۰۶ طبع مصنفی
- (۵) مخطوطہ معصف ابن ابی شیبہ ۱۷/۲۰۶ طبع مصنفی

”وعن أم هانئ قالت: “ذهبت إلى رسول الله عام الفتح فوجدته يغسل وطاقمة تسره فعال من هذه“ فقلت: فإم أم هانئ“ (۱) (حضرت ام ہانی سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: فتح مکہ کے سال میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں گئی تو آپ ﷺ کو غسل کرتے ہوئے پایا، اور قاطعہ آپ ﷺ کے سے پردہ کئے ہوئی تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: کون ہے؟ میں نے عرض کیا: میں، ام ہانی ہوں۔)۔ دیکھئے: اصطلاح ”عورة“۔

ترت میں کسی کے سامنے شرم گاہ کھولے بغیر غسل یا تمضمض ہو تو حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اس صورت میں ستر کے کھلنے کی وجہ سے غسل واجب نہ ہوگا اگر مردوں کے درمیان یا عورت عورتوں کے درمیان ہو، اس کی وجہ: موریت:

ول: جنس کا اپنے جنس کو، یحتمل جنس کے، کہنے کے مقابلہ میں ملکا ہے۔

دوم: غسل فرض ہے، لہذا، ستر کھلنے کے بارے میں کوترک نہیں کیا جائے گا۔

در گرو عورت مردوں کے درمیان، یا مرد عورتوں کے درمیان ہو یا عورتی مردوں یا عورتوں کے درمیان ہو، یا عورتی ساتھ ہوں تو غسل کے سے ستر کو کھولا جائے نہیں بلکہ یہ لوگ تیمم کریں گے، بین شارح ”مدیۃ المصنی“ اس تفصیل سے متفق نہیں ہیں، اور حضرت نے یہ جازت اس سے دی ہے کہ مہی عندک ترک غسل یا مورپہ مقدم ہے، و غسل کا بدلہ تیمم ہے (۲)۔

یہ شخص جس کے سے ستر کا، یحتمل حرام ہے اس کی موجودگی میں غسل کے وقت ستر کھولنے کے حرام ہونے کے بارے میں حنا بلکہ کی

(۱) بخاری نے اس حدیث کی روایت کتب الفہم و ابواب من الفہم میں کیا ہے (بخاری ۳۰۸۵، ۳۰۸۶)۔

(۲) ابن ماجہ ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵،

ب۔ بیوی کی موجودگی میں شوہر کا غسل کے لئے پردہ کرنا:
 ۹۔ بالاتفاق میاں بیوی میں سے ہر ایک دوسرے کی موجودگی میں
 ہر ہند غسل کرتا ہے (۱)۔ اس لئے کہ حدیث سابق میں ہے:
 "احفظ عورتک إلا من وجہک أو ما ملکت یمینک"
 (پہنی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرمگاہ کی حفاظت
 کر) اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے: "مذمومات ہیں: "کت
 اغتسل اما والیہی یمینتہ من إماء واحد من قدح یقال لہ
 القرب" (۲) (میں اور حضور ﷺ (دونوں ایک ساتھ) ایک برتن
 سے غسل کرتے تھے۔ وہ برتن یہ تھا ایک گونڈا جس کو "قرب" کہتے
 ہیں) (مشفق علیہ)۔

کیسے غسل کرنے والے کا پردہ کرنا:

۱۰۔ حسب ما لکھیا، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ اگر آئینہ نہ ہو
 غسل کر سکتا ہے (۳)۔ اس کی دلیل بخاری شریف میں حضرت
 ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "کانت بنو
 اسرائیل یغتسلون عراة یطرب بعضہم إلی بعض، وكان
 موسیٰ یغتسل وحده، فقالوا: واللہ ما یسمع موسیٰ لی
 یغتسل مہا إلا انه اذہ (منہوخ الخصیة) فذهب مرۃ
 یغتسل، فوضع ثوبہ علی حجر، فمر الحجر بثوبہ،
 فخرج موسیٰ فی اثرہ یقول: ثوبی یا حجر، حتی یظر بو
 اسرائیل إلی موسیٰ، فقالوا: واللہ ما یسمی من یفس،

(۱) کنز ۳/۱۰، تنویر المصابی ۳/۳۰۷، معنی المحتاج ۱/۵۷، الخرش
 ۳/۳۰۷، معنی ۵۸/۳، فتح المبارک ۳/۳۰۳، طبع المجلد الثانی ۱۳۲۸ھ
 (۲) حدیث: "کت اغتسل... کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱/۳۳، طبع
 المجلد ۱) کے کی ہے۔
 (۳) معنی المحتاج ۱/۵۷، معنی ۱/۳۳، فتح المبارک ۱/۳۰۷۔

واحد ثوبہ فطقق بالحجر صریحاً" (۱) (بی بی میل کے لوگ
 نئے نہایا کرتے تھے، ایک دوسرے کو دیکھتے تھے، موسیٰ علیہ السلام
 اکیلے ہو کر نہایت تھے، بی بی میل سے گئے: حد کی قسم! موسیٰ
 ہمارے ساتھ اس وجہ سے نہیں نہاتے کہ اس کے ہاتھ نہ اٹھے ہوئے
 ہیں، ایک بار موسیٰ علیہ السلام اپنا کپڑا ایک پتھر پر رکھ کر نہانے گئے،
 پھر ان کا کپڑا الے بھاگا، موسیٰ اس کے پیچھے یہ کہتے ہوئے لپٹے: پتھر!
 یہ اکتا (۲)۔ یہاں تک کہ موسیٰ میل نے حضرت موسیٰ کو (نگاہ
 نہ کیا۔ اور اسے گئے: حد کی قسم! موسیٰ میں کوئی بیماری نہیں ہے، موسیٰ
 نے اپنا کپڑا الے یا، اور پتھر کو مارنے لگے)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد
 فرمایا: "بینا ایوب یغتسل عرباً ما یطرب علیہ جراد من ذهب
 فجعل ایوب یحتشی فی ثوبہ فناداه ربہ: یا ایوب ألم آکک
 اغتیتک عما تروی؟ قال: ہلی وعرتک ولکن لا غی بی
 عن ہرکتک" (۲) (ایک بار حضرت ایوبؑ گئے نہا رہے تھے، ان
 پر سونے کی بڑیاں گرنے لگیں، وہ ان کو اپنے کپڑے میں پکڑ پکڑ کر
 رکھنے لگے، ان کے رب نے ان کو پکارا کیا میں نے تم کو کون چیز میں
 سے جن کو تم دیکھ رہے ہو بے نیار میں لیا؟ حضرت ایوبؑ نے کہا:
 بے شک تیری عزت کی قسم! تیرے گرم سے میں نہیں بے نیار
 ہوتا ہوں) (۳)۔

رسول اللہ ﷺ نے ان باتوں کو بدلتے ہوئے فرمایا جو جو رک
 لیکل ہے، اس لئے کہ ہم سے قبل کی شریعت ہمارے سے بھی ہے اور
 ہماری شریعت میں اس کے خلاف حکم موجود نہ ہو۔

نام مالک سے مکمل جگہ میں غسل کرنے کے بارے میں دریافت
 (۱) حدیث: "کانت بنو اسرائیل... کی روایت بخاری ۱/۵۷، معنی (فتح
 المبارک ۱/۳۸۵، طبع المجلد ۱) میں کی ہے۔
 (۲) فتح المبارک ۱/۳۰۷۔

نقل کیا ہے: ”احفظ عورتک إلا من زوجک أو ماملکت بیکہ قلت یا رسول اللہ فان کان أحدنا خالیاً قال قالہ أحق أن یتحیی منہ من الناس“ (۱) (پٹی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرم گاہ کو چھپاؤ، میں نے عرض کیا: اب اللہ کے رسول! اگر ہم میں سے کوئی تنہا ہو؟ فرمایا: تو ان کے مقابلہ میں اللہ سے زیادہ حیائ رکھتی ہے۔)

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے اپنے غسل کے وقت پردہ نہا، جب ہے، اگر چہ خلوت میں ہو (۲)، اس کا استدلال بخاری، ابوداؤد، نسائی کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو مکلی جگہ میں غسل کرتے ہوئے دیکھا، تو آپ ﷺ منبر پر جلوہ افروز ہوئے اور حمد و ثناء کے بعد فرمایا: ”یٰ ابن اللہ عروجل حمیم حیّ ستر یحب الحیاء والستر فإذا اغتسل أحدکم فلیستر“ (۳) (اللہ تعالیٰ ہر بار، حیاء دار اور پردہ پوشی کرنے والا ہے، حیاء دار پردہ کو پسند کرتا ہے، لہذا جب تم میں سے کوئی غسل کرے تو پردہ کر لے۔)

عورت کا اعضا عزت کا پردہ کرنا:

۱۱- عورت کے لئے ضروری ہے کہ شوہر اور محارم کے علاوہ سے پردہ کرتے ہوئے اپنے ستر کو چھپائے اور اپنی زینت کو ظاہر نہ کرے (۴)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: یٰ ایتھا النبی قل لاؤوا جک

کیا گیا تو فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے، عرض کیا گیا کہ ابے ابو عبد اللہ (امام مالک) اس کے بارے میں ایک حدیث ہے تو امام مالک نے اس پر نگہ کی و حیرت سے فرمایا: کیا آدمی مکلی جگہ میں غسل نہیں کر سکتا؟ ”وی کے سے مکلی جگہ میں غسل کرنے کی اجازت امام مالک کی طرف سے اسی صورت میں ہے جب ہی کے زمر نے کا اندیشہ نہ ہو۔“ ہر ایک شریعت نے انہوں سے ستر چھپانے کو، سب سے زیادہ فرشتوں سے نہیں اس سے کہ ”وی پر مقرر فرشتے کی بھی حال میں اس سے حد نہیں ہوتے فرماں باری ہے: ”ما یلفظ من قول الا للہیہ رقیب عتید“ (۵) (وہ کوئی لفظ سحر سے نکالنے میں پامانہ کرے کہ اس کے ”س پاس ہی ایک تاک میں لگا رہنے والا تیار ہے)، نیز فرمایا: ”وان عینکم لحافظین کراما کاتبین یعلمون ما تعملون“ (۶) (وہ تمہاری نگہباز ہیں، وہ جانتے ہیں اس کو جو کچھ تم کر رہے ہو۔)

وہی وجہ سے امام مالک نے حیرت سے فرمایا: آدمی مکلی جگہ میں غسل نہ کرے! کیونکہ فرشتوں کے حق میں مکلی جگہ، بد جگہ نہ ہے (۷)۔

البتہ یہ جواز کراہت تحریمی کے ساتھ ہے، لہذا اپنے دو کریمہ متحب ہے (۸)، اس لئے کہ امام بخاری نے تعلیقاً ہر دو سے حضرات نے موصوفیہ و اہل بیت معاویہ بن حیدر حضور ﷺ کا یہ ارشاد

(۱) سورۃ قی ۱۸۔

(۲) سورۃ الطہ ۲۰، ۲۱۔

(۳) حلیۃ المؤمنین ۲۲۶۔

(۴) فتح الباری ۸/۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸

میں توبہ کی شرط یہ ہے کہ حق، حق وار تک پہنچا دیا جائے، یہی اصل سبب
 حقوق اس کو معاف فرمادیں، "وہابی" سے گری نے خفیہ طور پر ایسا
 "ناد" یا جس کا تعلق ہی آدمی کے حق سے ہو تو اس حق کو حقدار کے
 پاس پہنچانا ضروری ہے (۱)۔ دیکھئے اصطلاح "توبہ"۔

معصیت کا ظہار اور اعلان کیا اس نے اپنے رب کو ناراض کیا (۱)۔
 وخطیب شریعی نے کہا: معصیت کفر، لے لے کر بیان کرنا قطعی طور
 پر حرام ہے (۲)۔

معصیت کی پردہ پوشی کا شر:

۱۴۔ معصیت کی پردہ پوشی کے نتائج مندرجہ ذیل ہیں:

غ۔ دنیوی نہ قائم نہ رہا اس لئے کہ نبیوں کے سبب
 ہونے کے سے اس کا ثبوت ضروری ہے (دیکھئے اصطلاح
 "ثبوت")، ورسب اس نے اس کو ٹٹری رکھا، اس کا اعلان نہیں کیا، اور
 نہ اس کا اقرار کیا، ورنہ کسی طرح سے اس کا ثبوت ہو جاتا تو رائیں ہے۔
 ب۔ برائی کا عام نہ ہونا: فرمان باری ہے: "بَنِ الْغُیْبِ
 یَحْیٰیوْنَ اِنْ تَشِیْعُ الْمَاحِشَةُ فِی الْغُیْبِ اَمْوَالِهِمْ عَدَلَاتِ الْوَلَمَ
 فِی الْاٰثْمٰی وَاٰحَرَةُ وَاللّٰہُ یَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ" (۳) (یقیناً
 جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے دیرین بے حیائی کا پتہ چلا جائے، ان
 کے سے سرے درجہ پاک ہے دنیا میں (جی)، "اور آخرت میں
 (بھی) اللہ علم رکھتا ہے" تم علم نہیں رکھتے)۔

ج۔ معصیت کا رتاپ کرے۔ الا اُر اس کو ٹٹری رکھے تو توبہ
 کے یہ دہریہ ہے، گروہ تو پھر لے تو مومند و تہم ہو جاتا ہے، پھر
 نہ معصیت کا تحقق حقوق اللہ سے ہو تو پھر لے سے مومند و سادق
 ہو جاتا ہے، اس سے کہ اللہ سب سے زیادہ کریم ہے، اس کی رحمت
 اس کے غضب پر بھاری ہے، لہذا جب اللہ نے دنیا میں اس کی پردہ
 پوشی فرمائی تو آخرت میں اس کی پردہ دہری نہیں کرے گا، اور اگر
 معصیت کا تحقق حقوق مہد سے ہو مثلاً قتل، اور قذف وغیرہ، تو ان

(۱) فتح الباری ۱/۲۰۰۔

(۲) مفتی امجد ۵۰۳۔

(۳) فتح الباری ۱/۲۰۰، آئینۃ سورۃ نور ۱۹۔

(۱) مفتی امجد ۵۰۳، ابن ماجہ ۵۰۵، مشکوٰۃ ۲/۲۵۵،
 اشروانی ۲/۲۳۳-۲۳۵، طبع دوم معنی المانی المجلس ۱۹۳۳۔

فرق ہے، چنانچہ کوئی اپنے بائ کے ثرو کی ترہصیت کرے تو اس سے مراد خاص طور پر وہ پھل ہوگا جو بوقت ہصیت مو جو ہو، اور اگر آپ بائ کے ملے کی ہصیت کرے تو جو مو جو ہے وہ وہ جو ہو میں نے وہ ہے، وہوں کو شامل ہے (۱)۔

استثمار

استثمار کا شرعی حکم:

۴- اصل یہ ہے کہ کامل فراش مال کا استثمار منتخب ہے، کیونکہ اس میں مختلف قسم کے فائدے ہیں (۲)۔

استثمار کے ارکان:

استثمار کے لئے دو ارکان کا پایا جانا ضروری ہے: مستثمر (دوسرے میم کے کسرہ کے ساتھ یعنی استثمار کرنے والا)، اور مستثمر (دوسرے میم کے زیر کے ساتھ یعنی جس مال کا استثمار کیا جائے)۔

اول: مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ):

۵- اصل یہ ہے کہ مال کا استثمار اس کے مالک کی طرف سے ہو، لیکن کبھی کسی وجہ سے مالک مال کے بجائے کوئی اور استثمار کرتا ہے، اور اس کی ہصیتیں ہیں:

الف- نائب بنانے کی وجہ سے استثمار:

نائب بنانا کبھی مالک کی طرف سے ہوتا ہے، مثلاً، کالت، ورکھی شریعت کی طرف سے ہوتا ہے، مثلاً (مال مجاہد ایکا) نگراں۔

ب- خالمان استثمار:

اور کبھی اجنبی آدمی استثمار قبول کرتا ہے، جب کہ اس کو صاحب مال

(۱) اس میں ابلو، لغرب، لمصباح المیر، ملہ (نمل)، حلیۃ القلیوبی

۳۸۱/۱، اہدایہ مع شرح فتح القدیر ۸/۳۸۳ طبع بوقت، حاشیہ ابن ماجہ

۵/۳۲۳ طبع بوقت دیکھئے: لغرب ملہ (ج ۱)۔

(۲) اقلیوبی ۴۵۔

تعریف:

۱- استثمار لغت میں: ثمر سے ماخوذ ہے، کہا جاتا ہے: ثمر الشیء: اگر اس سے کوئی دوسری چیز پیدا ہو (۱)۔ ثمر الرجل مالہ مال کو جسے طریقہ پر تعرف کر کے بڑھایا، اور "ثمر الشیء" اس کی پیداوار کو کہتے ہیں، لہذا استثمار سے مراد کسی چیز سے نفع حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے۔

فقہاء بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

سب- نفع:

۲- نفع کا معنی سی منفعت کو حاصل کرنا ہے، نفع اور استثمار میں فرق یہ ہے کہ نفع استثمار سے عام ہے، اس لئے کہ استثمار سے نفع کبھی ہوتا ہے، کبھی نہیں ہوتا۔

ب- استعمال:

۳- استعمال: ملے کا طلب کرنا، اور ملے ہم وہ سامان جو کسی ملوک چیز کے نفع سے حاصل ہو، ورنہ یہی استثمار بھی ہے، لہذا زمین کی پیداوار کو ثمرہ ملے اور رش سب کہا جاتا ہے۔

حاشیہ کے یہاں خاص طور پر ہصیت کے باب میں ثرو اور ملے میں

مقائس لغت، اس العربیہ لمصباح۔

نے اجازت نہیں دی، اور نہ ہی شریعت نے اس کو یہ حق دیا ہو اور اس صورت میں وہ ماضی سمجھا جاتا ہے (دیکھئے: اصطلاح غصب) (۱)۔

استشعار

دوم: مال مستثمر (میع کے زیر کے ساتھ):

۶۔ استعمار کے حوالہ ہونے کے لئے مال مستعمر میں یہ شرط ہے کہ وہ مستعمر (میم کے زیر کے ساتھ) کی جائز ملکیت میں ہو، یا اس شخص کی ملکیت میں ہو جس کی طرف سے مستعمر شرعی طور پر یا معاملہ کر کے مایب بننا ہے، ورنہ اس مال کا استعمار حوالہ نہیں ہوگا، مثلاً غصب یا جوہری کا مال۔

ای طرح و بیعت کا استعمار چار نہیں، چونکہ امانت دار کا قبضہ حفاظت کے سے ہے۔

۱۰۰

کے۔ شہر استھم، راجہ رہو شتر دھالک کی ملیت ہوگا، اور شہر ما جابر ہو،
مثلاً کسی نے زمین خصب کر کے اس سے قلعہ حاصل کیا، تو خصب کے
نزویک خبیث ملیت کے طور پر غاصب شتر دھالک ہوگا، اور اس کو حکم
دیا جائے گا کہ اس کو صدقہ کر دے، جب کہ مالکیہ، شافعیہ، حنفیہ، مالکیہ
رہے ہیں۔ پھر مالک کی ہوگی، اور امام احمد سے ایک روایت
ہے کہ اس کو صدقہ کر دے گا (۲)۔

منتہما کے طریقے:

۸۔ سوال کا استمار کسی بھی جارح طریقہ سے درست ہے (۳)۔

() الخراج بن محمد بن آدم ص ۹۰۔

(۲) ابن علی بن ۱۲۰/۵، المشرح المستعبر ۵۹۵/۳، اہلبی ۳۳۳/۵

(۳) این مجلہ پر ۲۵۵۴۵ جلدیں الاکل ۱۳۶، ۴۷، ۲۰، ۱۲۰، ۱۲۰
مجلوں پر ۹۳، ۱۵، ۵۲، ۱۵، ۱۵، ۱۵، ۱۵، ۱۵، ۱۵، ۱۵

تحریر:

۱- استثناء لغت میں: ”استثنیٰ“ فعل کا مصدر ہے، کہتے ہیں: ”استثیت المشیء من المشیء“ میں نے فلاں شے کو بدر شے سے نکال دیا، اور کہا جاتا ہے: ”حلف فلان بمینا لیس فیہا ثبیا ولا مشیوۃ ولا استثناء“ (فلاں نے قسم کھائی جس میں مینا نہیں، مشیوۃ نہیں، اور استثناء نہیں)، سب ایک معنی میں ہیں (۱)۔

شہاب الدین خفاجی نے لکھا ہے کہ استثناء لغت اور استعوار میں کسی شرط کے ساتھ مفید کرنے پر بولا جاتا ہے (۲)۔ اور اسی سے فرمان باری: ”ولا یستنبون“ (۳) ہے یعنی انہوں نے انشاء اللہ نہیں کیا۔

فقہاء اور اصولیین کی اصطلاح میں استثناء یا توفیقی ہوگا یا معنوی یا حکمی۔ استثناء لفظی: **ا** لایا کسی حرف استثناء کے ذریعہ متعدد افراد سے بعض کو نکالنا (۴)۔ **س** استثنائی و آخر ح جیسے الفاظ کے مضمرات کے سینے سے نکالنے کا حکم بھی یہی ہے، اور اسکی نے اس کی تعریف یوں کی ہے: ”ایک حکم کی طرف سے **ا** لایا کسی حرف استثناء کے ذریعہ کسی چیز کو نکالنا استثناء ہے“ (۵)۔

(۱) لسان العرب: بارہ (۱)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۰۹۔

$$-18 \frac{5}{100} \text{ (F)}$$

(۲) روحه القاطنہ ص ۱۳۲ طبع استغیہ ۱۳۸۵ھ

(٥) جمع الجوامع مع صيغة التثنية ٩٨٨-

استثناء ۲

صدر الشریعہ حنفی نے اس کی تعریف یہ کی ہے: بعد الاحکام کے حکم میں جو چیزیں داخل ہوتی تھیں، ان میں سے بعض کو الایا کی حرف استثناء کے ذریعہ داخل ہونے سے روکنا۔ انہوں نے استثناء کی تعریف میں اثر ج (کائنات) کے بجائے منع (روکنا) کا لفظ استعمال کیا ہے اس سے کہ حنفیہ کے یہاں استثناء میں اثر ج (نکالنا) نہیں ہوتا، چونکہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ میں داخل ہی نہ تھا کہ نکالا جاتا، لہذا استثناء داخل ہونے سے روکنے کے لئے ہے (۱)۔ اور فقہاء استثناء کو حکام استثنائی یا خبری میں ”اشاء اللہ“ کہنے کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔

یہ قسم حقیقی استثناء نہیں بلکہ عرفی استثناء ہے، اور اگر اطلاق وغیرہ کے ذریعہ ہو تو ”استثناء حقیقی“ یا ”استثناء معنی“ ہے (۳) مثلاً کہے: ”لا اعمل کذا الا ان يشاء الله“ اور استثناء عرفی کی مثال لوگوں کا یہ قول ہے: ”ان بستر الله“ (اگر اللہ نے آسان کر دیا کیا) ”ان اعان الله“ (اگر اللہ کی مدد رہی) ”ما شاء الله“۔

اس تعلیق کو اگرچہ وہ حرف استثناء کے بغیر ہے، استثناء اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ حکام سابق کو اس کے ظاہر سے پیچھے لے کر اس لئے میں استثناء متصل کی طرح ہے (۴)۔

استثناء معنوی: الفاظ استثناء کے بغیر مجموعہ سے کسی چیز کا نکالنا مثلاً: ”لا رزق الا کسب“ ”لله الدار وهذا البيت مباہلہ“ (گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے)، اس کو استثناء کے حکم میں اس لئے رکھا گیا کہ یہ قول ”لله جميع الدار الا هذا البيت“ کے معنی میں ہے (۵)۔

(۱) مخرج مع المخرج محل المخرج ۲۰/۲ طبع ممبئی۔

(۲) اہل ۵/۱۳۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابد ج ۲/۵۱۳۔

(۴) اہل ۵/۵۵، طبع المریض۔

(۵) حاشیہ المدنی علی الشرح الكبير ۳/۱۱۳۔

استثناء معلوم: اس سے مراد یہ ہوتا ہے کہ مثلاً تعریف کی یہی چیز میں جو جس میں اس کا حق ہو، مثلاً سر یہ پردے ہوئے گھر کو فرہشت کرنا، کہ اس فرہشت سے سر یہ پردہ کی قسم نہ ہوگی، ورنہ جنگی صحیح ہے، تو کو یا ایسا ہے کہ اس چیز کی فرہشت جنگی مدت جا رہی اس کی منفعت کے استثناء کے ساتھ ہوتی ہے۔

فقہاء اور اصولیین کے عرف میں یہ اطلاق کم ہے، سیوطی کی الاشباہ والنظائر اور ابن رجب کی التواہد میں اس کا ذکر آیا ہے (۱)۔ لیکن استثناء کی یہ قسم اصطلاحی استثناء کے مفہوم میں داخل نہیں، اس سے ذیل کی بحث میں استثناء کے احکام اس پر منطبق نہیں ہوں گے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تخصیص:

۲- تخصیص: عام کو اس کے بعض افراد میں محدود کرنا ہے (۲)۔ تخصیص سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لفظ میں اس کے بعض افراد داخل نہیں ہیں۔

غزالی نے کہا ہے: استثناء اور تخصیص میں فرق یہ ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، اور یہ کہ استثناء ”ظاہر“ و ”نفس“ دونوں میں آتا ہے (۳)، اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے: ”له علي عشرة الا ثلاثة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے مگر تین)، اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے: ”افلوا المشركين الا ربيما“ (مشرکین کو قتل کرو، مگر یہ کو)، جب کہ تخصیص نفس میں بالکل ہی نہیں ہوتی، استثناء ہر تخصیص میں یک فرق یہ بھی ہے کہ استثناء کے لئے قول ضروری ہے جب کہ تخصیص

(۱) التواہد لابن رجب ص ۱۳۵ و الاشباہ والنظائر لسیوطی ص ۲۸۸۔

(۲) شرح جمع الجوامع ۲/۳۳۔

(۳) المحکم ۲/۱۳۳۔

استثناء ۳-۵

نہیں ہوتی، جب کہ شرط کے اندر روکنے کا حکم شرط کے پانے جانے تک ہی ہوتا ہے، جیسا کہ کہا جائے: اکرم بنی تمیم بن دخوا داری (بنی تمیم کی عزت روں اگر وہ میرے گھر آئیں)، اس حیثیت سے استثناء بالشیئہ تعلق «ر» کی بحث میں داخل نہیں، ورنہ فقہاء اس کو تعلق طاق کے مباحث میں نہ بھی لیتے بلکہ استثناء کے باب میں نہ لیتے تھے۔ یہ حکام میں، انوشٹیک میں رہا۔

۵- استثناء کا بنیادی ضابطہ:

نہی سے استثناء اثبات ہے اور اثبات سے استثناء نفی ہے، مثلاً "ما قام احد الا زیداً" اس میں زید کے لئے قیام کا ثبات ہے، اور "قام القوم الا زیداً" میں زید سے قیام کی نفی ہے۔ اس میں امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا اختلاف ہے۔

رہے امام ابوحنیفہ تو ایک قول ہے کہ ان کا اختلاف دونوں مسئلوں میں ہے، اور قول ہے کہ صرف دوسرے مسئلہ میں ان کا اختلاف ہے۔ یہ حکاموں نے فرمایا ہے: کہ مستثنیٰ کے بارے میں کوئی حکم نہیں ہوتا ہے بلکہ خاموشی ہوتی ہے، چنانچہ کنذہبیہ میں یہ کہ بارے میں نہ قیام کا حکم ہے نہ عدم قیام کا۔

"قام القوم الا زیداً" کی مثال میں اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ بقول جمہور زید استثناء کی وجہ سے عدم قیام میں داخل ہو گیا جب کہ حنفیہ کے یہاں اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں رہا، البتہ فریقین کے یہ ایک دو حکام «ل» سے نکالا ہو ہے (۱)۔

اور امام مالک اس مسئلہ میں جمہور سے متعلق ہیں کہ قسم کے علاوہ اور سے اب میں نفی سے استثناء ثابت ہے، پس قسم کے باب میں

(۱) من مایون ۵۰۹/۳ شرح فتح القدیر ۳۲۳/۳ طبع بولاق۔

(۲) شرح جمع الجوامع مع مہیۃ المصابی ۱۶۱۵/۳، شرح مسلم المصنوع ۳۴۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

قوں یا تریہ فی فعل یا عقلی یا عقل کسی سے بھی ہوتی ہے (۱)۔

پیش نظر رہے کہ امام غزالی نے ان دونوں کے درمیان جو پہلا فرق یہ بیان کیا ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، تخصیص میں شرط نہیں ہے، یہ فرق حنفیہ کے یہاں نہیں ہے، کیونکہ وہ تخصیص میں بھی اتصال کے قائل ہیں۔

ب- نسخ:

۳- نسخ: شارح کا اپنے ہی حکم کو بعد کے ہی امر کے ذریعہ ختم کرنا ہے۔ اور استثناء اور نسخ میں فرق یہ ہے کہ نسخ لفظ کے تحت داخل چیز کو اٹھانا اور ختم کرنا ہے، اور استثناء جس حکام میں آتا ہے اس کے اندر اس چیز کو لفظ کے تحت داخل ہوئے سے روک دیتا ہے جو استثناء نہ ہونے کی صورت میں داخل ہو جاتی ہے، لہذا نسخ میں ختم کرنا اور اٹھانا (قطع و رفع) جب کہ استثناء میں منع یا اثر منہ (رونا یا نکالنا) ہے۔ نیز یہ کہ استثناء متصل ہوتا ہے جب کہ نسخ کے لئے منفصل ہونا ضروری ہے (۲)۔

ج- شرط:

۴- لا اور اس جیسے الفاظ کے ذریعہ کیا جانے والا استثناء شرط و تعلق کے مشابہ ہے، کیونکہ دونوں ہی حکام کے حکم کو ثابت کرنے سے روک دیتے ہیں، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ شرط کل کو روک دیتی ہے جب کہ استثناء بعض کو روکتا ہے۔

اور جو استثناء "مشبہت" (یعنی لفظ انشاء اللہ اور ماشاء اللہ وغیرہ) کے ساتھ ہوتا ہے وہ شرط سے مشابہت رکھتا ہے، کیونکہ چارے طور پر روکنے و تحقیق شرط کے الفاظ کے ذکر میں دونوں شریک ہیں، لیکن یہ استثناء شرط کے ذریعہ نہیں ہوتا، کیونکہ اس میں روکنے کی کوئی نہ

(۱) کشف اصطلاحات الفنون ۱/۱۸۳۔

(۲) المستعمی ۲/۱۳۳، روضۃ المفائر ۳۲۲۔

استثناء ۶

استثناء، اثبات نہیں ہے۔

ثمن کی چیز ہی ہے (اس لئے کہ اثبات ظن علم نہیں ہے)۔

مثلاً کسی نے قسم کھائی: "لا یلبس الیوم ثوباً الا الکھان" یعنی "تو کتاب (ایک باریک کپڑے) کے علاوہ کوئی کپڑا نہیں پہنے گا۔" وہ وہ اس میں لگا بیٹھا رہا اس نے کوئی کپڑا نہیں پہنا تو جمہور کے نزدیک حادث ہو جائے گا۔ یونکہ سب نگی سے استثناء اثبات ہے تو اس نے قسم کھائی کہ کتان پہنے گا، "رتان نہیں پہنا بلکہ لگا میٹھا رہا۔" اس لئے حادث ہو جائے گا۔

ہامہ لک کے نزدیک اس صورت میں حادث نہ ہوگا، اور یہی شافعیہ کے یہاں ایک قول ہے قرآنی نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس مثال میں "لا" تو غیر صفت ہے، لہذا یہ "میرے" کے معنی میں ہے۔ تو کو یہ اس نے قسم کھائی کہ ایسے کپڑے نہیں پہنے گا جو کتان کے علاوہ ہوں۔

قرآنی نے اس کی ایک توجیہ یہ بھی کی ہے کہ اس کلام کا مفہوم یہ ہے کہ کتان کے علاوہ تمام کپڑوں کے بارے میں قسم کھائی مہنی ہے (۱)۔

استثناء کے قسام:

۶۔ استثناء وہ تو متصل ہوگا، مفصل ہوگا۔

استثناء متصل وہ ہے جس میں مستثنیٰ مستثنیٰ سے کا تر ہو، مثلاً: "حاء القوم الا ریدنا" (زیر کے علاوہ قوم آئی)۔

استثناء منقطع (اس کو مفصل بھی کہتے ہیں) وہ ہے جس میں مستثنیٰ مستثنیٰ سے کا جز نہ ہو، مثلاً: "فرمان باری ہے: "ما لہم بہ من علم الا اتباع الظن" (۲) (ن کے پاس کوئی علم (صحیح) تو ہے نہیں ماں بس

اس تفصیل سے یہ واضح ہوتا ہے کہ استثناء منقطع کے ذریعہ اخراج نہیں ہوتا اور نہ تخصیص ہوتی ہے، اس لئے کہ مستثنیٰ داخل ہی نہیں ہوتا، یا، رہے کہ استثناء منقطع کے لئے ضروری ہے کہ مستثنیٰ و مستثنیٰ منہ کے درمیان ہی اعتبار سے اس چیز میں مخالفت ضروری ہے جس میں موافقت کا دم و خیل ہوتا ہے۔ "اور اس استثناء کا فائدہ اسی و ہم کو "درا رہا ہے۔" اور اس سلسلہ میں وہ بین کے مشابہ ہے جو تدرک کے لئے ہے یعنی ماسبق سے پیدا ہونے والے و ہم کو اور کرنے کے لئے، "و مخالفت کی مشہور صورت یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ کے سے ثابت شدہ حکم کی مستثنیٰ سے لگی کی جائے، مثلاً: "جاء فی المدرسوں الا طالبہ"، اس مثال میں مدرسین کے لئے بھی (آما) ثابت کرنے کے بعد عارضہ علم سے اس کی لگی کی گئی ہے۔

پہلے کہ استثناء منقطع کے ذریعہ اخراج (نکالنا) نہیں ہوتا، اس لئے کہ مستثنیٰ استثناء نہیں، بلکہ مجازی ہے (۲)۔

نظم نے کہا ہے: یہی صحت ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ فہم و بین میں استثناء متصل آتا ہے، نہ کہ منقطع۔ "ورای کے پیش نظر ماسبق میں استثناء کی تعریف، رکنی مہنی ہے، چنانچہ یہی تعریف کی گئی ہے جس میں استثناء منقطع، داخل نہیں (۳)، اور اس مسئلہ میں کچھ مزید اقوال ہیں جن کی تفصیل کی جگہ کتب اصول ہیں۔

(۱) "کتاب اصطلاحات الفنون" میں ہے: استثناء کے قسام، لفظ استثناء منقطع کے لئے مشتمل نہیں، بلکہ صرف "الا"، "عبر"، "بدل" اس سے لے استعمال کے جاتے ہیں۔

(۲) "کتاب اصطلاحات الفنون" ۱۸۳، شرح مسلم المصنوع ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴

صیغہ شفاء:

نف - نفاظ استثناء:

۷- اہل لغت اور اہل اصول استثناء حقیقی کے لئے یہ الفاظ ذکر کرتے ہیں: الا، غیر، سوی، خلا، بعد، حاشا، بید، لیس، اور لا یكون (۱)۔

ب- مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء:

۸- اس طرح کے استثناء کو اللہ تعالیٰ نے جابرہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ سے فرمایا: "ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك عداً، إلا أن يشاء الله" (۲)۔ (۳) اور آپ کی چیز کی نسبت پر نہ بیا کیجے کہ میں سے کل کروں گا سو اس (صورت) کے کہ اللہ بھی چاہے۔

ترطبی نے کہا ہے: اس آیت میں اللہ کی طرف سے حضور پر عتاب ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے کفار کی طرف سے روح، چند ہجرتوں، اور دہاتر میں کے بارے میں سولہ کیے جانے پر فرمایا: کل یہ سے پاس دو، (۳) اور آپ ﷺ نے انشاء اللہ نہیں کہا۔ چنانچہ پندرہ دنوں تک وحی کا سلسلہ رک گیا، جس سے آپ کو برائی محسوس ہوئی، اور کفار انہیں پھیلانے لگے تو سورہ بقرہ مارل ہوئی، اور اس آیت میں آپ ﷺ کو تعلیم دی گئی کہ اللہ کی مشیت پر مطلق کیے بغیر کسی چیز کے بارے میں یہ نہ کہیں کہ میں کل یہ کروں گا، نہ کہ کروں گا، تاکہ اس خبر کے حکم کو یقیناً قطعی کرے ۱۰ لے نہ ہوں، یہ نہ کہ کر یہ کہے کہ "لا فاعل کذا" (میں کل اس کو کروں گا) نہ نہ کرے، تو جھوٹا ہو جائے گا، اور اگر "لا فاعل ذلك إن شاء الله" کہے تو

(۱) روحہ النظر ص ۳۳۔

(۲) سورہ کہف ۳۳۔

(۳) اقرئین کے بارے میں سولہ سے متعلق حدیث کی روایت ابن منذر سے اپنی تفسیر میں جابرہ کو واسطے مرسلہ کی ہے (الدر المنثور ۲/۴۷۳ طبع المکتبۃ)

جس کی خبر ایسی ہی ہے وہ یقینی نہیں رہے گا۔

ترطبی نے کہا ہے: ابن حنیبلہ کا کہنا ہے: عبارت میں حذف ہے، پوری عبارت یہ ہے: "إلا أن تقول: إلا أن يشاء الله" یا "إلا أن تقول: إن شاء الله"۔

نیز اسوں نے کہا ہے: آیت قسم کے بارے میں نہیں بلکہ قسم کے علاوہ میں انشاء اللہ کے سنت ہونے کے بارے میں ہے (۱)۔ اسی طرح انہوں نے وضاحت کی ہے کہ آیت کا آخری حصہ: "وإذ كنز بنك إدا سمعت" (۲) سے معلوم ہوتا ہے (جیسے کہ آیت کی تفسیر میں ایک قول آیا ہے) کہ اگر انشاء اللہ کے ذریعہ استثناء کرنا بھوں جائے تو یاد آنے کے بعد کہہ لے۔

حضرت حسن بصری سے مروی ہے کہ جب تک اس کلام کی مجلس میں رہے (ان شاء اللہ کہہ لے)، حضرت ابن عباس اور مجاہد کہتے ہیں: اگرچہ ایک سال کے بعد ہو، اور حضرت ابن عباس سے ایک روایت میں ہے کہ اگرچہ دو سال کے بعد ہو، حصول برکت کی تلافی کی جائے۔

لیکن قسم وغیرہ میں جو استثناء حکم کے سے مفید ہے، وہ صرف حصلاً صحیح ہے، اور مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء عام لوگوں کی گفتگو میں خبر، قسم، نذر، طلاق، عتاق، وعدہ اور عقد وغیرہ میں آتا ہے، پھر قسم وغیرہ کے ختم ہونے میں اس کا اثر ہوتا ہے۔

ایسے وہ عدد کا استثناء جن کے درمیان حرف شک آیا ہو:

۹- اُر کوئی کہے: لہ علی ألف درهم إلا مائة درهم أو خمسين درهماً (اس کا مجھ پر ایک ہزار درہم ہے مگر سو درہم یا

(۱) جامع الاحکام القرآن ۵/۱۰۸۔

(۲) سورہ کہف ۳۳۔

بچس درہم) تو اس قول کا حاصل کیا ہے؟ اس کے بارے میں دو اقوال ہیں:

اول: حنفیہ کے یہاں، صحیح یہی ہے کہ: اس کے ذمہ نوسو واجب ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ استثناء کی حقیقت یہ ہے کہ استثناء کے بعد جو باقی ہے وہ بات کبھی گئی ہے، اور یہاں استثناء کے بعد کئی جانے والی بات میں شک ہے (کہ وہ نوسو ہے یا ساڑھے نوسو) اس لئے منظم بہ (جس کو بولا گیا ہے) میں شک ہو گیا، اور اصل ذمہ کا مشغول نہ ہونا ہے، اس لئے کم، اہل مقدار ثابت ہوگی۔

دوم: مذہب ثمانی کا ظاہر اور حنفیہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ استثناء دراصل داخل ہونے کے بعد نکلتا ہے، لہذا نوسو پچاس اس کے ذمہ لازم ہوں گے، کیونکہ جب ایک ہزار داخل ہو یا وہ اس سے نکلے ہوئے میں شک ہو، پس کم مقدار طے لگی (۱)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”قرار“ نیز ”اصولی ضمیر“ میں دیکھی جائے۔

عطف والے جملوں کے بعد استثناء:

۱۰۔ اگر لالا وغیرہ کے ذریعہ استثناء ایسے جملوں کے بعد آئے جن میں ”و“ کے ذریعہ عطف کیا گیا ہے، تو حنفیہ اور ثمانیہ میں سے فخر الدین رازی کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ استثناء صرف آخری جملہ سے متعلق ہوگا، جب کہ جمہور ثمانیہ ”ران کے موافقین کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوگا۔

”شرعی جملہ کے علاوہ دوسرے جملوں سے اس کا تعلق ہوگا یا نہیں، باقداہی سے اس میں توقف کیا ہے۔

غزالی سے بھی مطلقاً توقف کیا ہے۔

جو شخص معذرتی نے کہا ہے: ”اگر پہلے جملہ سے عراض کرنا ظاہر ہو، جیسے ایک جملہ فتنایہ اور دوسرا جملہ یہ ہو یا ایک امر ہو دوسرا نہی ہو یا غرض کلام میں، دونوں مشتہک نہ ہوں تو استثناء صرف ”شرعی جملہ سے متعلق ہوگا، ورنہ تمام جملوں سے متعلق ہوگا۔

یہ اختلاف جیسا کہ آپ تحریر ہے میں صرف ظاہر ہونے میں ہے ورنہ کورو احتمالات میں سے کسی کے بارے میں صریح ہونے کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا، اور استثناء کا تعلق صرف آخری جملہ سے ہونے کے امکان اور تمام جملوں سے ہونے کے امکان میں بھی کسی کا اختلاف نہیں، لغت میں یہ سب ثابت ہیں، یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب عطف ”و“ کے ذریعہ ہو، ”اگر عطف“ ”فاء“ یا ”ثم“ کے ذریعہ ہو تو بھی اختلاف باقی رہتا ہے، البتہ بعض ثمانیہ مثلاً امام الحرمین، اور آمدی کہتے ہیں کہ اس صورت میں صرف ”شرعی جملہ سے متعلق ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ پہلے جملہ کا حکم ثبوت میں عمود ظاہر ہے، اور استثناء کے ذریعہ بعض سے حکم کو ختم کرنے میں شک ہے، یہاں تک کہ امکان ہے کہ اس کا تعلق صرف ”شرعی جملہ سے ہو، لہذا پہلے جملہ کا حکم ختم نہ ہوگا، اس لئے کہ مشکوک ظاہر کے برخلاف نہیں ہو سکتا۔ اس کے برخلاف آخری جملہ کا حکم ظاہر نہیں ہے، کیونکہ اس میں حکم رفع ظاہر ہے، اور اس ظاہر سے کلام کو پھیرنے والی کوئی وجہ موجود نہیں، لہذا ”استثناء کا تعلق صرف اخیر جملہ سے ہوگا۔

حنفیہ کا دوسرا استدلال یہ ہے کہ استثناء کی ایک شرط اتصال ہے، اور اخیر جملہ میں اتصال ثابت ہے، اس سے پہلے والے جملوں میں اتصال عطف کے ذریعہ ہے، لیکن چونکہ صرف عطف کے ذریعہ اتصال کمزور ہے، اس لئے اس اتصال کے معتبر ہونے کے لئے کوئی دوسری دلیل ضروری ہے۔

ثمانیہ ”ران کے موافقین نے: شرط پر قیاس سے استدلال

کیا ہے اس لئے کہ شرط اگر چند جملوں کے بعد آتی ہے تو بالاتفاق اس کا تحقق تمام جملوں سے ہوتا ہے۔

۱۰- کا تدلل یہ بھی ہے کہ عطف متعدد کو معہ کی طرح بتاتا ہے، لہذا جس کا تحقق ایک سے ہوگا، اس کا تعلق سب سے ہوگا۔ یہ کہ شتاء کی غرض سے اوقات سب سے متعلق ہوتی ہے۔ اور اس وقت یہ تو شتاء کو ہر جملہ کے بعد لایا جائے۔ یا صرف ہی ایک کے بعد یا سب کے بعد لایا جائے۔ ہر جملہ کے بعد لایا جائے۔ تو پہلی فعل داخل ہوتی۔ اور دوسری فعل میں ترجیح یا مرجع ہے لہذا تیسری ہی فعل رہ گئی، اس لئے استثناء کا اسی فعل میں ظاہر ہونا لازم قرار پایا۔

۱۱- اسی قاعدہ کی بنیاد پر مندرجہ ذیل آیت کے حکم میں اختلاف ہو ہے: ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاحْذَرُوهُنَّ أَمْهَنَ حَذَرٍ وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا وَذُنُوبُهُنَّ لَهُمْ فُتُورٌ وَلَا يَمْسُوهُنَّ أَرْبَعًا“ (۱) اور جو لوگ تہمت لگاؤں پاکہ اس عورتوں کو، اور پھر چار گواہ نہ لائیں تو نہیں اتنی دڑے لگاؤ اور کبھی ان کی کوئی نہ قبول کرے۔ یہی لوگ تو قاتل ہیں، ماں البتہ جو لوگ اس کے بعد تو پہر میں (۱) حصیے بے با ہے: رہا کا تھوڑا آرام کئے والوں میں سے تو پہر میں تب بھی ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، استثناء کا تعلق ان کے فسق کے حکم سے ہے۔ اور ثانویہ مرتب کے موافقیں بے با ہے: ان کی وہی قبول کی جائے گی، اس لئے کہ شتاء کا تعلق تینوں جملوں سے ہے۔ ”فاحذروہم ثم امنن حذرة“ (۲) (تو ان میں اتنی دڑے لگاؤ) سے شتاء کا تحقق نہ ہونے کی دلیل موجود ہے، اور وہ یہ ہے کہ کوزے لگاؤ ۲ دی کا حق ہے، اور ۲ دی کا حق تو پہر سے ساتھ نہیں ہوتا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۴۲۱-۴۲۵، روح المعانی ۳۵، اور آیت کے پیرہ سورہ نور ۴۲، سورہ نور ۴۲

عطف والے مفرد الفاظ کے بعد استثناء:

۱۲- مفرد الفاظ جو عطف کے ساتھ آئیں ان کے بعد استثناء کے بارے میں بھی اختلاف ہے جو جملوں کے بعد، لے شتاء میں ہے، اور ثانویہ نے سرایت کی ہے کہ عطف والے جملوں کے بعد آنے والے استثناء کے مقابلہ میں اس استثناء کا ایک سے متعلق ہونا زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ معمرات مستغنی نہیں ہوتے مثلاً: ”تصدق على الفقراء والمساكين وابن السبيل الا الفسقة منهم“ (فقیروں، مسکینوں اور مسلمانوں پر صدقہ کرو، سوائے ان کے جو اس میں سے فاسق ہوں)۔

عطف والے کلام کے بعد استثناء، عربی:

۱۳- ”ان شاء الله“ وغیرہ کے ذریعہ استثناء عربی جملوں کے بعد آئے ہیں۔ واللہ لا اکل ولا شرب ان شاء الله“ تو بالاتفاق استثناء کا تعلق سب سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ استثناء شرط ہے، حقیقت میں استثناء میں، اور شرط تقدیری طور پر مقدم ہوتی ہے، کیونکہ نحو میں کا اتفاق ہے کہ شرط ابتدا کے کلام میں ہوتی ہے، لہذا اس سے اس کا تعلق ہونا درست ہے، کیونکہ تقدیر ہوا اس سے متصل ہے، بر حد استثناء کے کہ مؤنثی یا تقدیری، انوں اعتبار سے مؤثر ہوتا ہے (۱)۔

استثناء کے بعد استثناء:

۱۴- استثناء کے اس نوع کی دو قسمیں ہیں:

اول: حرف عطف کے ساتھ ہی شتاء آئے مثلاً: ”له عسی عشرة الا اربعة والا ثلاثة والا اثنين“۔

اس کا حکم یہ ہے کہ ان سب کا تعلق ماقبل میں مذکور مستثنیٰ منہ سے ہوگا، لہذا اس مثال میں اس کے بعد صرف ایک لازم ہوگا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۴۲۱-۴۲۵، روح المعانی ۳۵، اور آیت کے پیرہ سورہ نور ۴۲، سورہ نور ۴۲

وہم: بغیر حرف عطف کے مسلسل آنے والے استثناء، اگر ان میں سے کوئی بھی اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو تو ان میں سے ہر ایک کا تحقق اپنے ماقبل سے ہوگا، لہذا اگر کسی نے کہا: لا علی عشرة ولا سبعة ولا خمسة إلا درہمیں تو یہ بات درست ہے، ورنہ یہ دو درہم کا قمر ررنے والا ہوگا اس لئے کہ خمسة والا درہمیں سے مراد تین درہم ہیں جس کا استثناء اس نے سات سے کیا ہے، تو چار بچے، اور چار کدوئیں سے مستثنیٰ کیا ہے تو چھ بچے (۱)۔

اگر کوئی ایک استثناء اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو تو سارے استثناء نفوذ نہیں ہوں گے، بلکہ سب کے سب مستثنیٰ منہ سے متعلق ہوں گے، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف و تفصیل بھی ہے (۲)۔

ثُمَّ لَدَّ استثناء

۱۵- شروط استثناء استغراق کی شرط کے علاوہ عام ہیں، اس لئے کہ استغراق کی شرط استثناء بالعمیۃ میں نہیں آتی ہے۔ رہتی ہے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔ اور آگے آئے گا کہ استثناء بالعمیۃ میں قصد کی شرط بھی مختلف فیہ ہے۔

شرط اول:

۱۶- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ سے متصل ہو، یعنی درمیان میں کوئی ایسی چیز نہ ہو جس کو عرف میں فصل کرے، ملا سمجھا جاتا ہو۔

اگر اصل سانس پینے، یا کھانے وغیرہ کے درمیان یہ اتصال سے مافع نہیں ہے، اسی طرح اگر مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ کے درمیان کوئی غیر جنسی کلام حائل ہو مثلاً: "وہ کھانا کھائے گا" اور تاکید کے لئے ہوتا ہے

(۱) شرح المجلد علی جمع جوامع ۲/۷۷، المص ۵/۳۷۔

(۲) التہذیب ۱/۳۸۱۔

(۳) نہایت المختار ۶/۵۵۷۔

(تو بھی اتصال سے مافع نہیں)۔ اور اگر تین دیر خاموش رہا جس میں "تنگو" رستا ہے، یا جنسی کلام کے درمیان فصل ہو، یا تنگو میں کسی اور چیز کی طرف چلا جائے تو مستثنیٰ کا حکم مکمل ہو جائے گا اور تم نہیں ہوگا، برخلاف اس صورت کے سب تنگو رمانا ممکن نہ ہو، مثلاً کسی نے اس کا منہ پکڑ لیا اور اس کو بوتلے سے روک دیا، یا رکن نقباء و رھولیں کے یہاں قول مقدم یہی ہے۔ اور اتصال کے پائے جانے کی شرط یہ ہے کہ کلام سابق میں استثناء کی نیت نہ رہے، لہذا اگر مستثنیٰ منہ سے نفرت کے بعد نیت نہ رہے تو درست نہیں ہے۔ اور تاکید کے نزدیک اعتبار نفس اتصال کا ہے، خواہ ابتداء کلام میں نیت نہ رہے یا دوران کلام میں یا مستثنیٰ منہ سے فاصلہ ہونے کے بعد۔

کچھ حضرات سے اس کے برخلاف منقول ہے، چنانچہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک ماہ تک استثناء جاز ہے، ایک تو یہ ہے کہ کبھی بھی جاز ہے۔ سعید بن جبیر سے چار ماہ تک کا قول و حضرت عطاء و حسن سے دوران مجلس تک کا قول منقول ہے، امام احمد نے قسم میں استثناء کے اندر اس طرف اشارہ کیا ہے (۲)۔ حضرت مجاہد سے دو سال تک کا قول مروی ہے، ایک قول یہ ہے کہ جب تک کہ کسی تنگو شروع نہ کر دے جاز ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر دوران کلام استثناء کی نیت نہ رہے تو اس کے بعد تاخیر جاز ہے، یہ قول امام احمد کی طرف منسوب ہے۔

۱۷- ایک قول یہ ہے کہ صرف کلام الہی میں تاخیر جاز ہے۔

۱۸- ایک روایت میں جو یہ آیا ہے کہ جب حضور ﷺ نے مکہ کو حرام قرار دیتے ہوئے فرمایا: "لا یحتلی شوکھا ولا یعصد شجرھا، قال العباس یا رسول اللہ لا إلا دخیر، فقال: لا

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ۴/۵۸، حاشیہ ۲/۷۷۔

(۲) روحہ المناظر ۱/۳۲۔

شرط دوم:

۱- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کو مکمل طور پر خارج کرنے والا نہ ہو۔ اس لئے کہ وہ استثناء جو مستثنیٰ کو پورے طور پر احاطہ کرتا ہو وہ بالاتفاق باطل ہے، البتہ بعض لوگ اس کے قائل ہیں، مگر اس کی رائے ثابت ہے۔

بعض حضرات نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے، چنانچہ اگر کسی نے کہا: ”لہ علی عشرة إلا عشرة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے سوائے دس کے) تو ”إلا عشرة“ لغو ہے، اور اس کے ذمہ پورے دس واجب ہوں گے۔ ثنیداً اختیار کرنے والوں میں ابن عظیمہ مالکی ہیں۔ ”یوں نے“ ”لہ ظل“ میں یہ نے اختیار کی ہے۔ قرآنی نے س کے حد سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے پتی بیوی سے کہا: مت طالق ثلاثاً الا ثلاثاً (۱) (تم کو تین طلاق ہے ۳ بے تین طالق کے) تو اس پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

حنبل کے یہاں تفصیل ہے، وہ اس بات سے متعلق ہیں کہ سرحدیہ مستثنیٰ منہ کے لفظ سے استثناء ہو تو باطل ہے، مثلاً کہے: ”عبیدی احرار الا عبیدی“، یا اس کے ہم معنی لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ”ناسانی طوالق الا زوجاتی“۔

اگر ان کے علاوہ کسی اور لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ثلاث مالی لربہ الا اقلھا (میرا تہائی مال زید کے لئے ہے سوائے ایک ہزار کے) اور تہائی مال ایک ہزار کے قدر ہے تو استثناء درست ہے، اور زید کسی چیز کا مستثنیٰ نہیں ہوگا۔

لجہ اختیاف کے یہاں بقاء کا امکان شرط ہے اس کی حقیقت شرط نہیں، چنانچہ اگر اس نے چھ طلاقیں دیں اور چار کا استثناء کیا تو درست ہے، اور ۱۰ طلاق پڑے کی، اگر چہ حکم کے اعتبار سے چھ طلاقیں

(۱) مجمع الجوامع مع الشرح ص ۱۳۔

الإدھر، لہم لقیہم ویومہم“ (۱) (وہاں کا کائنات نہ تو راجا ہے وہ وہاں کا درخت نہ جھڑ جائے تو حضرت عباسؓ نے کہا: اے اللہ کے رسول! مکہ کے درختوں میں سے ہر گھاس کاٹنے کی اجازت دے دیجئے، اس سے کہ یہ یہاں کے لوگ اور گھروں کے لئے کام میں آتا ہے۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”إلا الادھر“ (یعنی: ڈھنگھاس))، ظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ استثناء منسل ہے۔ لیکن یہ حدیث محدث و مقدر سے استثناء پر محمول ہے۔ کیا آپ نے وہ روایت یہ راہ فرمایا کہ اس استثناء کا معلق پہلے مذکور حکام سے نہیں ہے (۲)۔

جمہور کی دلیل جو وجوب اتصال کے قائل ہیں، یہ ہے کہ استثناء غیر متصل کے جائز تر اور بے ہلازی نتیجہ یہ ہوگا کہ استثناء کے احتمال کی وجہ سے کسی بھی خبر کے سچی یا جھوٹی ہونے کا یقین نہیں ہوگا۔ اسی طرح سے کوئی بھی مقدار بت نہیں ہوگا نیز، معرفت کا وجوب اتصال پر جرات ہے، چنانچہ اگر کوئی کہے: ”لہ عشرة“ چار ایک ماد کے بعد ثلاثہ کہہ دے، تو یہ استثناء لغو ہوگا۔

حضرت ابن عباس کے قول: ”ہاں جیسے ۱۰۰ سے قول کا مقصد غائب یہ ہے کہ اگر کوئی ان شاء اللہ کا جہول جائے تو جب یا آئے بہ لے، اگر چہ طویل مدت گزر چکی ہو تا کہ آیت کا اثبات ہو جائے، اور یہ اس استثناء میں داخل نہیں ہے جو مستثنیٰ کے حکم کو ختم کر دیتا ہے (۳) جیسا کہ گذر۔

(۱) حدیث ۳۳۱۱ مصلیٰ شوکھا۔۔۔ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح البری ص ۲۰۵ طبع انتقیر)۔

(۲) شرح مسلم، مبعث ۸، ۳۲۰، ۳۲۱۔

(۳) تفسیر قرطبی، ۸، ۵۸۵ شرح مجمع الجوامع مع حاشیہ المانی ص ۱۰۴ اور اس کے بعد کے صفحات۔

مستثنیٰ منہ میں سے دونوں عدد صریح ہوں۔ ایک قول یہ ہے کہ قاضی ابو بکر (باقائی) کا وہ قول یہی ہے۔

غیر عدد میں اٹھ کے استثناء کے جو زکی دلیل پیرماں داری ہے: ”ان عبادي ليس لك عبيهم سلطان الا من اتبعك من العاوين“ (۱) (بے شک میرے بندوں پر تیرا اور بھی بس نہ چلے گا۔ ماں بچے دونوں میں سے بھی جو تیری پیروی کرنے لگیں)۔ اور بچے ہوئے ہی اٹھ میں، یہ نکر نماں داری ہے: ”وما اكلو الناس ولو حرصت بمومنين“ (۲) (اور اٹھ لوگ ایسا لانے والے نہیں کو آپ کا کیسا ہی جی چاہے)۔

عدد میں اس کے جواز کی دلیل یہ بھی دی گئی ہے کہ باتفاق جمیع فقہاء، اگر کوئی: ”له علي عشرة الا تسعة“ کے ذریعہ قرار کرے تو صرف ایک لازم ہوگا (۳)۔ اور حنابلہ کا استدلال یہ ہے کہ انزلت نے اس سے انکار کیا ہے کہ لغوی طور پر آٹھ کا استثناء جائز ہو، مثلاً ابن حنفی، راجح، اور قاضی۔ راجح نے کہا ہے: استثناء محض بیش سے قلیل کے لئے آتا ہے (۴)۔

شرط سوم:

۱۹- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ میں داخل ہو۔ اگر مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہ ہو تو استثناء کے صحیح ہونے میں عدا کا اختلاف ہے، چنانچہ امام مالک، شافعی، باقائی اور متکلمین کی ایک جماعت نے اس کو جائز قرار دیا ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ کہے: له عني ألف من الدنانير الا فرساً (اس کا میرے ذمہ ہزار دینار ہے

درست نہیں ہیں، یونکہ ق ت میں سے زائد نہیں رہا ہم اس کو اس طرح نہیں سمجھ جائے گا کہ اس سے کیا یوں کہا ہے: ”انت طالق ثلاثا الا اوبعاً“۔ تو ایسا لگتا ہے کہ لفظ کا اعتبار اولیٰ ہے (۱)۔

حنابلہ میں صاحب المفتی نے استثناء مستغرق میں اس مثال کو بھی شمار کیا کہ کوئی کہے: ”له علي ثلاثة دراهم ودرهمان الا درهمين“ کہ یہ استثناء درست نہیں، اور وہ سب اس پر لازم ہوں گے جن کا اس نے قرار کیا ہے، اور یہ ہماری مثال میں پانچ درہم ہیں (۲)۔

کثر ورقل کا استثناء:

۱۸- کثر علماء کے نزدیک نصف اور نصف سے زائد کا استثناء درست ہے، بشرطیکہ وہ پورے کا حاطہ کرنے والا نہ ہو جیسا کہ گذرا، مثلاً کہے: ”له عني عشرة الا مئة“ (۳) یا: ”له علي عشرة الا خمسة“ صاحب فوائح المصنوع نے اس قول کو حنفیہ اور اکثر مالکیہ وشافعیہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

اس میں حنابلہ نیز مالکیہ میں سے قاضی ابو بکر باقائی کا فتاویٰ ہے (۴)۔

ایک قول یہ ہے کہ حنابلہ کے یہاں صرف نصف سے زائد کا استثناء ممنوع ہے، اور نصف کا استثناء جائز ہے، ایک دوسرا قول ہے کہ ان کے یہاں نصف کا استثناء بھی ممنوع ہے۔

مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ اکثر کا استثناء ممنوع ہے اگر مستثنیٰ ہر

(۱) الدر المنثور ج ۱ ص ۵۸۸، مسند ابی حنبلہ ج ۱ ص ۳۳۳۔

(۲) امس لایق قدامہ ۵/۵۹۷، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲،

سوئے یک گھوڑے کے۔

اسی طرح اگر کہے: "لہ علی فرس الا عشرة دنانیر" (اس کا میرے ذمہ ایک گھوڑا ہے سوائے دس دینار کے) تو اس کو وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اگر گھوڑے کی قیمت ایک ہزار دینار ہو تو استثناء باطل ہو جائے گا، اور اس کے ذمہ پورے ایک ہزار لازم ہوں گے (۱)۔

حنفیہ میں امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک احتساباً ہائی ہو تو لی جانے والی چیز کا استثناء و شرار کی جانے والی چیز جس کے لئے متعدد نہ ہوں مثلاً پیسے و شروٹ کا استثناء و دنانیر سے درست ہے، کیونکہ یہ ذمہ میں جب ہوتے ہیں، اس لئے ان کو ایک جنس مانا گیا ہے، اور اس طرح وہ سونے چاندی کی طرح ہو گئے، اور اس کے مترسے مستثنیٰ کی قیمت لگ کر دی جائے گی۔

نہ ہوں حضرت کے نزدیک اس طرح کا استثناء درست ہے مگر چہ قیمت پورے ترار کا احاطہ کئے ہوئے ہو، کیونکہ اس کا احاطہ غیر مساوی لفظ سے ہے (یعنی جو نہ ہیہ مستثنیٰ منہ کا لفظ ہے اور نہ اس کا ہم معنی ہے)۔

حنفیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ درست نہیں، یہ امام محمد اور زفر کا قول ہے، اور یہی قیاس کا تقاضا ہے۔

البتہ غیر مقدرات میں (یعنی جو نہ کیلی ووزنی ہوں اور نہ ایسی عددی جن کے اتراد یکساں ہوں) مثلاً کہنے اس کا میرے ذمہ سو درہم ہے سونے ایک کپڑے کے، تو حنفیہ کے یہاں بالاتفاق صحیح نہیں، نہ قیاس و نہ اجتہاد۔

حنابلہ کے یہاں غیر جنس سے استثناء صحیح نہیں، بلکہ یہ کہ درہم کا دنانیر سے، یا دنانیر کا درہم سے استثناء کرے، تو صحیح ہے، ان کی

۱۰ ہری روایت ہے کہ بالکل درست نہیں۔

جابر قرار ہے، انہوں کی دلیل یہ ہے کہ غیر جنس سے استثناء قرآن میں آیا ہے، مثلاً فرماں باری ہے: "واد فلما لم یملأ لکھ اسجدوا لادم فسجدوا الا ابلیس کان من الجن" (۱) (اور (۱۰) دوسری روایت (۲) جب ہم نے فرشتوں سے کہا: "اس کے سر پر چھو، وہ جیسے ابلیس (نہ جتنا) وہ جنات میں سے تھا۔ نیز ارشاد باری ہے: "لا یسمعون فیہا لغوا ولا فافہما الا فافہما سلاماً سلاماً" (۲) (وہ وہاں نہ بک بک سنیں گے اور نہ کوئی بیہودہ بات، پس (ہر طرف) سے سلام ہی سلام کی آواز آئے گی)۔

ماہرین کی دلیل یہ ہے کہ استثناء کا مطلب یہ ہے کہ حرف استثناء کے درجہ لفظ کو اس مفہوم سے ہٹا جس کا وہ استثناء کی عدم موجودگی میں متقاضی تھا۔

جنس مذکور کے علاوہ کلام میں داخل ہی نہیں ہے، لہذا جب استثناء کو دریا تو اس نے کلام کو اس کی روش سے نہیں ہٹایا، اور نہ ہی اس کے رخ کو، لہذا یہ استثناء میں ہو، اس طرح کے استثناء کو صرف مجازاً استثناء کہتے ہیں، جس کا بیان استثناء منقطع (فترہ ۶) کے تحت آچکا ہے، فی الواقع یہ صرف اشتراک ہے، اور "لا" "لکن" کے معنی میں ہے، لہذا اگر ترار کے بعد اشتراک کرے مثلاً یوں کہے: "لہ عندی عامۃ درہم الا ثوباً لی علیہ" (اس کا میرے پاس سو درہم ہے مگر ایک کپڑا میرا اس پر ہے) تو اشتراک باطل ہے، اس لئے کہ وہ ایک چیز کا ترار کرنے والا اور دوسری چیز کا دعویٰ کرنے والا ہوتا، اس لئے اس کا ترار مقبول، اور اس کا دعویٰ یعنی استثناء باطل ہے۔

شمس و زفر غیر شمس (یعنی سونا و چاندی، درہم و دنانیر اور ان کے ماسوا) میں فرق قرار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ درہم و دنانیر کے

(۱) سورہ کہف: ۵۰۔

(۲) سورہ واقعہ: ۲۵۔

(۱) جامعہ المدنیہ ص ۱۱ طبع دار الفکر۔

۲۱- اگر استثناء کے صادر ہونے میں زمین کا اختلاف ہو، شوہر بخوبی کرے، عورت منکر ہو تو شوہر کا قول قبول کیا جائے گا، یہ امام ابوحنیفہ سے ظاہر رہا ہے اور یہی مذہب ہے۔

حنفیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ بغیر بیہ کے قول نہیں کیا جائے گا عموم لہذا کی وجہ سے حقیقہ طاعتی پر غنا، ہر فتویٰ ہے، چونکہ کچھ اللہ سے نہ ڈرنے والے لوگ اس کو حیلہ بنا سکتے ہیں، نیز شوہر کا دعویٰ خذف ظاہر ہے، چونکہ وہ استثناء کا دعویٰ کر کے حکم کے مائل کرنے کا دعویٰ کر رہا ہے، حالانکہ وہ حکم کو تسلیم کر چکا ہے، اس لیے ظہر اس کے خذف ہے، اور جب نسا عام ہو تو ظاہر کا اعتبار کرنا چاہئے۔

حنفیہ کے یہاں تیسرا قول جس کو ابن ہمام نے ”الجلید“ کے حوالے سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ ”شوہر کا صلح مقوی صرف ہو تو اس کی تصدیق کے لئے اس کا قول معتبر ہوگا، اور اس کا صلح و پھر معرہ ہو یا اس کے بارے میں اقامت ہو تو اس کا قول معتبر نہیں، چونکہ نسا غالب ہے، ابن عابدین نے اس کی تائید کی ہے (۱)، اس مسئلہ میں حنفیہ کے علاوہ ۱۰۰ سے فقہاء کی تصریحات نہیں ہیں۔

شرط پنجم - قصد:

۲۲- لکھنؤ شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں قسم اور طلاق میں استثناء کے صحیح ہونے کے لئے قصد شرط ہے، ”الا“ یا اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء حقیقی ہو یا استثناء لغوی وغیرہ کے ذریعہ استثناء عرفی ہو۔ استثناء قسم کھانے والے کے لئے صرف اس وقت مفید ہوگا جب استثناء کے معنی یعنی قسم کے ختم کرنے کا ارادہ کرے، محض تحرک مقصد ہو یا کوئی مقصد نہ ہو تو مفید نہیں، اسی طرح ارادہ سے تھکنا بھی ضروری ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۱۵۔

لہذا اگر استثناء اس کی زبان پر پھول کر آیا تو بے فائدہ ہے۔
اس کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر استثناء والے جملہ کے ہوتے وقت شروع میں یا اس سے فارغ ہونے سے پہلے درمیان میں یہ ارادہ پایا جائے تو صحیح ہے، لیکن اگر اس سے فارغ ہونے کے بعد نیت پانی جائے تو یہ نیت حنابلہ کے یہاں صحیح ہے بشرطیکہ متصل ہو، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ میں سے ایک کے یہاں اس کے بارے میں وہ قول میں نہ پایا، قول ابو مالکیہ کے یہاں مقدم اور شافعیہ کے یہاں صحیح کے بالتقابل ہے، یہ پانچ نیت صحیح ہے، اور اس کی وجہ سے قسم اور طلاق ختم ہو جائے گی، بشرطیکہ متصل ہو جیسا کہ گذرا۔ دوسرا قول جو مالکیہ کے یہاں مقدم کے بالتقابل اور شافعیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ کلام سے فراغت کے بعد نیت صحیح نہیں، لہذا قسم منعقد ہو جائے گی اور طلاق پڑ جائے گی (۱)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء بالمعنیات میں قصد شرط نہیں، لہذا ”الا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء میں اس کا شرط نہ ہونا درجہ اولیٰ ہے (۲)۔

حنفیہ میں سے احمد یہی کہتے ہیں اور یہی ظاہر مذہب ہے، اس لئے کہ استثناء کے ساتھ طلاق، طلاق نہیں، اور اسی طرح اگر ”انکاء اللہ“ ایسا شخص کہے، جو اس کا مفہوم نہیں جانتا، حنفیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ نیت ضروری ہے، یہ امام حنفی کا قول ہے (۳)۔

۲۳- ”الا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا:
۲۳- مجہول ہونے کے اعتبار سے استثناء کی دو قسمیں ہیں:

- (۱) نمائندہ کتاب ۱/۵۵۵، الحنفی، جامعہ جامعہ طبع الدار، ۱۳۹۲ھ، ص ۳۸۸۔
- (۲) فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۵۔
- (۳) فتح القدیر ۳/۳۳۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۵۔

پہلی قسم: غیر عقود مثلاً قرآن، اس صورت میں مجہول کا استثناء کرنا جائز ہے مثلاً قرآن کرنے والا کہے "لہ علی ألف دیار الا شینا یا الا قلیلاً یا "الا بعضہا"۔ یا گھر کا قرآن کرے اور اس کے کسی غیر معین مرد کا تشاء کرے۔

قرآن کی طرح مذکور قسم و رطوبت وغیرہ میں بھی یہ قسم پائی جاتی ہے۔ ورنہ مشتمل سے مطابہد یا جائے گا۔ جس مستثنیٰ کو اس نے مبہم رکھا ہے اس کی وضاحت کرے، اور یہ اس کے ذمہ لازم ہے اگر اس سے دوسرے کا حق متعلق ہو، مختلف ابواب میں اس کے حکم کے بارے میں ابواب سے متعلق اصطلاحات دیکھی جائیں۔

دوسری قسم: عقود، عقود (خرید و فروخت وغیرہ) میں استثناء مبہم باطل ہے اور عقد کو قاسد کر دیتا ہے (۱)۔ حدیث میں آیا ہے: "نہی النبی ﷺ عن النسیا الا ان تعلم" (۲) (حضور ﷺ نے مجہول استثناء سے منع فرمایا ہے)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس پر عقد کیا جائے اس کا معلوم ہونا شرط ہے، ورنہ مستثنیٰ معلوم نہ ہو تو مستثنیٰ منہ بھی مجہول ہو جائے گا، مثلاً کسی نے کپڑا بچا کر اس کے کچھ حصے کا استثناء کر دیا۔

۲۴- عقود میں جس چیز کا تشاء کرنا جائز ہے اس کے لئے منہی سے ایک قاعدہ مقرر کیا ہے، وہ یہ کہ "تبا جس چیز پر عقد کرنا جائز ہے اس کو عقد سے مستثنیٰ کرنا بھی جائز ہے" چنانچہ نلہ کے ہیرے سے ایک قمیض لی نچ جائز ہے، تو ہی طرح اس کا تشاء بھی جائز ہے (۳)۔

اسی طرح مالک کیہ نے مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط لگائی ہے، لہذا اگر وہ غیر معین چیز کا استثناء کرے تو اس کو حسب خشاء استثناء کا حق حاصل

(۱) لاشہ و انظار لیسری و شی رمی ۷۳ طبع معصومی لکھنؤ۔

(۲) اس حدیث کی روایت سنائی (۲۹۶/۷ طبع المکتبۃ التجاریہ) اور ترمذی (۵۸۵/۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۴۰۰۔

ہے۔ لہذا اگر نلہ کے ہیرے کو نکل سے بچ کر اس میں سے ماپ کے ذریعہ معلوم مقدار کا استثناء کرے، یا بکری کے گوشت میں سے کچھ رطل (ایک پیانہ) کا استثناء کرے تو تہائی سے زیادہ کا تشاء کرنا جائز نہیں، اور ان کے نزدیک صرف سفر میں کھال، اور کم قیمت والے اجزاء یعنی سر اور پائے کا استثناء کرنا جائز ہے، صرف سفر میں ان کا استثناء اس نے جائز ہے کہ وہ اس سفر میں ان کی قیمت معمولی ہوتی ہے (حضر میں نہیں رہے)۔

مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط کے بارے میں ناہد خفیہ سے متفق ہیں، اسی طرح اس مسئلہ میں خفیہ کا وضع کردہ قاعدہ بھی ماننے میں آتا ہے بعض مسائل میں تحقیق منہ میں اختلاف کی وجہ سے مود خفیہ کے مخالف ہیں، مثلاً انا بلذہ دست شد و بکری کے سر و پائے کا استثناء جائز قرار دیتے ہیں، چونکہ وہ اس کو معلوم سمجھتے ہیں۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے جب حضرت ابو بکر و عامر بن ثمرہ کے ساتھ یہ ہجرت فرمائی تو اس کا گزر بکری کے یک تہہ ۱۰ ہے کے پاس سے ہوا تو حضرت ابو بکر و عامر نے جا کر اس تہہ ۱۰ سے ایک بکری خریدی، اور اس کے لئے اس بکری کے پڑے پائے اور قمیض وغیرہ کی شرط رکھی (۲)۔

استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۵- جمہور کے رکن، ایک استثناء حقیقی کا حکم تخصیص ہے، ورنہ جمیع کے یہاں قہر ہے، اس لئے کہ خفیہ تخصیص میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ مستثنیٰ ہو اور استثناء حقیقی کا یہ حکم، مان ثابت ہوگا جہاں اس کی معتبر شرط پائی جائے جس کا ذکر گذر، اس سے عقود، عقد سے منہ ر قسم، طلاق، اور تمام قولی تصرفات میں ثابت ہوگا، لہذا اگر فروخت شد و تیر

(۱) حلیۃ الدعوی ص ۸۸۔

(۲) ابنی ص ۱۰۰ ۱۰۳ طبع سوم ذبیحہ کے طلب سے عراق اس کی تصحیح، پائے اور حکم کے نلہ کی چیز ہیں (لسان العرب)۔

سے کسی معین جزویا معین مدت تک معین انتفاع کو مستثنیٰ کرے۔ وہ جائز ہے، البتہ جس شتاء میں کسی مائع کی وجہ سے باطل ہو گئے ہیں (۱)۔

شتاء بمشیت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۶- شتاء بالمعیت کی شرائط موجود ہوں تو اس کا اثر ظاہر ہوگا، یعنی اس کے ماقبل کا حکم باطل ہوگا، اور اس باطل کا معنی یہ ہے کہ یحییٰ منعقد ہونے کے بعد قسم ہو جائے گی یا منعقد ہی نہیں ہوگی، لہذا اگر قسم کھانے والے کو مثلاً قسم کے پورا ہونے کے بعد استثناء کا خیال آیا تو جو لوگ قسم کے مکمل ہونے کے بعد استثناء کی نیت جاری کر رہے ہیں، اس کے بعد ایک اس کے استثناء کی وجہ سے اس کی یحییٰ قسم ہو جائے گی، اور پٹی یحییٰ سے فراغت سے قبل حلف اٹھانے والے نے استثناء کی نیت کی پھر استثناء کیا تو اس صورت میں یحییٰ منعقد نہیں ہوگی (۲)۔

۲۷- رہا یہ کہ استثناء کس چیز کو باطل کرتا ہے تو باتفاق ہے، استثناء قسم کو باطل کرتا ہے (۳)۔ اس لئے کہ احادیث میں اس کا تذکرہ ہے جیسے کہ گذرا، اور اس کے علاوہ کے باطل کے بارے میں دو مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ نقطہ نظر: استثناء بالمعیت نہ تو فی تصرفات کے ساتھ پایا جائے ان کو منعقد ہوئے سے روک دیتا ہے، یہ معنی اور ثابہ کا مذہب ہے، البتہ معنی سے صراحت کی ہے کہ استثناء کا حکم انبار کے غلط میں ثابت ہوگا اگرچہ وہ یجاب کے لئے انشاء ہوں اور سرحدی میں ثابت نہیں ہوگا۔ لہذا اگر کہے: ”اعطو ثلث مائے لفلان بعد موتی ابن شاء اللہ“ (میرے مال کا تہائی حصہ میری موت کے بعد

فلاں کو دے، و انتا و قد) تو استثناء باطل ہوگا اور وصیت صحیح ہوگی۔
 خیر میں طوائفی سے منقول ہے کہ جو عمل زہد کے ساتھ مخصوص ہے استثناء اس کو باطل کر دیتا ہے، مثلاً طلاق و رفق، اور جو عمل زہد کے ساتھ مخصوص نہیں ہے جیسے روزہ کی نیت، استثناء اس کو ختم نہیں کرتا، لہذا اگر کہے: ”نیت صیام عبد ابن شاء اللہ“ (میں نے کل کے روزہ کی نیت کی و انتا و قد) تو اس نیت سے روزہ زہد پورا کر سکتا ہے (۱)۔
 اور نقطہ نظر: استثناء بالمعیت قسم کے مائع کی تصرف کے انتفاء سے مائع نہیں، یہ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے اور یہی قول اوراق، حسن و رقاد کا ہے، چنانچہ ابن موار کے علاوہ مالکیہ کے روایت ”ابن شاء اللہ“ کے ذریعہ استثناء قسم کو باطل کر دیتا ہے، اور غیر قسم میں اپنے ماقبل کو باطل نہیں کرتا، لہذا اگر کوئی یہ کہہ کر اقرار کرے: ”لہ فی دمتی الف ابن شاء اللہ“ یا ”ابن فسی اللہ“ تو اس کے بعد اگر اقرار ہوں گے، اس سے کہ جب اس نے اقرار کر لیا تو ہمیں معلوم ہے یا کہ یہ اللہ کی مشیت اور فیصد ہے (۲)۔

مالکیہ کے یہاں دو طلاق، اگر ”ی“ کی ”نہری“ ہوں یا حلق، حکم میں سب برآمد ہیں، مالکیہ میں سے بن عبد البر نے حلق طلاق کے بعد مشیت کے بارے میں کہا ہے: توقیف یعنی شریعت اللہ کی قسم کے ساتھ استثناء میں وارد ہے، اور حنفیہ میں کا یہ کہنا ہے: ”طلاق و عتاق کی قسم“ تقریبی اور توسع کے طور پر جائز ہے، ورنہ حقیقت میں قسم صرف اللہ کی ہوتی ہے۔ اور یہ طلاق و عتاق ہیں (جو حکم مذکور کے خلاف ہے) (۳)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء یحییٰ کو باطل کر دیتا ہے، اور

(۱) فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ ابن ماریہ ۵۰۶/۲، فہرہ المحتاج ۶/۲۶۰،
 کلیۃ ۳۰۳
 (۲) حاشیہ الدوسلی علی المشرح للکبیر ۳۰۲
 (۳) انصاف ابن قدامہ ۱۹/۷

(۱) انوار السنن و حبان السنن ۱/۱۰۱، ۱۰۲، ۲/۲ طبع بیروت،
 جمع بیروت ۱۰۸، مسلم الثبوت ۱/۱۶
 (۲) دیکھئے سنن أبی یوسف ۲۰، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴

غیر یقین میں وہ موثر نہیں مثلاً ”رجعت“ بھک او وہبک
 کذا ابن شاء اللہ (میں نے تم کو یہ بخت کر دیا یا سہ کر دیا
 انشاء اللہ) تو بیع و ربیہ کا حکم ثابت ہوگا۔
 س کے یہاں یہی قول مقدم ہے۔

وہ طلاق و عتاق کے بارے میں ایک روایت ہے کہ امام احمد نے
 س میں کچھ کہنے سے توقف کیا ہے۔ ”وہ دوسری روایت ہے کہ امام احمد
 نے قطعی طور پر فرمایا کہ اس وہب میں استثناء بے سود ہے۔ ہر دوسوں
 نے فرمایا ہے: جس نے قسم کھا کر کہا: س ثناء اللہ وہ حادث نہیں ہوگا۔
 وہ وہ طلاق و عتاق میں استثناء نہیں کر سکتا۔ چونکہ وہ قسم میں سے نہیں
 ہیں، صاحب مثنیٰ نے اس کو حسن ”رقادہ“ سے بھی نقل کیا ہے۔ ”رہا
 ہے: حدیث میں صرف قسم کا ذکر ہے۔“ یہ قسم نہیں بلکہ پیش طرہ علق
 کرنا ہے (۱)۔

۲۸- طلاق و عتاق وغیرہ میں استثناء کے بارے میں متاخرین حنابلہ
 نے یک تیسر قول ذکر کیا ہے، ابن تیمیہ نے کہا ہے، اور امام احمد سے
 یک روایت نقل کی ہے کہ طلاق و عتاق کا واقع کرنا اس میں داخل نہیں
 ہے جس کو استثناء باطل کر دیتا ہے لیکن طلاق و عتاق کا حلف داخل
 ہے۔ انہوں نے کہا ہے: ان کے بعض اصحاب کا قول ہے کہ اگر حلف
 صیغہ قسم سے ہو مثلاً کہے ”علی الطلاق لأفعلن کذا“ (یہ سے
 ذمہ طلاق دینا، جب ہے کہ میں ایسا کروں گا) تو یہ استثناء کی حدیث
 میں داخل ہے، اور مشیت اس کے لئے نفع بخش ہے، اس مسئلہ میں
 صرف یک روایت ہے۔

گرمیہ جزاء سے ہو مثلاً ”یٰ نبی سے کہے“ ”ان فعلت کذا
 فانت طالق“ (اگر میں ایسا کروں تو تم کو طلاق) تو اس کے بارے
 میں دورہ بیتیں ہیں، ابن تیمیہ سے کہا ہے: یہی قول درست اور صحابہ

(۱) اہل ۸۹۸

نرم و جمہورنا یقین مثلاً سعید و حسن سے منقول ہے، وہ طلاق میں
 استثناء کے قائل نہیں، اور نہ انہوں نے اس کو ”قسم“ میں سے شمار کیا
 ہے۔ پھر انہوں نے صحابہ و جمہورنا یقین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے
 صدقہ، قربانی کی نذر، عتاق وغیرہ کے حلف کو یقین قرار دیا ہے
 جس میں کفارہ ہے، ”امام احمد نے کہا: استثناء اس چیز میں سے ہے
 جس میں کفارہ ہے (۱)۔“ طلاق طلق میں استثناء پر ہمیں کلام یہاں کی
 بحث میں دیکھی جائے۔ ”وہ استثناء کے نزدیک مسئلہ حلف پر نہیں
 کلام وقتہ کے مختلف جواب میں دیکھئے۔ ہر مسئلہ طلاق، عتاق، سہ،
 یقین، رندہ وغیرہ کے اپنے اپنے جواب میں ملاحظہ فرمائیں، اور
 ان سے متعلق اصولی مباحث کے لئے ”اصولی ضمیر“ کی طرف
 رجوع کیا جائے۔

(۱) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸۳/۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ نیز دیکھئے:
 استثناء کے متنی اور اس کے مواقع کے تجزیہ پر ابن تیمیہ کی عمدہ بحث
 (۳۵/۳۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

انتخاب

تقریب

۱۔ تجمہ کا معنی لغت میں: پتھر سے استعجا، سرا ہے اور یہ قہرات اور
جر سے ماخوذ ہے، جو چھوٹے چھوٹے پتھر ہیں۔ اور ”استعجمہ“
اور ”استعجی“ ایک معنی میں ہیں (۱)۔

تجما رکا شرقی حکم:

۲- استغنیٰ: محبوب کے لئے ایک صرف پتھر سے یا صرف پانی سے استنجا، کرنا، جب ہے، اور حقیقہ کے لئے، ایک سنت موحّدہ ہے، اور دونوں کا مستند کرنا افضل ہے۔

ابوہ مثنیٰ، حیفص، احسان، پیٹھاپ، "راپا خانہ" اور بہت پھیل جاے تو پانی سے استنجہ کرنا متعین ہے۔ درعورت کے پیٹھاپ کے بارے میں اختلاف ہے (۴)۔ ستمار کے قسملی احسام "استنجاء" کی صحت میں ہیں۔

استخاضہ

تعریف:

۱- استیاضہ لغت میں: "استحيضت المرأة" کا مصدر ہے، لہذا وہ عورت مستحاضہ ہے۔ اور مستحاضہ وہ عورت ہے جس کا ثوب یا پیر کی کے معین ایام کے علاوہ میں برآمد جاری رہے اور جو حیض کی رگ سے نہ ہو بلکہ ایک دوسری رگ سے ہو جس کو "عاذل" کہا جاتا ہے (۱)۔

خفیہ کے نزدیک استخاضہ کی تعریف یہ ہے کہ یہ وہ ثوب ہے جو کسی
رگ سے نکلے، رحم سے نہ نکلے۔

شافیہ کے یہاں اس کی تعریف ہے کہ یہ ایک بھاری کاٹون ہے جو
 جسم سے بہت قریب ایک رگ سے جڑتا ہے، اس رگ کو "عاف" کہتے
 ہیں۔ رگی نے کہا ہے: استواء دینا ٹون ہے جس کو گورت دیکھو اور جینس
 دھاس کے مایو یوٹو جینس "عاف" سے متصل ہو یا نہ ہو، پور نہیں نے
 اس کی پہلوں میں اس ٹون کو عی تر ادا ہے جس کو کم سن بچی دیکھ (۲)۔

محللہ الفاظ:

الف- خمس:

۲- نیش: ایسا خون ہے جو بالغ عورت کے رحم (بچہ والی) سے نکلے

(۱) الخطاوی علی مراقبۃ اصلاح مدرسہ

(۲) نہایت المستخرج ارسطو اسرار فی الفلاح بحقیقہ الحکماوی مصنف، مفتی الکتاب
ارسطو شرح التنبیه ارسطو، انکشاف التنبیه ارسطو، حاشیہ در الجمل علی مدار
الفتاویٰ ارسطو، فتح القدر ارسطو۔

(, نسائ احمره، بازو (حمر)۔

(۲) المدونون المذاهب من ۲۲۶، انشئ ۱۵۹، الخبائث ۱۳۹.

استحاضہ ۳-۶

جب کہ اس کو کوئی مرض یا حمل نہ ہو اور نہ وہ سن یاس کو پہنچے ہو (۱)۔

ح۔ دم نفاس صرف ولادت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔

ب۔ نفاس:

۳۔ نفاس: پیدائش کے بعد نکلنے والا خون ہے، اتنی قریف میں کوئی اختلاف نہیں، راجح قول کے مطابق مالکیہ نے مع اللواتی (ولادت کے ساتھ) استحاضہ مہیا ہے، ورنہ ماہیہ ولادت کے ساتھ اس سے دو تہیں و ثلث ہونے کا اضافہ کیا ہے (۲)۔

۴۔ استحاضہ: حیض و نفاس کے درمیان چند امور میں فرق ہے:

نف۔ حیض کا وقت مقرر ہے یعنی جب عورت نو سال یا زیادہ کی ہو جائے تب اس کو حیض آتا ہے، اس سے قبل نظر آنے والا خون جیس نہیں، اسی طرح سن یاس کے بعد جو خون نظر آئے وہ استحاضہ کے نزدیک حیض نہیں، جب کہ استحاضہ کا کوئی متعین وقت نہیں۔

ب۔ حیض: مہیا خون ہے جو ہر ماہ عورت کو عادت کے طور پر مقررہ اوقات میں آتا ہے، جب کہ استحاضہ خلاف عادت مختلف اوقات میں عورت کی شرم گاہ سے آئے والا خون ہے۔

ج۔ حیض ایک ماہ کی خون ہے، اس کا کسی مرض سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، جب کہ استحاضہ یہاں خون ہے جو کسی ثلثی یا مرض یا اعضا میں بڑی یا بزرگ پھٹنے کی وجہ سے آتا ہے۔

د۔ دم حیض اکثر کالے رنگ کا، گاڑھا، اور نہایت بدبو دار ہوتا ہے، جب کہ دم استحاضہ سرخ رنگ کا پکا ہوتا ہے اور اس میں کوئی بو نہیں ہوتی۔

(۱) اططاوی علی مرتبی، ہلال احمر ص ۵۷، حور سن یاس راجح قول کے مطابق انہیں ص ۷۷ ہے۔ دیکھئے کشاف الفتاح ۱/ ۱۹۱، نہایت لکھنؤ ۱/ ۴۳ ص ۴۷۲ البکری ص ۲۰۷۔

(۲) نہایت لکھنؤ ۱/ ۴۵ ص ۴۵۷ ابن ماجہ ص ۱۹۹، کشاف الفتاح ۱/ ۲۱۸، بھٹو البکری ص ۲۱۶۔

حنفیہ کے یہاں استمرار:

۵۔ استحاضہ اکثر استمرار و تسلسل کے ساتھ آتا ہے، اور مہیا خون ہوتا ہے جو حیض یا سن یاس کی اثر مدت سے بڑھ جاتا ہے۔ یہ حنفیہ کے یہاں ہے، یہ تکذیب حنفیہ کے یہاں اس مفہوم میں استمرار و تسلسل معتبر نہیں ہے، اور استمرار یا تو عادت والی میں ہوگا یا اس عورت میں ہوگا جس کو پہلی بار خون آیا ہے۔

عادت والی عورت میں استمرار:

۶۔ اثر عادت والی عورت کا خون مسلسل آئے اور حیض کی اثر مدت سے بڑھ جائے تو اس کا طہر اور حیض اس کی عادت کے مطابق ہوگا، تمام اقسام میں اس کو حیض منہ کے بارے میں اس کی عادت کا متہر ہوگا، بشرطیکہ عادت اس کا صبر چھ ماہ سے کم ہو، ورنہ چھ ماہ سے زیادہ ہو تو طہر میں اس کی عادت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ابن عابدین نے اس کی وجہ بتاتے ہوئے کہا ہے: اس لئے کہ دو خون کے درمیان طہر عام طور پر حمل کی ادنی مدت سے کم ہوتا ہے، اور حمل کی کم سے کم مدت جیسا کہ معلوم ہے چھ ماہ ہے۔

اس جیسی حالت میں عورت کے طہر کی مقدار کے بارے میں علماء کے مختلف قول ہیں، جن میں قوی تر قول یہ ہے:

الف۔ اس کا طہر چھ ماہ سے کچھ کم متعین کیا جائے گا، تاکہ حمل کے طہر اور حیض کے طہر کے درمیان فرق قائم رہے (۱)۔

ب۔ اس کا طہر وہ مادہ متعین کیا جائے گا، حاکم شہید نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۱) حمل الواوہین (مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۱۸۳)۔

استحاضہ ۷-۸

ابن عابدین نے کہا ہے: علماء اہل کے قائل ہیں، عین فتویٰ دوسرے پر ہے، اس لئے کہ وہ مفتی اور عورتوں کے لئے زیادہ آسان ہے۔

مبتدئہ میں استمرار:

۷- برکوی نے مبتدئہ کے چار حالات ذکر کئے ہیں، اور یہ حنفیہ کے یہاں ہے، انہر ثلاثہ: امام مالک، شافعی اور احمد کے یہاں اس کے حوالہ کا ذکر آگئے گا۔

مبتدئہ کے تین حالات کا تعلق استمرار کے موضوع سے ہے، اور حنفیہ کے یہاں چوتھی حالت کا ذکر فقرہ ۳ میں آئے گا۔

مبتدئہ میں استمرار کے حالات:

۸- پہلی حالت: یہ ہے کہ بالغ ہونے کے ساتھ ہی اس کا خون مسلسل آنے لگے تو اس کا حیض خون کے تسلسل کے آغاز سے دس دن اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، پھر یہی اس کی عادت ہوگی، اور جب اس کو ہم نفس آئے تو اس کی مدت چالیس دن مقرر ہوگی، اور نفاس کے بعد بیس دن طہر مانا جائے گا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک ہم نفس ایک کے بعد دوسرے مسلسل نہیں آتا، بلکہ ان دنوں کے درمیان مکمل طہر ضروری ہے، اور چونکہ حنفیہ کے درمیان مدت طہر بیس دن تھی اس لئے مطلقاً کی غرض سے حیض و نفاس کے درمیان بھی یہی مدت طہر ہوئی۔

دوسری حالت: یہ ہے کہ دم قاسد اور طہر قاسد دیکھے، حنفیہ کے یہاں ”دم قاسد“ وہ خون ہے جو دس دن سے زیادہ ہو، اور ”طہر قاسد“ وہ طہر ہے جو پندرہ دن سے کم ہو، لہذا جو کچھ وہ دیکھے عادت مقرر کرنے کے لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ اس کا حیض دس دن ہوگا

اور چہ حیض حکماً پایا جائے، اور یہ مدت اس وقت سے شمار ہوگی جب سے خون جاری ہوا ہے، اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، اور یہ اس کی عادت رہے گی یہاں تک کہ وہ دم صحیح اور طہر صحیح دیکھے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ (تربیب الملوخ ترکی) نے گیارہ دن خون دیکھا، اور چودہ دن طہر، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا، تو اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا۔ اور طہر ناقص جو وہ خوب کے درمیان آئے اس کو حکماً مسلسل خون مانا جائے گا۔ لہذا یہ عورت اس عورت کی طرح ہوگئی جس کا خون بلوغ کے ساتھ ہی مسلسل جاری ہو گیا، لہذا اس کا حیض خون کے گیارہ دنوں میں سے دس دن ہوگا، اور اس کا طہر بیس دن۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ طہر قاسد ہو، یعنی پندرہ دن سے کم ہو۔ اور اگر پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور دم استحاضہ سے ملنے کی وجہ سے طہر قاسد ہو چکا ہو، مثلاً کسی مبتدئہ نے گیارہ دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل جاری ہو گیا، تو دم اول قاسد ہے، اس لئے کہ وہ دس دن سے زائد ہے، اور طہر ناقص صحیح ہے، اس لئے کہ وہ مکمل پندرہ دن ہے، عین یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کی ابتداء میں خون ہے، یعنی وہ دن جو اس سے زائد ہے۔ اور یہ حنفیہ کے یہاں حیض نہیں، اس نے کہ انہر بیس دن کے یہاں محض دس دن ہے، لہذا یہ طہر ہو، اور چونکہ اس طہر کی ابتداء میں خون آگیا ہے، اس لئے یہ عادت بننے کے قائل نہیں۔

ابن عابدین نے ”رسالۃ الجہش“ کی شرح میں کہا: غلط یہ ہے کہ ہم قاسد ہوا طہر مختل (دو خون کے درمیان پایا جانے والا طہر) کو قاسد نہ کہتا ہے، اور اس کو لگاتار خون کی طرح بتا دیتا ہے۔ لہذا عورت اس طرح ہو جاتی ہے جیسا کہ اس کو ابتداء خون تسلسل کے ساتھ آیا ہے، اور اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا، البتہ اگر یہ

خون و طہر تین دن سے زائد نہ ہو تو اس کا اعتبار پہلے دن سے ہوگا جب اس نے خون دیکھا ہے اور تین دن سے زائد ہو جائے تو اس کا اعتبار تسلسل حقیقی کے آغاز سے ہوگا اور پہلے حیض کے خون اور مسلسل آنے والے خون کی پوری درمیانی مدت طہر ہوگی (۱)۔

تیسری حالت: یہ ہے کہ دم صحیح اور طہر قاسد دیکھتے تو صرف دم صحیح کو اس کی عادت مانا جائے گا اور مسلسل خون آنے کے زمانے میں ہی کا اعتبار کیا جائے گا اور مسلسل خون آنے کے دوران اس کا طہر مہینہ کا باقی ماندہ حصہ ہوگا۔

ترتیب دہنے پر نچے دن خوب اور چودہ دن طہر دیکھا پھر خون مسلسل جاری ہو گیا تو اس کا حیض پانچ دن اور طہر مہینہ کا بقیہ بچیں دن ہوگا۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے طہر کی تکمیل کے لئے یا رد دن نماز پڑھے گی پھر پانچ دن نماز چھوڑے گی پھر تسلسل کے بچیں دن نماز پڑھے گی اور آئندہ بھی اسی طرح کرے گی۔ اور یہی حکم اس صورت کا بھی ہے جب کہ طہر صرف معنوی اعتبار سے قاسد ہو مثلاً مہینہ دس دن تین دن خون و پندرہ دن طہر دیکھا پھر ایک دن خون دیکھا پھر پندرہ دن طہر دیکھا پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو وہ ایک دن جس میں اس سے خون دیکھا ہے (جو طہر کے درمیان آیا ہے) اس سے دن دنوں طہر کو قاسد نہ کرے گا اس لئے کہ اس کو حیض نہیں مانا جائے گا لہذا وہ طہر ہے اور اس بنیاد پر ابتدائی تین دن جس سے نکلتی دن طہر ہے۔ پھر تسلسل کے پہلے دن سے شروع کرے گی اور تین دن حیض و رتائیں دن طہر ہوگا اور یہی اس کی عادت ہوگی اور یہ مسئلہ حکم میں سابقہ مسئلہ کے ساتھ اس اعتبار سے شریک ہو جائے گا کہ عادت کا تعین ہر مہینہ میں اتہرار کے وقت سے ہوگا۔

ترطہر ثانی جو اتہرار سے پہلے گزرا ہے طہر قاسد ہو جائے اس

لئے کہ وہ پندرہ دنوں سے کم ہو تو اس صورت میں حکم بدل جائے گا اس لئے کہ اس صورت میں اس دن کو جس میں اس نے ابتدائی پندرہ دن کے بعد خون دیکھا ہے ایام حیض میں سے ماننا ممکن ہے۔

اگر مردہ نے تین دن خون دیکھا پھر پندرہ دن طہر پھر ایک دن خون پھر چودہ دن طہر دیکھا پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو ابتدائی تین دن دم صحیح ہے اور وہ حیض ہے اور اس کے بعد پندرہ دن طہر صحیح ہے اور اس کے بعد وہ طہر دیکھے دنوں کے ساتھ حیض ہے پھر اس کا طہر پندرہ دن ہے بارہ دن ان ایام میں سے جو مسلسل خون آنے کے پہلے ہیں اور تین دن مسلسل خون آنے کے ابتدائی ایام میں سے ہیں۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے تین دن نماز پڑھے گی پھر تین دن حاضہ مانی جائے گی اور اس میں نماز چھوڑے گی پھر تسلسل کر کے پندرہ دن نماز پڑھے گی اور اسی طرح اس کا حیض تین دن اور صہ پندرہ دن ہوگا۔

پونجی حالت کا ارتقاء ۱۳ میں "مہینہ بائٹل کے استحصاء" کے ذکر میں آئے گا۔

مہینہ بائٹل حیض اور مہینہ بائٹل کا استحاضہ:

۹- مہینہ بائٹل حیض: وہ عورت ہے جس کے حیض کا آغاز ہوا (۱) اس نے پہلی بار خون دیکھا پھر خون مسلسل آنے لگا حنفی کے یہاں اس کا تصحیلی حکم رچکا ہے۔

۱۰- مالکیہ کے یہاں مہینہ بائٹل کے بارے میں اس کی ہم عمر عورتوں کا اعتبار ہوگا اور اگر اس کا خون ان عورتوں سے بڑھ جائے تو "امد و نہ" میں ابن قاسم کی روایت ہے کہ وہ پندرہ دنوں کی مدت

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۹۰، فتح القدیر ۱/ ۵۸، حاشیہ الطحاوی علی سنن ابی یوسف ۲/ ۱۰۰۔

(۲) شرح رسالۃ الخضر (مجموعہ رسائل ابن ماجہ) ۱/ ۹۳-۹۴۔

پوری کرے گی، پھر مستحاضہ مائی جائے گی، غسل کر کے نماز پڑھ کر رکے گی۔

۱۰- امام مالک سے ابن زید روایت ہے کہ وہ صرف اپنی ہم عمر عورتوں کی عادتوں پر عمل کرے گا، لہذا وہ حیض کے خون کی قلت و کثرت میں اس کی عادت کو اختیار کرے گی، کہا جائے گا کہ وہ اپنی ہم عمر عورتوں کے پیام کے بقدر حاضہ ہے، پھر اس کے بعد وہ مستحاضہ ہے، روزہ نماز کرے گی، الا یہ کہ وہ اتنا خون دیکھے جس کو وہ زیادہ سمجھے اور اس کے حیض ہونے میں اس کو شک نہ ہو (۱)۔ انہوں نے مر یہ کہا ہے: کہ اگر مستحاضہ کو معلوم ہو جائے کہ آنے والا خون عیس کا ہے، مثلاً وہ بویہ کا زہیہ پین یا رنگ یا روئی وچہ سے تیز کر لے، تو یہ ہم عیس ہوگا، بشرطیکہ اس سے قبل کم سے کم مدت طہر پندرہ دن بزرگی ہو، اگر وہ متی زہ کرے، یہ کم سے کم مدت طہر کے مکمل نہ پڑنے سے قبل امتیاز کرے تو یہ مستحاضہ ہے یعنی عادت پاکی باقی رہے گی، اگرچہ اسی حال پر اس کی ساری رمد کی بزرگ جائے۔

۱۱- مبتدئہ بکثیف کے بارے میں ثانیہ لے کہا ہے: مبتدئہ ادا تو خون کو پیچے گی یا نہیں پیچے گی، اگر مبتدئہ خون کو پیچون لے بایں طور کہ بعض دنوں میں قوی خون دیکھے اور بعض دنوں میں کم خون دیکھے، یا بعض دنوں میں کالا اور بعض دنوں میں سرخ خون دیکھے، اور خون کثرت حیض سے بڑھ جائے تو کمزور یا سرخ رنگ کا خون مستحاضہ ہے اگرچہ بہت دنوں تک آئے، اور کالا یا قوی خون عیس ہے (۲) بشرطیکہ کالا یا قوی خون حیض کی قلیل مدت سے کم نہ ہو، اور یہ دن کے روز یک دن ایک دن ایک دن ہے، اور اگر مدت حیض یعنی پندرہ دن سے زیادہ بھی نہ ہو، لہذا اگر ایک دن ایک دن رات کالا خون

دیکھے، پھر اس کے ساتھ ضعیف خون آئے، مرنی سال تک جاری رہے تو طہر ہوگا، اگرچہ ہمیشہ خون دھکتی رہے، اس لئے کہ اکثر مدت طہر کی کوئی حد نہیں۔ اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے، مثلاً کالا خون ایک دن ایک دن رات سے کم، یا سولہ دن دیکھے، یا ضعیف خون پندرہ دن دیکھے، یا ہمیشہ ایک دن کالا اور دس سرخ دیکھے تو اس کا حکم اس عورت کی طرح ہے جو اپنے خون کو نہ پیچے۔

ثانیہ کے نزدیک خون کو نہ پیچنے والی مبتدئہ مثلاً یک طرح کا خون دیکھے یا ی قسم کا دیکھے، لیکن تمیز کی مذکورہ شرطوں میں سے کوئی شرط نہ ہو، تو اس کو مبتدئہ خون کا وقت معلوم نہ ہو تو اس کا حکم متغیرہ کی طرح ہے جیسا کہ رافعی نے ذکر کیا ہے (۱) اور جس کا بیان آگے آئے گا، اور اگر ابتدا خون کا وقت معلوم ہو تو ظہر یہ ہے کہ اس کا عیس مدت دنوں سے ایک دن ایک دن رات ہوگا اگرچہ ضعیف دم ہو، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، اور جوزائد ہوا اس میں شک ہے۔ اس نے اس کے حیض ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اور اس کا طہر مہینہ پور کرتے ہوئے اتیس دن ہوگا (۲)۔

۱۲- حنابلہ کہتے ہیں کہ: مبتدئہ ادا تو اپنا خون پیچنے کی پابندی نہیں، اگر پیچنے کی تو اپنی پیچون کے مطابق عمل کرے گی بشرطیکہ قوی تر خون عیس بننے کے قائل ہو یعنی ایک دن ایک دن رات سے کم نہ ہو اور پندرہ دن سے زائد نہ ہو، اور اگر پیچنے والی نہ ہو تو اس کا حیض یک دن ایک دن رات مقرر کیا جائے گا، اس کے بعد وہ غسل کر کے وہ سارے کام کرے گی جو پاک عورتیں کرتی ہیں۔ یہ حکم پہلے، دوسرے، تیسرے مہینہ کا ہے۔ اور چوتھے مہینہ میں وہ کثرت حیض میں منتقل ہو جائے گی، اور اگر کثرت حیض اس کے اپنے اجتہاد یا تحری (غور فکر) کی بنیاد پر چھ یا

(۱) سہل مدد رک شرح ارشادہ لکھنوی ص ۳۱۔
(۲) مفتی الحق ص ۱۱۳، مہرۃ المشرقاوی علی تختہ الطلاب ص ۵۳، المجموع شرح المہذب لوامام النووی ص ۱۲۲۔

(۱) المجموع شرح المہذب لوامام النووی ص ۱۰۲۔
(۲) مہرۃ المشرقاوی علی تختہ الطلاب ص ۵۶، ۵۵۔

استحاضہ ۳۳

سات دن ہوگا (۱)۔ اور صاحب مطالب اولیٰ الہی نے شرح غایۃ منتہی میں کہا ہے (۲) کہ اگر ایک رات ایک دن کالا خون دیکھ، پھر سرخ خون دیکھے، اور یہ پندرہ دن سے آگے نہ چلے جائے تو اس کا حیض کا لے خوب کا زمانہ ہوگا، اور اس کے علاوہ استحاضہ ہوگا، اس لئے کہ وہ حیض نہیں منستہ یا پٹے میڈ میں پندرہ دن کالا خون دیکھ، اور دوسرے ماد میں چودہ دن دوسرے ماد میں تیرہ دن، تو اس کا حیض کا لے خوب کا زمانہ ہوگا۔ اور اگر اس کا خون قاتل اتنا زیادہ ہو مثلاً سارا عی کا لہو یا سرخ ہو یا اس کے علاوہ ہو یا قاتل اتنا زیادہ ہو یا عی کا لہو جیسا خون حیض بننے کے لائق نہ ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم ہو یا پندرہ دن سے زیادہ ہو تو وہ ہر ماہ حیض کی کم سے کم مدت میں حاضہ رہے گی، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، تا آنکہ اس کا استحاضہ تین بار چلے جائے، اس لئے کہ اس کے بغیر عادت کا ثبوت نہیں ہوتا۔ پھر وہ تیسری بار کے بعد جس وقت سے اس کو خون شروع ہوا ہے اس کے دل کا اعتبار کرتے ہوئے قحری کے ذریعہ ہر ماہ چھ یا سات دن حاضہ ہوگی اگر اس کو دل وقت کا سلم ہو یا اگر وہ عادت ہو یعنی خون آنے کے آغاز کا وقت اس کو معلوم نہ ہو تو خون کی حالت اور اپنے رشتہ کی عورتوں کی عادت میں غور و فکر کر کے ہر قحری ماہ کے شروع میں چھ یا سات دن رات حاضہ ہوگی۔ اس لئے کہ حضرت حمزہ بنت جحش کی حدیث میں ہے کہ نبی سے عرض کیا: یا رسول اللہ! ای استحاض حیضہ کبیرہ شعیبہ، فمد معنی الصوم وانصلا، فقال تحبسی فی علم اللہ متا او سبعا ثم اعسسی (۳) (۱) اللہ کے رسول! مجھے بہت ہی ریا و خون آتا ہے جس کی وجہ سے میرا روزہ نماز بند ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) ایضاً مع لشرح الکبیر ۱/۳۲۲

(۲) مطالب اولیٰ الہی ۱/۲۵۳

(۳) امام احمد و غیرہ نے اس کی روایت کی ہے

اللہ کے علم کے مطابق تم چھ یا سات دن حیض کے روزہ پھر غسل کرو، اور یہ قوی احتمال ہے کہ جس کو خون کے آغاز کا وقت معلوم نہ ہو اور وہ بغیر قحری (غور و فکر) روزہ رکھے تو اس پر جب طواف اور احتکاف کی طرح روزہ کی بھی اتنا ہوگی، جیسا کہ قبلہ سے وقف شخص اگر باقحری (بغیر غور و فکر) نماز پڑھ لے تو اس کی قضاء کرنا ہے اگرچہ وہ اس ماہ روزہ قبلہ سرخ رہا ہو۔

۳۳۔ مستند و حامل یعنی عورت جس کو حیض نے سے قبل شہر سے حمل ہو جائے۔ اور پھر اگر ولادت کے بعد حنفیہ و نابالہ کے ایک دن چالیس دن سے زیادہ دیکھتے تو یہ زائد خون حنفیہ کے نزدیک استحاضہ ہے، اس لئے کہ نفاس کے چالیس دن حیض کے دن کی طرح ہیں، لہذا تین یا دس مہینے کو مقرر رکھیں، ان میں جو زائد ہوگا وہ استحاضہ ہے۔

البالہ و نابالہ کے ہر ایک دن حیض ہونے کا مکاف ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے، یہ نکتہ نابالہ کے یہاں حیض، نفاس کا ایک ساتھ ہونا ممکن ہے (۱)۔

مالکیہ وشافعیہ کے نزدیک ساتھ دن سے زائد استحاضہ ہے، اور انہوں نے خون کو پیچنے والے اور تہ پیچنے والے کے درمیان فرق کیا ہے، جیسا کہ حیض میں ہے۔

لہذا اگر حامل کے ساتھ باغ ہوئی اور ولادت کے بعد اس کو خون مسلسل آتا رہا اور ولادت اور مدت اس کے پورے ہونے کے بعد (جو حنفیہ و نابالہ کے ہر ایک چالیس دن ہے) طہریت میں دیکھا، تو اس کا طہر چالیس دن کے بعد جس دن مقرر ہوگا پھر اس کے بعد اس کا حیض دس دن اور طہر دس دن ہوگا، اور جب تک خون کا تسلسل ہے اس کی یہی حالت برقرار رہے گی۔

(۱) کتاب النکاح ۱/۸۸ طبع مکتبۃ المدینہ

استحاضہ ۱۴

گر ولادت کے بعد چالیس دن خون دیکھتے پھر پندرہ دن صبر دیکھتے، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض تسلسل کے آغاز سے دن دن ہوگا اور اس کا طہر پندرہ دن یعنی صبر میں اس کی اپنی عادت کا متناظر ہوگا۔ یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو۔ اور اسی طرح اس صورت میں بھی اس کی عادت کا متناظر ہوگا سب سولہ دن یا اس سے زیادہ یا اس دن تک طہر دیکھتے تو اس صورت میں اس کا حیض دن دن اور اس کا طہر بیس دن مقرر ہوگا پھر جیسے جیسے طہر میں اضافہ ہوگا اس کے بقدر حیض میں کمی ہوگی یہاں تک کہ اس کا حیض تین دن ہو جائے اور طہر ستائیس دن، اور اگر طہر ستائیس دن سے زیادہ ہو تو اس کا حیض متناظر تسلسل سے دن دن ہوگا، اور اس کا طہر اس کے بقدر ہوگا جو اس نے تسلسل سے پہلے دیکھا تھا خواہ ان ایام کی تعداد کتنی ہی ہو۔ برخلاف اس صورت کے جب کہ اس کا طہر پندرہ دن سے کم ہو تو چالیس دن کے بعد (جو کہ مدت نفاس ہے) وہ بیس دن صبر میں دن مقرر ہوگا، لہذا یہ عورت بھلا اس عورت کے ہے جس کو وضع حمل کے بعد شروع ہی سے خون مسلسل ہو گیا، اور اگر اس کا طہر جس کو اس سے نفاس کے چالیس دن کے بعد دیکھا، پورا ہو یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور اس کا خون نفاس میں چالیس دن سے مثلاً ایک دن زیادہ ہو گیا ہو تو یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ بیس دن کا خون ملا ہے جس میں اس کو نماز کا حکم دیا جاتا ہے، اور یہ وہ ہے یہ طہر اس کی عادت کے طور پر اعتبار کے لائق نہیں ہے، لہذا اس کا حیض طہر تفصیل میں کے مطابق ہوگا:

اگر نفاس کی آخری مدت یعنی چالیس دن اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن یا اس سے زیادہ (کا قاسد) ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے پانچ یا چھ دن زیادہ ہو پھر اس کے بعد پندرہ دن پاک رہی، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض آغاز تسلسل سے بیس دن

اور اس کا صبر بیس دن مقرر ہوگا اور یہی اس کی حالت رہے گی۔ اگر نفاس اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن سے کم کا وقت ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے ایک یا دو دن زیادہ ہو تو اس کا طہر کالم بیس دن ہوگا، اور آغاز تسلسل سے تین دن سے جا میں گئے جن سے بیس دن کی تکمیل ہو جائے پھر اس کے بعد اس کا حیض بیس دن اور اس کا صبر میں دن مقرر ہوگا اور اسی طرح جاری رہے گا۔

قائل: اگر میری ہے کہ متعدد مباہمتیں یا متعدد بدلتے ہوئے اس کا خون اگر حیض میں دن دن سے کم پر "نفاس" میں چالیس دن سے کم پر بند ہو جائے تو وہ غسل کر کے آخری وقت میں مہر پڑھے گی اور احتیاطاً روزہ رکھے گی، اور شوہر کے لئے اس سے جماع جائز نہیں، تاہم تک یہ خون کا بند ہونا حیض کے دن دنوں تک مقرر رہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مکمل تین دن پر خوب بند ہو، لیکن اگر تین دن سے کم پر بند ہو گیا تو یہ استحاضہ ہے، حیض میں لہذا وہ وضو کر کے نیچے وقت میں نماز پڑھے گی (۱)۔ یہ سارے مسائل حنفیہ کے یہاں ہیں۔

۱۴۔ ثانیہ مالک کے یہاں مبتدأہ باحتمال کے احکام مبتدأہ کھٹھیں کی طرف ہیں۔

مالک نے کہا ہے: مبتدأہ اپنی ہم عمر عورتوں کا اعتبار کرے گی، اور اگر خون کی مدت دراز ہو جائے تو مشہور یہ ہے کہ وہ ساٹھ دن رکے گی، پھر یہ مستحاضہ ہوگی، غسل کر کے روزہ و نماز کرے گی، اور اس کا شوہر اس سے جماع نہ کرتا ہے (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر خون ساٹھ دن سے آگے بڑھ جائے تو وہ آخر حیض کی مدت سے آگے بڑھنے کے درجہ میں ہے، اس لئے کہ حیض و نفاس کے اکثر احکام یکساں ہیں، لہذا اسی طرح اس کے اعتبار

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱۹۰۔

(۲) اہل المدینہ شرح احکام و مسائل ۳۴۔

کا حکم بھی ہوگا۔ اس کے مسئلہ کو حیض میں مذکورہ اختلافی و اتفاق مسئلہ پر قیاس کیا جائے گا۔ نیز یہاں یہ دیکھا جائے گا کہ خناس کے بارے میں عورت مبتدأہ ہے یا معتادہ مبتدئہ ہے یا غیر مبتدئہ، اور اس کو حیض کے ساتھ حکم پر قیاس کیا جائے گا لہذا مبتدأہ مبتدئہ و کو تیز کی طرف لوٹایا جائے گا، اور مبتدأہ غیر مبتدئہ و کو ثانیہ کے مطابق قول کے مطابق خوب دیکھنے کے وقت کی طرف لوٹایا جائے گا، اور معتادہ و مبتدئہ و کو تیز کی طرف لوٹایا جائے گا عادت کی طرف نہیں۔ صبح بھی ہے، اور عادت یہ دیکھنے والی غیر مبتدئہ و کو عادت کی طرف لوٹایا جائے گا، ثانیہ کے یہاں صبح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہو جائے، یعنی وہ عورت جس کو عادت یا دنہ ہو تو ایک قول کے مطابق مبتدأہ کی طرح لوٹائی جائے گی، اور دوسرے قول کے مطابق احتیاط پر عمل کرے گی (۱)۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر نفاس والی عورت کا خون چالیس دن سے زائد ہو، اور عادت حیض کے موافق ہو تو حیض ہے، اور جو راجہ ہو استحاضہ ہے، اور اگر عادت حیض کے موافق نہ ہو تو جو چالیس دن سے زائد ہو استحاضہ ہے، مبتدئہ یا لمحل اور معتادہ یا لمحل کے درمیان ان کے یہاں کوئی فرق نہیں۔

عادت و عورت کا استحاضہ:

نف-حیض کی عادت والی عورت:

۱۵- حنفیہ کا مذہب حیض کی عادت والی عورت (یعنی جس کو اپنے مہینہ، اپنے حیض کے وقت، و حیض کے دنوں کی تعداد کا علم ہو) کے بارے میں یہ ہے کہ اس طرح کی معتادہ دائر زمانہ، معتادہ یا لم کے اعتبار سے اپنی عادت کے موافق خون دیکھے، تو وہ سارا خون حیض

ہے، اور دائر زمانہ یا تعداد، دنوں کے اعتبار سے اس کی جو عادت ہو اس کے خلاف خون، کچھ تو اس صورت میں کبھی تو اس کی عادت بدل جائے گی اور کبھی نہیں بد لے گی، اور اس خوب کا حکم مک مک ہوگا، لہذا حیض و خناس کے طرز آنے والے خون کی حالت کا حکم انتقال عادت پر موقوف ہوگا۔

اگر عادت نہ بد لے مثلاً خوب اس دن سے زائد ہو یا تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا عادت کے مطابق جو خوب ہوگا اس کو حیض اور باقی جو عادت سے زائد ہے استحاضہ مانا جائے گا۔

اگر عادت بدل جائے تو جو بھی خون نظر آئے حیض ہے۔

عادت کے بدلنے کا فائدہ، اس کے حالات، اس کے مثالوں کی تفصیل اصطلاح ”حیض“ میں ہے (۱)۔

۱۶- مالکیہ کے یہاں کئی اقوال ہیں جن کی طرف ابن رشد نے ”المقدمات“ میں اشارہ کیا ہے، ان میں سب سے مشہور یہ ہے:

اس کے یام عادت باقی رہیں گے، اور وہ تین دن احتیاط کرے گی، پھر مستحاضہ ہوگی، غسل کرے روزہ، نماز اور طواف کرے گی، اس کا شوہر اس سے طلق کر سکتا ہے جب تک وہ اس پر استحاضہ کا حکم لگنے کے دن سے کم سے کم مدت طہر کے گزرنے کے بعد کوئی دوسرے خون نہ دیکھے، یہی امام مالک سے ”المدونۃ“ میں ابن قاسم کی روایت کا ظاہر ہے، اور اس روایت کی بنا پر وہ پورے پندرہ دن پر غسل کرے گی، یہ مستحب ہے واجب نہیں۔

مذکورہ تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ عورت خون کو نہ پہچانتی ہو، لیکن اگر وہ پہچانتی ہو تو خون کے اوصاف اور احوال یعنی کمی، زیادتی، اور رنگ کے اعتبار سے اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی، اور اس طرح وہ حیض اور استحاضہ میں فرق کرے گی (۲)۔

(۱) شرح رسالۃ الخیض (مجموعہ رسائل ابن ماجہ)، ۸۶، ۸۷۔

(۲) اہل المدینہ شرح احادیث مالک، ص ۳۲۔

استحاضہ ۱۷-۱۸

گر اس کو حیض ہفت پر آنے پھر ایک دن یا دو دن یا کچھ وقت کے بعد رک جائے، اور پھر اس کے بعد ایک طہر کے مکمل ہونے سے قبل آئے تو وہ یام کو ایک دوسرے سے ملائے لی۔ پھر اگر وہ معتاد ہو تو عادت اور حقیقہ کو ملائے، اور اگر مبتدئہ ہو تو نصف مہینہ کو ملائے، اور اگر تیس ماہ یا اس سے زیادہ کی حاملہ ہو تو قریب نصف مہینہ کو ملائے لی، اور اگر چھ ماہ سے زائد لی حاملہ ہو تو قریب یا میں دن کو ملائے لی۔

دن یام میں اس نے حقیقہ یا ہے ان میں وہ حاملہ بھی جائے گی، اور یہ حیض میں شمار کئے جائیں گے اور دن میں اس کے بعد خوب دیکھتے کرچہ (اس سے پہلے) اس کو نہ دیکھا ہو، اور یام صبر دن کو وہ اس کے دوران خون رکنے کی وجہ سے لغو قرار دیتی تھی، اور ان میں ٹوٹ نہیں دیکھتی تھی، ان میں وہ حاملہ ہوگی نہ اس کے کی، اس کا شوم اس سے بڑی کر سکتا ہے، اور اس میں روزہ رکھے گی، اور یہ یام وہ طہر میں ہیں دن کا شرط، ق کی عادت میں یا جائے، اس لئے کہ جو خون ن یام سے پہلے ہے اور جو ان یام کے بعد ہو ایک دوسرے سے ملا دیا جائے گا، اور سے یک نہیں قرار دیا جائے گا، اور اس کے درمیان جو بھی طہر ہے کا عدم ہوگا، پھر وہ احتیاطی مدت کے بعد غسل کرے گی، اور نماز پڑھے گی، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اور ان دنوں میں خون دیکھے، اور ہر دن غسل کرے گی اگر یام طہر میں اس کا خون رک جائے (۱)۔

۱- شافعیہ کے یہاں معتادہ حیض یا تو اپنے خون کے بارے میں غیر متمیزہ ہوئی کہ خون یک ہی صفت کا ہوگا یا کسی مختلف صفات کا ہوگا، اور اس کو تمیز کی شرط معلوم نہ ہو، البتہ اس کو اس سے قبل حیض اور

صبر آچکا ہو، اور اس کو اپنے یام حیض طہر کی مقدار و وقت کا علم ہو تو حیض صبر میں ان مقدار و وقت کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس صبح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہوتا ہے۔

اور وہ معتادہ بوٹوں پیچتی ہو صحیح قوں کے مطابق عادت کے بجائے پیچوں پر حکم ہوگا، مثلاً اگر ماہ کے شروع میں پانچ دن اس کی عادت ہو اور باقی صبر ہو پھر اس کو ستھنہ کیا اس نے نماز ماہ میں اس دن کا خون دیکھا اور باقی دنوں میں لال خوب، تو اس کا حیض کا لے خون، اگلے اس دن ہیں، اور اس کے بعد ستھنہ ہے۔

اور قول یہ ہے کہ عادت پر حکم لگایا جائے گا، لہذا اس کا حیض ابتدا ہی پانچ دن ہوگا (۱)، اور پہلا قول صحیح ہے، اس سے تمیز کی علامت ہے جو ماہ استحاضہ میں موجود ہے، لہذا اس کا اعتبار کرنا اس عادت کے اعتبار کرنے سے زیادہ بہتر ہے جو نزہت کی ہے (۲)۔

۱۸- حنابلہ نے کہا ہے: مستحاضہ چار حال سے خالی ہیں: متمیزہ غیر معتادہ، معتادہ غیر متمیزہ، معتادہ متمیزہ، اور غیر معتادہ غیر متمیزہ۔

متمیزہ وہ عورت جس کے خون کے سے یک نماز اور یک اختتام ہو، بعض کلاماً کا حادہ ہو، رہو، بعض تیس مرتبہ رہو، یا حیرت کے ہو، اور کلاماً یا طبعاً حیض کی اکثر مدت سے زیادہ اور اس کی اقل مدت سے کم نہ ہو۔ اس عورت کا حکم یہ ہے کہ اس کا حیض کالے یا غلیظ یا بدبو، اور خون نارمانہ ہے، یہ ترک جائے تو وہ مستحاضہ ہے، حیض کے لئے غسل کرے لی، پھر اس کے بعد ہر نماز کے سے وضو کر کے ماریا پڑھے گی۔

(۱) مفتی الحاج احمد علی صاحب دہلوی، جامعۃ اسلامیہ، ۵۶۳ھ، مجموعہ شرح

المہذب الامام ابو یوسف ۲۲۳ھ

(۲) المجموع شرح المہذب ۲۲۳ھ، ۲۲۱ھ، اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ اگر وہ پنی

عادت کو محسوس نہ کرے، اور مثلاً رنگ کے ذریعہ حیض کو امتحان سے متاثر کرے

وہی ہو تو اس کو تمیز کی طرف لایا جائے گا، اور جو تک کہتے ہیں کہ عادت تیس

مقدم ہیں کے اعتبار سے اس کا حکم غیر متمیزہ کا ہے۔

(۱) امروزی ۳۶۹ھ، بہار الہدایہ شرح اشیاء المسائل فی فقہ امام مالک

رمح ۱۲۳ھ

یعنی وہ مستحاضہ جس کی عادت ہے بین تہ نہیں، یہ نیکہ اس کا خون
تیار ہوا نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مختلف صفت کا نہیں اور ایک
دوسرے سے متاثر نہیں، یہاں تیار ہوا تو ہے بین جو خون حیض بن سکتا
ہے وہ حیض کے قبل مدت سے کم یا اس کی مدت سے زیادہ ہے۔
تو چونکہ اس عورت کے پاس تہ نہیں لہذا اگر استحاضہ سے قبل اس کی
کوئی عادت رہی ہو تو وہ ہم عادت میں حاضہ رہے گی اور اس کے
پورے ہوئے پھر اس کے بعد نماز کے وقت کے لئے
وضو کرے گی۔

قسم سوم: وہ عورت جو معتادہ مختہ وہ ہے اس کو استحاضہ آگیا۔ اور اس
کا خون قائل تیار ہے، کچھ کالا اور کچھ سرخ ہے تو اگر کلا خون رہا نہ
عادت میں ہو تو عادت اور تمیز دونوں یکساں ہیں، اس لئے ان دونوں
پر عمل ہوگا، اور اگر کلا خون عادت سے زیادہ دیر تک ہو (اور حیض بن سکتا
ہو) تو اس کے بارے میں دہریات ہیں: پہلی روایت: عادت کا اعتبار
ہے، کیونکہ حضرت ام حبیبہؓ نے خون کے بارے میں آپ ﷺ سے
جب سوال کیا تو جواب میں آپ ﷺ کا یرمان عام ہے: "امکنی
قدر ما کانت نحیضک حیضتک ثم اعتسلی و صلی" (۱)
(اے عورت! بھر دے جتنے دنوں تم کو حیض آیا کرتا تھا، پھر غسل کر اور بار
پڑھ)۔ نیز یہ عادت یہ دوقی ہے (۲)۔ دوسری روایت یہ ہے کہ تمیز
مقدم ہے، لہذا تمیز پر عمل ہوگا اور عادت کو چھوڑ دیا جائے گا۔

قسم چہارم: غیر معتادہ غیر مختہ، اس کی تحصیل "اس عورت کا
استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو" کے تحت آ رہی ہے (۳)۔

(۱) اس کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۱/۲۶۳) بہ تحقیق محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ، طبع المبانی
مکمل ۳۷۵ھ (۱۹۵۵ء) نے کی ہے۔

(۲) مطالب مولیٰ فی شرح علیہ النسخ ۱/۲۵۵۔

(۳) المسیح مع الشرح الکبیر ۱/۳۲۳، ۳۲۸، ۳۳۲، ۳۳۶۔

ب۔ نفاس کی عادت: وہ عورت:

۱۹۔ اگر نفاس کی عادت وہی عورت پٹی عادت سے زیادہ خون
یکٹ تو اگر اس کی عادت چالیس دن ہو تو حنفیہ کے یہاں زیادہ خون
استحاضہ ہے۔ اور اگر اس کی عادت چالیس دن سے کم ہو اور زیادتی
چالیس دن یا اس سے کم ہو تو زیادہ خون نفاس ہے اور اگر چالیس دن
سے زیادہ ہو تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس کی عادت
کے مطابق نفاس اور عادت سے زائد استحاضہ ہوگا (۱)۔

مالکیہ و شافعیہ کے یہاں جو کچھ حیض سے متعلق معتادہ کے بارے
میں آیا یا ہی یہاں بھی ہے۔

چنانچہ امام مالکؒ شافعی کی رائے ہے کہ نفاس کی شدت ساٹھ
دن ہے، اور مالکیہ کے ایک ساٹھ سے زیادہ سب کا سب مستحاضہ
ہے، اور مد احتیاط نہیں کرے گی، اس سے کہ احتیاط حیض کے ساتھ
خاص ہے۔ اور شافعیہ کے یہاں ساٹھ دن سے زیادہ مستحاضہ ہے،
لہذا جب اس وہی عورت کا خون ساٹھ دن سے زیادہ ہو جائے تو اس
میں نظر پڑے ہیں:

اصح یہ ہے کہ مد حیض کی طرح ہے جب کہ ہندو دن سے آگے
بہرہ جائے، یعنی اگر مختہ ہو تو اس کی تمیز کا، اور اگر معتادہ غیر مختہ ہو تو
اس کی عادت کا اعتبار ہوگا، اور دوسرے طریقے کی تین صورتیں ہیں:
اول: اصح یہ ہے کہ وہ طریق اول کی طرح ہے یعنی حیض کی
طرح ہے۔

دوم: ساٹھ دن سب کا سب نفاس اور ساٹھ سے زیادہ استحاضہ
ہے، اس کو فانی نے اختیار کیا ہے۔

سوم: ساٹھ دن تک اس اور اس کے بعد حیض ہے، اور سی بنیود
پر ابو ان بن مرربانی نے کہا ہے: صلاب "تہ" اور صاحب "مدۃ"

(۱) حنفیہ و مالکیہ علی المد الخیار ۱/۲۰۰۔

استحاضہ ۲۰-۲۱

کہتے ہیں: اگر خوں ساٹھوں سے زیادہ ہو تو ہم بھی فیصلہ کریں گے کہ وہ حیض میں مستحاضہ ہے، یہ صورت انتہائی ضعیف اور ناقص سے بھی اضعف ہے (۱)۔

حنا بھنے تباہ کر ہم نفاس چاہیں دن سے زیادہ ہو اور اس کو حیض قرار دینا ممکن ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے۔

مارے پاس موجود طبی مراجع میں نفاس میں عادت کے مارے میں سب کی شکوک نہیں ہیں۔

س عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو:

۲۰- جس عورت کی حیض میں کوئی معروف عادت نہ ہو (مثلاً کسی ماہ میں چھ دن اور کسی ماہ میں سات دن، کبھی ہو ۱۰ اور اس کا خون مسلسل ہو جائے تو وہ نماز، روزہ اور رجعت کے حق میں کم سے کم مدت حیض کا اعتبار کرے گی، اور عادت کے پوری ہونے اور وٹلی کے حق میں اکثر مدت کا اعتبار کرے گی، لہذا ضروری ہے کہ وہ چھ دن کے پورا ہونے پر ساتویں دن غسل کرے، نماز پڑھے، احتیاجاً مردہ رکھے اور رمضان کا مہینہ آگیا ہو۔

در جب یہ عورت موجودہ دنوں کو تیسرا حیض اعتبار کر رہی ہو تو اس سے رجعت کے بارے میں شوہر کا حق ساقط ہو جائے گا۔

البتہ دوسرے مرد سے شادی کے لئے عادت ختم ہونے اور دوسرے شاہ کے اس سے استحاضہ کے حال ہونے کے لئے دو اکثر کو اختیار کرے گی، اس سے کہ جو اس کے باوجود ثانی نہ ماثلاً ہی کا حق نہ ہوتے ہوئے ثانی کرے سے بہتر ہے، اسی طرح حلت فی گنجش کے باوجود وٹلی نہ کرنا حرمت کے شبہ کے ساتھ وٹلی کرنے سے بہتر ہے، اور جب آٹھواں دن آئے تو ضروری ہے کہ دوبارہ غسل

کرے اور ساتویں دن جس کا اس نے روزہ رکھا ہے اس کی قضاء کرے، اس لئے کہ "اذا سبقتی" اور مطالبہ ساقط ہونے کے بارے میں شک ہے، اس وجہ سے کہ اگر اس دن وجہ نہ ہوگی تو اس کا روزہ صحیح ہوگا، اور اس کے ذمہ قنہ نہیں ہوگی، اور اگر وجہ نہ ہوگی تو اس کے ذمہ قنہ ہوگی، لہذا شک ہی وجہ سے قنہ ساقط نہ ہوگی۔

اس کے ذمہ نمازوں کی قنہ نہیں، اس سے کہ اگر وہ اس دن پاک تھی تو اس نے نماز پڑھ لی، اور اگر وجہ تھی تو اس کے ذمہ نماز نہیں تھی، لہذا اس کے ذمہ قنہ بھی نہیں رہے۔

اگر اس کی عادت پانچ دن ہو اور اس کو چھ دن حیض آیا، پھر سات دن، اور تیس آیا، پھر چھ دن تیس حیض آیا تو اس کی عادت بلا جہت چھ دن ہے، یہاں تک کہ آئندہ تسلسل ہی پر مبنی ہوگا۔

امام ابو یوسف کے نزدیک تو اس نے ایک مرتبہ سے عادت بدل جاتی ہے، اور تسلسل آخری بار پر مبنی ہوگا، اس سے کہ عادت بدل کر رہی ہوئی، اور امام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک اس سے کہ اگرچہ عادت دہر تپ کے بغیر نہیں بدلتی ہے، اور اس نے دہر تپ چھ دن خون دیکھا ہے۔

یہی سارے احکام اس عورت کے بھی ہیں جس کی نفاس میں کوئی معروف عادت نہ ہو۔

متخیرہ کا استحاضہ:

۲۱- متخیرہ وہ عورت جس کو خون کے تسلسل کے بعد اپنی عادت پر نہ رہی، اس کو "متخیرہ" صیغہ اسم فاعل کے ساتھ (جیران کرنے والی) بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مفتی کو جیران کر دیتی ہے، و متخیرہ اسم مفعول کے ساتھ (جیران عورت) اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ صولے کی وجہ سے خود جیران ہو جاتی ہے (۲)۔ اور اس کو "مصلہ" بھی کہا

(۱) البدیع ۱/۲۷۳۔

(۲) مظلومی ۱/۶۷۔

لکھنؤ، عالم انواری ۳۳، ۵۳۳، الدہلی ۱۲۴، المہذب ۱/۵۲۔

جاتا ہے، اس سے کہ وہ اپنی عادت بھول جاتی ہے۔

مجید کے مسائل حیض کے نہایت مشکل اور دقیق مسائل ہیں، اس کی بہت سی صورتیں اور دقیق فرامعات ہیں، ہر اتنی وجہ سے ضروری ہے کہ عورت اپنی عادت کے زمانہ اور تعداد کو یاد رکھے۔

اس مسئلہ کے جملہ حتام حقیط پر مبنی ہیں، اگر بعض صورتوں میں خفی ہے تو اس کا مقصد تشدد نہیں، کیونکہ اس نے ہی ممنوع کا ارتباب نہیں یہ ہے۔ مجید کے تفسیری حتام اس کی اپنی اصطلاح میں ہیں۔

حاملہ عورت کا وہ دن حمل خون دیکھنا:

۲۲- اگر حاملہ عورت حمل اور زچگی سے قبل خون نظر آئے تو وہ حیض نہیں، اگر چہ نساب حیض تک پہنچ جائے، بلکہ یہ حنفیہ اور حنابلہ کے رائے ایک استحضار ہے (۱)۔ اسی طرح زچگی کی حالت میں اور بچہ کے کمر سے نکلنے سے قبل جو خون نظر آئے وہ حنفیہ کے نزدیک استحضار ہے، رہے حنابلہ تو انہوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ ولادت سے دو تین روز قبل حاملہ عورت کو جو خون نظر آئے وہ بھی دم نفاس ہے (۲)، اگر چہ ان یام کو مدت نفاس میں شمار نہیں کیا جائے گا۔ حنفیہ کا استدلال حضرت عائشہ کے اس قول سے ہے کہ "الحامل لا تحيض" (حاملہ کو حیض نہیں آتا)، اور اس طرح کی بات "رائے" سے معلوم نہیں ہو سکتی (۳) (بید رک باتیں نہیں)۔ امام شافعی نے فرمایا ہے: روزہ و نماز کو چھوڑ دینے اور محبت کے حرم ہونے کی حد تک اس خون کو حیض شمار کیا جائے گا، لیکن عدت کے

(۱) مع القدر ۱/۱۳۱۔

(۲) اسی مع شرح الکبیر ۱/۵۷۳۔

(۳) اس لئے ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے اسے رسول اللہ ﷺ سے منکر کہا ہے نیز اس لئے کہ عادت اور حمل دم کا مترادف جانا ہے اور بچے کے نکلنے پر ہی مکمل ہے پھر اس وقت نفاس کا خون جاری ہے آئے گا ہے مع القدر ۱/۱۶۵۔

"اقرأ" (حیض) کے حق میں نہیں۔

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ حضور ﷺ نے فاطمہ بنت ابی حیض سے فرمایا: "إذا أقبل فلو زك فدعى الصلاة" (جب تمہارا حیض آجائے تو نماز چھوڑ دو) اور آپ ﷺ نے مختلف حالات میں فرق نہیں کیا۔ نیز اس سے کہ حاملہ "اقرأ" ولی ہے۔ البتہ اس کا حیض عدت کے اقرأ کے بارے میں معتبر نہیں، اس لئے کہ عدت کے اقرأ کا مقصد رحم کا خالی ہونا ہے، اور اس کے حیض سے یہ معلوم نہیں ہوتا۔

رہے مالکیہ تو انہوں نے صراحت کی ہے کہ حاملہ اگر پہلے دوسرے ماہ میں خون دیکھے تو وہ حیض سمجھا جائے گا، اور اس کے ساتھ حاملہ جیسا معاملہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اس مدت میں (عادت) حمل عام نہیں ہوتا، البتہ اگر تیسرے یا چوتھے یا پانچویں مہینے میں خون دیکھے، اور خون مسلسل جاری رہا تو اس کے حیض کی شہادت میں من ہوئی، اور اس سے راء استحاضہ ہوگا۔

اسوں نے حاملہ اور غیر حاملہ کے درمیان حیض کی شہادت کے بارے میں اس لئے فرق پایا ہے کہ حمل کی وجہ سے خون رک جاتا ہے تو جب نکلے گا تو زائد ہوگا۔ اور کبھی طویل مدت تک بند رہنے کی وجہ سے مسلسل جاری بھی رہ سکتا ہے۔ اور اگر ساتویں یا آٹھویں یا نویں مہینے میں خون دیکھے اور مسلسل آتا رہے تو اس کے حق میں حیض کی اکثر مدت میں یام ہوئی، اور اگر چھ مہینے میں دیکھے تو "مددہ" کی عبارت کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ اس کا حکم تیسرے مہینے میں خون دیکھنے کے حکم کی طرح ہے، اور اس مسئلہ میں مشائخ فریقہ کی رائے وہی ہے، ان کی رائے یہ ہے کہ اس کا حکم وہی ہے جو اس کے مابعد کا حکم ہے، اور یہی معتد ہے (۱)۔

(۱) حاشیہ الدوسلی ۱/۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱

استحاضہ ۲۳-۲۵

اس مدت کے بعد استحاضہ مانا جائے گا (۱)۔

عورت کا دو لافٹوں کے درمیان خون دیکھنا
(گر جڑوں بچوں (تو امین) کا حمل ہو) :

۲۳- تو ام: اس بچے کو کہتے ہیں جس کے ساتھ ایک بطن میں دوسرا بچہ موجود ہو۔ لہذا تو امین: ایک بطن کے دو بچوں کو کہتے ہیں جن کے درمیان چھ ماہ سے کم کی مدت ہو۔ ان میں سے ہر ایک بچے کو "تو ام" اور بچی کو "تو امہ" کہتے ہیں (۲)۔

گر پہلے اور دوسرے بچے کے درمیان چھ ماہ سے کم کا فاصلہ ہو تو یہ دونوں لافٹوں کے درمیان نفاس، اہل عورت جو خون دیکھتے، دوم صحیح ہے یعنی نفاس ہے، یہ امام ابو حنیفہ، ابو یوسف کے یہاں ہے۔ جب کہ امام محمد و زفر کے نزدیک دم نامہ یعنی استحاضہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب عورت بچہ بنا، اور اس کے پیٹ میں دوسرا بچہ ہے، تو امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک نفاس پہلے بچے سے شروع ہوتا، اور امام محمد و زفر کے نزدیک دوسرے بچہ سے، البتہ مدت بالا جماع دوسرے بچے سے پوری ہوگی۔

امام محمد و زفر کے قول کی وجہ یہ ہے کہ نفاس کا تعلق جو کچھ پیٹ میں ہے اس کے پیدا ہو جانے سے ہے جیسے مدت کا گزر جانا، پس نفاس کا تحقق آخری بچے کی ولادت سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ (۱) اگر بچہ پیدا ہوئے سے پٹے پٹے (۲) عائد ہی رہتی ہے، اگر جس طرح وضع حمل کے بغیر مدت کا ختم ہوا متصور نہیں، حاملہ عورت سے نفاس کا جو بھی متصور نہیں، اس سے کے نفاس حیض کے درجہ میں ہے، لہذا دوسرے بچے کی ولادت سے قبل جو خون ہے وہ ایک اعتبار سے نفاس ہے، ایک

(۱) اہل البدائع شرح اہتمام المساک فی فقہ امام مالک ص ۴۷۷، رد المحتار ص ۱۶۹۔

(۲) اہل البدائع شرح اہتمام المساک فی فقہ امام مالک ص ۴۸۔

اعتبار سے نہیں، تو شک کی وجہ سے اس سے نماز ساقط نہیں ہوگی۔

امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ اس سر ولادت کے بعد مکھنہ و ملاخون ہے، تو پہلے بچہ کی ولادت کی وجہ سے دم نفاس وجود میں آئے۔ راجعت کا ختم ہونا تو اس کا تعلق رحم کے خلی ہونے سے ہے اور ایسا بھی نہیں ہوتا، اور ظلم میں دوسرے بچے کا وجود اس کے منافی نہیں ہے (۱)۔

حنبلیہ ایک روایت میں شیخیوں کے ساتھ ہیں، اور دوسری روایت میں امام محمد و زفر کے ساتھ ہیں، اور ابو الخطاب نے لکھا ہے کہ نفاس کا آغاز پہلے بچہ کی ولادت سے ہوگا، اور دوسرے بچے کی پیدائش سے نیا نفاس شروع ہوگا (۲)۔

۲۴- مالک کے نزدیک تو امین کے درمیان آنے والا خون نفاس ہے، ایک قول یہ ہے کہ حیض ہے، یہ دونوں اقوال "امہ و نہ" میں ہیں (۳)۔
شافعیہ کے یہاں تین "وجوہ" ہیں جیسا کہ حنبلیہ سے مراد ہیں۔

مستحاضہ کے احکام:

۲۵- دم استحاضہ کا حکم ہمیشہ رہنے، اہل کثیر، یا سلسلہ البول کی طرح ہے، چنانچہ مستحاضہ سے کچھ نفاس حرام مطلوب ہیں جو تندرست کے احکام اور حیض و نفاس کے احکام سے الگ ہیں، اور وہ یہ ہیں:

الف- استحاضہ کے خون کو روکنا یا اگر پوری طرح اس کو روکنا دشوار ہو تو اس کو کم کرنا واجب ہے خواہ پٹی باندھ کر یا گدی کے ذریعہ، یا کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر۔ مثلاً اگر درمیان بخود خون آئے، اور مجاہد کے علاوہ حرامت میں نہ ہے تو وہ عورت کھڑی ہو کر یا بیٹھ کر یا رو سے نماز پڑھے، اسی طرح اگر کھڑے ہونے پر آنے تو بیٹھ کر پڑھے، اس سے کہ بخود یا

(۱) بدائع الصنائع لکھنؤی ۱۲۶۷ھ، فتح القدیر ۱۲۷۷ھ۔

(۲) المغنی ص ۶۵۔

(۳) اہل البدائع شرح اہتمام المساک ص ۴۸۔

قیمہ یا غوثہ ترکِ راحت کے ساتھ نماز پڑھنے سے آسان ہے۔

اس طرح اگر مستحقہ عورت گھری لگا کر خون روک حتیٰ حیو تو رہنا اس پر لازم ہے، ورنہ صورت میں اگر تری گھری کے پہنچا جائے یا تر گھری بدھ نکال دے تو اس کا فوٹوٹ جائے گا۔

ترستہ ضد کورد بلا اسباب یا ہی ہر سبب سے خون رونے میں
کا مپیاب ہو جاے تو وہ غدرہ الی نہیں رہے گی (۱)۔

مالکیہ نے مستحق کو صاحبِ عذر قرار دیا ہے جیسا کہ وہ شخص صاحبِ عذر ہے جس کو سلسلِ ابوال ہو تو، انھوں نے اپنی امت سے یہودیہ پر تکبر کیا ہے تو وہ صاحبِ عذر نہیں سمجھی جائے گی۔

مالک نے صرحت کی ہے کہ اگر جھوٹے وقت اس کو خون
نظر آئے، ہر سب کھڑی ہو تو رک جائے تو امام مالک نے فرمایا کہ یہ
جہنم سے ہانڈھ لے اور نماز نہ چھوڑے (۲)۔

بائیں سے اور گدی لگانے کے وجہ سے دو امور مستثنیٰ ہیں:

ول نہ اندھنے یا گدی اٹکانے سے مستحاضہ کو نقصان ہو۔

دوم: روزہ سے ہو تو دن میں گہری نکانا چھوڑ دے تاکہ روزہ
نہ نہ رہے۔

گر مستحاضہ اور معذورین میں سے جو اس کے حکم میں ہوں پٹی باندھیں یا گدھی لگائیں پھر بھی خون نکل آئے اور نہ ر کے پار نہ شوار ہو، اور یک نماز کے مکمل وقت تک جاری رہے تو خون کا ٹھنایا اس کا موجود رہنا طہارت اور نماز کی صحت سے مانع نہیں، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ قاطعہ بنت ابی حمیش نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے استحاضہ ہوتا ہے، میں پاک نہیں رہتی ہوں یہ نماز چھوڑ دوں؟ تو رسول اللہ

() حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ۴۰۳، الخطاوی علی مرتبی الخطاوی ص ۸۰
الہدیہ فی ۱۰۱، المعنی مع الشرح المکبیر ۵۸ ص

۳. حقوق / ۶۷۳

عَلَيْهِ السَّلَامُ نے فرمایا: "ان دلك عرق وليس بالحیصة فإذا قَبِلت الحیصة فانركي الصلاة فإذا ذهب قدرها فأعلي عنك الدم وصلي" (۱) وفي رواية توصني لكل صلاة" (۲) وفي رواية "توصني لوقت كل صلاة" (۳) وفي رواية أخرى: "وإن قطر الدم على الحصى" (۴) یہ خون ایک رگ کا ہے۔ حیض نہیں۔ سب حیض کے دن "میں تو نماز چھوڑ دو۔" جب وہاں نذر جا میں تو خوب اچھا الو اور نماز پڑھو۔ ایک روایت میں ہے: (۵) ہمارے لئے وضو کرو۔ ہر ایک رویت میں ہے: (۶) ہمارے وقت کے لئے وضو کرو۔ ہر ایک دوسری رویت میں ہے: (۷) اگرچہ پانی پر خوب ٹپک جائے۔

خفیہ نے مستحاضہ اور مہرے معذورین کے سے تین شرطیں دیکر
کی تیار

پہلی: ثبوت کی شرط: اس طرح کہ جو شخص کسی عذر میں مبتلا ہو وہ معذور قرار نہیں پائے گا، اور نہ اس پر معذوری کے احکام جاری ہوں گے جب تک کہ یہ عذر ایک فرض نماز کے پورے وقت کو نہ گھیر لے اگرچہ حکماً ہو، اور اس پورے وقت میں اتنی دیر کے لئے بھی عذر قائم نہ ہو جس میں دو طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ سکے، یہ شرط فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے۔

دھرم کی وہ شہرہ: وہ یہ کہ اس پہلے وقت کے علماء و محققین میں مذہب ثابت ہوا ہے۔ دھرم کے وقت میں بھی یہ مذہب پایا جائے خواہ

(۱) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ہر اس کی روایت بخاری، مسلم اور مؤطا میں امام مالک نے کی ہے (فتح الباری ۴۰۹، طبع استیعاب صحیح مسلم ۱۲۶۲، ابو عبد الباقی، مؤطا ۱۱۱۰، ابو عبد الباقی)۔

(۲) اس کی روایت بھی امام ترمذی نے کی ہے۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث صحیح ہے۔

(۴) ان ماجدے اپنی عنین میں لورڈ شعی نے اس کی روایت کی ہے۔

استحاضہ ۲۶-۲۷

یکساں رہو۔

تیسری: انقطاع کی شرط: اس کی وجہ سے صاحب عذر معذور باقی نہیں رہے گا، اور وہ اس طرح کہ پورے وقت تک خون بند ہو جائے عذر نہ رہے تو خون بند ہونے کے وقت سے اس کے لئے تندرست کے احکام ثابت ہوں گے (۱)۔

مستی فضکے لئے کیا ممنوع ہے:

۲۶- ماہی میں سے ”برکوی“۔ کہا ہے: استحاضہ نکسیر کی طرح حدث اصغر ہے جس استحاضہ کی وجہ سے نماز نافہ صیغہ ساقط نہ ہوگی اور نہ نماز کی صحت کے لئے مانع ہوگا یعنی بطور رحمت، سبب صبر و استقامت، اور نہ اس کی وجہ سے جماع ممنوع ہوگا، حضرت حمید کی حدیث کی وجہ سے کہ وہ ہلکی کرے سے مستحاضہ بنتی تھیں، اور اس حالت میں ان کے شوہر ان کے پاس آتے (جماع کرتے)، اور استحاضہ کی وجہ سے قرآن کا پڑھنا، مصحف کا چھونا اور مسجد میں داخل ہونا و رطوف کرنا بھی ممنوع نہیں ہوگا بشرطیکہ مسجد کے ناپاکی سے صحت ہونے کا خطرہ نہ ہو۔

استحاضہ کا حکم دائمی نکسیر کی طرح ہے، لہذا استحاضہ سے نماز اور روزہ کا مطالبہ کیا جائے گا (۲)۔

اسی طرح ثانیہ دنا بلہ نے کہا ہے: مستحاضہ کے لئے کوئی چیز ممنوع نہیں، عبادت کے وجوب میں اس کا حکم پاک عورتوں کے حکم کی طرح ہے، اور وحی کے بارے میں امام احمد سے روایت مختلف

(۱) مرآۃ المفاتیح ج ۱ ص ۱۸۱

(۲) مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۱۳۱، حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ص ۱۹۸، فتح القدیر ص ۱۵۶، حلیۃ المفہوم ص ۸۰، الدر المنثور ص ۱۶۹، المنی مع الشرح الکبیر ص ۳۵۷، شرح المنہاج ص ۱۰۱، الشرح المفید ص ۲۱۰، التوابع الکبیرہ ص ۳۲ طبع بیروت۔

ہے، اس سلسلہ میں ان سے ایک دوسری روایت ممانعت کی ہے جیسا کہ حالت حیض میں، جب تک کہ شوہر کو برائی میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔

ثانیہ نے کہا ہے جیسا کہ ”الشرح المفید“ میں ہے کہ: یہ حقیقت میں پاک ہے۔

یہ مستحاضہ تخیل کے علاوہ کا حکم ہے، مستحاضہ متخیرہ کے کچھ خاص احکام ہیں جو ”متخیرہ“ کے عنوان کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

مستحاضہ کی طہارت:

۲۷- ثانیہ دنا بلہ کے ایک مستحاضہ پر حدث ورجس دونوں سے طہارت میں احتیاط واجب ہے، لہذا البتہ بدن سے خون دھوئے گی، اور نجاست کو دور کرنے یا کم کرنے کے لئے روئی یا کپڑے کے ٹکڑے کی گدی رکھے گی، اور اس سے خوب دھو کر کے تو احتیاطاً پٹی باندھے گی، اور اس عمل کو استسحار (سکوت کنا) و تکبیر (کنا) کہتے ہیں، امام شافعی نے اس کو تصییب (پٹی باندھنا) کہا ہے (۱)۔

ثانیہ نے کہا ہے: یہ گدی لگانا اور باندھنا واجب ہے، بہت دو مقام اس سے مستثنیٰ ہیں: اول: باندھنے سے اس کو دیت پہنچے، دوم: روزہ سے ہو تو دن میں گدی نہ رکھے، اور باندھنے اور گام لگانے پر اکتفا کرے۔

مذکورہ مفت کے ساتھ جب وہ کچھ باندھ لے اور پھر کسی کو ناپاکی کے بغیر خون نکل آئے تو اس کی وجہ سے اس کی طہارت یا نماز باطل نہیں ہوگی۔

اگر احتیاط میں کو ناپاکی کرنے کی وجہ سے خون نکل آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

(۱) المجموع لا اماما ص ۲۳۸، شرح غنی ص ۱۳۱، رد المحتار ص ۱۳۱۔

حنسیہ کے نزدیک معذور پر واجب ہے کہ اپنے عذر کو روکے اور گر پوری طرح اس کا روکنا ممکن نہ ہو تو کم کرے، اور اس کو روک دینے کے بعد وہ معذور باقی نہیں رہے گا، ماں اور وہ باندھ نہ سکتے یا بچنے سے نہ روک سکتے تو معذور ہے (۱)۔

ربام فرض کے سے ”مقام“ کو دھوا، رنی پٹی، رگدی ٹکاتا تو شافعیہ نے کہا کہ دیکھا جائے گا کہ اگر پٹی اپنی جگہ سے ہٹ جائے اور اس کا اثر باقی رہ جائے یا اس کے اطراف میں خون ظاہر ہو تو بغیر کسی اختلاف کے نئی پٹی لگانا واجب ہے اس لئے کہ نجاست زیادہ ہوئی ہے اور اس کو کم کرنا اور اس سے اترا زمین ہے۔ اور اگر پٹی اپنی جگہ سے نہ ہٹے اور نہ ہی خون ظاہر ہو تو شافعیہ کے یہاں بقول ہیں: اس پر یہ ہے کہ تجدید واجب ہے، جیسا کہ تجدید وضو واجب ہے۔ دوم: واجب نہیں، اس لئے کہ جب نجاست برآمد جاری ہے تو اس کے زائل کرنے کا حکم دینا بے معنی ہے، برخلاف اس کے کہ حدث کے برقرار رہتے ہوئے حدث سے طہارت کی تجدید کا حکم دیا جائے۔ کیونکہ یہ تنہم میں معروف ہے (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک ہر نماز کے لئے دوبارہ دھونا، اور پٹی بدلنا لازم نہیں، اگر اس کی طرف سے کوئی نہ ہو، حنابلہ نے کہا ہے: اس لئے کہ اس حدث کے قوی اور غالب ہونے کی وجہ سے اترا زمین نہیں، نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے، انہوں نے فرمایا: ”اعتكفت مع النبي ﷺ امرأة من أزواجه، فكانت تروي الدم والصفرة والظست تحتها وهي تصلي“ (۳) (حضور ﷺ کے ساتھ ایک زوجہ مطہرہ نے اعتكاف کیا، وہ خون اور زردی کو دیکھتی تھیں، طشت ان کے نیچے بٹا تھا، اور وہ نماز پڑھتی

تھیں) بخاری نے اسے روایت کیا ہے۔

کپڑے پر مستحاض کا جو خون لگ جائے اس کا حکم:

۲۸- اگر خون پتیلی کی گہرائی کے قدر یا اس سے زیادہ کپڑے کو لگ جائے تو حنیہ کے نزدیک اس کا دھونا واجب ہے، اگر دھونا مفید ہو اس طرح کہ مارا نہ لگتا ہو، لہذا اگر نہ دھوے اور نماز پڑھ لے تو جائز نہیں، اور اگر دھونا مفید نہ ہو تو جب تک عذر باقی رہے، جب نہیں ہوگا (۱)۔ یعنی ایسا ہو کہ اگر کپڑے کو دھوے تو نماز سے فرغت سے قبل دھوا دیکھیں ہو جائے گا تو یہ جائز ہے، نہ دھوے، اس سے کہ اس پر پاکی کو لازم قرار دینے میں حرج و مشقت ہے۔

اور اگر ایسا ہو کہ اس کو دھوے تو نماز سے فرغت سے قبل دوبارہ غسل نہیں ہوگا تو اس کے باقی رہتے ہوئے اس کے لئے نماز پڑھنا جائز نہیں، بلکہ ایک مرجوح قول کے مطابق دھوئے بغیر نماز جائز ہے۔

شافعیہ کے نزدیک اگر وہ احتیاطاً پیش بندی کر لے تو خون کا ٹکڑا مضر نہیں، اگرچہ اسی نماز میں اس کے کپڑے کھوٹ کر دے (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کے یہاں بھی مضر نہیں کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ اگر اس کے بعد خون غالب آجائے اور ٹپک پڑے تو اس کی طہارت باطل نہیں ہوگی (۳)۔

مستحاضہ پر غسل کرنا کب لازم ہے؟

۲۹- صاحب المغنی نے اس سلسلہ میں چند قول نقل کیے ہیں:

اول: جس وقت اس کے پیش یا اس کے تم ہوئے تو حکم گئے گا اس وقت غسل کرے گی، اس کے بعد اس پر صرف وضو، جب

(۱) البدیع ۱/ ۱۲۷، معیہ رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۳۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۱/ ۱۰۱۔

(۳) کتاب الطہارۃ ۱/ ۱۹۳۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۲۰۳۔

(۲) مجموعہ ۲/ ۵۳۰۔

(۳) شرح مستحی ۱/ ۱۱۳، صحیح بخاری ۸/ ۸۱ طبع مکتبہ

استحاضہ ۳۰

کرے گی۔ اور نماز صبح کے لئے غسل کرے گی (یعنی ظہر و عصر کے لئے ایک غسل اور مغرب و عشاء کے لئے ایک غسل اور فجر کے لئے ایک غسل کرے گی)۔

مستحاضہ کا وضو اور عبادت:

۳۰- امام شافعی نے فرمایا ہے: مستحاضہ ہر فرض کے سے وضو کرے گی۔ اور جس قدر وہ نفل چاہے پڑھے گی (۱)۔ اس کی دلیل حضرت فاطمہ بنت ابیہش کی روایت کی سابقہ حدیث ہے، نیز اس سے کہ اس کی طہارت کو مستحاضہ ماننا فرض کی "اسگی" کے سے بدرجہ مجبوری ہے، لہذا فرض سے فراغت کے بعد اس کی طہارت باقی نہیں رہے گی (۲)۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، ان کی دلیل بھی مذکور بالا حدیث ہے، امام مالک نے مطلق لفظ "وضو" پر عمل کیا ہے، جب کہ امام شافعی نے اس میں "فرض" کی قید لگائی ہے، اس لئے کہ مطلق "وضو" سے فرض نماز بھی جاتی ہے، اور نفل فرض کے تابع ہیں، اس لئے کہ ان کی مشروعیت فرض کی تکمیل کے لئے ہے تاکہ فرض میں رو جانے والی کمی کی تلافی ہو جائے، لہذا ان نفل اس کے اجزاء میں داخل ہو گئے، اور جو طہارت کسی فرض نماز کے لئے ہوگی وہ اس کے تمام اجزاء کے سے بھی ہوگی، برخلاف دوسرے فرض کے کہ وہ اس کے تابع نہیں ہے بلکہ وہ مستقل ہے (۳)۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت کے لئے نیا وضو مستحب ہے، اور یہ مالکیہ میں سے اہل عراق کا طریقہ ہے (۴)۔

ہوگا، ورنہ اس کے سے کافی ہے، یہ جمہور علماء کی رائے ہے، اس کی دلیل: حضرت فاطمہ بنت ابیہش سے اللہ کے رسول ﷺ نے یہ ارشاد کیا ہے کہ: "إنما ذلك عرق وليست بالحیضة فإذا أقبلت ادعى الصلاة، فإذا أدبرت فاعلى عك الدم وصلى، ووصى لكل صلاة" (یہ رگ کا خون ہے، حیض نہیں، اس سے جب آجائے تو نماز چھوڑ دے، اور جب بد ہو جائے تو اپنے اوپر سے خوب دھو کر نماز پڑھو، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز عذری بن ثابت عن ابیہش جہدہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا: "تدع الصلاة أيام القربا ثم تغسل وتوصا لكل صلاة" (اپنے ایام حیض میں نماز چھوڑ دے، پھر غسل کر کے نماز پڑھے، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔

دوسرے نماز کے لئے غسل کرے گی، یہ حضرت علی، ابن عمر، ابن عباس اور ابن زبیر سے مروی ہے، اور ترمذی کے بارے میں امام شافعی کا ایک قول یہی ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے: "إن أم حبیبة استحببت، فأمرها النبي ﷺ أن تغسل لكل صلاة" (ام حبیبہ کو استحاضہ آگیا تو حضور ﷺ نے ان کو ہر نماز کے سے غسل کرے کا حکم فرمایا) متفق حدیث۔ یمنی پائے قول: "لوں کا کہنا ہے کہ ہر نماز کے سے وضو کا، کر حدیث میں ایسی "ریاقتی" ہے جس کو قبول کرنا واجب ہے، ورنہ ایسا کہ سے مالکیہ و مالک نے کہا ہے کہ اس کے سے ہر نماز کے لئے غسل کرنا واجب ہے، اور حدیث میں اس مستحب کے سے ہے۔

سوم نم دن کے سے ایک غسل کرے گی، یہ حضرت عائشہ، ابن عمر اور سعید بن المسیب سے مروی ہے۔ چہارم: جمع کی جائے والی ہر نمازوں کے لئے ایک غسل

(۱) انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۸، الدرر ۱/ ۳۰۰۔

(۲) انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۳۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

(۴) المجموع لا امامان ص ۵۳۱۔

(۵) الدرر ۱/ ۱۱۶۔

استحاضہ ۳۱

حنفیہ و حنابلہ کے یہاں: مستحاضہ "ا" اس جیسے معذہرین ہر فرض نماز کے وقت کے سے وضو کریں گے، اور وقت کے بعد جس قدر فرض (۱) نذر، نو فیل "ا" و "ب" بات میں سے جو چاہیں "ا" کریں گے، جیسے ہر، نماز عید، نماز جنازہ، طواف اور قرآن کو چھو (۲)، حنیہ کا استدلال حضور ﷺ کے اس فرمان سے ہے جو آپ نے فائزہ بنت ابی موسیٰ سے فرمایا: "و توضی لوقت کل صلاۃ" (۳) (اور ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے)۔

ترستی خدائے خوب جاری رہے کی حالت میں وضو یا پھر اگر وہ خوب جاری ہو گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ حنیہ نے کہا ہے: اگر خوب بند ہونے کے بعد وضو کیا، پھر خون آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اگر خون بند ہونے کی حالت میں دوسرے حادثہ کی وجہ سے وضو کیا پھر خون آگیا تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

اسی طرح اگر خون کے عذر کی وجہ سے وضو کرے پھر کوئی دوسرا حادثہ پیش آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا (۴)۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر مثلاً اس کا خون جاری ہو اور اس کی وجہ سے وضو کرے پھر پیشاب کے ذریعہ حدیث پیش آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۳۱- حنیہ کے یہاں مستحاضہ کی طہارت میں اختلاف ہے کہ وقت مکٹے سے وہ ٹوٹے گی یا داخل ہوے سے یا دونوں سے؟

امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے کہا ہے پھر وقت مکٹے سے طہارت ٹوٹے گی، اس لئے کہ معذہر کی طہارت وقت کے ساتھ مقید ہے جب وقت نکل جائے گا تو حدیث ظاہر ہو جائے گا۔

امام زفر نے کہا ہے: صرف وقت کے داخل ہونے سے وضو ٹوٹے گا، یہی امام احمد کا خیال نکاح ہے، اس سے کہ حدیث میں ہے: "توضی لکل صلاۃ" (۱) نماز کے سے وضو کرے، دوسری روایت میں ہے: "لو وقت کل صلاۃ" (۲) نماز کے وقت کے سے وضو کرے۔ امام ابو یوسف نے کہا ہے: دونوں سے وضو ٹوٹ جائے گا، یہ احتیاط کی بنا پر ہے۔ یہی حنابلہ میں ابو یعلیٰ کا قول ہے (۳)۔

شر و اختلاف و مقامات پر ختم ہوگا:

اہل: کسی نماز کا وقت طے ہو دوسری نماز کا وقت داخل نہ ہو، مثلاً فجر کے وقت وضو کرے، پھر سورج طلوع ہو جائے تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے ایک ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ شروع وقت پایا گیا، امام زفر اور امام احمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ دخول وقت میں پایا گیا، یہ تکہ طلوع شمس سے صریح سن فرض نماز کا وقت میں، بلکہ یہ خالی وقت ہے۔

دوم: کسی نماز کا وقت داخل ہو خارج نہ ہو، مثلاً زوال سے قبل وضو کرے، پھر زوال شمس ہو تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ خروج وقت نہیں پایا گیا، اور امام ابو یوسف و امام زفر اور امام احمد کے یہاں ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ دخول وقت پایا گیا۔

لہذا اگر چاشت یا عید لی مار کے سے وضو کرے تو اس وضو سے امام ابو یوسف، امام زفر اور امام احمد کے ایک ظہر میں پڑھ سکتی، بلکہ اس کی طہارت ظہر کا وقت داخل ہونے سے ختم ہو جائے گی۔

جب کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے ایک اس وضو سے ظہر کی نماز پڑھ سکتی ہے، اس لئے کہ شروع وقت نہیں پایا گیا۔

(۱) البدیع ۱/۱۳۳، حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ۲/۴۰۳، مطالب ۱/۳۱۸۔

(۲) الخطاوی علی سرائی الاحلام ص ۸۰۔

(۳) ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ۲/۴۰۳، انشی مع شرح المکیر ۱/۳۷۹۔

(۱) فتح القدیر ۱/۵۹۹، الخطاوی علی سرائی الاحلام ص ۸۰، کتاب القناع - ۹۶۔

البدیع لکھنؤ ۱/۳۵۵، مطالب ولی النہج ۱/۲۶۳۔

استحاضہ ۳۲-۳۳

ثانفیعہ کے نزدیک اس کا فہم محض نماز میں کے "اُترنے سے ٹوٹ جے گا، اگرچہ کسی نماز کا وقت نہ ملے یا نہ داخل ہو جیسا کہ گذرے۔
مالکیہ کے یہاں یہ حقیقت پاک ہے جیسا کہ گذرے۔

مستی ضحکا شفیق بھونا:

۳۲- ثانفیعہ کے نزدیک اگر مستحاضہ کا خون پوری طرح بند ہو جائے
دوسری کے ساتھ اس کو اس مرض سے شفا حاصل ہو جائے اور استحاضہ
ختم ہو جائے تو دیکھا جائے گا:
اگر یہ نماز کے باہر ہو:

غف۔ اگر نماز کے بعد پیش آئے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی،
اور اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، لہذا اس کے بعد اس طہارت
سے نفل پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر نماز پڑھنے سے قبل پیش آئے تو اس کی طہارت باطل
ہو جائے گی، اور وہ نماز یا کوئی دوسری نماز اس طہارت سے پڑھنا
مباح نہیں ہوگا۔

اگر خون کا بند ہوا تو نماز کے بعد پیش آئے: تو قول میں:

وہ۔ اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

۴۔ باطل میں ہوگی، جیسا کہ تیمم میں ہے۔

اور انچہ الاقرب ہے (۱)۔

اور اگر مستحاضہ طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ لے تو اس پر اعادہ

جب میں ہوگا۔

یہ تفصیل فقہاء کے یہاں متصور نہیں، اس لئے کہ وہ اس کو معذور
نہ دیتے ہیں، کیونکہ وقت کے اندر معذور ہو جاتا ہے اگرچہ ایک لحظہ
کے لئے ہے جیسا کہ گذرے۔ اور مالکیہ کے یہاں بھی یہ متصور نہیں، اس

لئے کہ وہ حقیقت میں حاکم و ہے۔

اہل بیتہ کتاب کے یہاں تفصیل ہے انہوں نے کہا: اگر تہہ وقت
تک خون بند رہنے کی عادت ہو، جس میں وضو و نماز رستہ ہو تو اس کی
وقت میں من کو اسہام، یا متعین ہوگا، یمن اگر عادت مسلسل خون
آنے کی ہو، اور یہ رتنا عارضی طور پر پیش آیا ہو تو اس کی طہارت
باطل ہے، اور اس کو از سر نو کرنا لازم ہوگا، پس اگر خون بند ہوا نماز
شروع کرنے سے پہلے پیش آئے تو نماز شروع کرنا جائز نہیں، اور
اگر وہ نماز پیش آئے تو وضو کے ساتھ نماز بھی باطل ہو جائے گی،
اور محض خون بند ہونے پر نماز چھوڑنے کی الایہ تھوڑ بہت خوب بند
ہونے کی اس کو عادت ہو۔ اور وضو کر۔ پھر شفیق بھونا ہو جائے
پھر وضو کے بعد اس کو خون آجائے تو اس کا وضو باطل ہے (۱)۔

مستحاضہ کی عدت:

۳۳- اس کے بعض احکام کی طرف اشارہ گذر چکا ہے، اور اس کی
تفصیل "عدت" کی اصطلاح میں ہے۔

لہٰذا ہماری نجاستیں اگر اپنی اصل سے بدل جائیں تو ان کی طہارت میں اختلاف ہے۔

فقہاء اس کی تفصیل ”نجاسات اور ان کے پاک کرنے کے طریقہ“ کی بحث میں کرتے ہیں جو لوگ اس کے پاک ہونے کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ بعض فقہاء کے یہاں مین (صل نجاست) کے بدلنے کے نتیجے میں اس پر مرتب ہونے والا صنف ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

اور اس کی جگہ پر فقہاء نے بہت سے جزوی مسائل کا استخراج کیا ہے جن کی تفصیل اصطلاح ”تحول“ میں ہے۔

۳- دوسرا فقہی استعمال: ناممکن ہونے کے معنی میں ہے، اسی معنی میں ہے: ”استحالة وقوع المحلوف عليه“ (جس پر قسم کھائی جائے اس کا ناممکن ہونا)، یا جس شرط پر طلاق وغیرہ معلق ہے اس کا ناممکن ہونا۔

محلف علیہ کے بارے میں فقہاء نے جو شرطیں ذکر کی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ اس کا وقوع عقلاً یا عادتاً محال نہ ہو۔ یعنی اس کا جو حقیقتاً یا عادتاً ممکن ہو۔ فقہاء اس کی کئی مثالیں دیتے ہیں، مثلاً قسم کھائے کہ میں اس پیالے کا پانی ضرور پیوں گا، حالانکہ اس میں پانی نہیں ہے، یہ حقیقتاً محال ہونے کی مثال ہے۔ اور مثلاً قسم کھائے کہ آج صبح میرے درخت پر چڑھ کر کھڑا ہوں، یہ عادتاً محال ہونے کی مثال ہے۔

حادث ہونے، نہ ہونے، کفارہ ہونے، نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، نیز یہاں یہ یحییٰ بر (جائزہ رطاحت کی قسم) میں ہونا یا حد (عقد معصیت کی قسم) میں؟ اور یہاں سلسلہ میں یحییٰ کے موقوف یا مطلق ہونے میں حکم یکساں ہوگا، اور فقہاء اس کی تفصیل قسم، طلاق اور حق کے مسائل میں کرتے ہیں۔

استحالة

تعریف:

۱- استحالة کا ایک لغوی معنی: کسی چیز کے مزاج اور صفت کا بدل جانا، اور دوسرا معنی ناممکن ہونا ہے (۱)۔ لفظ استحالة کا فقہاء و اصولیین کے یہاں استعمال ان دونوں لغوی معانی سے خارج نہیں۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

فقہی و اصولی استعمالات کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے: ۲- پہلا فقہی استعمال: جو کسی چیز کی صفت کے بدل جانے کے معنی میں ہو اسی معنی میں ”استحالة العين المحسوسة“ (نفس میں جادہ نا) اور ”ہم نكول الاستحالة“ (استحالة کس چیز سے ہوتا ہے) ہے۔

نفس چیزیں مثلاً پاخانہ، شراب، اور خنزیر، بنا ”قالت ان لی حقیقت متغیر ہو جاتی ہے، در ان کے“ صاف بدل جاتے ہیں، اور یہ جسے یہ مرکب بننے پر پاک چیز میں پڑ جائے کی وجہ سے ہوتا ہے، جیسا کہ خنزیر نمک کی کان میں گرجائے، نمک ہو جائے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ شراب اگر خمر، بخور، مرکب بن جائے تو پاک ہے، اور اگر اس کو مرکب بنا دیا جائے تو اس کے پاک ہونے میں اختلاف ہے (۲)۔

(۱) المصباح المفہوم، مادۃ استحالة۔

(۲) مہذّب المحتاج، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۵۲۱، فتح القدر، ۳۹۷۔

(۱) نہالیۃ المحتاج، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۵۲۱، فتح القدر، ۳۹۷۔

صود استعمال:

۴- اصلیں کے نزدیک لفظ ”استحباب“ کا استعمال مامون ہونے کے معنی میں ہوتا ہے۔ ورنہ اس سے مستحب لفظ یا مستحب فعل کے مکلف بنانے کا حکم ہے۔ اور محال کے مکلف بنانے کے جواز کے بارے میں اصلیں کا اختلاف ہے، ورنہ اس نے اس کی دشمنی کی تیرہ متمنع لفظ و متمنع فعل و۔

متمنع لفظ کی مثال: جمع بین الضدين ہے، جمہور اصلیں کے یہاں مستحب یہ ہے کہ متمنع لفظ نہ کا مکلف بنانا جائز ہے۔
و متمنع فعل وہ مامون ہونا عبادت ہو جیسے پیرا بنانے کا مکلف بنانا تو جمہور کے نزدیک محال اس کا مکلف بنانا جائز ہے، البتہ شرعاً باقوت نہیں۔ اور اگر استحباب اس وجہ سے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا رادہ نہیں کیا، مثلاً ابو جہل کا یہ کہ لا توالا جراثیم عظامہ، شرعاً واقع ہے۔ (۱) اس کی تفصیل ”ہمدانی ضمیر“ میں ہے۔

استحباب

تعریف:

۱- استحباب لغت میں: استعجبہ کا مصدر ہے بمعنی أحبه (پسند کرنا)، اور استحباب احسان کے معنی میں بھی آتا ہے (۲)۔ ورنہ جاتا ہے: استعجبہ علیہ یعنی ترجیح دینا (۲)۔

تغی کے علاوہ اصلیں کے یہاں استحباب کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ کے حکم سے کسی فعل کا کرنا قطعی طور پر نہ مری نہ ہو جائے معنی کہ اس کا چھوڑنا جائز ہو (۳)۔ ورنہ اس کی صحت نسبت ہے (۴)۔

۲- ”تجب کے معنی“ ف مندب، تطوع، طاعت، سنت، مالک، نقل، قربت، مرعہ فیہ، احسان، خلیت، رحیمہ، ”ب و حسن ہیں (۵)۔
ان کے معنی ”ف ہونے میں بعض ثنائیہ (مثلاً، تاضی حسین وغیرہ) کا اتفاق ہے، ان کا یہاں ہے کہ کسی فعل کی رسول اللہ ﷺ نے پابندی کی ہو تو دوست ہے، اور اگر پابندی نہ کی ہو (مثلاً ایک دوہار کیا ہو) تو مستحب ہے، اور اگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو نہ کیا ہو (مثلاً وہ

(۱) لمصباح المیز (حب)۔

(۲) معراج المیز (حب)۔

(۳) شرح جمع الجوامع ۸۰، طبع محمود کرکشی۔

(۴) شرح المکوکب المیز ۱۲۸، طبع مطبعہ المدینہ لکھنؤ۔

(۵) شرح جمع الجوامع صفحہ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰،

استحباب ۳

وہ وہاں کا جن کو انس اپنے اختیار سے لے کرے اور تلوں ہے۔

حضرت نے یہاں مندوب کو ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس میں بدشعنیوں قسم داخل ہیں۔

وہ یہ ختلف منطقی ہے، کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ ان تینوں قسم کے جس طرح یہ مذکور دام ہیں، یا ان ماموں کے علاوہ ان کو کوئی دام دیا جاتا ہے؟ تو بعض نے کہا نہیں، کیونکہ سنت کے معنی، طریقہ و عادت، مستحب کے معنی، محبوب، اور تلوں کے معنی، ضابطہ کے ہیں سب کچھ حضرت کا کہنا ہے کہ ماں بن کو، مام دیا جاتا ہے، اور ان تینوں کے متعلق یہ نتیجہ ہے کہ وہ ۱۰۰ کا ایک طریقہ و عادت ہے، اور شارح کے نزدیک مطلوب ہونے کی وجہ سے محبوب ہے، اور واجب سے زائد ہے (۱)۔

محبوب کے یہاں مستحب وہ ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بھی یا وہ بھی چھوڑا ہو، لہذا یہ سنن مؤکدہ سے نیچے ہے جیسا کہ تھانوی نے کہا ہے، بلکہ سنن رد سے نیچے ہے جیسا کہ ابوبقاء کفوی نے کہا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کو مندوب اس لئے کہا جاتا ہے کہ شریعت نے اس کی ترغیب دی ہے، اور تلوں اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ واجب نہیں، ورنہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دوسرے سے زائد ہے (۲)۔

مستحب کو مستحب اس لئے کہا گیا ہے کہ شریعت نے اس کو مقابلہ مباح پسند کیا ہے (۳)۔ اور اس اعتبار سے حنفیہ کی رائے کا ضعیف حسین کی رائے سے قریب ہے، لیکن حبیب کا تلوں کے بارے میں ان سے

(۱) شرح معجم الجوامع ص ۹۱، ۹۰۔

(۲) کشف اصطلاحات الفنون (جب) ۲۷۳، ۲۷۴، کلیات ابوبقاء ۱/ ۷۳، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۳، ۱۱۴، ۹۶، ۹۷، حلیۃ المرہوی علی شرح المنار ص ۵۸، طبع استنبول۔

(۳) کشف اصطلاحات الفنون (جب) ۲۷۳، ۲۷۴، حلیۃ الثانی علی شرح معجم الجوامع ص ۹۱۔

اختلاف ہے، کیونکہ حنفیہ تلوں کو مستحب کے مترادف مانتے ہیں، جب کہ قاضی حسین تلوں کو مستحب کی قسم مانتے ہیں جیسا کہ گذر چکا ہے، اور حنفیہ کے یہاں مستحب اور سنت میں فرق یہ ہے کہ سنت دین میں دو طریقہ ہے جس کو کوشش کے التزام کے بغیر پایا گیا ہو۔ اور کوشش کی قید سے مستحب سنت کی تعریف سے نکل گیا، کیونکہ حضور ﷺ کی طرف سے اس پر ممانعت نہیں ہوئی (۲)۔

بعض حنفیہ نے مستحبات اور سنن زوائد میں فرق نہ کرتے ہوئے کہا ہے: مستحب وہ ہے جو عادت کے طور پر ہو خواہ کبھی کبھی اس کا ترک ہو یا نہ ہو۔

”تور ملاذ و شرح المنار“ میں ہے: سنن رد، مستحب کے معنی میں ہیں، لیکن فرق یہ ہے کہ مستحب وہ کہنا ہے جس کو خدا نے پسند کیا ہو، اور سنن رد، وہ ہیں جن پر نبی کریم ﷺ کا عمل رہا ہو۔

اسی طرح مستحب کا اطلاق فعل کے مطلوب ہونے پر ہوتا ہے، خواہ قطعی طور پر مطلوب ہو یا غیر قطعی طور پر، لہذا فرض، سنت اور مندوب سب اس میں داخل ہوں گے۔ اور کبھی مستحب کا اطلاق فعل کے غیر یقینی طور پر مطلوب ہونے پر ہوتا ہے، اس اعتبار سے اس میں صرف سنت اور مندوب داخل ہوں گے (۲)۔

مستحب کا حکم:

۳۔ غیر حنفی اصحاب کی رائے ہے کہ مستحب کو انجام دینے والا قابل ستائش ہے، اس کو ثواب ملے گا، لیکن اس کے چھوڑنے والے کی مذمت نہیں ہوگی اور نہ اس کو کوئی عذاب دی جائے گا (۳)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مستحب کا ترک جائز ہے، لیکن اگر اس ترک کے بارے میں غیر

(۱) حلیۃ المرہوی علی شرح المنار ص ۵۸، طبع بول۔

(۲) کشف اصطلاحات الفنون (جب) ۲۷۳، ۲۷۴، دستور احمدی ۲/ ۵۸۔

(۳) اوسان و لکول ص ۱۶، شرح معجم الجوامع ص ۸۰، الکلیات ص ۷۳۔

استحداد

تعریف:

۱- استحداد لغت میں "حدیدہ" سے ماخوذ ہے کہا جاتا ہے: "استحداد" یعنی زیر ناف کے بال موڑنا، اس کا ستمنا نہ یہ ہر تو یہ کے طور پر ہوتا ہے (۱)۔

اصطلاحی تعریف لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، چنانچہ فقہاء نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحداد زیر ناف کا موڑنا ہے، اس کو "استحداد" اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں حدیدہ یعنی ہسٹرے کا استعمال ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اِحداد:

۲- اِحداد اُحد کا مصدر ہے، اور "اِحداد المرأة علی زوجها" کا معنی: عورت کا زینت چھوڑ دینا ہے، اس اعتبار سے استحداد اور اِحداد کے خلاف ہے، ان دونوں میں کسی بھی اعتبار سے یکسانیت نہیں ہے۔

ب- تنویر:

۳- تنویر کا معنی بال صفا کا ہے، کہا جاتا ہے: تنویر: یعنی اس نے بال صاف کرنے کے لئے بال صفا لگایا، اور نور بال صفا پڑ رہے جو

قطعی ممانعت ہے تو دیکھا جائے گا اور وہ مخصوص ہو مثلاً صحیحین کی اس حدیث میں ممانعت: "اِذا دحل احدکم المسجد فلا یجسس حسی یحیی دکتھیں" (۱) (جب تم میں سے کوئی مسجد میں ہے تو نہ بیٹھئے نہ لنگہ و رعت پڑھ لے) تو مکروہ ہے، اور اِحداد ممانعت مخصوص نہ ہو، مثلاً عمومی طور پر مندرجات کے چھوڑنے کی ممانعت جو اس کے واسطے ماخوذ ہو اس لئے کہ یہ چیز کا حکم، یا اس کے چھوڑنے سے منع کرنا ہے۔ لہذا یہ چھوڑنا خلاف اولیٰ ہوگا مثلاً چاشت کی نماز کا ترک۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی عام دلیل کے ذریعہ کسی خاص کام کا مطالبہ کرنے سے کسی خاص دلیل کے ذریعہ مطالبہ کرنا زیادہ مکرہ ہوتا ہے۔

محققین مکروہ کا حلقہ مخصوص، "یہ مخصوص ممانعت" لے کر کرتے ہیں، اور یہ بات دل کو مکروہ مکروہ شذیذہ (محت مکروہ) کہتے ہیں، جیسا کہ مندوب کو سنت مکروہ بایا جاتا ہے (۲)۔ ہر صیغہ صراحت کرتے ہیں کہ اگر کوئی چیز ان کے نزدیک مستحب یا مندوب ہے، درست نہیں، تو اس کا چھوڑنا مطلقاً مکروہ نہیں، "وہ اس کا چھوڑنا بے اِوبیٰ ہے، لہذا اس کی وجہ سے آخرت میں عتاب نہیں ہوگا، مثلاً سنن زوائد کا چھوڑنا، بلکہ بے اِوبیٰ اور کامل عتاب نہ ہونے میں مستحب زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ محکمات میں وہ سنت سے کم تر ہوتا ہے، اگرچہ اس کا کریمیا افضل ہے (۳)۔

مستحب کے بقیہ مباحث مثلاً: تحب کا ماوراء ہونا، اور یا شروع کر دے سے لازم ہو جاتا ہے اس کے لئے، کیجئے "اصلی ضمیر"۔

(۱) حدیث: "اِذا دحل احدکم..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۸/۳ طبع استغبر) اور مسند ۲۹۵/۳ طبع عینی اُلمس کے ہے۔
(۲) شرح صحیح ابوامر ۱/۱۸۱۔
(۳) کشف اصطلاحات الفنون (سنن) ۵۵/۳۔

(۱) لسان العرب: مادہ (حداد) ۳۱/۳ طبع دار صادر۔

(۲) تحف الاخوان ۳۳/۸ طبع استغبر، مدینہ منورہ۔

پتھر جا کر اور چونا ملا کر تیار کیا جاتا ہے، اور بال صاف کرنے کے کام میں آتا ہے (۱)۔

اس لحاظ سے استعمال میں تنور کے مقابلہ میں استحذ اور زیادہ عام ہے، اس لئے کہ استحذ جیسے استرا سے ہوتا ہے اسی طرح بال صفا پاؤں وغیرہ سے بھی ہوتا ہے۔

استحذ کا شرعی حکم:

۴- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ استحذ اور مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے سنت ہے، البتہ صرف شافعیہ و مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عورت پر استحذ واجب ہو جاتا ہے اگر اس کا شوہر اس سے اس کا مطاہرہ کرے (۲)۔

استحذ اور کی مشروعیت کی دلیل:

۵- استحذ اور کی مشروعیت کی دلیل سنت نبویہ ہے۔ چنانچہ حضرت امیر بن المسیب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضور پاک ﷺ کا روایت نقل کرتے ہیں: "المطهرة خمس، او خمس من المطهرة الختان والاستحذاء، وتنف الإبط وتقليم الأظفار، ونقص الشارب" (۳) (سنت پانچ امور ہیں: ختنہ کرنا، زیر ناف کو صاف کرنا، بغل کے بال اکھاڑنا، ناخن تراشنا، اور مونچھ تراشنا)۔ اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "عشرة من المطهرة نقص الشارب، إعفاء اللحية، والسواك" (۴)۔

(۱) سنن الترمذی: ماہ (نور) ۲۲۲/۵ طبع دار صادر، بیروت (نور)
۸۳۹/۲ طبع دار کتاب العربیہ
(۲) المجموع للحدادی ۲۸۹/۱ طبع المیزان، کلیۃ طب ۳۵۳/۲ طبع مصنفی
لکھنؤ۔
(۳) بخاری نوٹ میں اس کی روایت کی ہے۔

والاستحذاء، ونقص الأظفار، وعسل البراجم وتنف الإبط وحلق العانة واستفاس الماء" (۵) (پانچ چیزیں سنت میں داخل ہیں: مونچھ تراشنا، ڈانگی برحالا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، پوروں کو دھونا، بغل کے بال اکھاڑنا، زیر ناف کو صاف کرنا، پانی سے استنجہ کرنا) (یہ شرم گاہ پر ہنسو کے بعد تھوڑا سا پانی چھڑکنا)۔ (بخاری) (۶) (۷) نے کہا: میں دسویں بات بھول گیا، ثانیہ کلی کرنا ہو (۱)۔

استحذ اور کا طریقہ:

۶- استحذ "جیسے ہو" اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے: حنفیہ نے کہا: مرد کے لئے بال کا سوطا، اور عورت کے لئے اکھاڑنا سنت ہے۔

مالکیہ نے کہا: سوطا مرد اور عورت دونوں کے لئے ہے، عورت کے لئے اکھاڑنا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ تمہص (بال ٹو پنا) میں شمار ہوگا جو ممنوع ہے، اور یہی بعض شافعیہ کی بھی رائے ہے (۲)۔

جبہر شافعیہ نے کہا: جو ان عورت کے لئے اکھاڑنا، اور بوڑھی کے لئے سوطا ہے، یہ رائے ابن العربی کی طرف منسوب ہے (۳)۔
تالیف نے کہا: کسی بھی چیز سے صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ سوطا افضل ہے (۴)۔

(۱) اس حدیث کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ترمذی نے کی ہے۔ ہر وہ ماہر مذہبی اس کو حسن کہا ہے (صحیح مسلم ۲۲۳/۱ طبع لکھنؤ، مکتبۃ الشریعہ، ۱۹۸۸ء طبع لکھنؤ)۔
(۲) کلیۃ طب ۳۵۳/۲ طبع المیزان، ۲۵۳/۱۰ طبع دار الفکر، بیروت۔
(۳) فتح الباری ۲۵۳/۱۰۔
(۴) انہی ۸۶/۱ طبع مکتبۃ کتاب الفتن، ۱۵/۱۵۔

وقت ستحد د:

۷- چالیس دن کے بعد تک اس کا چھوڑے رکھنا مکروہ ہے، جیسا کہ مسم میں حضرت انس کی روایت ہے: "وقت لنا فی قصر الاشارب وتقليم الاظفار ونصف الإبط وحلق العانة الا ینترک اکثر من اربعین یوما" (۱) (سو پچھتے نے، ماخن کا نئے، غل کے بال اکھاڑنے، و زیر ناف کے بال مونڈنے کے لئے ہارے، سب سے وقت مقرر کیا گیا کہ ہم ان کو چالیس دن سے زائد نہ چھوڑیں)۔

اس سلسلہ میں ضابطہ حالات، افراد، زمانوں اور مقامات کے اعتبار سے مختلف ہے بشرطیکہ چالیس دن سے زیادہ نہ ہو۔ مکی میما، حدیث صحیح میں ہے (۲)۔

استحداد کے لئے دوسرے سے مدد لینا:

۸- تمام فقہاء کے یہاں اصل یہ ہے کہ انسان کے لئے مرد ہو یا عورت اپنے ستر کا کسی جنسی کے سامنے باضرورت کھولنا حرام ہے اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "استنار" اور "عمودہ" دیکھیے۔ فقہاء نے اس شخص کے سے جو دیر با بالوں کو استے کے ریحہ نہ مونڈ سکے یا پاؤں کے ریحہ اس کو صاف نہ کر سکے دیر با بال کی صفائی کو نہ درست شمار کیا ہے (۳)۔

آداب ستحد د:

۹- فقہاء نے آداب ستحداد سے بحث استحداد، خصال، طہارت، اور

(۱) فتح الباری ۱۰/۲۸۳، سنن ترمذی (تحد الاخوذی ۳۸/۸) مسلم ۱/۲۲۲ طبع عینی کتبیں۔

(۲) تحد الاخوذی ۳۹/۸، فتح الباری ۱۰/۲۸۳، کتاب القناع ۱۵/۱ طبع الدار المکرمہ السنوی ۱۴۸۹ھ، ابن ماجہ ۵/۱۱۵، التحدید ۵/۵۷۷، السنن ۵/۵۷۷، کتایہ الطالب ۲/۳۵۳۔

(۳) البحر الرائق ۲/۲۱۹۔

ت کے مباحث کے ضمن میں کی ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ زیر ناف کی صفائی میں ناف کے نیچے سے شروع کرے نیز مستحب ہے کہ اس میں سے شروع کرے پھر با میں سے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پرہیز کرے، اور بال کو حمام یا پانی میں نہ ڈالے، اور صفائی کے بعد ماخن اور بال کو ٹن کرے (۱)۔

صاف کئے ہوئے بال کو ٹن کرنا یا ضائع کرنا:

۱۰- فقہاء نے سراحہ کی ہے کہ زیر ناف کے بال کو ٹن کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ خلال نے اپنی اسناد سے اصل بنت مشرغ شمر یہ ہے عقل یا ہے کہ اسوں نے فرمایا: میں نے اپنے والد کو دیکھا وہ اپنے ماخن تراشتے تھے اور اس کو ٹن کر دیتے تھے، اور کہتے تھے کہ "رایت النبی ﷺ یفعل ذلک" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا ہی کرتے ہوئے دیکھا ہے)۔ اور امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ آیا اپنے بال اور ماخن کو صاف کرنے کے بعد پھینک دے یا ان کو دے؟ انہوں نے فرمایا: دن کر دے، دریافت کیا گیا: یا آپ کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث پیش ہے؟ فرمایا: بن عمر ان کرتے تھے، اور راہیت آئی ہے کہ: "ابن النبی ﷺ امر ببدل الشعر والاظفار" (مسند ﷺ) نے بال اور ماخن کو ٹن کرنے کا حکم دیا۔ حافظ ابن حجر نے فرمایا: ہمارے اصحاب نے اس کے دل کو مستحب کہا ہے یہ ننگہ یہ انسان کے جزاء ہیں (۳)۔ اور یہ بن عمر سے منقول ہے، اور تمام مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۸۵، السنن ۱/۱۸۶، اور بہتر جمع۔

(۲) حدیث "رایت النبی ﷺ" کی روایت کتب الیٰ شعب الایمان میں ہے اور اس کی اسناد بہت ضعیف ہے علامۃ لاس حجر (۳/۳۲ طبع ۱۴۰۵ھ)۔

(۳) تحد الاخوذی ۳۹/۸، کتاب القناع ۱۵/۱، السنن ۱/۲۸۸، مجمع البحرین ۲/۲۱۹۔

کہ وہ اس کے قائل ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے: امام مالک کے مذہب کا خاتمہ استحسان کا قائل ہونا ہے۔ یمن سابقہ مفہوم میں نہیں، بلکہ اس مفہوم میں جس کا حاصل قیاس ظنی کے مقابلہ میں نزوی مصدقہ کا استعمال کرنا ہے، اس لئے وہ مصالح مرسلہ کو قیاس پر مقدم کرتے ہیں۔

مثال سے بھی مقول ہے کہ وہ اس کے قائل ہیں۔

تحقیق یہ ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے، اس سے کہ اگر فقہ کا معنیہ اس بات کا قائل ہونا ہے جس کو مالک بدلیل اچھا سمجھے اور اس کی رغبت و خواہش کرے تو یہ باطل ہے، اس کا کوئی قائل نہیں، اور اگر اس کا معنی یہ ہے ایک دلیل کو چھوڑ کر اس سے زیادہ قوی دلیل کو اختیار کرنا تو اس کا کوئی نکتہ نہیں (۱)۔

استحسان کی اقسام:

جس دلیل سے استحسان ثابت ہوتا ہے اس کے اعتبار سے استحسان کی چار اقسام ہیں:

اول: استحسان اثر یا حدیث:

۳- وہ یہ ہے کہ سنت نبویہ میں کسی مسئلہ کا ایسا حکم آئے جو اس جیسے مسائل میں شریعت کے معروف قاعدہ کے خلاف ہو، اس اختلاف کی وجہ شارع کے پیش نظر کوئی حکمت ہوتی ہے، مثلاً بیع سلم جس کو سنت نے حاجت کے پیش نظر جائز قرار دیا ہے، حالانکہ یہ اس اصل حکم کے خلاف ہے جو انسان کو غیر موجود چیز کی بیع کے بارے میں دیا گیا ہے، اور وہ اس کا ممنون ہونا ہے۔

استحسان

تعریف:

۱- استحسان لغت میں: کسی چیز کو اچھا سمجھنا ہے (۱)، اس کی ضد استقبح (برا سمجھنا) ہے۔ اور علم اصول فقہ میں بعض حنفیہ نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحسان اس دلیل کا نام ہے جو قیاس جلی کے مقابلہ میں جو نفس یا اجزاء یا ضرورت کے ذریعہ ہوتا ہے یا قیاس ظنی کو کہتے ہیں۔

اسی طرح حنفیہ کے یہاں (کتاب الکراہیۃ، الاستحسان میں) ”مسائل حسن“ کے استخراج پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، لہذا یہ استبعاد معنی، انحال ہے جیسا کہ استخراج بھی بمعنی اثران ہے۔ نجم الدین سیوطی نے کہا ہے: ایسا لگتا ہے کہ یہاں استحسان سے مراد مسائل کی تفسیر اور دلائل کی توثیق ہے (۲)۔

صولیین کے یہاں استحسان کا حجت ہونا:

۲- استحسان کے قائل قبول ہوئے میں اصولیین کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں مقبول اور ثانیہ و جمہور اصولیین کے یہاں غیر مقبول ہے۔

رہے مالکیہ تو امام احمد بن حنبلہ کی طرف منسوب کیا ہے

(۱) تاج العروس: ۱۰۰ (حسن)۔

(۲) إمامہ لا نوادر بحیثیۃ سمات لا حارر ص ۱۵۵ طبع اول، طلبہ ص ۸۹

طبع اول، رد المحتار ص ۲۱۳ طبع اول۔

(۱) نوادر المحول ص ۲۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المحرر المجدد حنفی، مجمع البحرین، ورقہ: (۳۳۲) ص ۱۲۴ طبع بلاق، شرح المعتمد مختصر ص ۱۵۱ طبع اول، ۲۸۸/۲ طبع اول۔

انتحسان ۴-۶

دوم: انتحسان اجماع:

۴- وہ یہ ہے کہ قاعدہ کے مقتضی کے خلاف کسی مسئلہ پر اجماع ہو جائے جیسے عقد متصرع (آرڈر کے برائے کسی چیز کو ہونے کا معاملہ) کا صحیح ہونا، یہ بھی دراصل غیر موجودگی کی بیخ ہے جو ناجائز ہے۔ بین عمومی حاجت کے پیش نظر انتحسان اجماع کو اجماع کی بنیاد پر جاری قرار دیا گیا ہے۔

سوم: انتحسان ضرورت:

۵- وہ یہ ہے کہ مجتہد قاعدہ کے حکم کی خلاف ورزی کسی ایسی ضرورت کے پیش نظر کرے جس کا مقصد کسی مصلحت کا حاصل کرنا یا کسی مفید کو دور کرنا ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب قیاسی حکم کو عام رکھنے میں بعض مسائل کے اندر پریشانی اور دشواری پیدا ہو جائے، مثلاً انہیں درجنوں کو پاک کرنا، اس لئے کہ قیاس کا تقاضا ہے کہ جب تک ان پر پانی بہہ نہ جائے پاک نہ ہوں، اور اس میں سخت پریشانی ہے۔

چہارم: انتحسان قیاسی:

۶- وہ یہ ہے کہ کسی خاص مرتبہ قیاس کے حکم کو چھوڑ کر اس کے مخالف حکم کو اختیار کیا جائے، اور اس کی وجہ دوسرا قیاس ہو جو پہلے قیاس کے مقابلہ میں قیاسی اور غلط ہو، پس دلیل کے اعتبار سے مندرجہ بالا منظر فکر کے لحاظ سے زیادہ درست ہو، تو یہ بھی حقیقت میں قیاسی ہے، میں اس کو انتحسان یعنی قیاس متعین اس لئے کہا گیا تاکہ دینوں میں فرق رہے۔ اس کی مثال شکاری پرندوں کے جوئے کے بارے میں حکم لگانا ہے، اس میں قیاس یہ ہے کہ چونکہ پرندوں میں مثلاً شیر اور چیتا کے جوئے کی نجاست پر قیاس کرتے ہوئے ان کا جوئے بھی نجس ہو، اس لئے کہ جوئے میں گوشت کا شمار کیا جاتا ہے، اور

ان کا گوشت پاک ہے، اور انتحسان یہ ہے کہ آدمی کے جوئے کی طہارت پر قیاس کرتے ہوئے اس کا جوئے پاک ہو اس لئے کہ اس کا جوئے پانی سے ملتا ہے پاک ہے۔ اور قیاس دوم ہی کو ترجیح دینے کی وجہ یہ ہے کہ قیاس اول کے حکم میں جو چیز موثر ہے وہ ضرور ہے، اور دوسرا چونکہ پاؤں کے جوئے میں پانی سے پاک لعاب کا ملنا ہے، اور یہ معنی شکاری پرندوں میں نہیں پایا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ پانی پونچھ سے پیتے ہیں، اور پونچھ پاک اور مشک بدی ہوتی ہے، اس میں لعاب نہیں ہوتا، لہذا اس میں نجاست کی علت نہیں رہی، اس لئے کہ قیاس کا جوئے آدمی کے جوئے کی طرح پاک ہے، البتہ مکر وہ ہے، اس لئے کہ یہ مردار سے احتیاط نہیں کرتے، لہذا یہ قیاسی کی طرح ہوں گے (۱)۔

انتحسان کی قوت اور دوسرے قیاس کے مقابلہ میں اس کی ترجیح کے اعتبار سے اس کی دوسری اقسام اور اس کے بقیہ مباحث کے لئے دیکھئے "اصولی صیر"۔

(۱) اکتھار الفوائد علیہ مسائل الاحکام ص ۵۵ طبع ۱۳۵۱ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ
۱۳۵۱ھ طبع اول، انگریز و ترجمان ابن عمر طبع ۱۳۲۳ھ طبع بلاق۔

استحقاق ۵-۷

سے ہوتا ہے (۱)۔

یہ حکم فی الجملہ ہے اور اس کی تفصیل فقہاء ”مباحات“ میں ذکر کرتے ہیں۔

وہ چیز جس سے استحقاق ظاہر ہوتا ہے؟

۵- مالکیہ نے لکھا ہے کہ استحقاق (یعنی ثبوت حق) کا سبب یہ ہے کہ اس دولت پر بینہ قائم ہو۔ جس شئی پر استحقاق ثابت ہو رہا ہے وہ مدنی کی طبیعت ہے اور اس چیز کا اس کے حق میں اس کا سبب اس کی طبیعت سے ظاہر ہے کہ ہم میں نہیں ہے بقیہ فقہاء اس کے خلاف نہیں ہیں، لہذا بینہ غیر قابض کے لئے حق واجب کے اعتبار کا سبب ہے، اور بینہ قائم کرنا ضروری ہے تاکہ استحقاق ظاہر ہو سکے، اس لئے کہ ثبوت شہادت سے مقدم سبب کی وجہ سے تھا (۲)۔

جس شئی پر حق نکل رہا ہے اس پر بحوی کرے گا سبب بحویہ مدنی ہے جو اس شئی پر طبیعت کا سبب ہے تو وہ وراثت ہو یا تریہ اری یا وصیت یا وقف یا ہبہ یا اس کے علاوہ طبیعت کا کوئی سبب ہو، یا استحقاق کے بحوی میں، ہر بحوی میں استحقاق کے سبب اور شرائط کا بیان ضروری ہے؟ یہ صرف بعض بحویں میں ضروری ہے مثلاً مال، نکاح وغیرہ اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفصیل اور اختلاف ہے، اس کی تفصیل فی جگہ اصطلاح ”بحوی“ ہے (۳)۔

میں: فعل اور سکوت۔

فعل کی مثال یہ ہے کہ جس چیز پر بحوی ہے اس کو اس کے قابض کے پاس سے شریعہ سے اور شریعہ دہری سے فعل خفیہ طور پر ہی کو کواد نہ بنائے کہ میں یہ سامان شخص اس اندیشہ سے شریعہ رہا ہوں کہ یہ مجھ سے اس سامان کو غائب کرے گا پھر جب میں ثابت کر دوں گا تو اس سے قیمت واپس لے لوں گا (تو یہ شریعہ دہری مانع استحقاق ہوگی) اور اگر شریعہ تہ وقت اس کا خیال تھا کہ اس کے پاس کواد نہیں ہیں پھر کواد مل گئے تو وہ مطالبہ کر سکتا ہے۔

سکوت کی مثال یہ ہے کہ مدت قبضہ میں کسی مانع کے بغیر مطالبہ کرے (۱)۔

بقیہ فقہاء کے یہاں موافق استحقاق کا ذکر صراحتاً نہیں، لیکن ان کے قواعد مانع اول (فعل) کے خلاف نہیں ہیں (۲)، رہا قبضہ کی مدت کے دور ان سکوت اور اس کی وجہ سے استحقاق کا بدل ہوتا تو ہمارے علم میں ان کے علاوہ بجز حنفی کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ حنفی کے یہاں اس کی مدت میں تفصیل ہے، نیز ان حقوق کے بارے میں بھی جو اس کی وجہ سے ساقط ہوتے ہیں یا نہیں ہوتے، حنفی اس کا اثر ”کتاب الدعوی“ میں کرتے ہیں (۳)۔

استحقاق کے فیصلہ کی شرائط:

۷- مالکیہ نے استحقاق کے فیصلہ کی تین شرطیں شمار کرائی ہیں، جن میں سے دو میں بعض دوسرے فقہاء بھی ان کے ہم خیال ہیں:

شرط اول: قابض کو اس کے ثبوت کی تردید کا موقع دینا، اگر

موانع استحقاق:

۶- موانع استحقاق جیسا کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے دو طرح کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۳، شرح المروسی ص ۳۹، ۳۵۰ طبع لکھنؤ، کشتاف الفتاح ص ۱۳۱ طبع مہاراشٹر۔

(۲) جامعہ الفتاویٰ ص ۱۵۷، معین المکارم ص ۹۷، البحر علی الخلیب ص ۳۳۵۔

(۳) ابن حجر ص ۱۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۳۱، الشاہ و غفرلہ للشیخ علی رحمہ

۳۵۵ طبع تجارتیہ نہایت لکھنؤ ص ۲۲۲، ۲۲۳۔

(۱) خطاب ص ۲۹۱، المشرع البحر ص ۶۳ طبع دار المعارف۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۲، أدب القضاء لابن ابی الدہم ص ۱۷۲ طاب اولیٰ

الفتاویٰ ص ۲۶۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۲۲، ۳۲۳۔

استحقاق ۱۰-۱۱

۱۰۔ خریدار اپنے مالے سے قیمت واپس نہیں لے گا اگر خریدار
خرید کر دہی کے استحقاق کا قدر در سے قسم سے نکال کرے، یہ حنفیہ
و شافعیہ کا قول ہے، شافعیہ نے اس کی علت یہ بتائی ہے کہ خریدار نے
شراء کے باوجود استحقاق کا اعتراف کر کے یا صنف سے نکال کر کے
کوٹائی کی ہے۔

یہ مالکیہ میں سے دین کا قول ہے اگر خریدار قدر کرے کہ
کل خریدار کو ملے اور پھر فروخت کنندہ کی ہے۔ اور اہلبیت وغیرہ
نے کہا: اس کا قدر در جوٹ سے مانع نہیں رہے۔

مبیعہ کے بعض حصے کا استحقاق:

۱۱۔ اگر پوری مبیعہ کے بجائے اس کے بعض حصے میں استحقاق نقل
آئے تو بھی فقہاء کے یہاں حسب ذیل مختلف قول ہیں:
الف۔ پوری مبیعہ میں بیع باطل ہو جائے گی خود خریدار کو وہی
۱۰۰ ات التیم میں سے ہو یا ذوات الامثال میں سے، یہ حنابلہ کے
یہاں ایک روایت ہے، اور شافعیہ کا ایک قول ہے، امام شافعی نے
"لام" میں اسی پر اکتفا کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس عقد میں دو
چیزیں جمع ہو گئی ہیں: حرام یعنی امرے کا حق اور حلال یعنی ثقیہ، لہذا
کل بیع باطل ہو جائے گی۔

یہ مالکیہ کا بھی قول ہے اگر اکثر حصہ میں حق نقل آئے (۲)۔

ب۔ خریدار کو یہ اختیار ہے کہ بیع کو فسخ کر کے مبیعہ کو واپس لے لے
حد کو رکھ لے، مگر حنفیہ مقداد کا حق نکالا ہے اس کے حصہ کے مطابق
ضمن واپس لے لے، یہ حنابلہ کے یہاں دوسری روایت ہے۔

- (۱) جامع المصنفین ۱۲/۱۵۱، شرح المروسی ۳۲۹/۳۵۰، شرح المروسی علی
فصل ۵/۳۵۵، طبع ۱۳۰۷ھ، مکتبۃ دار الفکر، بیروت۔
(۲) لام ۲۲۲/۳، المجموع ۱۰/۳۶۷، ۱۲/۴۱۹، ۱۳/۴۰۳، الدرر علی
۳۵۳، طبع دار الفکر، بیروت ۱۳۹۸ھ، الاصاب ۲۹۰/۳۵۵، طبع ۱۳۰۷ھ۔

۱۰۔ نہ فسخ ہوگا، یہ حنفیہ کے یہاں ہے، استحقاق کی وجہ سے فسخ ہونے
کے سلسلہ میں حنفیہ کے یہاں جس قول میں صحیح یہ ہے کہ حسب تک
خریدار فروخت کرنے والے سے قیمت واپس نہ لے لے، مگر فسخ
نہیں ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ فیصلہ ہونے ہی سے فسخ ہو جائے گا، تیسرا
قول یہ ہے کہ جب مستحق قبضہ کر لے تب فسخ ہوگا (۱)۔

قیمت کا واپس لینا:

۱۰۔ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ فسخ کے وقت خریدار
فروخت کرنے والے سے قیمت واپس لے لے گا یا نہیں، جب استحقاق
کی وجہ سے فسخ باطل ہو جائے، اس مسئلہ میں ان کی باتیں ہیں:
۱۔ خریدار فروخت کرنے والے سے طے لاطاق قیمت واپس
لے گا، خواہ استحقاق بینہ سے ثابت ہو یا اقرار سے، یا کول (قسم
کھائے سے نکالے) سے، یہ حنابلہ کا قول ہے، دوسری حنفیہ و شافعیہ کا
قول ہے اگر استحقاق بینہ سے ثابت ہو۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر خریدار کو فروخت کرنے والے کی ملکیت
کے درست ہوئے یا نہ ہوئے کا علم نہ رہا ہو تو واپس لے گا، اور اسی
طرح اگر ہائے کی عدم ملکیت کا علم ہو تو مشیوہ قول کے مطابق (قیمت
واپس لے گا) اس لئے کہ ہائے نے ایسی چیز فروخت کر کے ظلم یا جو
اس کی ملکیت میں نہیں تھی، کیونکہ اس نے غیر مملوک چیز کو بیچ لیا ہے،
لہذا اس پر جو جہاں ریا و مناسب ہے (۲)۔

- (۱) البحر ۵۶۱، الاطاب والناجی والاکلیل ۳۱۱، طبع لیبیا، المہذب ۲۸۸/۳۸۸
طبع عیسٰی لعلی، مفتی ابن قدامہ ۵۹۸، طبع المراسم، ابن ملبوین ۹۱/۳،
۴۳، شرح تفسیر الامارات ۴۱۷، قواعد ابن رجب ۳۸۳۔
(۲) مفتی ۵۹۸، ابن ملبوین ۹۳، جامع المصنفین ۱۲/۵۱۱، نہایت المحتاج
۲۳۵/۳، طبع مکتبۃ لعلی، شرح المروسی ۳۲۹/۳۵۰، ۳۳۳، طبع
بکریہ، المروانی علی الفہم ۳۳۶/۳۳۶، المہذب ۲۸۸، المروانی علی فیل
۳۵۳، طبع ۱۳۰۷ھ۔

استحقاق ۱۲-۱۳

اگر تین معین کا حق نکلے، اور وہ ذوات القیم میں سے ہو مثلاً سامان اور جانور تو حق کے قدر بازار کی قیمت کے مطابق واپس لے گا نہ کہ عقد میں مقررہ قیمت کے مطابق۔
اگر سامان کے اضافہ میں، استحقاق نکلے تو باقی کو لوٹا یا متعین ہے، اور اقل کو روک دیا جائے نہیں۔

اگر تین معین مثالی ہو تو پھر اگر اقل میں استحقاق نکلے تو اس کے حصہ کے قدر قیمت واپس لے گا، اور اگر اکثر میں استحقاق نکلے تو اس کو اختیار ہے کہ روک لے اور اس کے حصہ کے قدر قیمت واپس لے لے یا بیچ کر واپس کرے (۱)۔

۱۲- رجوع کا طریقہ یہ ہے کہ استحقاق کے دن پوری بیع کی قیمت یکجہاں جائے گی، اور یہ درخت کنندہ سے اپنی "آرود قیمت بازار" کی قیمت کے تناسب سے واپس لے، مثلاً اگر کہا جائے کہ مکمل مرخت کر دو سامان کی قیمت ایک ہزار ہے، اور استحقاق والے حصے کی ۱۰۰۰، اور باقی کی قیمت آٹھ سو ہے، تو طے شدہ قیمت کا پانچواں حصہ اس سے واپس لے گا (۲)۔

قیمت کا استحقاق:

۱۳- اکثر فقہاء کے نزدیک اگر معین قیمت میں استحقاق نکل آئے تو بیع باطل ہے، لہذا حنابلہ کی ایک صنف روایت اس کے خلاف ہے، حنفیہ و مالکیہ نے کہا ہے: "مرخت کرنے والا اصل مرخت کئے ہوئے سامان کو واپس لے گا اگر باقی ہو، ورنہ اس کی قیمت کو واپس لے گا اگر وہ تمام ہو چکا ہو، اور جس چیز میں حق ثابت ہو ہے اس کی قیمت نہیں لے گا، لہذا بعض شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ عین عقد میں

اختیار روینا حنفیہ کا بھی قول ہے، اگر خریدار وہابی میں قبضہ سے قبل حق نکلے تو اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا ہو یا نہ ہو، یہ مکمل نہیں ہونے سے قبل یہ معاملہ و حصوں میں ہو گیا، انی طرح اگر بعض میں استحقاق قبضہ کے بعد نکلے اور بقیہ میں عیب پیدا کر دے (۱)۔

حق - حق کے قدر حصے میں بیع باطل اور باقی میں صحیح ہے، یہ شافعیہ کا وہ قول ہے، اور یہی صبیحہ کا بھی قول ہے اگر کل پر قبضہ کے بعد بعض میں استحقاق ہو، اور اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا نہ ہو، مثلاً دو کپڑے تھے سب میں سے ایک میں سی کا حق نکل گیا یا کیسی یہ دہنی چیز تھی بعض میں حق نکل آیا، اور یہی حکم اس چیز کا ہے جس میں وہ حصے کا نقصان نہ ہو (۲)۔

مالکیہ نے معین و غیر معین میں استحقاق کے درمیان، اور حق کے تہائی یا چہائی سے کم ہونے کے درمیان فرق کیا ہے۔
بنائی نے کہا ہے: بعض کے استحقاق کا حاصل یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ یا تو غیر معین ہو گا یا معین۔

غیر معین ہو اور اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم نہیں ہو سکتی دلی جانہ ہوں میں سے نہ ہو تو مشتری کو اختیار ہے کہ سامان کو رکھ لے، اور قیمت میں سے حق کے قدر واپس لے لے، یا بیع کو لوٹا دے اس لئے کہ شرکت کی وجہ سے ضرر ہے، خواہ کم میں حق نکلا ہو یا سب میں۔ اگر وہ غیر معین اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم ہو یا اس کو آمدنی کا ذریعہ بنایا گیا ہو تو ٹکٹ کے استحقاق کی صورت میں خریدار کو اختیار روینا جائے گا، اور اس سے کم کے استحقاق کی صورت میں خریدار کے لئے پنے پاس روینا واجب ہے۔

(۱) الحدادی علی الخرج فی ۱/۱۶۶۔

(۲) الحدادی علی الخرج الکبیر ۳/۱۹۳، الخرج ۱/۵۹۶، الخرج فی ۵/۱۲، الحدادی علی الخرج فی ۱/۱۶۶۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۰۱، الحدادی الخرج ۵/۲۳۹۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۰۱، الخرج ۵/۲۳۹، الخرج ۵/۲۳۹، الخرج ۵/۲۳۹، الخرج ۵/۲۳۹۔

استحقاق ۱۴

ہو عقد کے بعد نہیں (تو یہ حکم ہے)، اور اگر قیمت زمین نہ ہو اس میں استحقاق کی وجہ سے بیع قائم نہیں ہوتی، اور اس کی قیمت وہیں لے گا۔ اگر وہ قیمت میں سے ہو، اور اس کا مثل لے گا اور وہ مثلی ہو، البتہ یہ پیش نظر رخصتہ وری ہے کہ کوئی چیز زمین کرنے سے زمین ہو جاتی ہے، ورنہ نہیں، اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔

جس بیع میں استحقاق نکلا ہے اس میں اضافہ:

۱۴۔ جس بیع میں استحقاق ثابت ہو اس میں اگر اضافہ ہو جائے تو فقہاء کے درمیان مندرجہ ذیل اختلافات تفصیل ہے:

مستحب کے نزدیک اگر اضافہ بعد از پیدائش شد ہو، مثلاً بچہ اور بھلا، اور استحقاق کا ثبوت بیع سے ہو تو یہ اضافہ حق دار کا ہے، البتہ یا اضافہ کا مستحق لگ سے فیصلہ ضروری ہے یا اصل کا فیصلہ کافی ہے یہ مختلف فیہ ہے؟ اور اس میں دو آراء ہیں:

۱۔ اگر اضافہ متصل ہو اور پیدائش شدہ نہ ہو مثلاً مکان بننا اور پورا کانا، واصل میں استحقاق نکل آیا تو حق دار کو اختیار ہے کہ اس اضافہ کو کھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی قیمت سے لے لے یا جس سے لیا ہے اس کو اس اضافہ کے اکھاڑنے کا حکم دے، اور اس کو زمین کے نقصان کا ضامن بنائے، اور یہ دوسرا شخص جائے سے زمین سے لے گا۔ اور اگر اضافہ متصل اور پیدائش شدہ ہو مثلاً موٹا پا، اور اصل میں استحقاق نکل آیا تو یہ اضافہ حق دار کا ہوگا، اور "حامیہ" نہیں ہے کہ خریدار فرحت کنندہ سے اضافہ کو واپس لے سکتا ہے، اس طور پر کہ اضافہ سے پہلے اور اضافہ کے بعد اس سامان کی قیمت لگائی جائے، اور جزوقی نظر اس کو واپس کر لے، (اور خریدار فرحت کنندہ

سے اپنے اخراجات واپس نہیں لے گا) (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ استحقاق والے سامان کی آمدنی یعنی آمدت یا خدمت عیاں ہو، یا "ان یا بھلا قبضہ کرنے کے وقت سے فیصلہ کے وقت تک اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، یعنی خریدار۔

یہ مسئلہ منصب کے علاوہ کا ہے اور استحقاق، اولیٰ حق منصوص ہو اور غاصب سے خریدنے والا اس سے ماؤائف ہو تو اضافہ حق دار کا ہے (۲)۔

اور حنفیہ کی طرح حنابلہ کے نزدیک بھی اضافہ حق دار کا ہے خواہ متصل ہو یا منفصل، اور اگر اس نے اس میں کوئی تصرف کر دیا ہے مثلاً تلف کر دیا یا بھلا کھا لیا، تو اس سے قیمت لی جائے گی، اور اگر مستحق منہ یعنی خریدار کے فعل کے بغیر تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، اور اگر اضافہ مستحق کو واپس کر دیا جائے تو جس سے سامان استحقاق کی وجہ سے لیا جائے اس کو خریدار یا پورا لگانے کی قیمت لوٹائی جائے گی، اگر اس نے پورا لگایا ہو یا کاشت کاری کی ہو، اور قیمت میں استحقاق کے دن کا اعتبار ہے، اور قاضی ابو یعلیٰ نے دیکھا ہے کہ اخراجات کی ایک مالک (مستحق) کرے گا اور اس کو اس شخص سے واپس لے گا جس نے خریدار کو حاکم کیا ہے (۳)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اضافہ اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، انہوں نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ عین استحقاق والے سامان کو ایسے بیع کے ذریعہ لیا گیا ہو جس میں تاریخ غلیت کی صراحت نہ ہو، ان کے نزدیک اخراجات واپس نہیں لے گا، اس سے

(۱) المنہج ۴/۳۲۲، ابن ماجہ ۱۹۵۴، ۲۰۲۔

(۲) الشرح المفیر ۶/۱۸۸۔

(۳) قواعد ابن رجب ۸/۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳۔

(۲) المخرش ۵/۵۹، ۶۰، شرح ترمذی ۳۳۲، طبع المکتبۃ، الاوصاف

۱۹۰۶، ابن ماجہ ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲،

استحقاق ۱۵

کے پیش فاسد ہے (۱)۔

مالک کے تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ آمدنیہ حال میں مستحق ہے اگرچہ اس کے علاوہ ہو یا چل ہو بین اس کی تاج (گاہن) نہ کی گئی ہو (۲)۔ "مدونہ" میں ہے: "اگر حلق ہو جائے، اور ان کا اسم کی رہیت میں ہے: "تو توڑ دیا جائے" (۳)۔ اس کی بیخانی اور کچر کچو میں شریعت ہو ہو اور چل میں گاہن نہ لگایا گیا ہو (۴)۔ تو شریعت سے بیخانی اور کچر کچو کے اثرات پینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ جیسا کہ غیب کی وجہ سے لوگوں کی صورت میں رجوع کرنے کے بارے میں سب کی مختلف رائے ہیں (۵)۔

خرید کردہ زمین میں استحقاق:

۱۵- اگر اضافہ درخت یا مکان ہو مثلاً زمین پر یہ اس میں قیہ کرے یا درخت لگا دیا تو، کٹر فقہاء (حنفی اور حنابلہ کی رائے اور شافعیہ کا اظہار قول) یہ ہے کہ مستحق درخت اور تعمیر کو اکھاڑ سکتا ہے (۶)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں اظہار ہے کہ خریدہ درخت کنندہ سے اس نقصان کا تاوان لے گا جو اس کو پہنچا ہے، یعنی وہ شمن جو اس نے ہاتھ کو دیا تھا، معمار کی اجرت، شریعت کے گئے سہانوں کی قیمت اور اکھاڑنے کی وجہ سے نقص کا تاوان وغیرہ، اس لئے کہ درخت کنندہ نے اس خریدہ درخت میں خریدہ ارکود کو لایا اور اس کو یہ تاثر دیا کہ زمین اس کی ملکیت ہے اور خریدہ ارکود کے

(۱) اشرونی علی الہدیہ ۳۶۱/۱۰، ۱۸۱/۱۲، شرح المروض ۳۳۰/۲، ۳۳۳۔

(۲) الفرض ۵۹۵/۱۲، ۱۵۰/۱۳، جامعہ الہندیہ ۱۲۳/۱۲، الفرائض علی علیہ

(۳) مع الہدیہ ۳۶۸/۱۰، شرح المروض ۲۳۹/۱۲، الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۳/۱۲، کشاف القناع ۱۶۸/۱، قواعد ابن رجبہ قاعدہ ۷۳/۱، شرح مختصر

لا راد ۳۷/۱۲

درخت لگانے، قیہ کرنے اور فائدہ اٹھانے کا سبب بنا، لہذا خریدہ ارکود نقصان کا بدلہ لے گا، حنابلہ نے کہا ہے: قیمت میں استحقاق کے ان کا اعتبار ہوگا (۱)۔

حنفی کے نزدیک شمن واپس لے گا، درخت کی قیمت واپس نہیں لے گا اور نہ ہی زمین کے نقصان کا تاوان، یہ اس صورت میں ہے جب کہ چل کے نکلنے سے قبل استحقاق پیدا ہو جائے، بین استحقاق چل کے نکلنے کے بعد ہو (۲)۔ خود توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو (۳)۔ تو مستحق درخت کو بھی اکھاڑ سکتا ہے، اگر خریدہ درخت کنندہ موجود ہو تو کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہوگی اسے لے کر درخت کو اسی حالت میں سپرد کر دے گا، اور باغ سے چل کی قیمت نہیں وصول کرے گا اور خریدہ ارکود چل توڑنے پر مجبور کیا جائے گا خود توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو، اور خریدہ درخت کنندہ کو درخت اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اور اگر مستحق نے پسند کیا کہ خریدہ ارکود کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہو شریعتی کو دے دے اور درخت کو روک لے، اور اس نے اس کو قیمت دے دی پھر خریدہ ارکود خریدہ درخت کنندہ مل گیا تو وہ اس سے شمن واپس لے گا، درخت کی قیمت واپس نہیں لے گا اور مستحق خریدہ درخت کنندہ خریدہ ارکود سے نقصان کا تاوان واپس نہیں لے سکتا (۴)۔

مالک کے رائے یہ ہے کہ مستحق مکان، درخت اور بھتی کو کھا نہیں سکتا، اور مالک کے لئے درخت کا دے یا قیہ کرے اور مستحق اس کا مطالبہ کرے تو مالک سے کہا جائے گا کہ اس کو زمین کے بغیر کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں درخت یا مکان کی قیمت دے، اگر مالک انکار کرے تو درخت لگانے والے

(۱) اس قلیل وقیع سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ کو صوبہ میں لا گیا ہے (کینی)۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۵/۱۲، جامعہ الہندیہ ۱۲۳/۱۲۔

استحقاق ۱۶

یا تعمیر کرنے والے کے حق ہے کہ وہ درست و برقیہ کے بغیر زمین کی قیمت دے دے اور اگر وہ نکارے تو وہ دونوں قیمت کے اعتبار سے ٹریک ہوں گے، یہ پنی زمین کی قیمت اور وہ اپنے درست یا مکاں کی قیمت سے ٹریک ہوگا اور قیمت لگانے میں فیصلہ کے بن کا اعتبار ہے نہ کہ درست لگانے پر تعمیر کے بن کا، اس حکم سے مختلف زمین مستحق ہے جس کا تفصیلی حکم اس کے اپنے مقام پر ہے۔

مالک نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مستحق اس سال کے راید کا حق دار ہوگا، اگر سال میں صرف ایک بار کاشت کی جاتی ہو اور استحقاق اس وقت کے نکلنے سے قبل ہو سبب وہ زمین کاشت کے لئے زمین کی جاسکتی تھی، لہذا اگر کاشت کا وقت نکلنے کے بعد اس میں استحقاق ثابت ہو تو مستحق کے سے کچھ نہیں ہے، اس لئے کہ کاشت کرے والے نے قاعدہ مکمل نہ کیا ہے، اس کی پیداوار ہی کے لئے ہوگی (۱)۔

کرمیہ دار، موہوب (جس کو زمین بیہ کی گئی ہو) اور مستعیر (عاریت پر لینے والے) کا درست لگانا مالک کے حنا بلہ کے یہاں کھاڑنے کے ممنوع ہونے کے بارے میں خریدار کے درست لگانے کی طرح ہے، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ وہاں کوئی شہ نہ ہو، مثلاً اس کو معلوم نہ ہو کہ وہ چپے والے یا راید پر پنے والے غیر دنی میں ہے، اس وجہ سے اپنی کتاب ”القولہ“ میں اسی طرح کا قول امام احمد سے نقل کیا ہے، ”وہا ہے کہ امام احمد سے اس کے ماہود کا ثبوت نہیں ہے (۲)۔“

فصل صرف میں استحقاق:

۱۶۔ اگر بیع صرف (سولے و چاندی کی باہمی بیع) کے دونوں طرف

کے مال میں یا کسی ایک میں استحقاق نکلے تو اس خریدار درست کے باطل ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کے تفسیرات میں: ۱۔ مالک۔ عقد کا باطل ہونا، یہ ٹانفیر کا قول ہے (۱) اور حنا بلہ کے یہاں رائج مذہب ہے (۲)، اور یہی مالک کے کا بھی قول کسی خاص شکل میں ڈھلے ہوئے کے بارے میں مطلقاً ہے خواہ استحقاق جدالی اور طول مجلس سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ خاص شکل میں ڈھلا ہوا سعاد چاندی مقسوم، بالذات ہوتا ہے، دوسرا اس کے قائم مقام نہیں ہوتا، اسی طرح مالک کے کا مذہب ہے کہ اس صورت میں بھی جب دونوں کھلائے ہوئے ہوں یا ایک کھلا یا ہو ہو اور دوسرے (برتن و زیور کی شکل میں) ڈھلا ہوا ہو تو اگر کھلائے ہوئے میں عاقدین کے جدا ہونے کے بعد یا جدا ہونے سے قبل لیکن مجلس کے اس قدر طویل ہونے کے بعد جس میں بیع صرف صحیح نہیں رہتی ہے، استحقاق نکل آئے (تو بیع باطل ہوگی) (۳) اور بطاوان کے ساتھ بدل جائز نہیں ہوگا، اور ”مسکوک“ (ڈھلا ہوا) سے مراد ”مصوغ“ (گڑھا ہو) کے باقیاتل ہے، لہذا اس میں سولے کا ڈھلا، ٹونا ہوا برتن اور زیور بھی شامل ہوں گے۔

ب۔ عقد صحیح ہے، یہ خفیہ کا مذہب اور امام احمد سے یک روایت ہے، اور مسکوک کے بارے میں اگر استحقاق، تفرق اور طول مجلس سے قبل ہو تو مالک کے کا بھی قول ہے، ”وہ معاملہ کرنے والے کے لئے بدل مستحق، یا جائز ہے“ اور یہ بدل دینا رضامندی کے طور پر ہو گا یا بھیر؟ مارے علم میں کسی نے باخبر کی سرحت نہیں دی، ہاں متاثرین مالک نے اپنے یہاں و طریقوں میں سے یک طریقہ میں اس کی سرحت

(۱) المجموع ۹/۱۰ طبع المصیر پ

(۲) المغنی ۵/۵۰ طبع المصیر پ

(۳) الخطاب ۳/۲۶۳ طبع المصیر پ

(۱) الخرش ۱/۵۲ طبع کردار امداد

(۲) الدرر ۳/۱۶ طبع کردار امداد

استحقاق ۱۷-۱۹

ب۔ رہن باطل ہے۔ یہ خفیہ کا قول ہے رُہِ باقی سب چیزوں میں سے جو جن کا ابتدا و رہن رکنا ان کے رد ایک جائز نہیں ہے مثلاً ایسا سامان جو جوشتہ ک ہو اور رہن رکھنے والے کا حصہ متعین نہ ہو (۱)۔

ج۔ رہن استحقاق کے حصہ کے قدر باطل ہو جائے گا ورنہ ہوں کا قاتی حصہ اس کے مقابلہ میں کے بدلہ رہن ہوگا، یہ مالکیہ میں سے رہن شعبان کا قول ہے اور یہ خفیہ کا قول ہے رُہِ باقی حصہ اس چیزوں میں جو جس کا ابتدا و رہن رکنا جائز ہو (۲)۔

مرتبہ کے قبضہ میں استحقاق و لے مرہون کا ضائع ہونا؛
۱۹۔ اگر رہن رکھا ہو سامان مرتبہ کے قبضہ میں تلف ہو جائے پھر اس میں استحقاق نکل آئے تو تلف شدہ مرہون کا ضامن کون ہوگا؟ اس کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں؛

الف۔ مستحق رہن یا مرتبہ کو ضامن بنا سکتا ہے، اس سے کہن میں سے ہ ایک نے ریاءتی کی ہے، رہن کی زیادتی تو یہ ہے کہ اس نے مرتبہ کے پیرا دیا، مرتبہ کی ریاءتی قبضہ کرنا ہے، ضمانت رہن پر طے ہے، لہذا اگر ضمانت دے تو دوسرے سے واپس نہیں لے گا، اگر مرتبہ ضمانت دے تو رہن سے ضمانت اور اپنا دین واپس لے گا، یہ خفیہ و ثانیہ کا قول ہے، البتہ ثانیہ کے یہاں شرط ہے کہ مرتبہ مال و اتف ہو، اگر نہ ہو تو ضمانت و اتف پر طے ہے (۳)۔

ب۔ مستحق رہن یا مرتبہ کو ضامن بنا سکتا ہے، ضمانت مرتبہ پر طے ہے اگر ضمانت دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا، یہ حنابلہ کا قول ہے، اگر مرتبہ کو غصب کا طم ہو، اگر رہن ضمانت دے تو

کی ہے، ان کے یہاں دوسرا طریقہ آپسی رضامندی و طے ہے (۱)۔
ج۔ متعین و رہم میں باطل ہے، اور اس کے علاوہ میں باطل نہیں بشرطیکہ غرق و طول محسوس سے قبل ہو، یہ مالکیہ میں سے واپس کا قول ہے (۲)۔

رہن رکھے ہوئے سامان کا استحقاق:

۱۷۔ اگر پورے متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو رہن بلا استحقاق باطل ہو جائے گا، اور اگر قبضہ سے قبل متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو مرتبہ کو اختیار ہے کہ دین والے مقدم یعنی جغیرہ کو فسخ کر دے، یہ مقدم کو بدتر رکھے، دین مال رہن کے باقی رکھے، کسی طرح مرتبہ کو اس صورت میں بھی اختیار ہوگا جب استحقاق قبضہ کے بعد ہو اور رہن نے اس کو دھوکہ دیا ہو، اگر دھوکہ نہ دیا ہو تو دین بدلہ رہن باقی رہے گا (۳)، اور اگر رہن رکھا ہو سامان غیر متعین ہو اور اس پر قبضہ کے بعد استحقاق نکل آئے تو رہن کو مجبور یا جا بے خاک اس کے بدلہ کوئی اور رہن لائے، ربح قول بھی ہے، غیر متعین سامان میں قبضہ سے قبل استحقاق کا کوئی قصور نہیں (۴)۔

۱۸۔ اگر رہن رکھے ہوئے سامان کے کچھ حصہ میں استحقاق نکل آئے تو رہن کے باطل ہونے پر باقی رہنے کے بارے میں تین آراء ہیں؛
الف۔ رہن صحیح ہے اور مرہون کا باقی حصہ پورے دین کے بدلہ میں رہن ہوگا، یہ مالکیہ و ثانیہ اور حنابلہ کا قول ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ شریعتی ۲۰۳/۲ طبع احمد کافل ۱۳۳۰ھ، اسی ۵۰، ۵۱، خطاب ۳۲۷/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) خطاب ۳۲۷/۲

(۳) فتح القدیر ۳۰۵/۸ طبع مولیٰ بلاق البدائع ۱۳۱۶ھ طبع الجمالیہ، الدسوقی ۳۵۸ طبع دار الفکر۔

(۴) الخرش و حاشیہ القدوسی ۲۵۸ طبع دارالمنافع الشریعتی علی التخصیص ۲۴۳۔

(۵) الام ۳۸۸، الدسوقی ۳۵۸، مجمع الجلیل ۱۰۷، ۱۰۶، طبع لیبیا، نبل

امام ربیع ۱۱۳ طبع بلاق خشی و دولت ۲۰۵ طبع دار العرب۔

(۱) فتح القدیر ۲۰۵/۸ طبع بلاق خشی علی التخصیص ۲۲۳، لہذا ۲۶/۵۔

(۲) مجمع الجلیل ۴۰۳، فتح القدیر ۲۰۵/۸، خشی علی التخصیص ۲۲۳۔

(۳) فتح القدیر ۲۲۳، ۲۲۲، البدائع ۱۳۱۶، الشریعتی علی التخصیص ۲۴۳۔

استحقاق ۲۰

مرتبہ سے واپس لے گا اور اگر مرتبہ کو منصب کا علم نہ ہو اور اس کی کوتاہی سے رہیں تلف ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اس لئے کہ ضمان ان پر طے ہے اور اگر اس کی کوتاہی کے بغیر رہیں تلف ہو جائے تو اس میں تیس قول ہیں:

۱۔ مرتبہ ضامن ہوگا اور ان پر ضمان طے ہے اس لئے کہ دوسرے کا مال اس کے ضمانت قبضہ میں ضائع ہوا۔

۲۔ اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ اس نے ضمانت کے طور پر لائق میں اس پر قبضہ کر رہا ہے لہذا ضمان نہیں ہوگا جیسا کہ بیعت میں (ضامن نہیں ہوتا) اس قول کے مطابق مالک صرف غاصب سے واپس لے گا۔

۳۔ مالک جس کو چاہے ضمانت بنا لے اور ضمان غاصب پر طے ہے اگر غاصب ضمان دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا اور اگر مرتبہ ضمان دے تو غاصب سے واپس لے گا، اس لئے کہ اس نے دھوکہ دیا ہے لہذا اسی سے واپس لے گا (۱)۔

۴۔ مستحق مرتبہ کو ضمانت بنا سکتا ہے اگر استحقاق کے منہور سے قبل مال تلف ہوا ہو اور اگر استحقاق کے بعد مستحق نے اس کو بلا اندر مرتبہ کے ہاتھ میں چھو دیا تو وہ ضمانت نہ ہوگا، اس لئے کہ رہن رکھنا ہوسامان استحقاق کی وجہ سے رہن نہیں رہا۔ مرتبہ اس کا میں ہو گیا، اس سے ضمانت نہیں ہوگا، مالک یہ لے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

۵۔ دل کے فروخت کرنے کے بعد مرتبہ میں استحقاق:

۲۰۔ اگر مرتبہ کو کسی عامل کے ہاتھ میں رکھ دیا جائے اور رہن

(۱) ایسی ۳۴۰ طبع المیاض۔

(۲) بخشش ۲۳۱/۵۔ کس کی رائے یہ ہے کہ مالک کی تصریح محل خلاف نہیں ہوتی

چاہئے۔

اور مرتبہ کی رضامندی سے ہو اس کو فروخت کرنے کے مرتبہ کو قیمت دے، پھر فروخت شدہ مرتبہ میں استحقاق نکل جائے تو کوں واپس لے گا اور اس سے واپس لے گا اس سلسلہ میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

الف۔ مستحق عامل یا رہن سے رجوع کرے گا، یہ خفیہ قائل ہے۔ اگر بیع ملک ہو چکی ہو، اور اگر رہن اس کی قیمت کا ضامن دے تو بیع اور قبضہ صحیح ہے اس لئے کہ ضامن کو اس نے کی وجہ سے وہ مالک ہو گیا تو معلوم ہوا کہ اس نے اپنی ملکیت کو فروخت کر دیا ہے، اور اگر عامل ضمان دے تو اس کو اختیار ہے کہ رہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ یہ اس کی طرف سے وکیل اور اس کے لئے کام کرنے والا ہے، لہذا جو تادان اس نے دیا ہے اس کو اسی سے واپس لے گا، نکتہ مائدہ، درست ہوگی اور مرتبہ کا اپنے دین کو وصول پانا درست ہوگا یا اگر عامل چاہے تو مرتبہ سے واپس لے، اس سے کہ ظاہر ہو چکا ہے کہ اس نے قیمت ماحول لی ہے، اور جب وہ واپس لے لے گا، تو مرتبہ کا اس سے اپنے دین کو وصول پانا باطل ہو جائے گا، لہذا رہن سے اپنا دین واپس لے گا (۱)۔

ب۔ فروخت کردہ سامان باقی ہو تو مستحق اسے خریدار سے لے لے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا مال حبیہ پالیا پھر مشتری عامل سے ضمانت واپس لے گا، اس لئے کہ معنی عقد کرنے والا ہے، لہذا عقد کے حقوق اسی سے تعلق ہوں گے، کیونکہ وہ بیع کی اجازت کے بعد وکیل ہو گیا ہے، اور بیع کے حقوق میں سے ہے، اس سے کہ بیع اس کے سے بیع کی وجہ سے ثابت ہے، اس نے تو ضمانت اس سے پوچھا کہ اس کو محفوظ ہے اور وہ محفوظ نہیں رہا پھر عامل کو اختیار ہے چاہے تو رہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ اسی نے اس کو اس ذمہ داری میں داخل کیا

(۱) اہم المیاض شرح فقہ الحدید ۲۳۳/۸، ص ۲۳۶/۵۔

استحقاق ۲۱-۲۲

دیوالیہ کی فروخت کردہ چیز میں استحقاق:

۲۱- مالکیہ، ثانیہ «مقابلہ کا اتفاق ہے کہ قری دیوالیہ نے پابندی
لئے سے قبل کوئی چیز فروخت کر دی اور اس میں استحقاق نکل گیا تو
خریدار تقسیم کو تم کیے بغیر قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا اگر قیمت
کف ہو چکی ہو اور اس کا لٹا اداوار ہو اور اگر نہیں کف نہ ہو تو
خریدار اس کا نیا دھن دار ہے۔

۲۲- حاکم کے فروخت کرنے کے بعد کسی چیز میں استحقاق نکل آئے
تو ثمن کے بارے میں دوسرے قرض خواہوں کے مقابلہ میں خریدار کو
مقدم کیا جائے گا، مالکیہ و ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے اور
ثانیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ قرض خواہوں کے ساتھ وہ
خفیہ وار ہوگا (۱)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مسئلہ کا کوئی تصور ثمن میں، اس سے
نہ مو دیوالیہ ہونے کی وجہ سے پابندی کو چار میں سمجھتے، البتہ
صاحبین کے قول پر اس کا تصور ثمن ہے، اس سے کہ وہ کچھ شرط کے
ساتھ دیوالیہ پر پابندی کے قائل ہیں، لیکن ہمارے علم میں حنفیہ نے
خاص طور پر اس مسئلہ کو صاحبین کے قول پر تفریق کرتے ہوئے ذکر
نہیں کیا ہے۔

صحیح میں استحقاق:

۲۲- خفیہ و جنابہ اقرار یا انکار یا سکوت کے ساتھ صلح کرنے میں
فرق کرتے ہیں، چنانچہ اگر اقرار کے ساتھ صلح ہو تو وہ ان کے نزدیک
دینوں صلح کرنے والوں کے حق میں بیع کے درجہ میں ہے، اور بیع میں

ہے، لہذا اس کو اس سے آزاد کرنا بھی اس پر واجب ہوگا اور جب
عادل رہے پس اس سے واپس لے لے تو مرتہن کا قبضہ درست ہو جائے گا،
اس سے کہ مقبوضہ چیز اس کے لئے محفوظ رہی اور اگر عادل چاہے تو
مرتہن سے واپس لے، اس لئے کہ جب عقد ٹوٹ جائے گا تو ثمن
باطل ہو جائے گا اور اس نے ثمن پر قبضہ کیا ہے لہذا مجبوراً اس کے
قبضہ کو توڑنا واجب ہوگا اور جب عادل مرتہن سے واپس لے لے تو
مرتہن کا حق اپنی حالت پر لوٹ آئے گا، لہذا وہ راہن سے وصول
کرے گا (۱)۔

ب- مشتہر رہے جس سے رجوع کرے گا اس لئے کہ حقیقی اس کی ہے،
لہذا اذمہ کی بھی اس پر ہوگی اور عادل سے وصول نہیں کرے گا اور اس
کو واپس کا سلم ہو، اگر وہ حالت کا سلم نہ ہو تو اس سے واپس لے گا، یہ
حنا بد مذہب ہے (۲)۔

ج- مستحق مرتہن سے قیمت واپس لے گا اور بیع جائز ہوگی اور
مرتہن راہن سے واپس لے گا، یہ مالکیہ کا ایک قول ہے، اور راہن
لقاسم نے کہا ہے: راہن سے واپس لے گا والا یہ کہ وہ دیوالیہ ہو تو
مرتہن سے واپس لے گا، مالکیہ کی پیدائش اس وقت ہے جب سلطان
ثمن کو مرتہن کے سپرد کرے، اس لئے کہ غیر سلطان عادل کے ضامن
ہونے کے بارے میں مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی (۳)۔

د- خریدار کو اختیار ہے کہ عادل سے واپس لے (بشرطیکہ عادل
حکم یا حاکم کی طرف سے اجازت یافتہ نہ ہو) یا راہن سے وصول
کرے یا مرتہن سے واپس لے، اگر مرتہن نے قیمت وصول کر لی ہو،
یہ ثانیہ کا قول ہے (۴)۔

(۱) سابقہ دونوں حوالے۔

(۲) مطالب ولایتی ۳۷۷، کتاب القناع ۲۸۷، المغنی مع الشرح
الکبیر ۳۷۳۔

(۳) القناع ۵۹۰، ۵۹۱۔

(۴) مشروانی علی اللہ ۸۵/۵، ہدایہ القناع ۲۷۰۔

(۱) مشروانی علی غلیل ۲۷۵، الدرر ۲۷۳، طبع معنی لکھنؤ، ردۃ
المالکین ۱۲۳، کتاب القناع ۳۳۳، طبع انصار اللہ لکھنؤ، یا اس
مطبوعہ ۹۲/۵، طبع ولایتی، السراج المربع ۲۲۵، طبع معنی لکھنؤ۔

استحقاق ۲۳-۲۴

استحقاق کا حکم گنہ چٹا ہے۔

اور اگر صلح انکار یا سکوت کے ساتھ ہو تو یہ مذنی کے حق میں معاوضہ ہے، ورنہ عادیہ کے حق میں قسم اور ضمان کو قائم کرنے کا نفع یہ ہے، ورنہ بنیہ پر سراسر بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے۔ صلح باطل ہو جائے تو، ورنہ مذنی دوبارہ مقدمہ کرے گا، اور اگر بعض میں استحقاق نکلے تو اس بعض میں مذنی دوبارہ مقدمہ کرے گا۔

اور اگر اس میں استحقاق نکل آئے جس کے بدلہ میں صلح ہوئی ہے، تو معاوضہ عادیہ کے بدلے بعض بدلہ واپس لے گا، اس لئے کہ مذنی نے باحق طور پر بدلہ لیا ہے، لہذا اس کا مالک اس کو واپس لے سکتا ہے (۱)۔ مالک کے یہاں اگر صلح قرار کے ساتھ ہو، ورنہ بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے تو مذنی میں معاوضہ کو سراسر و باقی ہو، واپس لے گا اور اگر وہ موجود نہ ہو تو اس کا عوض یعنی قیمت واپس لے گا اور وہ اس قیمت میں سے ہو، ورنہ مثل واپس لے گا ورنہ مثلی ہو، ورنہ صلح انکار کے ساتھ ہو ورنہ بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے تو علی الاطلاق عوض واپس لے گا ورنہ عادیہ اس چیز کو واپس نہیں لے گا اگرچہ موجود ہو۔

جس چیز کے بارے میں صلح کی گئی جو مکمل نفاذ ہے اور اس میں استحقاق نکل آئے، اور صلح انکار کے ساتھ ہو تو معاوضہ عادیہ کے بدلے کو جو کچھ دیا ہے اس سے واپس لے گا سراسر ہو، ورنہ فروت ہو چکی ہو تو اس کی قیمت لے گا سراسر، اس قیمت میں سے ہو، ورنہ مثل واپس لے گا اور مثلی ہو، ورنہ صلح قرار کے ساتھ ہو تو سراسر لے گا ورنہ عادیہ سے کچھ واپس نہیں لے گا، کیونکہ اس نے اعتراف کیا ہے کہ وہ اس کی طبیعت ہے ورنہ جس چیز میں استحقاق نکلا ہے اس کو اس نے مذنی سے ظلم لیا ہے (۲)۔

(۱) درالمنہج ۳/۴۵۳، الاصل ۱۹/۳، ایسی ۵۳۶/۳، المصنف ۵/۲۳۷، (۲) درالمنہج ۳/۴۵۳، الاصل ۱۹/۳، ایسی ۵۳۶/۳، المصنف ۵/۲۳۷، (۳) فتح القدر ۵/۳۵۵، من طبعہ ۳/۲۸۱، اقلیہ ۲/۲۵۵، ایسی ۵۹۵/۵، منہج الجلیل ۳/۲۳۹، درالمنہج ۳/۱۳۹۔

ثانفہ کے نزدیک صلح قرار کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے، اور اگر بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے اور وہ معین ہو تو صلح باطل ہوگی، خواہ کل میں استحقاق نکلے یا بعض میں، اور اگر بدلہ صلح غیر معین ہو یعنی ذمہ سے تعلق ہو اور واجب ہو تو مذنی اس کا بدلہ لے گا اور صلح فتح نہیں ہوگی (۱)۔

قتل عمد سے صلح کے عوض میں استحقاق:

۲۳- قتل عمد سے مال پر صلح صحیح ہے اگر اس عوض میں استحقاق نکل آئے تو صلح باطل نہیں ہوگی بلکہ حق دار استحقاق والے سامان کا عوض لے گا، یہ حنفیہ مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک ہے، ورنہ ثانیہ کے نزدیک نہایت کا۲۰ اس واپس لے گا (۲)۔

ضمان درک:

۲۴- بعض فقہاء نے کہا ہے: ضمان درک عرفاً ضمان استحقاق میں استعمال ہوتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ متعی میں استحقاق کے وقت ثمن کا ضمان ہو، ورنہ بعض فقہاء نے اس کو "ضمان عہدہ" کی ایک قسم بتایا ہے ورنہ بعض نے کہا: ضمان درک، رمضان عہدہ یک ہیں (۳)۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ متعی میں استحقاق کے وقت ثمن کا ضمان جائز ہے، کیونکہ اس کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً کسی جنسی کی متعی یا اس کی قیمت میں اگر استحقاق نکل آئے تو وہ تلاش کرنے پر

(۱) شرح المروص ۲/۲۸۸، رد المحتار ۳/۲۰۳۔
(۲) درالمنہج ۳/۴۵۳، الاصل ۱۹/۳، ایسی ۵۳۶/۳، المصنف ۵/۲۳۷۔
(۳) فتح القدر ۵/۳۵۵، من طبعہ ۳/۲۸۱، اقلیہ ۲/۲۵۵، ایسی ۵۹۵/۵، منہج الجلیل ۳/۲۳۹، درالمنہج ۳/۱۳۹۔

استحقاق ۲۵-۲۶

نہیں ملے گا (۱)۔

ضامن ورک پر تفصیلی بحث کے لئے دیکھئے اصطلاح ”ضامن، رک“۔

شفعہ میں استحقاق:

۲۵- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر شفعہ دہل جائے اور اس استحقاق نکلے تو شفعہ باطل ہوگا اور جس نے ضمان لیا ہے شفعہ اس سے واپس لے گا اور انجام کار ضامن باطل ہوگا (۲)۔

اگر اس قیمت میں استحقاق نکلے جس پر پہلی بیع ہوئی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء کی دو مختلف آراء ہیں:

الف۔ اول: بیع اور شفعہ دونوں باطل ہیں: یہ حنبیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا قول ہے اور مالکیہ کے یہاں بھی غیر رائج قول ہے اگر ضمان معین ہو اس لئے کہ مالک نے اس کی اجازت نہیں دی ہے اور شفعہ نے جو کچھ دیا ہے اس کا مثل واپس لے گا اور یہی مالکیہ کا قول ہے جبکہ استحقاق شفعہ پینے سے پہلے ہو، یہ کہ ضمان نقد نہ ہو (۳)۔

ب۔ دوم: شفعہ صحیح ہے، یہ مالکیہ کا قول اور یہی رائج مذہب ہے اگر استحقاق شفعہ میں پینے کے بعد ہو، ضمانت کنندہ شفعہ کی قیمت واپس لے گا نہ کہ استحقاق والی چیز کی قیمت الا یہ کہ استحقاق اولیٰ بیع نقد ہو تو اس کا مثل واپس لے گا۔

اگر ضمان معین نہ ہو تو بیع شفعہ دونوں بالاتفاق صحیح ہیں (مثلاً ضمان

(۱) رہنمائی، حاشیہ ابو سعید، الفکر ۸/۲ طبع مولانا محمد رفیع، ۱۳۷۷ھ طبع ۱۳۷۷ھ۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۰۲، ۵/۳۸، مسوط ۳/۲۹۷، فتح الباری ۸/۳۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، المرقاۃ فی علی غلیل ۱/۸۹، البیہقی ۲/۳۹۰ طبع مکتبۃ المدینہ، کشاف الغم ۳/۱۸۹ طبع مکتبۃ المدینہ، البیہقی ۲/۳۹۰۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۰۲، ۳/۲۰۲، البیہقی ۳/۲۰۲، المرقاۃ فی علی غلیل ۱/۸۹، البیہقی ۲/۳۹۰، البیہقی ۲/۳۹۰، البیہقی ۲/۳۹۰۔

ذمہ میں لے کر خریداری کی اور اس کے بدلہ میں کچھ دیا اور اس دی ہوئی چیز میں استحقاق نکل آیا) اور بیع اور شفعہ کے صحیح ہونے پر شفعہ کے ذریعہ لینے کی صورت میں ضمان کے بدلہ میں اس کے قائم مقام کوئی چیز ملے گا (۱)۔

اگر ضمان قیمت کے کچھ حصہ میں استحقاق نکلے تو اس میں بیع ثانیہ و حنابلہ کے یہاں باطل ہوں اور باقی میں ثانیہ کے یہاں صحیح ہے اور اس میں حنابلہ کے یہاں شفعہ کی تعریف میں دو روایات کی بنیاد پر اختلاف ہے (۲)۔

اگر شفعہ نے دیا بدلہ ”یا جس میں استحقاق نکلے“ تو ثانیہ مالکیہ کے نزدیک اس کا حق شفعہ باطل نہیں ہوگا اور ثانیہ نے مزید کہا ہے کہ اگرچہ معلوم ہو کہ اس میں دوسرے کا حق ہے، اس لئے کہ اس نے طلب کرنے اور لینے میں کوتاہی نہیں کی، خواہ یہاں معین یا غیر معین ضمان کے ذریعہ ہو اور اگر ضمان کے ذریعہ ہو تو قبیحہ کی تسلیک کی ضرورت ہوگی (۳)۔

مساقات میں استحقاق:

۲۶- ثانیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر بیع میں استحقاق کی وجہ سے عقد مساقات صحیح ہو جاتا ہے اور اس صورت میں ضمان کے لئے پچاس میں کوئی حق نہیں ہے، اس سے کہ اس نے مالک کی اجازت کے بغیر کام لیا ہے۔

جس کے ساتھ معاملہ ہوا ہے اس کے ذمہ ضمان کے سے اہل بیت

مثلاً ہوگی، بلکہ اہل بیت کے واجب ہونے کے سے حنفیہ کے یہاں

(۱) المجلد علی الحجج ۳/۵۰۸، شرح المروسی ۲/۵۰۸، البیہقی ۲/۳۳۸، ۳۳۹۔

(۲) شرح المروسی ۲/۵۰۸، البیہقی ۲/۳۳۸، البیہقی ۲/۳۳۸۔

(۳) المجلد علی الحجج ۳/۵۰۸، البیہقی ۲/۳۳۸، البیہقی ۲/۳۳۸۔

۲۷ تحقیقات

چھل کا ظاہر ہوا شرط ہے، لہذا اگر چھل ظاہر ہونے سے قبل، رختوں میں استحقاق نکل گیا تو اس کے لئے اجرت نہیں ہوگی اور ثانیہ نے کہا ہے: استحقاق سے ماواقیفیت کی حاست میں وہ اجرت کا مستحق ہے۔ اس لئے کہ اس کے ساتھ معاملہ کرنے والے نے اس کو، جو کہ، یا ہے، لہذا اگر اس کو علم ہو تو اس کو اجرت نہیں ملے گی (۱)۔

”درخت پر چسپا نے کے بعد زمین میں اشتقاق نکل آیا تو سب مستحق کے سے ہیں (زمین و رست و رچال) اور جس نے مزبور کے ساتھ معدنیہ ہے مزبور اس سے اپنے عمل کی امت مثل بھیل کرے گا۔

مالک نے کہا ہے: حق، رکو اختیار ہے کہ مزید کو باقی رکھے یا
حق کو فتح کر دے۔ رُفیع کہتا ہے وہاں کو اس کے کام کی انتہا
۱۔ ۵۶ (۲)۔

استحقاق کے بعد کف شدہ رشتوں، ”رہیلوں کے خزان کا حکم باب
خزان میں؛ یکساں ہے۔“

اجارہ میں استحقاق

کر یہ پرندگی چیز میں استہراق:

۲۷۔ گریہ پر لینی بیخیز میں استحقاق کی صورت میں قیام کا افتاب ہے۔ کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ جبار وہ باطل ہے، جب کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ مستحق کی جبارت پر موقوف ہوگا، یہ بات قول ثانیہ جنانہ کا رد، ہر قول صحیح و ناکلیہ کا ہے، ہر جہت سے کہ یہ متاثرہ بھی پکڑوں ہو، اس وجہ سے کہ ان کے ہر ایک منصوبی لی بیخیز جبار ہر

(۱) ابن ماجہ ۱۸۱/۵، التتوی الجندیہ ۲۵۶/۵، شرح المروض
سہ ۴۰۰ ص ۱۱۳، المعنی ۱۵/۵، التتوی الجندیہ ۲۸۳/۵۔
(۲) المرقاۃ علی غلیل ۱/۲۳۲، الدر المنثور ۵۲۶ ص ۱۱۳ طبع دار الفکر۔

مالک کی اجازت پر موقوف ہوئی ہے (۱)۔

ان طرح اہت کا مستحق کون ہوگا اس کے بارے میں بھی نتیجہ کی تین مختلف آراء ہیں:

۱۔ احکاماتِ عقیدہ کرنے والے کو ملے، یہ خفیہ کا قول ہے کہ اجازت فائدہ اٹھانے کے بعد ہو، ورنہ صورت میں اجازت کا اعتبار نہیں (۲)۔ اور یہی مالکیہ کا قول ہے اگر استحقاق مدت کے بعد ہو (۳)۔ اسی طرح شافعیہ کا قول بھی یہی ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز فسخ شدہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ ظاہر عدلت کی وجہ سے مستحق ہو ہے (۴)۔

ب۔ اہل مستحق کو ملے گی، یہ حبابہ کا قول ہے اور یہی حنفیہ کا قول ہے اگر اجازت قائمہ اٹھالینے سے قبل ہو اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق کچھ قائمہ اٹھالینے کے بعد بھی یہی حکم ہے، اور یہی شافعیہ کا قول ہے اگر رایہ پرانی بنی چہ غصب شدہ ہو اور کراپیڈار کو غصب کا لم نہ ہو (۵)۔

شافیہ کے نزدیک مالک غاصب یا کرایہ دار سے وہ منفعت واپس لے گا جو اس نے حاصل کی ہے، اور انجام کارِ ضمان کرایہ دار پر ہوگا، اگر اس نے قاعدہ اٹھایا ہے، لیکن اگر اس نے قاعدہ نہیں اٹھایا ہے تو آخرِ ضمان کرایہ دار پر ہے۔ لے لے ہوگا (۶)۔

(۱) **آئینہ الہندی** ۳۶۴ ج ۱، طبع مع ذمہ داران، لاہور ۱۹۶۵ء، مجلس علیہ
۵۳۰ اشرونی علی نقض ۱۰۳۶، انجوع ۹۶۱، ایضاً ۷۵۵،
۳۳ طبع بول، اشرونی ۹۰ طبع مستقیم۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۳/۵۳۶ء

$$-F_{\text{A}}/A_{\text{A}} \int_{\text{A}}^{\text{R}} \frac{1}{r^2} dr = 0 \quad (7)$$

(۳) اشروانی علی رحمہ ۱۳۶۱ھ، محل علی المنعم ۵، ۱۳۳۰ھ، محرم ۱۹۶۱ھ۔

(۵) انصاف ۶/۴۳، اہل القیادی الجندیہ ۳/۳۶، شرح الروض ۲/۳۳۱،

541

54287 (4)

استحقاق ۲۸-۲۹

حنابلہ کے یہاں بھی مستحقین وہابیوں سے وصول کرے گا۔
نجام کارضائے ربیہ پر ہوگا (۱)۔ ”انوار المسبب المسبب“ میں ہے:
موقوف زمین جس میں حق نکل آیا ہے اگر مگر اس نے اس کو رائیہ پر دیا
اور اس کی اجرت لے کر مستحقین میں صرف زکوٰۃ مالک رائیہ اور
سے وصول کرے گا، مگر اس سے نہیں، اور رائیہ اور اس سے وہیں
لے گا جس نے اس کے ورہم لئے ہیں (۲)۔

۳۔ سابقہ اجرت عقد کرنے والے کو اور اگلی اجرت حق ۱۰ روکو
لے گی۔ یہ مالکیہ کا قول ہے، ورنہ میں محمد بن حسن کا بھی یہی قول
ہے، امام محمد کے نزدیک عقد کرنے والا نقصان کے ضمان کے بعد
پنہ حصہ کو صدقہ کر دے گا (۳) اور مالکیہ کے یہاں ”سابقہ اجرت“
سے مراد استحقاق کا فیصلہ ہونے سے قبل کی اجرت ہے (۴)۔

کر یہ پر دہائی استحقاق و چیز کا تلف ہونا:

۲۸۔ اگر کر یہ پر لی ہوئی چیز ماک ہو جائے یا اس میں کوئی نقص پیدا
ہو جائے پھر ظاہر ہو کہ اس میں کسی کا حق ہے تو مستحق رائیہ پر لینے والے
یا کر یہ پر لینے والے کو ضمانت داسکتا ہے، ورنہ انجام کارضائے ربیہ پر
دینے والے پر ہوگا، یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں ہے (۵)۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں غصب کے دن سے ماک ہونے کے
دن تک کی اہل قیمت وصول کرے گا، کیونکہ جس حالت میں اس کی
قیمت میں اضافہ ہو ہے اس میں وہ غصب شدہ تھی، اس لئے اضافہ

(۱) شرح منیٰ و روایات ۲/۳۳۳۔

(۲) انوار المسبب المسبب، انوار المسبب المسبب، ۳۵۱، ۳۵۵، طبع انجاریہ۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۸، ۳۶۹، ج ۵، طبع ۱۳۰۰ھ۔

(۴) البحر ۱/۱۵۳۔

(۵) البحر الرائق ۲/۳۲۳، طبع اطبیہ، دمام ۱۳۷۷ھ، شرح لروض

۳۳۱، مطالب ابلی ائیں ۳۸۸، کتاب الفقہ ۸۶/۳، الاوصاف

۷۲/۱، توفیق الرحمن رجب ۶۸، ۱۵۲، شرح منیٰ و روایات ۲/۳۱۳۔

مالک کا ہوگا، اس کا ضمان غاصب پر ہوگا۔

مالکیہ نے کہا ہے: مستحق رائیہ اور سے وصول کرے گا اگر اس کی
طرف سے تعدی پائی جائے، لیکن اگر اس نے جائز کام کیا ہو اور اس
کی طرف سے تعدی نہ پائی جائے تو اس سے وصول نہیں کرے گا لہذا
اگر مگر رائیہ پر یا، پھر اس کو مستند کر دیا، اور اس کے بعد کوئی حق و ر
ظاہر ہوا، مستحق بلے کو لے گا، اور اس کو جو پائے، ورہم لئے، لے
سے رائے کی قیمت لے سکتا ہے یعنی گرانے کی وجہ سے تعمیر کا جو
نقصان ہوا ہے اس کی قیمت لے گا (۲)۔

اجرت میں استحقاق:

۲۹۔ حنفیہ کے نزدیک اگر اجرت میں استحقاق نکلے تو یہ تو
اجرت مثلی ہوگی یا تمیمی ہوگی، اگر اجرت تمیمی ہو اور اس میں استحقاق نکل
آئے تو اجارہ باطل ہوگا، اور اس میں منفعت کی قیمت (اجرت مثلی)
اجب ہوگی نہ کہ بدل کی قیمت، اگر اگر اجرت مثلی ہو تو جادہ باطل
نہیں ہوگا، مثلاً، جب ہوگا، لہذا اگر کسی کو اس درم اجرت کے طور
پر دے، اور اس میں حق نکل آیا تو اسی جیسے اس درم دینا ضروری ہوگا،
نہ کہ منفعت کی قیمت (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر اجارہ پر دے، لے کے قبضہ میں معینہ
اجرت مثلاً، جانور وغیرہ میں استحقاق نکلے، اور استحقاق کا ثبوت
رائیہ لی زمین جوتنے سے پہلے ہو یا کاشت سے پہلے ہو تو جادہ
بالکلیہ فسخ ہو جائے گا، اور میں ۱۰۰ روپیہ لے لے گا، اگر اگر جوتے پر
پونے کے بعد استحقاق نکلا تو رائیہ پر دے، لے، اور رائیہ پر پونے

(۱) شرح لروض ۲/۳۶۱، شرح منیٰ و روایات ۲/۳۱۳، ج ۵، طبع ۲۰۰۵ھ

المیاضہ اقلیہ لی ۱۸۱/۲۔

(۲) البحر الرائق ۵/۳۰۳۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۸، جامع الأصول ۱/۱۳۳۔

استحقاق ۳۰

۱۔ لے کے درمیان جاری فتح نہیں ہوگا، ہر اس حالت میں اگر مستحق پناہ نہ لے کر یہ پردہ پینے والے سے لے لے اور اجارہ کو منظور نہ کرے تو اگر یہ پردہ کے ذمہ لے کر یہ پردہ پینے والے کے لئے اجرت مثل ہوئی، اور زمین اس کے سے باقی رہے جیسا کہ پہلے تھی۔

۲۔ اگر مستحق پناہ نہ لے کر یہ پردہ پینے والے سے نہ لے بلکہ اس کو اس کے سے چھوڑ دے اور جاری منظور کر لے تو اگر یہ پردہ اس کو اس کے کاشت کی اجرت دے دے تو جاری کی مدت کے دوران اس کو زمین سے فائدہ اٹھانے کا حق ہوگا اور اگر مستحق جوتے کی اجرت دے پینے سے انکار کرے تو اگر یہ پردہ سے نہ جائے گا کہ مستحق کو زمین کی اجرت دے وہ اور تمہارے سے اس کی منفعت ہوگی، اگر مودے دیتا ہے تو قہر تمام ہے ورنہ اس سے کہا جائے گا کہ زمین مدت اجارہ میں جوتے کے معوضہ کے بغیر مفت اس کے سپرد کرو۔

۳۔ اگر جرت غیر معین چیز ہو مثلاً نقد، کیلی، یا مرنی چیز اور اس میں استحقاق نکلے یا تو اجارہ فتح نہیں ہوگا، خواہ استحقاق جوتے سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ اس کا عوض اس کے قائم مقام ہوگا (۱)۔

جس زمین میں کرایہ دار کا درخت یا مکان ہے اس میں استحقاق:

۳۰۔ اگر کرایہ کی زمین میں جس میں کرایہ دار نے درخت لگا دیئے تھے استحقاق نکلے آیا تو درخت کو اکھاڑنے اور اس کو باقی رکھتے ہوئے اس کے مالک ہو جانے کے بارے میں فقہاء کی تین مختلف آراء ہیں: ۱۔ مستحق بد معوضہ درخت کو اکھاڑ سکتا ہے، یہ قول فقہ کا ہے ۲۔ میں مدت جاریہ کے پوری ہوئے کے بعد میں "رثا فعیہ" کا بھی قول ہے یہ رثا فعیہ سے کہا ہے نہ مالک کو یہ حق نہیں کہ قیمت دے کر درخت

(۱) جامعہ المدنی ۱۲/۳۳۳، لکھنؤ ۱۳۲۶ھ

کا مالک بن جائے یا اجرت دے کر اس کو باقی رکھے اس سے کہ غاصب اس کو اکھاڑ سکتا ہے (۱)۔

۳۱۔ خلیفہ کے نزدیک کرایہ دار کرایہ پردہ پینے والے سے کھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت کا ناواں لے گا، ورنہ فعیہ کے نزدیک کرایہ دار غاصب سے ناواں لے گا کیونکہ اس نے عقد کا صحیح سالم ہونے کے خیال سے کیا ہے۔

۳۲۔ مستحق کو حق ہے کہ کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت کے بدلہ درخت کا مالک ہو جائے، یہاں لکھیا کہ قول ہے اگر مستحق مدت کے گزرنے سے قبل اجارہ کو فتح کر دے اور اس کو یہ حق نہیں کہ درخت اکھاڑ دے یا کھڑی ہوئی حالت کی اس کی قیمت دے، اس لئے کہ کرایہ دار نے ایک قسم کے شہ کی بنا پر درخت لگایا ہے، اور اگر مستحق کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت دے پینے سے انکار کرے تو اگر یہ پردہ سے کہا جائے گا اس کو زمین کی قیمت دے دو اور اگر مودے دے تو انہیں شریک ہوں گے (۲)، اگر یہ پردہ درخت کی قیمت کے ساتھ اور مستحق اپنی زمین کی قیمت کے ساتھ، اور اگر مدت کے گزرنے کے بعد اجازت دے تو کھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت دے گا اور اکھاڑنے کی اجرت وضع کر لے گا (۳)۔

۳۳۔ سوم: حق دار کرایہ دار کو وہ اخراجات جو درخت لگانے میں اس کی طرف سے ہوئے ہیں ادا کر کے درخت کا مالک ہوگا، حنا بلہ کے یہاں اسی کی سہراحت ہے "دریہی تاضی اور ان کے موافقین کا راجح قول ہے اگر درخت غاصب کے لگانے کی طرح لگایا ہے، اور ان کا ایک یہ قول ہے کہ درخت کرایہ دار کا ہوگا، اور اس کے ذمہ زمین ۱۰ لے کے لئے اجرت ہوگی اور وہ یہ پردہ پینے والے سے حصوں

(۱) الفتاویٰ البحر الزہد ۵/۲۵۵، شرح البروس ۲/۵۹۲

(۲) لکھنؤ ۱۳۵۵ھ، البروس ۵/۷۷، جامعہ المدنی ۱۱/۳۹۳

(۳) مرجع سابق۔

استحقاق ۳۱-۳۳

کرے گا (۱)، اور تعمیر کرنا فقہاء غرائب اربعہ کے یہاں درخت
گمانے کی طرح ہے (۲)۔

ہلاک ہونے کے بعد ہیہ میں استحقاق:

۳۱- ہلاک شدہ ہیہ میں استحقاق کے بارے میں علماء کے دو نقطہ نظر
ہیں:

الف- مستحق کو اختیار ہے کہ ہیہ کرنے والے سے وصول کرے یا
جس کو ہیہ دیا گیا ہے اس سے رجوع کرے ہیہ کرنے والے سے
وصول اس سے کرے گا۔ ہی اس کے مال کے مالک ہوئے صاحب
ہے اور جس کو ہیہ دیا گیا ہے اس سے اس لئے وصول کرے گا کہ ہی
اس کو ختم کرنے والا ہے، یہ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کا قول ہے، لہذا
مالکیہ نے موہوبہ سے رجوع اس وقت قرار دیا ہے جب کہ واجب
سے رجوع کرنا دشوار ہو اور موہوبہ کو اس کی آمدنی میں سے اس
کے عمل اور محنت و تدبیر کی قیمت ملے کی لہذا اگر وہ اس سے وصول
کرے تو اس کے لئے موہوبہ پر کچھ نہیں ہوگا، مالکیہ اور شافعیہ
نے اس کی صراحت کی ہے اور اگر موہوبہ سے وصول کرے تو
حنابلہ کے نزدیک وہ واجب سے وصول کرے گا، صاحب "کشاف
القائ" نے بھی ایک قول ذکر کیا ہے اور ابن رجب نے اسی کو مشہور
کہا ہے، اس لئے کہ وہ اس معاملہ میں اس شرط کے ساتھ داخل
ہو ہے کہ وہ ہی چیز کا ضامن نہیں ہوگا، لہذا اس کو دھوکہ یا پایا ہے، اور
شافعیہ کے یہاں اختلاف اس صورت میں بھی ہے جب موہوبہ
وہ اس سے وصول کرے، اور ایک قول ہے کہ وہ اس سے وصول نہیں
کرے گا، اس سے کہ وہ اس سے اس سے خوش نہیں یا کہ وہ اپنے

خوش کو وہ اس لئے، لہذا وہ اس ایسا شخص ہے جس نے اس کو کسی
چیز میں دھوکہ دیا ہے جس کے نہ قبول کرنے کا اس کو حق تھا۔

ب- وہ اس کے جانے موہوبہ سے وصول کرے گا، یہ حنفیہ کا
قول ہے، اس لئے کہ ہیہ عقد تبرع ہے اور وہ اس کو پسے
نہ کرنے والا نہیں ہے، لہذا موہوبہ اس متنی کا مستحق نہیں، ورنہ ہی
اس کی وجہ سے دھوکہ ہی ثابت ہوتی ہے اس سے کہ موہوبہ اس
لئے قبضہ کرتا ہے (۱)۔

موصیٰ ہے (جس چیز کی وصیت کی گئی) میں استحقاق:

۳۲- موصیٰ ہے میں استحقاق کی وجہ سے وصیت باطل ہو جاتی ہے،
اور بعض میں استحقاق ہو تو باقی میں وصیت باقی رہتی ہے، اس سے کہ
موصیٰ ہیہ وصیت کرنے والی کی وصیت سے نکلنے کی وجہ سے باطل
ہو جاتی ہے، اور استحقاق کی وجہ سے یہ ظاہر ہو گیا کہ اس نے غیر مملوک
مال کی وصیت کی ہے اور غیر مملوک مال کی وصیت باطل ہے (۲)۔

مہر میں استحقاق:

۳۳- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مہر میں استحقاق کی وجہ سے نکاح باطل
نہیں ہوتا، اس لئے کہ مہر نکاح کی صحت کی شرط نہیں لیکن استحقاق کی
صورت میں بیوی کے لئے کیا واجب ہوگا اس میں فقہاء کے دو مختلف
نقطہ نظر ہیں:

اول: وہ اس اتیم میں سے ہو تو قیمت، اور مثلی ہو تو مثل وصول

(۱) لام ۳۵۷، البحر الرائق ۳۲۱ طبع المصنف، المآج، لائیں ۳۹۱،
المردہ ۳۶۱، مآج کردہ دارعادی، کشاف القائ ۳۲۳، قواعد
ابن رجب ص ۲۱۶۔

(۲) المآج علی المہاجرہ، مآج المکمل ۳۹۸، المآج المکمل ۳۹۸،
۵۲۶/۱، المآج ۵۲۶/۱ طبع اول المآج، جہم الکلیل ۲، ۳۲۲، ۳۲۳۔

(۱) قواعد ابن رجب ص ۱۵۳۔
(۲) المآج والاکلیل ۵۰۰، شرح المروض ۳۶۱، ۳۶۲، المآج المکمل ۵۰۰،
۵۳۵، مآج المکمل ۵۵۵، قواعد ابن رجب ص ۱۵۳۔

اتحاق ۳۴-۳۵

کے احوال معین ہوں) تو اس میں مثل، جب ہے (۱)۔
 ۱۔ ہمہ عورت مر مثل کے ساتھ ہونے ہوگی یہ شافعیہ کا قول
 ہے (۲)۔ اس لئے کہ غرض کے فائدہ ہونے کی صورت میں کسی کا اعتبار
 ہے۔

قربانی کے جانور میں اتحاق:

۳۵- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں قربانی کے جانور میں
 اتحاق مکمل آئے تو بدعت کرنے والے کی طرف سے کافی ہے ورنہ
 ہی مستحق کی طرف سے، البتہ اگر مالک ذبح کرنے والے کو قیمت کا
 ضامن بنادے اور اس سے ضمان لے لے تو یہ صورت حنفیہ کے یہاں
 مستحب ہے، اور ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی ہو جائے گی۔

چل کے لازم ہونے کے بارے میں حنفیہ نے کہا ہے کہ کافی نہ
 ہونے کی صورت میں اس میں سے ہر ایک پر قربانی کرنا لازم ہے، اور
 اگر قربانی کا وقت گزر جائے تو ذبح کرتے ہوئے پر مسہ ورجہ کی بکری
 کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، اور حنبلیہ نے کہا ہے کہ اس کے
 ذمہ چل اس وقت لازم ہوگا جبکہ اتحاق سے قبل متعین ہو جائے اور
 تعین سے قبل قربانی واجب ہو مثلاً اس نے اس کی قربانی کی مذرمانی
 تھی، اور اگر اتحاق تعین سے قبل ہو تو اس کے ذمہ اس کا چل لازم
 نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں تعین درست نہیں (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اتحاق، اگر قربانی کا جانور مستحق کی اجازت پر

کرے گی، یہ حنفیہ و حنبلیہ کا مذہب اور شافعیہ کا ایک قول ہے،
 ورنہ مالکیہ بھی مثلی میں علی الاطلاق ان کے ساتھ ہیں اور وہ اتیم
 میں تر معین ہوئیں اگر ذبح اتیم میں سے ہو اور موصوف ہو، ذمہ
 میں، جب ہو حالات و صفات معین ہوں خود اتیم نہیں) یا عورت
 مثل و اس لئے کی (۱)۔

۱۔ ہمہ مر مثل بصل پائے کی، یہ شافعیہ کا قول ہے (۲)۔

عوض خلع میں اتحاق:

۳۴- مذہب مشہورہ کے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خلع کے عوض
 میں اتحاق کی وجہ سے خلع باطل نہیں ہوتا (۳)، البتہ اتحاق کی
 صورت میں شوہر کے لئے کیا واجب ہوگا اس کے بارے میں ان کے
 مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ قیمت پر مثل کا بصل کرنا: یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب
 ہے، اس سے کہ طے شدہ عوض کا دینا ضرور ہے یا جو یکہ اس کی
 یہ، مگر کا متقاضی سب جو کہ خلع ہے موجود ہے، کیونکہ خلع مکمل ہونے
 کے بعد ناقابل فسخ ہے (۴)، البتہ حنبلیہ نے کہا ہے: قیمت اس لئے کا
 اگر عوض قیمتی ہو اور مثل لے لے گا، اگر مثلی ہو، اور مالکیہ نے کہا ہے:
 قیمت، جب ہے تر معین ہو، اور موصوف ہو (یعنی "حار ہو") اس

(۱) ابن عابدین ۲/۵۰۵ حاشیہ جامع المصولین ۱/۱۶۳، فتح القدیر ۴/۲۵۵
 طبع اولی بولاق، البدائع ۵/۳۷۸ طبع المطبوعات المطبوعہ، المرقا فی علی
 غیل ۳/۳۸۳ کتاب ۳۰۱، البدائع ۵/۳۸۷ طبع ۳۸۷، شرح الدرر ۵/۳۸۷
 المشرقی علی اللہ ۷/۳۸۳، المحل ۳۸۳، المغنی ۶/۶۸۹ طبع المباحث
 مطالب و انہی ۳/۱۸۸۔

(۲) المشرقی علی اللہ ۷/۳۸۳ شرح المروض ۳/۲۰۵، ۲۰۳ طبع المکتبہ۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۰۹، جامع المصولین ۴/۱۳، شرح المروض ۳/۲۵۵،
 مطالب اولی انہی ۳/۱۸۸۔

(۴) فتح القدیر ۳/۱۰۹، جامع المصولین ۴/۱۳۔

(۱) المشرقی ۳/۱۶۳، المغنی ۸/۱۹۵، ۲۰۲، کشاف الفقہاء ۳/۳۱۳، قواعد ابن
 رجب ص ۲۱۳۔

(۲) شرح المروض ۵/۲۵۵۔

(۳) البدائع ۵/۶۱۵، نہایۃ المحتاج ۸/۱۳۶، کشاف الفقہاء ۳/۳۱۳، طبع مطبوعہ
 مصر۔

استحقاق ۳۶

موقوف ہوگا، اگر وہ بیع کو منظوری دے دے تو قطعی طور پر جائز ہے (۱)۔

تقسیم مردہ شی کے کچھ حصہ کا استحقاق:

۳۶- کسی چیز کو تقسیم کرنے پر اس کے بعض حصے میں استحقاق کے وقت تقسیم کے باطل ہونے اور اس کے صحیح باقی رہنے کے بارے میں فقہاء کے مختلف نظریات ہیں:

الف۔ اس تقسیم صحیح باقی رہے نہ بعض حصے کا استحقاق ملے۔ یہ حسبِ کقول ہے اس کے یہاں یہ ہے کہ استحقاق ۱۰۰٪ نہیں کسی ایک شریک کے حصہ میں ہو یا دونوں کے حصوں میں۔ اگر دونوں میں سے کسی ایک کے حصہ میں ہو تو وہ اپنے استحقاق ۱۰٪ حصہ کے قدر اپنے دوسرے شریک سے ۱۰٪ لے گا، اور ثانیہ و حنا بدہ کی رائے ہے کہ تقسیم صحیح باقی رہے کی اگر استحقاق ۱۰٪ دونوں شریک کے حصے میں برابر ہو (۲)۔

ب۔ تقسیم باطل ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق پورے میں پھیرا ہو ہو یا امام ابو یوسف کے نزدیک کسی ایک حصہ میں پھیرا ہو ہو، اور باطل ہونا ثانیہ و حنا بدہ کا بھی قول ہے اگر استحقاق بعض حصہ میں پھیرا ہو ہو، اس سے کہ مستحق اس ۱۰٪ کا شریک ہے، اور اسوں سے اس کی موجودگی یا جارت کے بغیر تقسیم کر یا تو اس کی صورت یوں ہوئی کہ ان ۱۰٪ کا کوئی تیسرا شریک رہا ہو، ان کو اس کا علم بھی ہو پھر بھی نہیں ہے اس کے بغیر تقسیم کر یا ہو، ثانیہ و حنا بدہ کے یہاں چھپے ہوئے ہی کی مانند یہ ہے کہ کسی ایک ہی کے حصے میں ضمنی جرتا استحقاق ہو یا کسی ایک کے حصہ میں دوسرے کے مقابلہ میں زیادہ کا

استحقاق ہو، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس تقسیم میں حصے برابر نہ نہیں ہیں، اس لئے باطل ہوگی (۱)۔

ج۔ استحقاق والی مقدار میں تقسیم باطل ہے اگر استحقاق شائع (نہ ضمنی) ہو، اور باقی کے بارے میں اختیار ہے کہ تقسیم کو مانڈ کرے یا اختیار کرے، یہ ثانیہ کے یہاں و طریقوں میں سے اظہر ہے (۲)۔

۱۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو رخصت لے کر کچھ دیکھ لے یا اپنے شریک کے ماتحت میں سے استحقاق کی نصف مقدار دیکھ لے کر وہ موبو ہو، ورنہ قضہ کے اس کی اس کی قیمت کا نصف دیکھ لے لے، یہ مالک کا قول ہے، اگر استحقاق نصف یا تہائی میں ہو، اور اگر استحقاق چوتھائی میں ہو تو اس کو کوئی اختیار نہیں، تقسیم باقی رہے گی، بیس نوٹے کی، ورنہ استحقاق کی نصف قیمت ہی دیکھ لے سکتا ہے (۳)۔

۲۔ اس کو اختیار ہے کہ تقسیم کو اپنے حصے پر باقی رکھے، و کچھ دیکھ لے یا تقسیم کو رخصت کرے، یہ مالک کا قول ہے، اگر استحقاق اکثر میں ہو یعنی نصف سے زائد میں (۴)۔

۳۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو دیکھ لے، ورنہ تقسیم کرے یا تقسیم کو باقی رکھتے ہوئے استحقاق کے قدر شریک سے دیکھ لے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اگر استحقاق محض ایک کے حصہ کے اندر جرتا، شائع میں ہو، اور امام ابو یوسف کے نزدیک تقسیم نوٹ جاے نہ جیسا کہ گتہ (۵)۔

(۱) اہدایہ مع نتائج افکار و الکتاب ۸/۲۷۴، ابن ماجہ ۵/۶۸، ۶۹، شرح لروض ۳/۳۳۲، اقلیہ ۳/۱۸، اہدایہ ۲/۱۰، اقلیہ ۳/۲۸، قواعد ابن رجب ۳/۱۵۔

(۲) شرح لروض ۳/۳۳۲۔

(۳) لہدوی ۳/۵۱۲، طبع دار الفکر۔

(۴) ساہو جلد۔

(۵) الکتاب مع نتائج افکار ۸/۲۷۴، ابن ماجہ ۵/۶۸، ۶۹۔

(۱) اہدایہ مع نتائج افکار ۳/۳۳۲۔

(۲) اہدایہ مع نتائج افکار و الکتاب ۸/۲۷۴، طبع دار احیاء التراث العربیہ شرح لروض ۳/۳۳۲، اہدایہ ۲/۱۰، طبع مصطفیٰ اعلیٰ، اقلیہ ۳/۲۸، قواعد ابن رجب ۳/۱۵۔

استحلال ۱-۲

ہر کسی طور پر ثابت ہو اس کا انکار حضور ﷺ کی تکذیب ہے، فقہاء نے اس کی کئی مثالیں دی ہیں، مثلاً قتل، زنا (۱)، شراب نوشی (۲) اور جادو (۳) کو حلال سمجھنا۔

اور کبھی استحلال حرام ہوتا ہے، اور حلال سمجھنے والا فاسق قرار پاتا ہے لیکن کافر نہیں ہوتا۔ مثلاً باغیوں کا مسلہ نوک کی جاب و ماں کو حلال سمجھنا۔ اور اس کی بنا پر تکفیر نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ تاویل کرنے والے ہیں۔ اور استحلال کی وجہ سے فسق کے نتیجے میں عام فقہاء کے نزدیک اس کے فاضی کا فیصلہ قابل قبول نہیں ہوگا صرف مالکیہ کی ایک رائے ہے کہ اس کے مصلوں کا جائز یا ناجائز ہوگا۔ اس میں جو درست ہو جائے ہوگا۔ اور رد کر دیا جائے گا۔

جس طرح ان کے فیصلے منسوخ کر دیے جائیں گے اسی طرح ان کی کوئی بھی رد کر دی جائے گی، جیسا کہ بہت سے فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے، ان احکام کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”بغی“ دیکھئے (۴)۔

رہا استحلال بمعنی کسی چیز کو حلال کرنا مثلاً نکاح کے ذریعہ شریکوں کو حلال کرنا، تو یہ کبھی مکروہ ہوتا ہے، کبھی مباح، کبھی حرام۔

رہا استحلال بمعنی دوسرے سے معاف کر دینے کی درخواست کرنا

(۱) الشروانی علی فقہ ۸/۷۷، الحواشی علی طیل ۲۸۰/۶، الحواشی علی طیل ۶۵/۸۔

(۲) ایضاً ۲/۲۳ طبع دار المعرف الحواشی علی طیل ۲۸۰/۶، الحواشی علی طیل ۶۵/۸۔

(۳) الشروانی علی فقہ ۸/۷۷، ابن ماجہ ۳۱۷/۳ طبع ۳۰۰، المطاب مع شرح الوکیل ۲۸۰/۶، المغنی مع شرح الکبیر ۱۱۰/۱۳۔

(۴) البحر الرائق ۵/۵۳، مع الجلیل ۳۶۲، المدنی ۳۰۰ طبع دار الفکر، نہایۃ المحتاج ۹/۸، البحر الرائق علی التلخیص ۲۰۱/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المغنی مع شرح ۱۱۰/۷۔

استحلال

تعریف:

۱- یہ ”استحل الشئ“ کا مصدر بمعنی اس نے اس کو حلال بنایا، دوسرے سے اپنے لئے حلال کرنے کی درخواست کی (۱)، دوسرے ”تحدثہ“ اور ”استحللته“ اس وقت کہا جاتا ہے جب کسی سے معافی کی درخواست کی جائے (۲)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی میں اور حلال سمجھنے کے معنی میں ہے (۳)۔

جمہل حکم:

۲- استحلال بمعنی کسی چیز کو حلال سمجھنا، اس میں شریعت کی حرم نہ ہو چیز کو حلال کرنا ہو تو حرام ہے، بلکہ بسا اوقات غریب ہو جائے گا اگر حرمت دین کی ہر ایک معلومات میں سے ہو، لہذا اگر کسی کا عقیدہ کسی ایسے حرم کے حلال ہونے کا ہو (جس کی حرمت دین کی ہر ایک معلومات میں سے ہو) اور کوئی عذر نہ ہو تو وہ کافر ہو جائے گا (۴)، اس کی وجہ سے کافر قرار دینے کا سبب یہ ہے کہ جس چیز کا دین محمدی میں سے ہو

(۱) ترتیب القاموس (جل ۱)۔

(۲) صان العرب (جل ۱)۔

(۳) الحواشی علی طیل ۶۵/۸ طبع دار الفکر۔

(۴) البحر الرائق ۱/۲۰ طبع المطبع، الخطاب ۲۸۰/۶ طبع لیبیا، مع الجلیل ۳۶۲، المدنی ۳۰۰ طبع لیبیا، جامعہ الشروانی علی فقہ ۸/۷۷، طبع دار المعرف، البحر الرائق مع شرح الکبیر ۱۱۰/۷ طبع بول الدنات۔

استحلال ۳، استحياء ۱

توبہ و تقاوت واجب ہوتا ہے مثلاً غیبت معاف کرنا اگر جس کی غیبت کی گئی ہے اس کو ظلم ہو جائے (۱)، اور سادات مباح ہوتا ہے مثلاً غاصب کا مال مغبوب واپس کرنے کے بجائے اس کو مالک سے معاف کرنا، اس کی تفصیل فقہاء غیبت اور غصب کے احکام میں ذکر کرتے ہیں۔

استحياء

تعریف:

۱- احتیاء لغت میں چند معانی کے لئے آتا ہے، مثلاً:

الحب۔ معنی حیا یعنی شرم اور شرمیل ہونا (۱)، بعض حضرات نے اس انقباض کے استحياء ہونے کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ رکی چیزوں سے انقباض ہو، قرآن کریم کی متعدد آیات کے مدار اس مفہوم میں "استحياء" آیا ہے، مثلاً: فَحَاءُ تَذَرُ احْمَامُهَا تَمْشِي عَمِي اسْتَحْيَاءُ فَالَتْ اَنْ اَنْبِيْ بِدَعْوِكَ لِحَبْرِيْكَ احْرَمَا سَقِيَتْ لَهَا (۲) (پھر ان میں سے ایک لڑکی موسیٰ کے پاس گئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی یہی کہ میرے والد تم کو بدلتے ہیں تاکہ تم کو اس کا صدقہ دیں جو تم نے ہماری خاطر پانی پلا دیا تھا)۔ نیز فرمان باری ہے: "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَحْيِيْ اَنْ يُّصْرَبَ مَثَلًا قُلًا بِغُرُوضَةٍ فَمَا هُوَ فَعَاهَا" (۳) (لہذا اس سے کہیں شرمانا کہ کوئی مثال بیان کرے مجھ کی یا اس سے بھی بڑھ کر) (کسی مرتبہ کی)۔ نیز رشاد فرماید: "وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِيْ مِنَ الْحَقِّ" (۴) (اور اللہ حق بات کہنے سے نہیں شرماتا)۔

اس معنی میں استحياء فی الجملہ پسندیدہ ہے، اس کی تفصیل اصطلاح

بحث کے مقامات:

۳- لفظ استحلال بہت سے مقامات پر آیا ہے مثلاً قتل۔ حد زنا۔ اب ہونے بغاوت، رد و توبہ وغیرہ۔
ہر حرام چیز کو حلال قرار دینے کے احکام کو احکامات کے لئے اس کی جگہ پر لکھنا چاہئے۔



(۱) المصباح الحبر۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۵۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۶۱۔

(۴) سورہ احزاب ۵۳۔

() ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ۲۳۴، شرح المروغی ۳/۳۵۷ طبع لیبیہ، مطالب اور اہل ۶/۲۱۰ طبع مکتب الاسلامی، مدارج المہدیین ۱/۲۹۰، ۲۹۱ طبع مدینہ منورہ

استحياء ۲-۳

”حیاء“ میں ہے۔

ب۔ زندہ رکھنے کے معنی میں کہا جاتا ہے: استحييت فلاناً، میں نے لڑک کو زندہ چھوڑ دیا، قتل نہیں کیا، اور اس معنی میں فرمان باری ہے: ”يَذْبَحُ اٰهْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِيْ نِسَاءَهُمْ“ (۱) ان کے بیٹوں کو ذبح کر دیتا تھا اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھتا تھا (۲)۔

فقہاء نے لفظ استحياء کو ان دونوں معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً کنواری عورت کے بارے میں کہتے ہیں: نکاح میں اس سے اجازت لی جائے گی، اور اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ وہ بولنے سے شرمائے گی۔

مسلمانوں کے ہاتھ آنے والے قیدیوں کے بارے میں فقہاء نے کہا ہے: اگر امیر المؤمنین چاہے تو ان کو زندہ رکھے اور اگر چاہے تو ان کو قتل کر دے۔

فقہاء اکثر استحياء کی تعبیر لفظ ”ابقاء علی الحیاء“ (زندہ باقی رکھنے) سے کرتے ہیں، مثلاً چھوٹے بچے کے بارے میں جو اپنی ماں کے علاوہ کسی دوسری عورت کا دودھ پینے سے گریز کرے، کہتے ہیں: ”تَجْبِرُ اُمَّهُ عَلٰی اِصْصَاعِهِ اِبقَاءً عَلٰی حَيَاتِهِ“ (اس کی زندگی باقی رکھنے کے لئے اس کی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا)۔

استحياء بمعنی زندگی باقی رکھنا:

متعلقہ غلط:

رحیاء:

۲۔ لفظ ”احیاء“ کا استعمال غیر جائد ار میں جان پیدا کرنے کے معنی میں ہے، مثلاً فرمان باری ہے: ”كَفَّ نَكَمْرُوْنَ بِاللّٰهِ وَنَحْنُمْ“ (۱) سورہ بقرہ ۳۳۔

۲۔ دیکھئے سورہ صافات، صافات، الماعین، الماعین، سورہ احزاب کی آیت ۳۳ کے تحت۔

لَقَوْلَا فَاَحْيَاكُمُ (۱) (تم لوگ کس طرح کفر کر سکتے ہو اللہ سے، دراصل حالیکہ تم بے جان تھے سو اس نے تمہیں جاندار کیا)۔

۱۔ لفظ ”احیاء“ تو اس کا استعمال موجودہ زندگی کو برقرار رکھنے اور اس کو قائم نہ کرنے کے معنی میں ہوتا ہے، جیسا کہ سابقہ مثالوں میں گذرا۔

۲۔ لفظ ”احیاء“ میں فرق یہ ہے کہ ”احیاء“ سے پہلے ”عدم“ ہوتا ہے جب کہ ”استحياء“ میں ایسا نہیں ہوتا۔

زندگی باقی رکھنے کا شرعی حکم:

۳۔ زندگی باقی رکھنے کا کوئی ایک جامع حکم یہ ہے کہ انسان اس لئے کہ اس کے احوال مختلف ہیں بلکہ اس پر شرعی حکم یکے بعد دیگرے آتے رہتے ہیں۔

بسا اوقات زندگی باقی رکھنا واجب ہوتا ہے، مثلاً جس کو ہم نے امان دے دی ہے اس کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: امان)، اور پانے پر مجبور کر کے بچہ کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: رضاعت)، مانے سے عاتق انسان، قید میں رکھے ہوئے جانور پر شرعی کر کے ان کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: نفقہ)، جنگی قیدیوں میں سے چھوٹے بچوں اور عورتوں کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”سبی“)، ”زینین کو شکم ماں میں زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”جہاض“)

اور کبھی زندہ باقی رکھنا مکروہ ہوتا ہے، مثلاً طبعی طور پر ایذا رسا جانور کو زندہ باقی رکھنا۔

۱۔ کبھی زندہ باقی رکھنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی حد میں واجب القتل شخص کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”حد“)، اور ان جانوروں

استحیاء ۳

کو زندہ باقی رکھنا جن سے دشمن کا شکر ہم سے جنگ کرنے کے لئے قطعی طور پر فائدہ مند تھا۔ مثلاً ان کے وہ جانور جس کو انسانی ملک میں لایا جاتا ہے اسے دھوڑا (دھوڑا یعنی: اصطلاح ”جھا“)

دوسرے وقت زندہ باقی رکھنا مباح ہوتا ہے مثلاً شریک قیدیوں کے بارے میں اختیار ہے۔ قتل کر دے یا احسان کر کے چھوڑ دے یا نہ پہلے لے یا غلام بنالے۔

زندہ باقی رکھنے والا:

زندہ باقی رکھنے والا یا تو بذات خود اپنے کو رکھنے والا ہوگا یا دوسرے کو۔

انسان کا اپنے آپ کو زندہ رکھنا:

۴- انسان پر واجب ہے کہ اپنی ذات کو زندہ باقی رکھنے کی سعی و کوشش کرے، اور یہ دو طریقے سے ہوگا:

اول: سبب ہلاکت کو زائل کر کے اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرے، مثلاً بھوک و پیاس (۱)، آگ بجھانا یا اس سے دور بھاگنا، مثلاً کشتی میں آگ لگ جائے اور اس کو بجھانا ممکن نہ ہو اور غائب مان یہ بھوک اگر اس کے سوار پانی میں کود پائیں تو بچ جائیں گے تو ایسا کرنا نہ پر واجب ہے (۲)۔

۵- کا استعمال کرنا اس قبیل سے نہیں، اس لئے کہ مرض قطعی طور پر موت کا باعث نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ ۱۰۰ کے استعمال سے شفاء یقینی نہیں (۳)، البتہ ۱۰۰ کرنا شرعاً مطلوب ہے، اس لئے کہ حدیث میں

ہے: ”تداووا عباد اللہ“ (۱) (اللہ کے بندو! دوا کرو)۔
اگر اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرنے میں دوسرے سے ہلاکت یا اس کے کسی عضو کا نیت نہ ہو یا غیر محتمم نفس کا ضیاع ہو تو پانی ذات کو زندہ باقی رکھنا واجب ہے، مثلاً اپنے ساتھی سے توشہ مانگن جب کہ اس کی اسے ضرر نہ ہو یا جاں پر حملہ آور کو دوا کرنا (۲)۔

۶- اپنی جاں بچانے میں محتمم نفس کا نیت نہ ہو تو پانی جاں بچانے کے لئے اس کو ضائع کرنا جائز نہیں، اس سے ضرر ہی جیسے ضرر کے دوا کرنا واجب نہیں یا جائے گا۔

دوم: دوا راست یا بالواسطہ خود کو مارنے کی کوشش نہ کرنا، دوا راست اپنے کو مارنے کی کوشش کی مثال دھاردار چیز سے حکم بجا ڈالنا یا مارنے کے لئے خود کو اونچے جگہ سے گرانا اور اس کے نتیجے میں موت ہو جائے، اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: ”من تردی من جبل فہو فی نار جہنم، یتردی خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن تعسی سماً فسمہ بیدہ، یتعسا فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن وجأ بطنہ بحدیدۃ فحدیدتہ فی بطنہ، یجأ بطنہ فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً“ (۳) (جو شخص پیاز سے گرا کر خود کو مار ڈالے تو جہنم کی آگ میں اس کا سدا ہی حال رہے گا کہ اونچے مقام سے نیچے رتنا رہے گا، جو زہر پی کر خود کو کشتی کر لے تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جس کو وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ پیتا رہے گا، اور جو شخص کسی ہتھیار سے ہٹا حکم چاک کر لے تو اس کا وہ ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا جس سے جہنم کی

(۱) حدیث: ”تداووا عباد اللہ“ کی روایت ترمذی (تحفہ الاخوان ۱/۹۶،

مناہج کردہ انتقیر) نے کی ہے، اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۲) ابنی ۳۲۸/۸۔

(۳) حدیث: ”من تردی من جبل فہو فی نار جہنم“ کی روایت مسلم (۱/۱۰۳، ۱۰۴، ص ۱۰۳)

الطحاوی نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ عمیرہ ۳/۲۰۷، مجموعہ ۳۰/۱۵، ۲۷۱، طبع دار المعرفۃ۔

(۲) الفتاویٰ بہدیرہ ۵/۳۶۔

(۳) الفتاویٰ بہدیرہ ۵/۵۲، طبع دار المعرفۃ۔

اختیار ۵-۶

انسان کا دوسرے کو زندہ رکھنا:

۶- دوسرے کو زندہ رکھنا واجب ہونے کے لئے زندہ رکھنے والے میں مندرجہ ذیل شرطیں ضروری ہیں:

۱- زندہ رکھنے والا مکلف ہو اور جس کو زندہ رکھ رہا ہے، اس کے بارے میں یہ جانتا ہو کہ وہ زندہ رکھے جانے کا محتاج ہے، اس لئے کہ غیر مکلف پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔

۲- زندہ رکھنے پر قادر ہو لہذا اگر اس پر قادر نہیں تو اس کا مکلف بھی نہیں ہوگا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "لَا يَكْتِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعْبَهَا" (۱) اللہ کسی کو ذمہ دار نہیں بناتا مگر اس کی بساط کے مطابق۔ "المغنی" میں ہے: جس نے دوسرے کو ہلاکت میں دیکھا اور قدرت کے باوجود اس کو نہ بچایا تو اس پر ضمان واجب نہیں البتہ اس نے رایا، اور ابو الخطاب نے کہا ہے: وہ ضامن ہوگا، اس نے کہ اس نے قدرت کے باوجود اس کو نہیں بچایا جیسا کہ اگر اس کو کھانے پینے سے روک دے (۲)، لہذا اختلاف ضمان کے بارے میں ہے، احتیاء کے بارے میں نہیں ہے، اور اس کی تفصیل "جنایات" میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "جنایت")۔

۳- اگر لوگوں کی ایک جماعت میں یہ شرطیں موجود ہوں تو زندہ باقی رکھنا اس شخص سے قریب تر ہوگا، جب تک پھر اس سے قریب تر ہو، جیسا کہ فقہ میں ان کی ترتیب کا شمار ہے (دیکھئے: اصطلاح "نفقہ")۔

۴- اگر ان میں سے کوئی ایک رمدہ باقی رہنے کے سے تیار نہ ہو تو اس کے بعد ۱۰ لمے پر واجب ہوگا اگر وقت میں اتنی گنجائش نہ ہو کہ اس کو رمدہ باقی رکھنے پر مجبور کیا جاسکے، اسی طرح اگر اس میں سابقہ شرط

ہوگ میں پناہ ہمیشہ پیش چاک رہتا رہے گا) اس کی تفصیل کتب فقہ میں کتاب جنایات یا کتاب اظہار الاہانت کی خوشی کی بحث میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "اتحاد")۔

۵- کوہا کو اسلحہ قتل کرنے کی مثال یہ ہے کہ دشمن کی بھیڑ میں یا چوروں کی جماعت میں گھس پڑے، اور اس کو یقین ہو کہ وہ ہر حال قتل کر دیا جائے گا اور وہ ان میں سے کسی کو نہ قتل کرتے گا، اور نہ زخمی کر سکے گا، اور نہ ہی کوئی ایسا کام کر سکے گا جس سے مسلمانوں کا قادمہ ہو، اس سے کہ یہ خود کو ہلاکت میں ڈالنا ہے حالانکہ فرمان باری ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّهُ كَانَ قَاتِلًا" (۱) (اور اپنے آپ کو اپنے آپ قتل نہ کرو)۔

اس کی تفصیل کی جگہ کتب فقہ میں "کتاب الجہاد" ہے (دیکھئے: اصطلاح "جہاد")۔

۵- خود کو زندہ رکھنا دوسرے کے زندہ رکھنے پر مقدم ہے، اس لئے کہ دوسرے کی جان کے مقابلہ میں اپنی جان کی حرمت انسان پر نہ مبنی ہوئی ہے (۲)، اور اسی وجہ سے خودکشی کرنے والے کا گناہ دوسرے کو قتل کرنے سے زیادہ ہے (۳)، اور یہیں سے فقہاء نے یہ طے کیا ہے کہ انسان اپنے اپنے پر پھر دوسرے پر شرف دے گا مکلف ہے جیسا کہ فقہات میں معروف ہے (دیکھئے: اصطلاح "نفقہ")، اسی طرح اگر کسی کو اپنی جان بچانے کے لئے دوسرے کا کھانا لینے کی مجبوری ہو اور کھانے کا مالک خود اپنی جان بچانے کے لئے کھانے پر مجبور ہو تو کھانے کا مالک اس کا دوسرے کے مقابلہ میں ریاہ حق دار ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵، دیکھئے: تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۲۳۳ طبع دار کتب المصریہ

(۲) الموسوعۃ ۳ ص ۲۷۰۔

(۳) الفتاویٰ ہندیہ ص ۱۶۱۔

(۴) اسی ص ۸۳۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

(۲) الفروق للقرطبی ص ۵۶۲ طبع دار المعرف

استحياء ۷-۸

میں سے کوئی شرط موجود نہ ہو (تو اس کے بعد والے پر واجب ہوگا) یہاں تک کہ عام لوگوں میں سے اس پر واجب ہوگا جس کو اس کے حال کا علم ہو۔

جس کو زندہ رکھا جائے:

۷۔ زندہ رکھنے کے وجوب کے لئے اس شخص کے بارے میں جس کو زندہ رکھا جائے یہ شرط ہے کہ وہ قاتل احترام جامد ارہو (خواہ انسان ہو یا جانور) اور قاتل احترام حاکم سلسلہ تین میں رہے چونکہ وقت سے شروع ہو جاتا ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں (۱) لہذا جان پھونکنے سے قبل اس کا سلسلہ شروع ہونے میں اختلاف ہے (۲) (دیکھئے: اصطلاح ”اجہاض“)

اسباب ذیل سے جان کا یہ احترام ختم ہو جاتا ہے اور زندہ رکھنے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے:

الف۔ اللہ نے جس کو بالکل بے قیمت قرار دیا ہو، جیسا کہ خنزیر کی جان کی حرمت بے قیمت ہے۔

ب۔ کوئی ایسا تصرف نہ ہو جس کو شریعت نے اس کی جان مباح ہوئے کا سبب قرار دیا ہے، مثلاً مسلمانوں سے جنگ کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”ہی“، ”جہاد“)، قتل کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”جنايت“)، ورمہ ہونا (دیکھئے: اصطلاح ”روت“)، شادی شدہ کا رونا کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”احسان“)، رخصت حضرات کے رونا کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”نحر“)

(۱) بحر الرائق ۳۳۳/۸ طبع مطبعہ العلمیہ، حلیہ العربی علی الترمذی ۲۶۳/۳ طبع بولاق، حلیہ البحر علی شرح المنہاج ۲۹۰/۵ طبع المطبعہ السیویہ، انہی ۳۱۸/۸ طبع مکتبہ کھروہ

(۲) البحر الرائق ۳۳۳/۸، حلیہ العربی ۲۶۶/۲ طبع عیسیٰ المہلبی الخلی، حلیہ العربی علی الترمذی ۳۳۳/۵، جزیہ الجہد ۲۵۳/۲ طبع مکتبہ الکلیات لاہور ۱۳۸۶ھ

ج۔ پیدائشی طور پر ضرور رساں ہو مثلاً پیدائشی طور پر مسو کی جانور جیسا کہ دوپانچ پرہات جانور جن کی صحت رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں کی ہے: ”حمس من المواب لیس عی المحرم فی فتلہن حاح الغراب والحداد والعقرب والقدرة والکلب العقور“ (۱) (پانچ جانور ایسے ہیں جن کو مارا لے میں حرم پر گناہ نہیں: کوا، قتل بچھو، چوہا، ورکاٹے والا کتا)، اور یو ۱۰۱ میں ”السبع العادی“ (حمہ اور اردو) کا اضافہ ہے اور اس جیسے جانور۔

د۔ اور ایسی ضرور رسائی جس کے ضرر کا اور رساں کے قتل کے بغیر ممکن نہ ہو مثلاً حملہ آور جانور یا انسان۔

زندہ رکھنے کے وسائل:

۸۔ زندہ رکھنے کے وسائل صرف دو طرح کے ہیں: عمل یا ترک عمل۔

الف۔ عمل، بے گناہ کے قتل کے علاوہ شریعت ہر اس عمل کو جائز قرار دیتی ہے جو مایک ہونے والی جان کو زندہ رکھنے کے سے متعین ہو جائے، خود یہ عمل اصل کے متبادر سے جائز ہو، مثلاً ڈوبنے والے کو بچا لیا یا بچ کو کھانا یا پانی، یا مال شتی جس کے اجارہ کی مدت سچ سمندر میں پوری ہو جائے اس کے اجارہ کی مدت میں توسیع کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”اجارہ“)، اور اس طرح کے دوسرے عمل (۲)، یا اصل کے

(۱) حدیث ”حمس من المواب“۔۔۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۳۳/۳ طبع استقیر) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ المحرم من المواب“ میں مسلم (۸۵۸/۲ طبع عیسیٰ الخلی) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ للمحرم وغیرہ قتلہ“ میں، اور یو داؤد (عون المجرور ۱۰۸/۲ طبع المطبعہ الصادقہ) نے کی ہے

(۲) البحر الرائق ۳۳۳/۸، حاشیہ ابن عابدین ۶۰۲۔

اعتقاد سے حرام ہو، مثلاً جان لیوا بھوک کی حالت میں مردار کھانا، اچھو کو دور کرنے کے لئے شرب پیما، یا ظالم کو بے قصور سے بٹانے کے لئے جھوٹ بولنا جو اس کو قتل کرنا چاہتا ہو، ایسی ہی طرح کی دوسری چیزیں۔
ب۔ ترک عمل، مثلاً خودشی سے رونا ہر دوسرے کو قتل کرنے سے روکنا، جب ہے۔

استخارہ

تعریف:

۱- استخارہ لغت میں کسی خیر کو طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استحو اللہ بحو لک" (۱) (اللہ سے خیر طلب کرو، وہ تمہارے لئے خیر مقدر کر دے گا)، اور حدیث میں وارد ہے: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الأمور کما" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہم کو ہر کام میں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے)۔

اصطلاح میں اس کا معنی خیر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے، یعنی نازیبا دعائے استخارہ کے ذریعہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور بہتر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ طیر:

۲- طیر: قالہ ہے، جس سے ہر شے کوئی لی جائے (۴) اور حدیث میں آیا ہے کہ: "انہ کان بحب المال، وبکرہ الطیر" (۵)

(۱) لسان العرب ۵/۳۵۱۔

(۲) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الأمور کما" کلھا... کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۸۳/۱ طبع استغیہ) اور سنن (۸۱/۸۰۶ طبع المکتبۃ المجدریہ) میں ہے۔

(۳) الصوکی علی الخرش ۳۶/۱۔

(۴) اصحاب ۲/۲۸۸، المعجم ۵/۱۶۱۔

(۵) حدیث: "کان بحب المال وبکرہ الطیر" کی روایت احمد (۳۳۲/۴ طبع المکتبۃ) اور ابن ماجہ (۱۱۵۰/۴ طبع عین البیاض) میں ہے۔

(حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے اور ہر شگون کو ناپسند فرماتے تھے)۔

”کان یومئذ یستفتح ویسئصر بعالمیک المسلمین“
(حضور ﷺ یومئذ ہنزہ مسلمانوں کے ہاتھ سے فتح نصرت طلب کرتے تھے)۔

ب- ذیل:

۳- فال: وہ شگون ہے جس سے خوشی حاصل ہو جیسے کوئی مرغی ہو اور وہ کسی کو ”تندرست“ کہتے ہوئے سن (۱) یہ سمجھنے کی صحت ہو جائے گی) یا کوئی نیک چیز کا صاحب ہو اور دوست کی کوئی کہہ رہا ہو ”پائے“ لے (تو سمجھنے کی دشمنی مل جائے گی) (۱)۔

حدیث میں وارد ہے: ”کان یحب الفأل“ (۲) (حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے)۔

ج- روایا:

۴- روایہ راہ کے ضمہ اور اس کے بعد ہنزہ کے ساتھ ہے، اور بسا اوقات ہنزہ کو حذف کر دیا جاتا ہے، اس کا معنی جواب ہے (۳)۔

د- استقسام:

۵- استقسام بالآزلام: (تیروں کو کھما کر فال نکالنا) یہ بات تیر میں کو کھما کر ایک تیر نکالے اور اس میں جو کھما ہو اس پر عمل کرے، یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وان تستقسموا بالآزلام“ (۴) (اور نہ یہ قرعہ کے تیروں سے تقسیم یا جائے)۔

هـ- استفتاح:

۶- استفتاح: کا معنی نعرہ طلب آنا ہے (۵) اور حدیث میں ہے: ہے۔ اور بصری سے کہا ہے اس کی اسناد صحیح اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۱) الصحاح ۵/۸۸۷۔

(۲) حدیث کی تخریج کفرہ (۲) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) تاج السروس ۳۹/۱۰۔

(۴) لسان العرب ۱۲/۱۸۵ (قسم) اور آیت کریمہ سورہ مائدہ ۳۔

(۵) تاج السروس ۲/۱۹۳ طبع لیبیا۔

استخارہ کا شرعی حکم:

۷- علماء کا اجماع ہے کہ استخارہ سنت ہے، اس کی مشروعیت کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت امام بخاری نے حضرت جابر سے کی ہے: ”کان النبی ﷺ یعلمنا الاستخارۃ فی الأمور کلھا کالسورة من القرآن“ اذ اہم أحدکم بالامر فلیرکع رکعتین من غیر المربصۃ ثم یقول الخ“ (۱) (حضور ﷺ (۱) حدیث: ”کان صلی اللہ علیہ وسلم یستفتح ویسئصر بعالمیک المسلمین“ کی روایت مصنف ابن ہشیرہ وریطرائی کے ہے (دیکھئے فیض القدر ۵/۲۱۹ طبع مکتبہ انجاریہ) اور مٹاوی کے اس پر ارسال کا حکم لگایا ہے۔

(۲) حرام و ندادی سے مراد یہاں وقرعہ ہے جس کا مقصد غیب معلوم کرنا ہو، یعنی اس مقصد سے استعمال کیا جائے کہ اس کام میں میرے لئے خیر ہو شر معلوم ہو جائے؟ کیا میں فلوں یا نہ فلوں؟ یہ وقرعہ جو تقسیم و میرہ میں حصوں کو ممتاز کرنے کے واسطے ہوتا ہے تو وہ جائز ہے تحصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (قرع)۔

(۳) اربعون ۱/۳۶۱ طبع بیروت۔

(۴) حدیث: ”اذا هم أحدکم بالامر فلیرکع رکعتین“ کی روایت

تمام امور میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیجئے تھے جیسے کہ قرآن کریم کی کوئی سورہ سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: سب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض کے علاوہ دوسری باتیں پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے، "نیز فرمان نبوی ہے: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" (۱) (انسان کی سعادت کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استخارہ کرے)۔

استخارہ کی مشرعیہ حیثیت کی حکمت:

۸- استخارہ کی مشرعیہ حیثیت کی حکمت: اللہ کے حکم کے سامنے ہر تسلیم فہم کرنا، قدرت و غلبہ سے نکل کر اللہ کی بارگاہ میں بناد لیما، تاکہ دنیا و آخرت دونوں کی جلدی حاصل کی جاسکے، اور اس کی خاطر مالک الملک کے دروازہ کو کھٹکھٹانا پڑتا ہے، اور اس کی سب سے کامیاب شکل نماز و دعا ہے، کیونکہ اس میں زبان حال و زبان قائل و قلوب، اعتبار سے اللہ کی تعظیم، اس کی ثناء اور اس کے سامنے محتاجی کا ظہار ہے (۲)۔

استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا):

۹- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ کن امور میں ہوتا ہے جن کے بارے میں انسان کو معلوم نہ ہو کہ درست کیا ہے؟ رہے وہ امور جن کا خیر یا شر ہونا معروف ہے مثلاً عبادت، حسن سلوک

= بخاری (فتح الباری ۱/۱۸۳ طبع استقصیٰ) اور سنن ابی داؤد (۱/۸۱۸ طبع مکتبہ استخاریہ) کے کی ہے دیکھئے ابن ماجہ ۱/۳۳۲ طبع سوم المجموع ۳/۵۳ طبع ۴/۱۰۰ باری حدیث (فہرست ۱۶۸) کے تحت دیکھئے۔

(۱) حدیث: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" کی روایت احمد (۱/۱۸۸ طبع المصنف) کے کی ہے اس کی لفظ ضعیف ہے جیسا کہ مسند احمد (۳/۲۸ طبع درمطالعہ) میں ہے۔

(۲) تھری علی الخرشنی ۱/۱۶۳ ص ۲۷ طبع المشرق مصر۔

واحسان، معاصی و مکررات، تو ان میں استخارہ کی ضرورت نہیں، الا یہ کہ خاص وقت معلوم کرنے کا ارادہ ہو مثلاً اس سال حج کرنا، تو استخارہ ہے۔ یہ تکلیف نیا فتق کا احتمال ہے، اور ان طرح رفقاء غر کے بارے میں کہ مثلاً ان کے ساتھ جانے یا نہ جانے رک۔

لہذا "استخارہ کا کل واجب، حرم اور نہ نہیں، بلکہ مذہب مباح امور میں، ہر مذہب میں استخارہ اس کی اصل کے بارے میں نہیں ہوتا کیونکہ ہوتا مطلوب ہے، اس تعارض کے وقت استخارہ ہوتا ہے، یعنی جب وہ امور کے بارے میں نہ ہو کہ اس سے شرعاً کسی پر کثرت کرے؟

رہا مباح تو اس کی اصل کے بارے میں استخارہ ہے، ورنہ یہ کسی معین کے بارے میں استخارہ کرے گا یا مطلق کے بارے میں؟

بعض نے اول کو اختیار کیا ہے، اس کی وہ ظہر حدیث ہے، اس لئے کہ اس میں وارد ہے: "من کنت تعلم ینہدا الامور..." (۱) (تو جانتا ہے کہ یہ کام (خ)...)، ابن عمرؓ نے اس کو اختیار کیا ہے، شعرانی نے کہا ہے: یہی اس ہے، ہم نے نجر پہ سے اس کو صحیح پایا ہے (۲)۔

استخارہ کب کرے؟

۱۰- مناسب ہے کہ استخارہ کرنے والا خالی الذہن ہو، ہی خاص کام کا پختہ ارادہ نہ ہو، چنانچہ حدیث میں حضور ﷺ کے قوس: "إدا هم" (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے) سے معلوم ہوتا ہے کہ استخارہ بتدوئل میں خیال آنے کے وقت ہوگا ورنہ نماز عالی برکت سے خیر ظاہر ہو جائے گا، برخلاف اس صورت کے کہ کوئی کام اس کے نزدیک ضروری ہو جائے اور اس کے کر گزرنے کا

(۱) تھری علی الخرشنی ۱/۱۶۳ ص ۲۷ طبع المشرق مصر۔

(۲) تھری علی الخرشنی ۱/۱۶۳ ص ۲۷ طبع المشرق مصر۔

استحارہ کی سنت کا ثواب اس کو حاصل ہو جائے گا، مین نیت شرط ہے تاکہ ثواب مل جائے، اس کو تحیۃ المسجد پر قیاس کیا گیا ہے، اس رائے کی تائید ابن حجر عسقلانی نے کی ہے، بعض متأخرین کا اس میں اختلاف ہے، وہ حصول ثواب کی نفی کرتے ہیں (۱) واللہ اعلم۔

استحارہ کا وقت:

۱۳۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ صرف دعا کے ذریعہ استحارہ ہو جاتا ہے ان کے نزدیک یہ بھی وقت میں ہوتا ہے اس لئے کہ عارضی بھی وقت ممنوع نہیں (۲)۔

میں اگر استحارہ نماز و دعا کے ذریعہ ہو تو مذکورہ باریعہ مردہ وقات میں اس کو منع کرتے ہیں، مالکیہ وشافعیہ نے ممانعت کی صراحت کی ہے (۳)، البتہ شافعیہ نے حیم کی میں مردہ وقت میں بھی اس کو جائز قرار دیا ہے، اور یہ طواف کی دو رکعتوں پر قیاس کرتے ہوئے ہے (۴)، اس لئے کہ حضرت جبیر بن مطعم کی روایت میں ہے کہ فرما ہن نبوی ہے: ”یا بنی عبد مناف لا تصنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى لي أي ساعة من ليل أو نهار“ (۵) (اے عبد مناف کی، لاؤ کسی کو نہ رکھو، جو اس گھر کا طواف کرے یا نماز پڑھے، دن رات میں کسی وقت بھی)۔

میں حنفیہ اور حنابلہ (۶) کے نزدیک چونکہ ممانعت عام ہے اس

لئے دو مردہ اوقات میں نفل نماز کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہ نکتہ ممانعت کی احادیث عام ہیں مثلاً یہ حدیث:

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ میرے نزدیک عادل لوگوں نے وہی ای اور اس میں سب سے بڑے حدیث حضرت عمرؓ ہیں: ”أن البی یمنی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس، وبعد العصر حتی تغرب“ (۱) (بی کریم ﷺ نے صبح کے بعد آفتاب کے روشن ہونے تک، اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز پڑھنے سے منع کیا)۔

حضرت عمرو بن حمزہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے نماز کے بارے میں بتا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”صل صلاة الصبح، ثم قصر عن الصلاة حتی تطمع الشمس حتی ترتفع فإیها تطمع حين تطمع ہیں قرنی شیطان، وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتی يستقل الظل بالرمح ثم أقصر عن الصلاة فإن حينئذ تسحر جهنم، فإذا قبل المني فصل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتی تصلى العصر، ثم قصر عن الصلاة حتی تغرب الشمس، فإیها تغرب ہیں قرنی الشیطان، وحينئذ يسجد لها الكفار“ (۲) (صبح کی نماز پڑھ، پھر مار سے رک جا، یہاں تک کہ آفتاب کل کر بلند ہو جائے، اس لئے کہ وہ شیطان کے، نوں یٹگوں کے درمیان طواف ہوتا ہے

(۱) حدیث: ”بھی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۸/۲ طبع استنبیہ) اور مسلم (۵۶۶/۱ طبع عینی الحنفی) نے ابو عمرو بن حمزہ سے بھی اس حدیث کی روایت منقول ہے (تحقیق الجیر ۱۸۵/۱)۔

(۲) عمرو بن حمزہ کی حدیث: ”صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة...“ کی روایت مسلم (۵۷۰/۱ طبع عینی الحنفی) نے کی ہے۔

(۱) الفتاویٰ المبرانیہ ۳۸۳/۳۵۳۔
(۲) الخرش والحدوی علی الخرش ۳۸۔
(۳) حنفیہ الحدوی علی الخرش ۳۸۳/۳۸۳۔
(۴) بعض ۳۸۳/۳۸۳، الخوطی علی مرقی الخوطی ۱۰۔
(۵) حدیث: ”یا بنی عبد مناف لا تصنعوا أحدا طاف بهذا البيت...“ کی روایت ترمذی (۲۲۰/۳ طبع عینی الحنفی) اور ابن ماجہ (۳۹۸/۳ طبع عینی الحنفی) نے کی ہے، ہوتی نے کہا صحت صحیح ہے۔
(۶) بعض ۳۸۳/۳۸۳ طبع المصنف علی مرقی الخوطی ۱۰۔

ج۔ حنا بدہ و بعض نقباء نماز استخارہ میں کی متعین سورت یا آیات کے پڑھنے کے قابل نہیں ہیں (۱)۔

استخارہ کی دعا:

۱۶- بخاری و مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم سب کو تمام کاموں میں استخارہ کرنا سکھاتے تھے، جیسے قرآن شریف کی سورت سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: "بِأَمْرِ أَحَدِكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْقِرْطَبَةِ ثُمَّ لْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَجِرُّكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِیْمِ، اِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا تَقْدَرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ، وَاَنْتَ عَلَامُ الْغُیُوبِ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هٰذَا الْاَمْرُ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ- اَوْ قُلْ: عَاجِلٌ اَمْرِیْ وَآجِلُهُ - فَاَقْدِرْهُ لِّیْ وَیَسِّرْهُ لِّیْ، ثُمَّ بَارِكْ لِّیْ فِیْهِ، وَاِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هٰذَا الْاَمْرُ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ - اَوْ قُلْ: عَاجِلٌ اَمْرِیْ وَآجِلُهُ - فَاَصْرِفْهُ عَنِّیْ وَاصْرِفْنِیْ عَنْهُ وَاقْدِرْ لِّیْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضَیْ بِهِ، قَالَ: وَیَسْمِیْ حَاجَتَهُ" (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض کے علاوہ دو رکعتیں (نفل) پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے یا اللہ! میں تجھ سے تیرے علم کے ذریعہ تجھ سے خیر مانگتا ہوں، اور تیری قدرت کے ذریعہ قدرت چاہتا ہوں، اور تیرے عظیم فضل و رحم مانگتا ہوں، یہ نکتہ و قادر ہے اور مجھ کو قدرت نہیں، اور انجام کا علم بھی تجھ ہی کو ہے، مجھ کو نہیں، تو ہی غیب کی باتیں جانتا ہے، اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (جس کا میں سے قصد کیا ہے) میرے لیے نفع دینا اور انجام میں میرے لیے بہتر ہے تو میرے لیے اس کو مقدر کر دے اور اس کو میرے لیے آسان

(۱) معنی ۶۳۔

(۲) حدیث کی تحریر بخاری و مسلم کے تحت گذر چکی ہے۔

کر دے، پھر اس میں میرے لئے برکت دے، اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے لیے نفع دینا اور انجام میں (یا یہیں فرمایا: بھی یا آئندہ میرے لئے نفع دے تو اس کو مجھ سے بھیج دے اور مجھ کو اس سے ہٹا دے، اور میرے لئے خیر مقدر فرما دے جہاں بھی ہو اور پھر اس میں مجھ سے راضی ہو جا۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا: دعا کے وقت اپنی ضرورت بیان کرے۔)

حنبیہ مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: "تجب یہ ہے کہ اس دعا کے اہل اور آخر میں حمد و ثنا اور رسول اللہ ﷺ پر اور دوسرا پڑھے (۱)۔

دعا میں قبلہ رخ ہونا:

۱۷- دعائے استخارہ میں قبلہ رخ ہونا، دونوں ہاتھوں کو اٹھائے، نیزہ کی طرح کے سارے آداب کی رعایت کرے (۲)۔

استخارہ کی دعا کب کرے؟

۱۸- حنبیہ مالکیہ شافعیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: دعا مار کے بعد ہوگی اور یہی حدیث شریف کی سرایت کے مطابق ہے (۳)، (حنفیہ میں سے) شوری نے اور شافعیہ میں سے ابن حجر نے اور مالکیہ میں سے بخاری نے اور ان مازمجہ میں یا تشہد کے بعد بھی اس دعا کو جاسمتر کر لیا ہے (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۳، الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ص ۵۳، حاشیہ نعیمی علی الخرش ص ۳۶۔

(۲) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ص ۵۳۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۶۳، روض الطالب ص ۵۵، کشف القناع ص ۸۸، ابنی ص ۶۹، الخرش ص ۳۷۔

(۴) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ص ۵۵، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، لندن علی الخرش ص ۳۷، فتح المبارکی ص ۵۳۔

استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا کیا کرے؟

۱۹- استخارہ کرنے والے سے مطلوب یہ ہے کہ قبولیت میں جلدی نہ کرے، اس لئے کہ یہ مکر وہ ہے، کیونکہ فرمانِ باری ہے: "یَسْجُدْ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَحْضُرْ يَقُولُ دَعُوا لِمَنْ يُسْجُدْ لِي" (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی ہے سب تک وہ جلد بازی نہ کرے، جتنی کہنے لگے: میں نے دعا لی ہیں قبول نہیں ہوتی)، انی طرح حد کے فیصلے پر انہی رشتہ بھی ضروری ہے (۲)۔

بہرہ را ستخارہ کہتا:

۲۰- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: نماز ۷۰ عا کے ۷۰ ریوحات
بار استخارہ کرنا مناسب ہے، اس لئے کہ ابن ابی اسبی نے حضرت انسؓ
سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا انس ادا
ہممت بامو لاستخرو ربک فیہ سبع مرات، ثم انظر الی
الذی یشوق الی قلبک فان الذکر فیہ“ (۳) (اے انس! جب
تم کسی کام کا ارادہ کرو تو چنے رب سے سات بار استخارہ کرلو۔ پھر دیکھو
کہ میں میں تمہارے دل میں پاتا ہے کہ فیہ اسی میں ہے)

مقبولہ کے قول سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ بار بار استخارہ نماز میں صورت میں ہے جب کہ استخارہ کرے ۱۰ بار کے ساتھ کوئی چیز ظاہر نہ ہو، میں نے کوئی ایسی بات ظاہر ہو جائے جس سے اس کو شریعت

() حدیث: ”استجاب لأحدکم مالم یعجل...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۳۰ طبع استغیہ) اور مسلم (۳/۲۰۹۵ طبع عتی النجفی) نے کی ہے۔

(۲) داب للمشرع ۲۵۱ طبع المنار

(۳) حوریت: کیا افسانہ اہمیت باکھر، کی روایت ابن السنی (ص ۱۶۱) طبع دائرۃ المعارف (احتمائیہ) کے ہے اور ابن حجر کے کہ اس کی استاد انہوں نے گزروا ہے (فیض القدیر ۳۵۰/۱ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

صدر بیوہ بار بار استخارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ساتویں بار استخارہ کرنے کے بعد کچھ ظاہر نہ ہو تو مزید استخارہ نہ کرے (۱)۔ ہمارے پاس موجود احادیث کی کتاب میں چند ک ان کی بہت سی کتابیں ہیں بار بار استخارہ کرنے کے بارے میں ان کی کوئی رائے نہیں ملتی (۲)۔

استخارہ میں مبادت:

۲۱- مالکیہ اور شافعیہ اماموں کے لئے شیخ ابو حنیفہ کے جواز کے قابل
اس بنیاد پر ہیں (۳) کہ فرمایا ہو ہے: "من استطاع مکنہ ان
یسع احادہ فلیجمعہ" (۳) (جو شخص ہے بہی کو جمع کر سکتا ہے جمع
کرتا ہے)۔

مالکیہ میں سے خطاب نے اس کو کل نظر قرار دیا ہے اور کہا ہے: یہ
 دوسرے کے لئے استخارہ نماز منقول ہے؟ مجھے اس پر بہت شک ہے۔
 بلکہ میں نے بعض مشائخ کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔
 فقیر نے دنا بلکہ نے اس مسئلہ کا ذکر میں پایا ہے۔

استخاره کا اثر:

الف۔ قیورت کی علامات :

۲۲- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استحارہ میں
تبدیل کی حادمت شرح صدر ہوا ہے، اس لئے کہ فقرہ ۲۰ کے تحت

مذکورہ بالا حدیث میں ہے: 'ثم انظر إلى المدي سبق إلى

(۱) انہی اور ۶۳ کے کشاف التلخیص اور ۲۰۸، ۴۵۷ کے مایہ میں اور ۳۳، الطوطوی میں
مرتب الاصلاح میں ۲۱۸، الخرشبی اور ۳۵۸ احتیاجات الربانیہ میں ۳۵۶۔

(۲) انہی ۱۳ کے کتابت و تصانیف ۵۸۰

(۳) قصوى على الخرشى ٣٨، ٤٢، ٥٢

(۳) حضرت مسیح علیہ السلام اسطاع منکم ان یصح اعداء اللبعضہ کی روایت مسلم (۱۷۲۷/۱ طبع عربی کلنی) اور احمد (۳۰۲/۳ طبع امیر) کے کی ہے۔

نسیک فان الحیر فیہ“ (پھر دیکھو اول اول تمہارے دل میں کیا آتا ہے کہ خیر ہی میں ہے) یعنی شرح صدر پر عمل کرے گا۔

شرح صدرۃ انسان کا کسی چیز کی طرف میان اور اس سے محبت ہے، بشرطیکہ خواہش نفس کا دخل یا خود غرضی کی وجہ سے نہ ہو، مدہی نے اس کی یہی تعریف کی ہے (۱)، شافعیہ میں سے زمانکائی نے کہا ہے: ”شرح صدر شرط نہیں ہے، بلکہ جب آدمی کسی چیز میں استخارہ کرے تو جو ظاہر ہوا اس پر عمل کرے، خواہ اس کو شرح صدر ہو یا نہ ہو کہ خیر ہی میں ہے، حدیث پاک میں شرح صدر کا ذکر نہیں ہے“ (۲)۔

استخدام

تعریف:

- ۱- استخدا م لغت میں خدمت کی درخواست کرنا یا خادم رکھنا ہے (۱)۔
- فنی استعمال ان معانی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استعانت:

- ۲- استعانت لغت اور اصطلاح میں مدد طلب کرنا ہے۔
- استخدا م اور استعانت میں قدر مشترک یہ ہے کہ دونوں میں ایک طرح کا تعاون ہوتا ہے، البتہ استخدا م بندے کی طرف سے اور بندے کے لئے ہوتا ہے، جب کہ استعانت اللہ سے ہوتی ہے، اور بسا اوقات بندے سے بھی (۳)۔

ب- استجارہ:

- ۳- استجار لغت اور اصطلاح میں کسی چیز پر شخص کو اہدیت پر مائل ہونا ہے۔

لہذا استخارہ استخدا م میں عموم و خصوص میں وجہی نسبت ہے، اس لیے مصباح المیز (عدم)۔

- (۱) ابن ماجہ ص ۲۳۳ طبع بیروت، نہایت النکاح ۱۹۷۱ء، ص ۶۷، الترمذی و عمیرہ ص ۱۸۷، طبع تونس، الفی مع الشرح ص ۳۳۹ طبع اول الزا۔
- (۲) انکار قرآن لابن العربی ص ۵ طبع عیسیٰ الخلی، طلبہ طلبہ ص ۵۵، الخروق للسنکری ص ۲۱۵ طبع بیروت۔

ب- عدم قبولیت کی علامات:

- ۲۳- عدم قبولیت کی علامت یہ ہے کہ اسات کو اس شئی سے بچہ یا جائے جیسا کہ حدیث میں صراحت ہے، اس میں کسی عالم کا اکتاف نہیں، اور پھیرنے کی علامت یہ ہے کہ پھیرنے کے بعد اس کا دل اس کام سے وابستہ نہ رہے، حدیث پاک میں اس کی صراحت ہے: ”فاحصر فہ عی و احصر فہ عہ، والفدر لی الحصر حث کان، ثم دحسی بہ“ (تو اس کو مجھ سے بٹا دے اور مجھ کو اس سے بٹا دے، پھر جہاں جس کام میں میرے لئے بھلائی ہو دیرے لئے مقدر کر دے اور مجھ کو اس پر راضی کر دے)۔

(۱) حاشیہ اللہ وی علی الخرش ص ۳۸ ابن ماجہ ص ۳۳، الفتوحات الربانیہ ص ۳۵۷، ص ۶۹۔

(۲) حاشیہ المیز ص ۱۹۳۔

استخدام ۳-۶

مسلمان کافر سے خدمت لے یا اس کے برعکس، اسی طرح مرد عورت سے خدمت لے اور اس کے برعکس، اس کے بارے میں فقہ سے تنہا ہونے نہ ہونے اور جنتیہ و تذلیل ہونے نہ ہونے کا ضابطہ جاری ہوگا۔ اور اس کی تفصیل اصطلاح "ابرد" فقرہ ۱۰۲ میں ہے۔

۵- پنا کا باپ سے خدمت لینا، خواہ اہل اہل کے ساتھ ہو یا بغیر اہل کے، ممنوع ہے، تاکہ باپ ذلت و رسوائی سے محفوظ رہے (۱)۔
۶- خادم کا مطالبہ رسا عورت کا حق ہے، ورنہ کافر فرض ہے کہ اس کے لئے خادم کا اتمام کرے اگر وہ خوش حال ہو، اور عورت باعزت ہو کہ اس جیسی عورت کے لئے خادم رکھ جاتا ہو، ورنہ عورت کا پے شوہر سے خدمت لینا حلال نہیں اور اس کا مقصد تو بین جنتیہ ہو (۲)۔

سے فاشست فاری و بکریوں کو چہاے کے لئے اہل اہل پر ایما استعمار ہے اس کو خدمت نہیں کہتے، اسی طرح قرآن کی تعلیم کے لئے اہل اہل پر رکھے ہوئے شخص کو خادم نہیں کہتے، اور معاملہ بغیر اہل اہل کے ہوتا اس کو شخص استخدام نہیں گے (۱)۔

جملہ حکم:

۴- خادم، مجددہم، و استخدام کی فرض کے اعتبار سے استخدام کا حکم لگ لگ ہے، جس میں پانچوں احکام شرعی جاری ہوتے ہیں (یعنی فرض و جب، جرم مکروہ و مباح)۔

لہذا جائز ہے کہ حاکم کو اس کی تنخواہ کے ایک ہزار کی حیثیت سے جو اس کی اہل اہل کے لئے ہے ایک مخصوص خادم دیا جائے بشرطیکہ یہ آرام طلبی کے لئے نہ ہو (۲)۔

خداوند ولی اس صورت میں ہے جب کہ بلا ضرورت سے و صو کا پائی گرانے میں مدد لے، لہذا بلا ضرورت سے مدد لینا مکروہ ہے (۳)۔

ورنہ کبھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ صو سے تاجر شخص اس عبادت میں کسی سے خدمت لے (۴)، اور کبھی مستحب ہوتا ہے، جیسے محلہ کے گھر والوں کی خدمت کرنا، اور مسجد کی خدمت کرنا۔

ورنہ کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً کافر کا مسلمان کو یا بیٹے کا باپ کو سزا دینا، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو اس کے قائل ہیں، جیسا کہ آ رہا ہے، ورنہ کم کی ذمہ داری ہے کہ حرام خدمت لینے کو روکے (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲ طبع بیروت، الشرح الملی علی التہایہ ج ۲ ص ۱۶۷ طبع مجلس تالیف و تبصرہ ج ۲ ص ۱۹۱۔

(۲) صو، مہجور ج ۲ ص ۹۵ طبع دار الکتب العربیہ۔

(۳) نہایت الخراج ج ۱ ص ۱۷۹۔

(۴) صو، مہجور، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲۔

(۵) تالیف و تبصرہ ج ۲ ص ۱۹۱، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲۔

(۱) طب ج ۲ ص ۳۳۲ طبع مباح لیبیا، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲، تالیف و تبصرہ

ج ۲ ص ۱۹۱، الشرح ج ۲ ص ۱۳۸، طبع مباح

(۲) ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲

استخفاف ۱-۴

ممنوع استخفاف کی مثال آگے دی ہے۔

استخفاف کس چیز سے ہوگا؟

استخفاف قول یا فعل یا عقیدہ سے ہوتا ہے۔

استخفاف

اللہ تعالیٰ کا استخفاف مجتہد:

۳- یہ بھی قول کے درمیان ہوتا ہے مثلاً یہی بات سنا جس کو عام لوگ اپنے عقائد کے اختلاف کے ساتھ مجتہد استخفاف تصور کرتے ہیں، جیسے لعنت کرنا، قبیح بنانا، یہ قولی استخفاف ہو، واللہ کے کسی مبارک نام کا ہونا کسی مصنف کا ہو، یہ وہاں کو حق تعالیٰ کی بے حرمتی کی غرض سے کیا جائے، اور دیا کرنے، مٹا کر، جاتا ہو، وہ بے حرمتی، استخفاف اور استہزاء، کر رہا ہے (۱)، مثلاً اللہ تعالیٰ کو کسی ایسے مصنف سے متصف کرنا جو اس کی شان کے خلاف ہو، یا اللہ تعالیٰ کے کسی حکم یا مہدے کا یہ تقدیر کا استخفاف مجتہد سنا (۲)۔

اور یہ بھی افعال کے درمیان ہوتا ہے، اور یہ ہمیشہ عمل سے ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی امامت یا تفضیل ہو، یا وہ امت مقدس کو مخلوق کے ساتھ مشابہت قرار دینا ہو، مثلاً اللہ سبحانہ کی تصویر بنانا یا اس کا مجسمہ مثلاً بت وغیرہ بنانا۔

اور بسا اوقات عقیدہ کے اعتبار سے استخفاف ہوتا ہے، مثلاً یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ کسی شریک کا محتاج ہے (۳)۔

اللہ تعالیٰ کے استخفاف کا حکم:

۴- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا استخفاف حرام ہے، خواہ

تعریف:

۱- سلفت میں استخفاف کا ایک معنی تو میں سنا ہے (۱)۔

اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء استخفاف کو ”انتقار“، ”ازدراء“ اور ”انتقاص“ کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں (ان سارے الفاظ کے معنی ایک ہیں یعنی حقیر اور معیوب سمجھنا)۔

استخفاف کا شرعی حکم:

۲- استخفاف کا کوئی عام واجب حکم نہیں ہے، بلکہ اپنے متعلقات کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

کبھی استخفاف ممنوع اور بسا اوقات مطلوب ہوتا ہے، مطلوب استخفاف کی مثال کافر کا اس کے کفر کی وجہ سے، بدعتی کا اس کی بدعت کی وجہ سے، اور فاسق کا اس کے فسق کی وجہ سے استخفاف ہے (۲)، اسی طرح ادیان باطلہ اور گمراہ مذاہب کا استخفاف اور ان کا عدم احترام ہے، اور گمراہان کے خوف کا علم ہو جائے تو مسلمانوں کے مدد فرمادی، جتنا ہی طور پر اس کا عقیدہ رکھتا ہے سب، یمن میں، غل ہے، اس سے کہ یہ کفر یا باطل کا استخفاف ہے (۳)۔

(۱) الصحاح، تاج المصنوع، لسان العرب، ۱۰: ۵۵۷ (ص ۵۵۷)۔

(۲) فتح القدیر ۵: ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷

اختلاف ۷

پہنچتے رہتے ہیں اس پر اللہ عزت کرتا ہے، نیا اور آثرت میں، اور
س کے سے مذہب ذلیل کرنے والا تیار کر رکھا ہے۔

اور مالکیہ نے کہا: ”یہی اس کے یہاں رائج ہے“ رشافعیہ کا قول
”یہی حنیف وصابہ کے یہاں یک رائے ہے کہ مہر کی طرح اس سے
بھی تو پہرائی جائے، نہ تو پہرے“ لوگ آئے تو اس کی توجہ قبل
کی جائے گی (۱) اس سے فرمان باری ہے: ”قُلْ لِلّٰہِ کُھْرُؤُا اِنْ
یَسْتَهْوِیْا بِعَصْرِ لَہُمْ مَا قَدْ سَلَفَ“ (۲) ”آپ کہہ دیجئے (اے نبی) کہ میں
سے کہ اگر یہ لوگ ہرجا میں گئے تو جو کچھ پہلے ہو چکا ہے وہ (سب)
نہیں معاف کر دیا جائے گا“ یہ حدیث میں ہے: ”لَا دَا فَا لُوْہَا
عَصَمُوْا مِنِّیْ دِمَآءَہُمْ وَلِہُمْ اَلِہُمْ“ (۳) ”اگر وہ اس (طہ) کو نہ
لیں تو میری طرف سے اپنی جان و مال کو محفوظ کر لیں گے۔“

۷۔ بعض فقہاء نے سلف کے اختلاف اور غیر سلف کے اختلاف
کے درمیان فرق کیا ہے، اور ان کے یہاں سلف سے مراد صحابہ
و تابعین ہیں۔

چنانچہ حنیفہ ”رشافعیہ“ صحابہ و سلف کو مائل دینے والے کے
بارے میں کہا ہے کہ وہ ”سقی و گمراہ ہے، اور مالکیہ کے یہاں ”متدین
ہے کہ اس کی تادیب کی جائے گی (۴)۔

البتہ جو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس بہتان کے ذریعہ
گالی دے جس سے اللہ نے ان کو بڑی ترقی دے دیا ہے، یا حضرت ابو بکر
کے صحابی ہونے کا جو نص قرآنی سے ثابت ہے، انکار کرے، تو اس کو
(۱) حاشیہ من صلیہ ص ۳۳، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶

استخفاف ۸-۱۱

طعنہ ۱۰۔ نہ یک دہرے کوئے القاب سے پکارو، ایمان کے بعد گناہ کا مہی بُرا ہے۔

کے ہو کافر ہے۔

توریت، انجیل اور کتب انبیاء سے مراد وہ کتابیں ہیں جن کو اللہ نے نازل فرمایا تھا، خاص طور پر وہ کتابیں مراد ہیں جو اب ہل کتاب کے ناموں میں ہیں، اس لیے کہ ان کے بارے میں قصص سے ماخوذ مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ ان کتابوں کے بعض حصے قطعاً باطل ہیں اور بعض کے معانی، درست ہیں البتہ میں تحریف ہے۔ یہی حکم اس شخص کا ہے جو ان احادیث پر یہ کہ استخفاف کرے، نہ ثابت اس کے نزدیک ہو چکا ہو (۲)۔

شرعی احکام کا استخفاف:

۱۰۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شرعی احکام ہونے کی وجہ سے ان کا استخفاف کرنے والا کافر ہے، مثلاً ما زیو زکوٰۃ حج یا زہد کا استخفاف یہ حدیث مثلاً "پوری دنیا کی مذہب کا استخفاف (۳)۔"

مقدس اوقات اور مقامات وغیرہ کا استخفاف:

۱۱۔ علماء نے رہنما کو رہنما سمجھنا کہ ان کا استخفاف کرنے سے منع کیا ہے، اس لیے کہ فرمانِ باری ہے: "لا تقولوا حبیبة الدھر، لیان اللہ هو الدھر" (یہ کہو: رہنما کی شہابی، چونکہ رہنما تو اللہ کے اختیار میں ہے) (۲)۔

حدیث میں ہے: "یودیسی ابن آدم یسب الدھر والہ"

(۱) لا دلب الشریعہ ۲/۹۷، ابن ماجہ ۳/۲۸۳، الاطلاح لوسلم ۲/۱۷۱، الاطلاح ۲/۲۸۵، الفی ۸/۵۰۸۔

(۲) الاطلاح لوسلم ۲/۱۱۲، الاطلاح لوسلم ۲/۵۵۷۔

(۳) الاطلاح لوسلم ۲/۱۱۲، الفی ۸/۵۰۸۔

(۴) اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۵۳۳ طبع انتہی) اور مسلم (۳/۱۷۳) نے کی ہے۔

مدنکد کے استخفاف کا حکم:

۸۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے کسی مذہب کا استخفاف کیا، مثلاً اس کی شان کے خلاف و ہف سے اس کو متصف کیا، یا اس کو بُرا بٹھا، کہا، یا اس پر طعن کیا تو وہ کافر ہے، اس کو قتل کر دیا جائے گا (۱)۔ یہ حکم اس کے بارے میں ہے جس کا فرشتوں میں سے ہوا قطعی دلیل سے ثابت ہے مثلاً حضرت جبریل ملک الموت اور مالک و رعد جہنم (۲)۔

۲۔ مانی کتب و صحیفہ کے استخفاف کا حکم:

۹۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے قرآن یا صحیفہ یا اس کے کسی جز کا استخفاف کیا، اس کے یا کسی حرف کا، یا کلمہ یا قرآن کے کسی صریح حکم یا مضمون کی تکذیب کی، یا کسی چیز کی بابت شک کیا، یا کسی خاص عمل کے درمیان اس کی توہین کی کوشش کی، مثلاً قرآن کو گند کی میں ڈال دیا، تو وہ اس عمل کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔

سارے مسلمان اس پر متفق ہیں کہ قرآن و کتاب ہے جس کی تمام دنیا میں شہادت ہوتی ہے، اور جو ان نسخوں اور اوراق میں جو ہمارے پاس موجود ہیں، یعنی "الحمد لله رب العالمین" سے لے کر "قل اعوذ برب الناس" کے اخیر تک لکھا ہوا ہے۔

یہی جو شخص توریت، انجیل یا عدا کی طرف سے نازل کردہ دوسری کتابوں کا استخفاف کرے یا ان کا انکار کرے یا ان کو بُرا بٹھا (۱) الاطلاح ۲/۲۸۵ مطبوعہ بیبا، الاطلاح لوسلم ۲/۲۱۳، ابن ماجہ ۳/۲۸۳، الفی ۸/۵۰۸۔

(۲) الحاج والاکلیل بہامش الاطلاح ۲/۲۸۵ طبع بیبا۔

استخفاف ۱-۲

الدھر بیدي اللیل و النهار“ (۱) (آدمی مجھے اپنے لڑتا ہے، زمانہ کو
ر کہتا ہے، زمانہ (کا لک تو) میں ہوں، رات اور دن سب میرے
ہاتھ میں ہیں)۔

اسی طرح مقدس مقامات، مقامات کا، تحفان حرام، اور مومن
ہے، اور اگر اس سے اس کا مقصد شریعت کا، تحفان ہو، مثلاً ماہ
رمضان یا روز عرفہ یا حرم اور کعب کا تحفان لیا جائے تو اس کا حکم
شریعت یا اس کے کسی حکم کے تحفان کی طرح ہے۔ اور اس کا در
چکا ہے۔

استخلاف

تعریف:

۱- استخلاف لغت میں ”استخلف فلان فلاناً“ کا مصدر ہے، یعنی
فلاں نے فلاں کو خلیفہ بنایا، اور کہا جاتا ہے: ”خلف فلان فلاناً“
علی اہلہ و مالہ“ (وہ اس کے اہل و مال میں اس کا جانشین بنا) اور
”خلعہ“ (میں اس کے بعد آیا)، لہذا الفظ ”خلیفہ“ بمعنی فاعل ہوتا
ہے اور معنی مفعول بھی (۱)۔

اصطلاح میں انسان کا دوسرے کو اپنے عمل کی تکمیل کی خاطر نائب
بنانا، اور اسی سے امام کو کسی غدر کے پیش آ جانے کی وجہ سے نماز کو مکمل
کرنے کے لئے مقتدی کو خلیفہ و نائب بنانا ہے (۲)، نیز اسی سے
مسلمانوں کے امام کا اپنی موت کے بعد کے لئے کسی کو اپنا ولی عہد بنانا
ہے، اور اسی سے تشاء میں خلیفہ بنانا ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔
یہاں پر صرف ماہ ”رقتشاء“ میں خلیفہ بنانے پر بحث ہوئی،
امامت عظمیٰ میں خلیفہ بنانے کا بیان اصطلاح ”خلافت“ اور اصطلاح
”ولایت عہد“ میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

توکیل:

۲- توکیل کا معنی لغت میں: پہلے (۳)، اور اسی طرح نائب بنانا یا

(۱) المعبرج ماہ (فلف)۔

(۲) الشرح المختصر ۱۵۸ ص

(۳) المعبرج حاشیہ المدونہ ص ۷۷۳

(۴) اس کی روایت بخاری ریح المبارک ۱۰/۵۳ طبع انتقادی (اور مسلم
۱۴/۱۲) کے کی ہے۔

اختلاف ۳-۴

ہے، اور نماز جمعہ میں اگر امام نائب نہ بنائے تو مقتدیوں کے ذمہ واجب ہے، اور اس کے علاوہ میں مندوب ہے۔

اور بسا اوقات خلیفہ بنانا جائز ہوتا ہے، مثلاً مسلمانوں کا امام مٹی موت کے بعد کے لئے ہی کو خلیفہ نائب بنادے، اس لئے کہ اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ اس کے اختیار پر چھوڑ دے۔

اول: نماز میں نائب بنانا:

۴- حنبلیہ کا مذہب، شافعیہ کے یہاں قول ظہر جو امام شافعی کا قدیم مذہب ہے، اور امام احمد کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ نماز میں خلیفہ بنانا جائز ہے، اور شافعیہ کے یہاں غیر ظہر اور امام احمد کی روایت یہ ہے کہ ناجائز ہے، اور حنبلیہ میں سے ہو کر نے کہا ہے: اگر وہ نماز امام کو حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی اور مقتدیوں کی نماز باطل ہے، ایک ہی روایت ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ جمعہ وغیرہ میں امام کا دوسرے کو نائب بنانا مندوب ہے، اور اگر امام نائب نہ بنائے تو جمعہ میں مقتدیوں پر نائب بنانا واجب ہے، اس لئے کہ جمعہ کی مارتبہ تہائیں پڑھ سکتے ہر حدیث روایت کی مارتوں کے، ہر حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو حدیث لاحق ہو، ہر پانی مسجد میں ہو تو حضور کے ”بناء“ کرے نائب بنانے کی ضرورت نہیں، ہر اگر پانی مسجد میں نہ ہو تو افضل یہ ہے کہ نائب بنادے، اور ”متون“ کا ظاہر یہ ہے کہ نائب بنانا سب کے حق میں افضل ہے (۱)۔

نائب بنانے کے جوہر کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ دوران نماز جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ دیکھا تو انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا ہاتھ پکڑ کر آگے بڑھا دیا، انہوں نے لوگوں کے ساتھ نماز پوری کی، یہ سب کچھ صحابہ وغیرہ کی موجودگی میں پیش آیا اور کسی

نائب بنانا زیارت ہے۔

اصطلاح میں توکیل کی جائزہ معین تعرف میں ملتی، ملتی رکھنے، لے اس کا دوسرے کو پنی جگہ رکھنا ہے (۱)۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اختلاف ہر تکیل قریب قریب نظر ہیں، البتہ اختلاف کا میدان کچھ زیادہ وسیع ہے، اس لئے کہ بعض معاملات میں اس کا اثر خلیفہ بنانے، لے کی موت کے بعد ظاہر ہوتا ہے، اور اس میں نماز وغیرہ داخل ہیں سب کی توکیل کا اثر محض موکل کی زندگی تک محدود رہتا ہے۔

اختلاف کا شرعی حکم:

۳- جس کام کے لئے خلیفہ بنایا جائے اور جس کو خلیفہ بنایا جائے ان دونوں کے متبار سے خلیفہ بنانے کا حکم الگ الگ ہوتا ہے، چنانچہ بسا اوقات خلیفہ بنانا خلیفہ بنانے والے اور خلیفہ بنائے جانے والے کے ذمہ واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر قضا کی ذمہ داری کے لئے کوئی شخص اس وجہ سے متعین ہو جائے کہ قاضی بننے کی صلاحیت اس کے مالک کی کسی میں نہ ہو تو جس کے اختیار میں خلیفہ بنانا ہے اس کا فرض ہے کہ اس کو خلیفہ بنائے، اور جس کو خلیفہ بنایا گیا ہے اس پر واجب ہے کہ اسے قبول کرے۔

ورکھی یہ حرام ہوتا ہے، مثلاً جہالت کی بنیاد پر یا رشوت کے ذریعہ قاضی بننے کی کوشش کرنے کی وجہ سے غیر اہل کو قضا کے لئے خلیفہ بنانا۔

ورکھی یہ مندوب ہوتا ہے جیسا کہ مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو دوران نماز حدیث لاحق ہو جائے تو دوسرے کو نائب بنادے تاکہ وہ لوگوں کی نماز پوری کرے، یہ مالکیہ کے نزدیک امام کے ذمہ مندوب

(۱) الدرر المجمع حاشیہ ۱/ ۵۶۲، البدیع ۵۸۹/۲ طبع الامام۔

(۲) شرح الدرر المجمع حاشیہ ۴/ ۶۸۸ طبع الامام۔

استحلاف ۵-۷

نے نگیہ نہیں کی، لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔

ماہرین کا استدلال یہ ہے کہ امام کی نماز باطل ہو جائے لی، اس سے کہ اس میں صحت نماز کی شرط موجود نہیں ہے۔ لہذا مقتدیوں کی بھی نماز باطل ہوگی، جیسا کہ رقعہ احدث ردے (تسب کی نماز باطل ہو جائے گی) (۱)۔

نامب بنانے کے اسباب:

۶- جمہور فقہاء کے نزدیک کسی عذر کی وجہ سے نامب بنانا جائز ہے جس سے مقتدیوں کی نماز باطل نہیں ہوتی، ورنہ عذر یا تو نماز سے باہر ہوگا یا نماز سے متعلق، اور نماز سے متعلق عذر یا تو صرف امامت سے مافع ہوگا نماز سے مافع نہیں، یا نماز سے مافع ہوگا۔

نامب بنانے کے جواز کے قائلین کا تحقق ہے کہ اگر امام کو دور نماز کوئی حدیث، چیتاب یا ہوا خارج ہوا، وغیرہ لاحق ہو جائے تو نماز سے الگ ہو جائے اور نامب بنائے، اس کے لئے ہر مذہب کے اندر کچھ اسباب شرائط ہیں (۲)۔

۷- سچا نچا خلیفہ کے یہاں جواز بنا ہی کچھ شرطیں ہیں، اور یہ کہ جن اسباب سے امام بنانا جائز ہے انہیں اسباب سے بناؤ کما بھی جائز ہے (۳)۔ شرائط یہ ہیں:

(۱) نامب بنانے کا سبب حدیث ہو، لہذا اگر (کپڑے یا بدن میں نجاست) نجاست ہو تو نامب بنانا جائز نہیں، خود اس کے بدن ہی سے نکل ہوئی نجاست ہو، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک نامب بنانا جائز ہے جب کہ نجاست اس

نامب بنانے کا طریقہ:

۵- حنفی میں صاحب دہختر نے نما ہے: (نماز میں نامب بنانے کی صورت یہ ہے کہ) امام کی کانپ پکڑ کر رخاب کی طرف رخا، سیاہ اس کی طرف اشارہ کر دے، اور یہ سب کچھ پیچھے جھٹائے، تاکہ پکڑے ہوئے کرے گا تاکہ یہ خیال ہو کہ اس کی نگیہ چوٹ ٹٹی ہے، اگر یک رکعت باقی ہو تو ایک انگلی سے اور دو رکعت باقی ہو تو دو انگلی سے اشارہ کرے گا، رکوع چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنا ماتھ اپنے گلے پر رکھے گا ورنہ چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنی پیشانی پر ماتھ کو رکھے گا، قرأت چھوٹنے کے لئے اپنے منہ پر رکھے، مجدد و امامت کے لئے اپنی پیشانی اور زبان پر، مجدد سہو کے لئے سیدہ پر اپنا ماتھ رکھے گا، حنفی کے علاوہ کسی نے اس کا کرشمہ کیا ہے، البتہ مالکیہ نے لکھا ہے کہ نفلتے وقت امام کے لئے مندوب ہے کہ اپنی ناک اپنے ماتھ سے پکڑ لے تاکہ اپنے حال پر پردہ ڈال سکے (۴)۔

اگر امام کو نامب بنانے کی ضرورت رکھتا ہے یا مجدد میں پیش آجائے تو بھی نامب بنائے جیسا کہ قیام وغیرہ میں نامب بنائے گا، اور نامب

(۱) ابن عابدین ۲۲۲، شرح الصغیر ۲۶۵/۱، طبع دار طعارف، الدوسری ۸۴، المجموع ۵۶۶، نہایۃ المحتاج ۳۳۶، ۳۳۷، المغنی ۱۰۲/۲، طبع المصنف۔
(۲) الدرر مع حاشیہ ابن عابدین ۲۲۲، ۵۶۲، شرح النکلی علی طبع ۳۳۲، شرح الصغیر ۲۶۵۔
(۳) الدرر المختار ۵۶۲، البدائع ۵۸۹/۲، طبع لاہور۔

(۱) الدرر المختار ۵۵۰، ۵۵۱۔
(۲) یہاں اسباب شرائط کا ذکر غائب کے تحت کیا گیا ہے قطعاً نظر کے اعتبار سے نہیں، کیونکہ غائب کے درمیان شرائط و اسباب کے بارے میں بڑا اختلاف ہے (کشمی)۔
(۳) الدرر المختار ۵۶۲، البدائع ۵۸۹/۲، طبع لاہور۔

استحلاف ۷

کے بدن سے نکلی ہو۔

(۲) حدیث ۱۰۱۱: ہوا، رخصتہ کے ز: ایک ماہی کی تعریف یہ ہے: جس میں بندہ (اگرچہ غیر نمازی ہو) کا اختیار نہ ہو اور نہ اس کے سبب میں اس کا اختیار ہو، لہذا اگر قصدِ حدث نہ ہو تو مائتب بنا جائے نہیں، یہی حکم امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس صورت کا ہے جب اس کو سر یا چہرہ پر رخم لگ جائے یا کوئی دانت کاٹ لے، یا کسی دوسرے کی طرف سے اس پر پتھر مار جائے، اس لئے کہ یہ ایسا حدث ہے جو بندوں کے عمل سے ہوا ہے، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک مائتب بنا جاتا ہے کیونکہ خود اس کا اس میں کوئی دخل نہیں، لہذا یہ مائتبی سب کی طرح ہو گیا۔

(۳) حدیث اس کے بدن کا ہو، لہذا اگر اس کو باجم سے نجات لگ جائے، یہ نہنوں کی وجہ سے ہو تو مائتب بنا جائے نہیں (۱)۔

(۴) حدیث قسطل کو واجب کرے، اللہ اعلم۔

(۵) اس حدیث کا وجود ماحولاً نہ ہو۔

(۶) مائتب بنانے والے نے حدث کے ساتھ کوئی رکن اور ادا کیا ہو، اس میں اس صورت سے احتراز ہے کہ حالتِ رکوع یا سجدہ میں اس کو حدث لاحق ہو اور اس نے اپنا سر اور انگلی رکن کے قصد سے اٹھایا۔

(۷) چہنئے کی حالت میں کوئی رکن ۱۰۱۱ نہ کرے، مثلاً: وضو کے بعد لوٹتے ہوئے اگر قراعت کرے۔

(۸) نماز کے منافی کوئی عمل نہ کرے، لہذا اگر حدث پیش آجائے کے بعد عمداً حدث کرے تو مائتب بنا جائے نہیں۔

(۹) کوئی ایسا کام نہ کرے جس سے چارہ کار ہو، لہذا اگر قریب

کے پانی کو چھوڑ کر، جنہوں سے زائد بلا عذر آگے بڑھ جائے تو مائتب بنا جائے نہیں۔

(۱۰) بلا عذر ایک رکن کی ادا انگلی کے بقدر دیر نہ کرے، البتہ اگر کسی عذر مثلاً: بھیڑ یا خون کے آنے کی وجہ سے دیر نہ کرے تو بنا کرے گا۔

(۱۱) اس کا سابق حدث ظاہر نہ ہو مثلاً: ٹھیس پر مسج کی مدت کا پورا ہو جانا۔

(۱۲) مائتب ترتیب ہونے کی صورت میں اس کو کوئی چھوٹی ہوئی ماریا نہ آئے، اگر یا آجائے گی تو بنا قضا درست نہیں۔

(۱۳) مقتدی اپنی جگہ پر نماز پوری کرے اور اس میں وہ امام داخل ہے جس کو حدث پیش آیا ہے، کیونکہ وہ پہلے امام تھا اور پھر مقتدی بن گیا ہے، لہذا اگر وہ وضو کرے اور اس کا امام اپنی نماز سے فارغ نہ ہو تو نہ مری ہے کہ وہ لوٹے تاکہ اپنے امام کے پیچھے اپنی نماز پوری کرے اگر ان دونوں کے درمیان کوئی مانع اقتداء ہو، لہذا اگر وہ اقتداء سے مانع کسی چیز کے باوجود نماز اپنی جگہ میں پوری کر لے تو صرف اس کی نماز فاسد ہوگی، اور یہ حدث لاحق ہونے والے شخص کے حق میں اپنی سابقہ نماز پر بناؤ کی صحت کے لئے شرط ہے، مائتب بنانے کی صحت کی شرط نہیں ہے۔

(۱۴) امام ایسے شخص کو مائتب بنائے جو امامت کا اہل ہو، لہذا اگر امام نے کسی بچی یا عورت یا ان پڑھ کو (جو قرآن کچھ بھی سمجھی طرح نہ پڑھ سکے) مائتب بنا دے تو امام، مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر امام اتنی قراعت کرنے سے معذور ہو جائے جس سے نماز درست ہوتی ہے تو مائتب بنا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے: مائتب بنا جائے نہیں ہے،

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲۰۳۸

اس لئے کہ قراۃت سے عاجز ہونے کا وجوہ اور ہے، لہذا یہ نماز میں جنابت لاحق ہونے کے مشابہ ہو گیا، وہ بالقرائن نماز پوری نہ ہو سکا جیسا کہ اگر اس پڑھ آدمی اس پڑھ لوگوں کی امامت کرے، اور ان سے دوسری روایت ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی، اور امام ابوحنیفہ نے کہا ہے: نائب بنانا جائز ہے، چونکہ حدیث کے باب میں نائب بنانا نماز پوری کرنے سے عاجزی کی وجہ سے جائز ہے، اور یہاں پر عاجزی کی ضرورت ہے چونکہ بے غصہ آدمی کو ساتھ ساتھ مسجد میں پانی مل جاتا ہے، اس طرح اس کے لئے نائب بنانے بغیر اپنی نماز پوری کرنا ممکن ہے (۱)۔ البتہ اگر وہ اپنی پوری یا اگر وہ کو بھول جائے تو حنفیہ کا اتفاق ہے کہ وہ نائب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ وہ تعلیم، تعلم، یریا، دلائل بغیر نماز پوری کرنے پر قادر نہیں، جب وہ بناء سے عاجز ہے تو حنفیہ کے نزدیک نائب بنانا درست نہیں ہوگا۔ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ رزق کے لئے نائب صرف اس صورت میں بنائے گا جب اس کے سے کچھ بھی ہو حنا ممکن نہ ہو، تو اگر ایک آیت پڑھنا اس کے لئے ممکن ہو تو نائب نہیں بنائے گا، اگر وہ نائب بنادے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور صدر الاسلام نے کہا: صورت مسئلہ یہ ہے کہ وہ قرآن کا حافظ تھا یکن شرمندگی یا خوف کی وجہ سے قراۃت نہ کر رہا، یکن اگر بھول ہو جائے اور انہی ہو جائے تو نائب بنانا جائز نہیں (۲)۔

۸۔ مالکیہ کے روایت جس کی امامت نیت، اگر عیب تحریر کے ساتھ ثابت ہو جائے اس کے لئے حجب یہ ہے کہ میں مقامات میں نائب بنائے:

اول۔ کسی قائل امتہ امتہ کے تلف ہوئے (اگرچہ کافر ہو) یا مال کے تلف ہوئے کا عیشہ ہو، خود مال اس کا ہو یا دوسرے کا جو را

(۱) حاشیہ من عابدین ۵۱۵/۱۔

(۲) ابن عابدین ۵۱۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، اہدایہ فی الفقہ، الکتابہ ۳۲۸/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبہ۔

ہو یا زیادہ، اگرچہ کافر کامل ہو، بعض نے یہ قید لگائی ہے کہ شیخ ص کے لحاظ سے مال کی کوئی حیثیت ہو۔

دوم۔ جب امام کو کوئی ایسی چیز پیش آئے جو امامت سے مانع ہو مثلاً انگلی رکن سے ایسی عاجزی کہ رکوع نہ کر سکے یا بقیہ نماز میں قراۃت نہ کر سکے، البتہ کسی خاص سورہ پڑھنے سے عاجزی کی وجہ سے نائب بنانا جائز نہیں۔

سوم۔ جن چیزوں کے بارے میں جمہور فقہ کا اتفاق ہے یعنی حدیث کا لاحق ہونا یا تکبیر پھوٹنا۔

اگر امام کے ساتھ مانع امامت امر پیش آئے مثلاً بعض ارکان کی انگلی سے بے بسی، تو اس پر واجب ہے کہ نیت کے ساتھ دوسرے کو نائب بنائے، اگر پیچھے بٹ جائے، یعنی اقتداء کی نیت کرے گا، اگر اقتداء کی نیت نہ کی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

۹۔ متافعیہ کے یہاں امام اپنا نائب بنا سکتا ہے اگر اس کی نماز باطل ہو جائے یا اس کو عہد باطل کر دے، جمعہ ہو یا کوئی اور ماہ، حدیث کی وجہ سے ہو یا بغیر حدیث کے، البتہ یہ چند شرطیں ہیں:

نائب بنانا مقتدیوں کے ایک رکن، اگر پہلے سے قبل ہو، جس کو نائب بنایا ہے وہ امامت کے لائق ہو، اگر حدیث سے قبل وہ امام کی اقتداء کر رہا ہو، اگرچہ بچہ یا نفل نماز پڑھنے والا ہو (۲)۔

۱۰۔ حنابلہ کے یہاں امام کو اگر حدیث لاحق ہو تو وہ نائب بنا سکتا ہے، ان کے یہاں پہلی روایت یہی ہے، اور اس کی مثال تے یا تکبیر کرنا ہے، اسی طرح نجاست یا آجائے یا جنابت یا آجائے جس سے غسل نہیں کیا ہے یا اور ان نماز ناپاک ہو جائے، یا سورہ فاتحہ پوری کرنے سے عاجز ہو جائے، یا ایسے رکن سے عاجز ہو جائے جو مانع قنوت ہو،

(۱) الخرشنی ۳۹۳/۱ طبع بیروت، الشرح المصغر ۲۶۵/۱ طبع دار الفکر۔

(۲) شرح المروسی ۲۵۲/۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

مشکوٰۃ کوئی مجدد (۱)۔

مطابق ہوگا۔

دوم: جمعہ وغیرہ قائم کرنے کے لئے نائب بنانا:

۱۱۔ جس خطیب کو ہلی امر (یعنی حاکم یا قاضی) کی طرف سے خطبہ دینے کی جائز ہے اس کی طرف سے نائب بنانے کے جواز کے بارے میں فقہاء حنفیہ کا اختلاف ہے (اور اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ حنفیہ کے نزدیک جمعہ تمام برس کے لئے حاکم کی جارت شرط ہے) اور یہ وہ خطبہ کے لئے نائب بنانا ہے؟ متاثرین کے درمیان یہ اختلاف، مشائخ مذہب کی عبارات کے سمجھنے میں اختلاف کے سبب پیدا ہوا ہے، چنانچہ صاحب الدار نے کہا: علی الاطلاق اس کو اس کا اختیار نہیں یعنی خود نائب بنانا ضرورت کی وجہ سے ہو یا دوسرے صورت، والا یہ کہ یہ کام اس کے حوالے کر دیا گیا ہو۔ اور بن کمال پاشا نے کہا: اگر نائب بنانے کی کوئی ضرورت ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ قاضی التتمۃ محبت الدین بن تہہ باش، ترمذی، صہبکی، برہان الدین طبری، وڈوں، ابن تیم اور شرنبلالی نے کہا ہے (۲): علی الاطلاق بلا ضرورت جائز ہے، یہ مسئلہ خاص طور پر حنفیہ کے یہاں ہے، کیونکہ دوسرے مذاہب کے یہاں خطبہ کے لئے حاکم کی جارت کی شرط نہیں ہے۔

خطبہ جمعہ کے دوران نائب بنانا:

۱۲۔ حنفیہ کی رائے ہے کہ خطبہ میں طہارت سنت مؤکدہ ہے، لہذا اگر خطیب کو دوران خطبہ حدث لاحق ہو جائے، تو یا تو حاکم حدث میں خطبہ کو پورا کرے اور یہ جائز ہے، یا نائب بنائے، اور اس کا حکم خطبہ میں نائب بنانے کے پورے بارے میں سبقت اختلاف کے

بعض ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶،

خود جمعہ قائم کرے والا ہے (۱) اپنے تحریمہ کا امام کے تحریمہ پر بناء کرنے والا نہیں ہے، اور خطبہ اٹانے جمعہ کی شرط ہے جو نہیں پایا گیا۔
البتہ اگر نماز شروع کرنے کے بعد امام کو حدیث پیش آیا اور اس نے اسے شخص کو گے بڑھا دیا جو اقامت کے وقت آیا تھا، یعنی خطبہ کے کسی حصہ میں حاضر نہیں تھا تو جائز ہے کہ وہ اس کو جمعہ پڑھائے گا، اس لئے کہ اول کا تحریمہ جمعہ کے لئے منعقد ہو چکا تھا، چونکہ اس کی شرط یعنی خطبہ موجود ہے، دوسرے نے اپنے تحریمہ کا اول کے تحریمہ پر بناء کیا، جمعہ کا یہ تحریمہ ہمارے لئے کے حق میں اعتبار جمعہ کے سے خطبہ شرط ہے لیکن اس شخص کے حق میں شرط نہیں جو دوسرے کے تحریمہ پر اپنے تحریمہ کی بناء کر لے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام کی قید کرنے والے کا جمعہ صحیح ہے اگرچہ خطبہ کو نہ پائے، اور اس کی وجہ یہی ہے، تو یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب امام نے نماز شروع کرنے کے بعد نائب بنا دیا ہو (۲)۔

حاکم نے "مختصر" میں لکھا ہے: "امام کو حدیث لاحق ہو جائے" وہ کسی سے شخص کو گے بڑھا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا، پھر آگے بڑھنے والے کو نماز شروع کرنے سے قبل حدیث لاحق ہو جائے تو اس دوسرے کے لئے نائب بنانا جائز نہیں، کیونکہ وہ بذات خود جمعہ قائم کرنے کا اہل نہیں ہے۔

۱۵- مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر خطبہ یا عجمیہ تحریمہ کے بعد حدیث پیش آجائے اور وہ کسی سے کو نائب بنا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا اور وہ لوگوں کو نماز پڑھا دے تو کافی ہے، اور اگر امام نائب بنا دے بغیر نکل جائے تو لوگ تہنہ نہیں پڑھیں گے بلکہ کسی کو خلیفہ بنائیں گے جو ان کی نماز پوری کرے گا، ورنہ یہ ہے کہ نائب ایسے شخص کو بنائیں

(۱) امام شافعی کے مذہب قدیم کے علاوہ ان کے نزدیک نماز میں نائب نہیں بنایا جائے گا، ورنہ بھی اسی طرح ہے (المجموع ۵/۵۷۶)۔

(۲) المدخل ۲/۱۵۷۔

جو خطبہ میں حاضر رہا ہو، اور اگر انہوں نے کسی ایسے کو نائب بنادیا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو بھی کافی ہے، اور ایسے شخص کو نائب بنانا جائز نہیں جس پر جمعہ واجب نہیں، مثلاً مسافر، اور امام مالک نے کہا ہے: ایسے شخص کو نائب بنانا مجھے نا پسند ہے جو خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو۔

۱۶- امام شافعی کا مذہب قدیم یہ ہے کہ نائب نہیں بنائے گا ورنہ یہ مذہب یہ ہے کہ نائب بنائے گا قول قدیم کے مطابق اگر امام کو خطبہ کے بعد عجمیہ تحریمہ سے قبل حدیث پیش آجائے تو اس کے لئے کسی کو نائب بنانا جائز نہیں، اس لئے کہ انہوں نے خطبہ انہوں نے رکعتوں کے ساتھ ایک مار کی طرح ہیں، "وہ چونکہ ماذنہ میں" رکعتوں کے بعد نائب بنانا جائز نہیں (جیسا کہ اس "رکعتوں میں جائز نہیں) لہذا نماز جمعہ میں دونوں خطبوں کے بعد نائب بنانا بھی ناجائز ہوگا، اور اگر عجمیہ تحریمہ کے بعد حدیث پیش آئے تو اس میں، اتنا ہی ہے:

اول۔ "وہ تہا تہا جمعہ کو پورا کریں گے، اس سے کہ جب نائب بنانا جائز نہیں تو وہ جماعت کے حکم میں باقی رہ گئے، لہذا ان کے سے تہا تہا جمعہ پڑھنا جائز ہے۔

دوم۔ اگر امام کو حدیث ایک رکعت پڑھانے سے قبل لاحق ہو تو لوگ خیر پڑھیں گے، اور اگر ایک رکعت کے بعد ہو تو تہا تہا یک رکعت اور پڑھیں گے (جیسا کہ مسبق، اگر اس کو ایک رکعت نہ ملے تو ظہر لی مار پوری پڑھے گا، "اور اگر ایک رکعت مل جائے تو جمعہ کی نماز پوری رہے گا)۔

امام شافعی کے مذہب جدید کے مطابق اگر اس نے اسے شخص کو نائب بنایا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ جو لوگ حاضر ہیں انہوں نے جمعہ کے لئے مطلوب عدد یعنی چالیس کو خطبہ سن کر مکمل کر لیا، لہذا ان کے ذریعہ جمعہ قائم ہو جائے گا، اور جو حاضر نہیں اس

(۱) الخطب ۲/۲۷۷۔

استحاف ۱۷-۱۸

نے نکلیں نہیں، اس لئے اس کے درمیان جمعہ قائم نہیں ہوا، اور ان وجہ سے اگرچہ اس لوگوں کی موجودگی میں خطبہ دے اور وہ کھڑے ہو کر جمعہ پڑھ لیں تو جائز ہے، اور اگر ایسے چالیس آدمی آگئے جو خطبہ میں حاضر نہ تھے، اور انہوں نے جمعہ کی نماز پڑھ لی تو جائز نہیں۔

اور اگر حدیث بخیرہ قریمہ کے بعد پیش آئے تو اگر امام پہلی رعت میں ہو، اور یہ شخص کو نائب بنا دے جو اس کے ساتھ حدیث لاحق ہونے سے قبل ہو تو جائز ہے اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل ہے، اور اگر یہ مسبوق کو نائب بنا دے جو حدیث لاحق ہونے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل نہیں ہے، اور ایسی وجہ سے اگر مسبوق کو نائب بنے تب جمعہ کی نماز پڑھ لی تو درست نہیں۔

اگر حدیث دہری رعت میں پیش آئے، اور رکوع سے پہلے پیش آئے اور امام کسی ایسے کو نائب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز ہے، اور اگر کسی ایسے کو نائب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اور اگر رکوع کے بعد ہو، اور وہ ایسے کو نائب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل حاتمہ نہ تھا تو جائز نہیں۔

۱۷- حناجہ کے روایک سنت یہ ہے کہ جو خطبہ دے وہی نماز پڑھائے، اس سے کہ حضور ﷺ جو ہی خطبہ دیتے اور نماز پڑھاتے تھے، آپ ﷺ کے بعد خاندان کا عمل بھی یہی رہا ہے۔

اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک شخص خطبہ دے اور وہ نماز پڑھائے تو جائز ہے، امام احمد سے اس کی صراحت کی ہے، اور یہی رائج مذہب ہے، اور کوئی عذر نہ ہو تو امام احمد سے فرمایا: بغیر عذر کے مجھے ایسا کرنا پسند نہیں، اس قول میں ممانعت کا احتمال ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دنوں میں رخصت ہوئے، اور فرمان نبوی

(۱) مجموعہ ۱/۳۵۷، ۵۷۷۔

ہے: ”صلوا کما دہنتموهی اصلی“ (نماز پڑھو جس طرح تم لوگوں نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے) نیز اس سے کہ خطبہ دہر رکعتوں کے قائم مقام ہے، اور اس قول میں (اگر است کے ساتھ) بواز کا بھی احتمال ہے، اس لئے کہ خطبہ نماز سے ملگ ہے، لہذا یہ دو نمازوں کے شاپہ ہیں۔

یا نائب کے لئے خطبہ میں حاضری شرط ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں:

۱- اصل۔ یہ شرط ہے، اور یہی بہت سے فقہاء کا قول ہے، اس نے کہ وہ جمعہ کا امام ہے، لہذا خطبہ میں اس کی حاضری شرط ہے جیسا کہ اگر امام کسی کو نائب بنا دے۔

۲- دوم۔ شرط نہیں، اس لئے کہ اس کے درمیان سے جمعہ قائم ہو سکتا ہے، لہذا وہ جمعہ کی امامت کر سکتا ہے جیسا کہ اگر خطبہ میں حاضری نہ ہو۔ امام احمد سے مروی ہے کہ عذر یا بلاغہ رکسی طرح نائب بنا جائز نہیں، انہوں نے صہیل کی روایت میں کہا ہے: امام کو اگر خطبہ کے بعد حدیث پیش آجائے، اور وہ دہری کو نماز پڑھانے کے لئے آگے نہ بٹھائے تو وہ ان کو چار رقتیں ہی پڑھائے گا، اگر یہ کہ وہ وہ خطبہ دے، چار رقتیں پڑھائے، کیونکہ ایسا کسان بن کریم ﷺ کا عذر ہے، اس سے کسی سے منقول نہیں (۲)۔

عیدین میں نائب بنانا:

۱۸- اگر نماز عید کے دوران امام کو حدیث پیش آجائے تو عام نمازوں میں نائب بنانے کے سببہ انجام اس پر جاری ہوں گے، اگر امام کو عید کے دن خطبہ سے قبل نماز کے بعد حدیث پیش آجائے تو مالکیہ نے

(۱) حدیث: ”صلوا کما دہنتموهی اصلی“ کی روایت بخاری (فتح المولود)

(طبع استغبر) سے بروایت مالک بن حویرث مروی ہے۔

(۲) ابنی ۲/۴۰۷، ۴۰۸، طبع المراسم۔

صرحتی ہے کہ وہ بغیر وضو کے خطبہ دے اور مامب نہ بنائے (۱)۔
دوسرے مذاہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، جیسا کہ خطبہ جمعہ
میں مامب بنانے کے بارے میں گذرا۔

نہ نماز جنازہ میں مامب بنانا:

۱۹- حنفیہ کے یہاں صحیح مذہب مالکیہ و حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ
نہ نماز جنازہ میں مامب بنانا جائز ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر مامب بنانے کے بعد جائز وضو کیا
و نہ نماز جنازہ کی کچھ تکبیریں ہوئی رہ گئی ہیں تو مام کے لئے جائز ہے کہ
لوٹ کر جوں جوں اس کو پڑھ لے جو فوت ہو چکی ہے اس کی قضاء
کرے، ورنہ اگرچہ ہے تو ٹریک نہ ہو (۲)۔

شافعیہ نے کہا: اگر وہ ولی یک درجہ کے جمع ہوں اور ان میں سے
ایک افضل ہو تو وہی نماز پڑھانے کا زیادہ حق وار ہے، لیکن اگر وہ ولی
کے علاوہ کسی جنبی کو مامب بنانا چاہے تو اس کے جائز ہونے میں
قول ہیں جن کو صاحب ”عدۃ“ نے نقل کیا ہے: ایک قول یہ ہے کہ
دوسرے کی رضا کے بغیر اس کو ایسا کرنے کا اختیار نہیں (۳)۔

نہ نماز خوف میں مامب بنانا:

۲۰- صرف مالکیہ و شافعیہ سے سوا میں نماز خوف میں مامب بنانے
کے مسئلہ پر بحث کی ہے، حنبلیہ و حنبلیہ کے یہاں اس سلسلہ میں ہمیں
کوئی صرح نہیں ملتی (۴)۔

(۱) رد المحتار ج ۳ ص ۷۰ طبع الامام المجموع ۵/۵۷۷ طبع دار العلوم انش
۱۳۷۲ھ ۳۷۳-۳۷۴ ص ۵۷۷ طبع المکتبۃ المدینہ ۱۴۰۰ھ ۱۴۰۱ طبع مطاوعہ، الخرجی ۱۳۷۲ھ ۱۳۷۳
طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۱۱ طبع المکتبۃ المدینہ ۱۴۰۰ھ ۱۴۰۱ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۳) المجموع ۵/۵۷۷ طبع دار العلوم۔

(۴) تکمیل کی رائے یہ ہے کہ نماز خوف میں مامب بنانے کا مسئلہ عام نماز میں ختماء

۲۱- چنانچہ مالکیہ کے نزدیک اگر نماز خوف کی ایک رکعت پڑھانے
کے بعد دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے سے قبل مام کو حدث
پیش آجائے تو کسی اور کے کلمات کے لئے آگے بڑھا دے، پھر یہ
مام اپنی جگہ پر مقرر اور پہنچا دے گا اور اس کے پیچھے کے لوگ اپنی نماز
پوری کریں گے، اور مامب کھڑا خاموش رہے گا، ورنہ پھر یہ
پھر دوسری جماعت آئے گی، ان کو وہ ایک رکعت پڑھا کر سدا
پیچھے دے گا۔ یہ جماعت دوسری رکعت پوری کرے گی۔

اگر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے کے بعد اس کو حدث
پیش آجائے تو مامب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ مقتدی یک رکعت
میں اس کی اقتدا کر کے اس کی امامت سے نکل گئے، یہاں تک کہ اگر
وہ اس حالت میں قصداً حدث یا کلام کر لے تو بھی مقتدیوں کی نماز
قائدہ نہ ہوگی۔

جب یہ لوگ دوسری رکعت پوری کر کے چلے جائیں گے تو دوسری
جماعت آئے گی اور کسی امام کو آگے بڑھائے گی (۱)۔

۲۲- امام شافعی نے کہا ہے: اگر امام کو نماز خوف میں حدث پیش
آجائے تو یہ دوسری ماروں میں حدث کی طرح ہے، میرے نزدیک
ریا و پسندیدہ یہ ہے کہ کسی کو مامب نہ بنائے، اگر اس کو پہلی رکعت
میں یا اس کو پوری کرنے کے بعد جب کہ وہ دوسری رکعت میں کھڑا
تھا، حدث پیش آیا، اور اس نے قرائت کر لی، اور دوسری جماعت اس
کے ساتھ ٹریک نہیں ہوئی تو پہلی جماعت اپنی باقی ماندہ نماز پوری
کرے گی، اور دوسری جماعت کی امامت ان میں سے کوئی امام کرے
گا یا وہ تہا تہا پر اٹھیں گے، اور اگر وہ کسی کو آگے بڑھا دے تو انشاء اللہ
ثانی ہوگا، اگر امام کو حدث اس وقت پیش آیا جب وہ ایک رکعت پڑھ

= کے مذکورہ اقوال سے الگ نہیں۔

(۱) لفظ ۱۸۶/۲ طبع لیبیا۔

چٹا تھا، رکھڑے ہوئے تر، رت زرد تھا اور اپنے پیچھے کی جماعت کے قارئین ہونے کے انتظار میں تھا تو جس کو آگے بڑھایا وہ کھڑا رہے گا، جیسے کہ امام کھڑا رہے گا اور کھڑے ہونے کی حالت میں تر، رت زرد رہے گا، پھر جب اس کے پیچھے کھڑی جماعت قارئین ہو جائے گی اور دوسری جماعت نماز میں داخل ہوگی جو اس کے پیچھے تھی تو وہ سورہ فاتحہ اور یک سورہ کے بقدر پڑھے پھر ان کے ساتھ رکوع کرے، اور وہ اپنی نماز میں مقتدیوں کے لئے امام اول کی طرح ہوگا کسی چیز میں اس کی مخالفت نہیں کرے گا اگر اس کو امام اول کے ساتھ پہلی رکعت ملے گی، اور ان کا انتظار کرے گا یہاں تک کہ وہ تشہد پڑھ لیں پھر اس کے ساتھ سلام بھیجے گا (۱)۔

کچھ مادی صورتیں بھی ہیں جن کا یہ نماز خوف کے تحت ہے۔

نامب بنانے کا حق کس کو ہے؟

۲۳- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نامب بنانا امام کا حق ہے، اگر امام نے ایک شخص کو نامب بنایا اور مقتدیوں نے دوسرے کو نامب بنایا تو نامب وہ ہوگا جس کو امام نے آگے بڑھایا، لہذا جس نے مقتدیوں کی طرف سے بنائے گئے نامب کی اقتداء کی اس کی نماز قاسد ہوگی، اور اگر امام کسی کو آگے بڑھا دے یا امام کی طرف سے نامب نہ بنانے کی وجہ سے کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جواز ہے، اگر وہ امام کی جگہ پر اس کے مسجد سے نکلنے سے قبل کھڑا ہو جائے، اور اگر وہ مسجد سے نکل چکا ہو تو امام کے علاوہ سب کی نماز قاسد ہو جائے گی، اگر اگر ۱۰۰ آدمی آگے بڑھیں تو جو پہلے آگے بڑھنے والا ہو وہ زیادہ مستحق ہوگا (۲)۔

۲۴- مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام کا دوسرے کو نامب بنانا مستحب

ہے، اور امام کے لئے جواز ہے کہ خود نامب نہ بنائے اور مقتدیوں کے حوالے کرے، کہ وہ خود ہی کسی کو نامب بنالیں، اور نامب بنانا امام کے لئے اس لئے مستحب ہے کہ امام کو اس بات کا زیادہ علم ہوتا ہے کہ کون آگے بڑھانے جانے کے لائق ہے لہذا یہ نیکی پر تقویٰ کے قبیل سے ہے۔ نیز اس کے نہ بڑھانے سے رت پید ہوگی کہ کون آگے بڑھے، اور سب کی نماز باطل ہو جائے گی، اگر امام نامب نہ بنائے تو یہ مقتدیوں کے لئے مستحب ہے، اگر امام نے جس کو نامب بنایا اس کے علاوہ کوئی اور آگے بڑھ جائے اور ان کی نماز پوری کر دے تو سب کی نماز درست ہو جائے گی (۱)۔

۲۵- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام یا مقتدی کسی کو آگے بڑھادیں اور وہ ان کی بجائے نماز پوری کر دے تو ان کی نماز ہو جائے گی، البتہ امام کی طرف سے آگے بڑھائے جانے والے کے مقابلہ میں مقتدیوں کی طرف سے آگے بڑھایا ہو، مگر زیادہ بہتر ہے، اس سے کہ یہ حق انہیں کا ہے، لیکن اگر امام مقرر ہو تو اس کی طرف سے بڑھایا ہو، اگر ۱۰۰ آدمی زیادہ بہتر ہے، اور اگر کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جواز ہے (۲)۔

۲۶- حنابلہ کا مذہب اور یہ ان کے یہاں ایک روایت ہے کہ امام اگر کسی کو نامب بناتا ہے جو مقتدیوں کی نماز پوری کرائے، اور اگر امام ایسا نہ کرے اور مقتدی کسی کو آگے بڑھادیں اور وہ ان کی نماز پوری کر دے تو جواز ہے (۳)۔

کس کو نامب بنانا صحیح ہے اور نامب کیا کرے گا؟

۲۷- مذاہب فقہاء میں ہر اہل حق ہے کہ جو ابتداء امام بننے کے لائق

(۱) الشرح لمغیر، ۱/۳۶۸-۳۶۹

(۲) ۱/۴۵۸ طبع دار المعرفۃ، لکھنؤ، ۱۳۷۲ھ

(۳) انہی، ۲/۱۱۲ طبع المیزان

(۱) الام، ۱/۲۲۷ طبع دار المعرفۃ، لکھنؤ، ۱۳۷۲ھ، ۲/۳۳۶، ۳۳۷ طبع مصطفیٰ

(۲) الدرر مع حاشیہ، ۱/۵۶۲، البدایہ، ۲/۵۸۹

ہو اس کو نائب بنانا درست ہے۔ اور جو ہتہاء امام نہیں بن سکتا اس کو نائب بنانا بھی درست نہیں (۱)۔ اور مذہب میں کچھ تنسیقات ہیں:

۲۸- چنانچہ حنفیہ کے یہاں امام کے لئے بہتر یہ ہے کہ مسبوق کو نائب نہ بنائے، اور اگر امام مسبوق کو نائب بنائے تو مسبوق کے لئے مناسب ہے کہ اس کو قبول نہ کرے۔ بین اُمر قبول کر لے تو جابر ہے، اور اگر وہ آگے بڑھ جائے تو جہاں پر پہلے امام نے نماز کو ختم کیا ہے وہیں سے شروع کرے اور جب سلام پھیرنے کے قریب ہو تو کسی ”مدرک“ (پوری نماز پانے والے مقتدی) کو آگے بڑھا دے جو مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیرے، اور اگر مسبوق نائب نے جس وقت اس نماز کو مکمل کر لیا جس کو پہلے امام نے شروع کیا تھا اس وقت نماز کو باطل کرنے والا کوئی عمل کیا (مثلاً قہقہہ لگا دیا یا قصد احد ثکرو یا، یا بات چیت کر لی، یا مسجد سے نکل گیا) تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور مقتدیوں کی نماز درست ہوگی، اس کی نماز اس لئے فاسد ہے کہ اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرنے سے قبل اس نے ایسا عمل کیا جو نماز کو باطل کرنے والا ہے، اور مقتدیوں کی نماز اس لئے درست ہوگی کہ عدا نماز کو باطل کرنے والے عمل سے ان کی نماز پوری ہوگئی، اس لئے کہ رکن موجود ہے یعنی خروج صعدہ (اپنے اختیار سے نماز سے باہر ہونا)، اور امام اگر اپنی نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو اس کی نماز بھی درست ہوگی، اور اگر فارغ نہ ہو، ہو تو اس کی نماز فاسد ہوگی، یہی صحیح ہے۔

گرنہ کسی نے چار رکعت والی نماز میں امام کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور امام نے اسی آدمی کو آگے بڑھا دیا اور مقتدی کو معذور نہیں کہ امام سے کتنی رکعتیں پڑھیں اور کتنی باقی ہیں؟ تو مقتدی

چار رکعات پڑھے گا اور احتیاطاً رکعت میں تعدد کرے گا، اور گرنہ لاق (۱) کو نائب بنایا تو نائب کے لئے جائز ہے کہ مقتدیوں کو اشارہ کرے اور اس پر جو نماز باقی ہے دُسرے پھر اس کی نماز پوری کرے۔ اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ امام کی نماز پوری کر دی اور اپنی چھوٹی ہوئی نماز کو موثر کر دیا یہاں تک کہ سلام کا وقت آگیا تو اس نے دُسرے کو نائب بنایا جس نے مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیر تو جابر ہے، اور اگر امام کے پیچھے ایک آدمی ہو اور امام کو حدیث پیش آجائے تو وہ شخص امامت کے لئے متعین ہے، خواہ امام نے اس کو متعین کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔

اگر مسافر نے مسافر کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور اس نے مقیم کو نائب بنایا تو مسافر پر چار رکعت پوری کرنا واجب نہیں (۲)۔

۲۹- مالکیہ نے کہا ہے: جس شخص کو نائب بنانا صحیح ہے اس کے حق میں شرط یہ ہے کہ وہ عذر سے قبل اصلی امام کے ساتھ اس رکعت کا جس میں اس کو نائب بنایا گیا ہے قائل لحاظ صعدہ رکوع سے کھڑے ہونے سے قبل پالے، اور اگر امام نے مسبوق کو نائب بنادیا جس نے امام اول کی نماز کی ترتیب سے ان کو نماز پڑھایا تو جب مقتدیوں کے اعتبار سے چوتھی رکعت میں پہنچے گا تو ان کو اشارہ کر دے گا تو وہ بیٹھے رہیں گے اور خود کھڑا ہو جائے گا تاکہ اپنی نماز پوری کر لے، پھر ان کے ساتھ سلام پھیرے گا (۳)۔

(۱) لاق وہ ہے جس نے امام کی اقتداء کی، پھر کسی عذر (مثلاً غفلت، بھیر بھاڑ، حدیث پیش آنے، غار خوف و رعب) میں نے مسافر کی اقتداء کی (کی وجہ سے ساری بعض رکعات چھوٹ گئیں۔ اور اسی طرح جو عذر کا حکم ہے مثلاً وہ شخص جو رکوع یا صعدہ میں امام سے آگے بڑھ گیا، تو وہ ایک رکعت کی نفاذ کرے گا، اور اس کا حکم مقتدی کی طرح ہے و قدر استیلا صعدہ نہیں کرے گا۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شرح المنیر ۱/۷۱۷ ۷۲۷۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵، شرح المنیر ۱/۳۲۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔
مہیۃ الحج ۳/۱۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات، انصاف ۱/۱۶۳ طبع ملایض۔

اختلاف ۳۰-۳۱

۳۰- ثانیہ کے نزدیک ایسے مقتدی کو نائب بنانا درست ہے جو امام کی نماز یا رکعات کی تعداد میں اس جیسی نماز پڑھ رہا ہو، یہ ان کے یہاں مشفق علیہ ہے، خواہ مسبوق ہو یا نہ مسبوق، خواہ پہلی رکعت میں نائب بنائے یا نہ کی اور رکعت میں، کیونکہ امام کی اقتداء کر کے وہ امام کی ترتیب کا پابند ہے، لہذا اس کی وجہ سے مخالفت لازم نہیں آئے گی۔

اگر امام نے مسبوق مقتدی کو نائب بنادیا تو امام کی ترتیب کی رعایت اس پر لازم ہے، وہ اس کے قعدہ کی جگہ میں قعدہ اور اس کے قیام کی جگہ میں قیام کرے گا، جیسا کہ وہ اس وقت رہتا ہے امام نماز سے نہ نکلا ہو، لہذا اگر مسبوق نے صبح کی دوسری رکعت میں اقتداء کی، پھر امام کو اس میں حدیث پیش کیا اور اس نے اس مسبوق کو اس میں نائب بنادیا تو وہ دعا قنوت پڑھے گا قعدہ کرے گا اور تشبہ پڑھے گا، پھر دوسری رکعت میں اپنے لئے دعا قنوت پڑھے گا، اور اگر نائب کی قعدہ سے پہلے اس کے بعد امام کو سہو ہو گیا تھا تو نائب امام کی نماز کے اخیر میں مجدہ سہو کرے گا، اور پھر اپنی نماز کے اخیر میں دوبارہ مجدہ سہو کرے گا، صبح قول یہی ہے۔

لوگوں کے ساتھ امام کی نماز پوری کرنے کے بعد اپنی نماز کے ترکہ کے لئے کھڑا ہو جائے گا، اور مقتدیوں کو اختیار ہے، چاہیں تو اس سے علاحدہ ہو کر سلام پھیریں، اور ان کی نماز نہ مرت کی بنا پر بد اختلاف درست ہوگی، اور اگر چاہیں تو بیٹھے انتظار کریں تاکہ اس کے ساتھ سلام پھیریں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مسبوق کو امام کی نماز کی ترتیب اور بقیہ نماز کا علم ہو، لیکن اگر اس کو علم نہ ہو تو وہ قول چیں جن کو صاحب "المنہج" فیہ دے نقل کیا ہے، اور کہا گیا ہے کہ یہ "قول" نہیں، ان میں ریا دہ ترین قیاس عدم جواز ہے، ورنہ ایسی سے کہا ہے: ان میں صبح جواز ہے، اس کو دین المہر رے امام ثانی کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس کے ماہود کچھ نہیں لکھا ہے،

بعد امام رکعت پوری کر کے مقتدیوں پر نظر رکھے گا، اگر وہ اٹھنے کا ارادہ کریں تو اٹھ جائے، ورنہ قعدہ کرے گا۔

۳۱- حنابلہ نے کہا ہے: اس مسبوق کو جس کی بعض رکعات رہ گئی ہوں نائب بنانا جائز ہے، اور اس کو بھی جو امام کے حدیث کے بعد آئے، وہ امام کی نماز کے گزرے ہوئے حصے یعنی تراویح کی رکعت یا مجدہ پڑھ کرے گا، اور مقتدیوں کی نماز کے ختم ہونے کے بعد پوری کرے گا۔ یہ قول حضرت عمر، حضرت علی اور نائب بنانے کے مسئلہ میں ان کے ائمہ اثنین سے منقول ہے، اور اس میں یک دوسری روایت ہے کہ اس کو بنایا یا بندہ اوکرنے کا اختیار ہے، اور جب مقتدی اپنی نماز سے فارغ ہو جائیں تو بیٹھ جائیں گے اور انتظار کریں گے یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس لئے کہ مقتدی امام کی اقتداء کریں امام کا ان کی اتباع کرنے سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ امام اسی لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ اور دونوں روایتوں کے مطابق جب مقتدی اپنے امام کے فارغ ہونے سے قبل فارغ ہو جائیں اور امام اپنی فوت شدہ نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی بیٹھ کر انتظار کریں گے، یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس سے کہ امام مارخوف میں مقتدیوں کا انتظار کرتا ہے، لہذا مقتدی ہرچہ اولی امام کا انتظار کریں گے، لیکن اگر وہ انتظار نہ کریں اور سلام پھیریں تو جائز ہے۔

اور ابن عقیل نے کہا ہے: دوسرے کو نائب بنانے سے جو ان کے ساتھ سلام پھیرے، البتہ ریا دہ سے یہ ہے کہ اس کا انتظار کریں، اور اگر وہ سلام پھیریں تو اس کو نائب کی نہ مرت نہیں، اس سے کہ نماز پوری ہونے میں صرف سلام روک دیا ہے، اس سے اس میں نائب

استخفاف ۳۲

بنانے کی ضرورت نہیں رہتی، اور میرے نزدیک قوی یہ ہے کہ اس صورت میں مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ اگر وہ بناء کرے گا تو اس وقت بیٹھنے کا جس وقت اس کے لئے اپنی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے بیٹھنے کا موقع نہیں ہے، اور مقتدیوں کا تابع ہو جائے گا۔ اور اگر اس نے سرے سے نماز پر اٹھے گا تو مقتدی اس وقت بیٹھیں گے جو ان کی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے اس کے بیٹھنے کا موقع نہیں، جب کہ شریعت میں یہ منقول نہیں، اور جہاں کے موقع پر مامب بنانا اس سے ثابت ہے کہ وہاں اس میں سے کسی کی ضرورت نہیں پڑتی ہے، لہذا جو صورت اس کے ہم معنی نہیں اس کو اس کے ساتھ ٹیک نہیں یا جائے گا۔

اور اگر یہ شخص کو مامب بنایا جس کو معلوم نہیں کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو گنجائش ہے کہ یقین نہ بنا کرے، اور وہ واقع کے مطابق ہو تو ٹھیک ہے، ورنہ مقتدی جہاں اللہ کہہ کر اس کو متنبہ کریں، اور وہ ان کے اشارہ پر لوٹ آئے، اور مجدّد ہو کر لے، اور ایک روایت میں ہے: اگر مامب کو شک ہو جائے کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو شک کی وجہ سے اس کے لئے مامب بنانا جائز نہیں جیسا کہ اس شخص کا حکم ہے جس کو مامب نہیں بنایا گیا ہے (۱)۔ اور یقین نہ بنا کر، علی روایت کی بنیاد یہ ہے کہ یہاں شک ایسے شخص کی طرف سے پایا جا رہا ہے جس کو غالب گمان حاصل نہیں، لہذا امام نمازیوں کی طرح یقین نہ بنا کرے گا۔

سوم: قاضی کی طرف سے مامب بنانا:

۳۲- فقہاء مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر امام المسلمین نے قاضی کو مامب بنانے کی اجازت دے رکھی ہو تو وہ مامب بنا سکتا ہے،

ان کی طرح اگر امام نے منع کر دیا ہو تو اس کے سے مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ قاضی کو امام المسلمین ہی کی طرف سے اختیار ملتا ہے، لہذا اس کی طرف سے مخالفت کی صورت میں اس کی خلاف ورزی کرنے کا اس کو حق نہیں، جیسا کہ وکیل کا موکل کے ساتھ معاملہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اگر موکل وکیل کو کسی تعارف سے منع کر دے تو وکیل اس کی خلاف ورزی نہیں کر سکتا، اس وقت کہ مامب بنانا یہ نہ بنانے میں عرف کا بھی اقتدار نہیں کی طرح ہونا چاہئے (۲)۔

اور اگر امام نے مطلق رکھا یعنی نہ تو اجازت دی، ورنہ ہی منع کیا ہو تو مذہب میں مختلف نظریات ہیں:

حنفیہ مالکیہ میں سے دین عبد الحمید رحمہ اللہ کا مذہب اور مذاہب کے مذہب میں ایک احتمال یہ ہے کہ مامب بنانا جائز نہیں، اس سے کہ وہ امام کی اجازت سے تصرف کرتا ہے، اور امام نے اس کو اجازت نہیں دی۔ حنابلہ کا مذہب اور یحییٰ ثانیہ کا ایک قول ہے کہ مطلق اس کے لئے مامب بنانا جائز ہے، اور مالکیہ کا مشہور مذہب جو ثانیہ کا اور قول ہے یہ ہے کہ کسی مذہب کی وجہ سے مامب بنانا جائز ہے، مثلاً، یہی یا سنہ یا یہ کہ اس کی وجہ داریوں کا، اور وہ بہت وسیع ہو جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں قاضی کو مامب بنانے کی ضرورت ہوتی ہے، نیز قرینہ حال اس کا قضا کرتا ہے، لہذا اگر قاضی نے بلا اجازت مامب بنادیا اور مامب نے کوئی فیصلہ کیا تو حنفیہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نافذ ہوگا جبکہ مامب بنانے والا قاضی اس کو نافذ کر دے لیکن یہ شرط ہے کہ مامب میں قاضی بننے کی صلاحیت ہو، اس لئے کہ مامب بنانے والا قاضی نے جب اجازت دے دی تو یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے کہ خود اس نے فیصلہ دیا ہو (۲)۔

(۱) الدرر السنی ۴/۳۳۳۔

(۲) مصنف الحکام ص ۲۶، تجرۃ الحکام ۵/۵۵، الدرر السنی ۴/۳۳۳، نہایت الشافعی

۲۹/۸، الحنفی ۱۰۵/۸، طبع المیزان، طبع ۲۵۸، طبع حجاز، طبع ۲۵۸

۳۳- قضاء میں نائب بنانے کا طریقہ:

ہم یہاں لفظ جس سے نائب بنانا سمجھا جائے اس کے درمیان نائب بنانا صحیح ہے اور نائب بن جائے گا، خود ان الفاظ میں سے جو جن کو فقہاء نے قضاء کی ذمہ داری سونپنے کے بارے میں ذکر کیا ہے یا ان میں سے نہ ہو، اسی طرح یہی ثبوت یا تردید پر عمل کیا جائے، اور اس کا اعتبار کیا جائے گا جس سے نائب بنانا سمجھا جائے (۱)۔

استدانتہ

تعریف:

۱- استدانتہ کا معنی لغت میں قرض چاہنا، دین طلب کرنا یا قرض کی قرض دار ہونا یا قرض دینا ہے۔

اور ”ملاہدۃ“ کا معنی ”حارث کرنا ہے، اور قرض دہاں ہے جو بعد میں ”آرنے کے لئے دیا جاتا ہے (۲)۔

شریعت میں استدانتہ سے مراد ایسے مال کے لینے کا مطالبہ کرنا ہے جو کسی کے ذمہ واجب ہو، خود ہی چاہے یا قرض یا اجارہ کا بدلہ ہو، یا قرض ہو یا تلف شدہ شے کا ضمان۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استقرض:

۲- استقرض کا معنی: قرض طلب کرنا ہے، اور قرض اور دین میں سے ہر ایک کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ میں ثابت ہو، اس لحاظ سے ”استدانتہ“ ”استقرض“ سے ربا و عام ہے، اس سے کہ این قرض اور غیر قرض دونوں کو شامل ہے۔

مرقسی زبیدی نے استدانتہ اور استقرض میں فرق یہ لکھا ہے کہ استدانتہ کے لئے ضروری ہے کہ معین مدت تک کے لئے ہو، جب کہ استقرض کی مدت تک کے لئے نہیں ہوتا، جمہور کی رائے یہی ہے،

(۱) لسان العرب، ج ۱، ص ۱۰۰ (دین قرض)۔

= حاشیہ ۳۳/۳

(۲) جدید توہین میں کچھ ضوابط و احکام مقرر ہیں جن کے ذریعہ قضاء و غیرہ قیارات و ولایات کا انعقاد ہوتا ہے اور کسی شرعی شخص یا طے شدہ حکم کے خلاف نہیں ہیں ان پر عمل جاری ہے اور ان کے ذریعہ ولایات کا ثبوت ہوتا ہے اور ان کی اصلاح و تفسیر سے کوئی مانع نہیں۔

اللہ مالکیہ کہتے ہیں: قرض دینے والے کے اعتبار سے قرض میں مدت معینہ لازم ہے (دیکھئے: اصطلاح "أجل") (۱)۔

ب- ستائف:

۳- ستائف کا معنی لغت میں قرض لینا ہے، کہا جاتا ہے: "سلف فی کذا و سلف" یعنی خرید کردہ شئی کی قیمت پہلے دے دی۔ سلف، سلم کی طرح ہے، نیز بلا نفع قرض کو بھی سلف کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "اسلفہ مالاً" یعنی اس کو قرض دیا (۲)۔

ستد نہ کا شرعی حکم:

۴- استداندہ و اصل مباح ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "یا ایہا الذین آمنوا! اذما بیعتم بیدین الی اجل مسمی فلا تکتبوا" (۳) (اے ایمان والو! جب اوصار کا معاملہ کسی مدت معین تک کرنے لگو تو اس کو لکھ لیا کرو)۔ نیز اس لئے کہ نبی کریم ﷺ قرض لیتے تھے۔

قرض کے سبب کے اعتبار سے اس کے مختلف احکام ہیں، مثلاً قرض دہر کے تک دست ہونے کی حالت میں مستحب ہے، اور مضطر کے لئے واجب ہے، اور اس شخص کے لئے حرام ہے جو مال منول کرنے کے ارادے سے یا ذین کا انکار کرے کے ارادے سے قرض لے (۴)، اور اس شخص کے لئے مکروہ ہے جو ادائیگی پر قادر نہ ہو ورنہ مجبور ہو ورنہ مال منول کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔

استداندہ کے الفاظ:

۵- استداندہ اس لفظ سے ہوگا جس سے معلوم ہو کہ دیں ذمہ میں لازم ہے قرض ہو یا سلم یا "حارثی کی قیمت ہو، نقد، اس کی ٹھیس اصطلاح (ستد)، (قرض) اور (ایں) کے تحت آتے ہیں (۵)۔

استداندہ کے اسباب محرکات:

۱- حقوق اللہ کے لئے قرض لینا:

۶- اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق صرف اس شخص پر واجب ہوتے ہیں جو عی ہو اور ان کے ادا کرنے پر قادر ہو (درختی ہر حکم میں اس کے اعتبار سے ہوتا ہے بلکہ اس کو حقوق اللہ کی ادائیگی کے لئے قرض لینے کا حکم نہیں دیا جائے گا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۶)۔

۷- وہ حقوق جن کے وجوب کے لئے اللہ تعالیٰ نے استطاعت کو شرط قرار دیا ہے مثلاً حج، تو ان میں اگر ادائیگی کی امید نہ ہو تو ان کے لئے قرض لینا مکروہ یا حرام ہے، یہ مالکیہ کے نزدیک ہے، اور حنفیہ کے نزدیک خلاف فصل ہے، اور اگر ادائیگی کی امید ہو تو مالکیہ مثلاً نمید کے نزدیک واجب اور حنفیہ کے نزدیک افضل ہے (۷)۔

۸- حلالہ کے نزدیک جیسا کہ انہی کی عبارت سے سمجھ میں آتا ہے، حکم یہ ہے کہ اگر قرض لے کر اس کے لئے حج کرنا ممکن ہو تو اس کے لئے حرام نہیں، بلکہ اس کے لئے قرض لینا مستحب ہے اگر اس کی وجہ سے اس کو یا ۱۰۰ کو ضرر نہ ہو (۸)۔

- (۱) تحفہ المساجد ۵/۳۸، انبی ۳۱۵، البدیع ۱۰/۳۹۸، طبع روم۔
- (۲) مواہب الجلیل ۱/۲۳، مفتی المساجد ۱/۷۷، مطالب ابلی انبی ۱/۳۳۹، طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۶۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۰، شاہ مظاہر ابن نجیم ص ۳۵۸، طبع دارالاندلس بیروت۔
- (۳) ابن ماجہ ۲/۱۱۳، مطالب ۲/۵۰۵-۵۰۶، طام ۲/۱۶۴، طبع بیروت، المدلول ۲/۷۷۔
- (۴) انہی مع المشرع للکبیر ۳/۱۷۰۔

(۱) کشف اصطلاحات الفنون لسماعونی ۵/۱۱۹، دستور العلماء ۲/۱۱۸۔

(۲) المغرب لمطہری، مادیہ (مکلف) ابن ماجہ ۲/۲۰۳۔

(۳) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۴) حاشیہ مشروانی علی فتاویٰ ۵/۷۷، حاشیہ المدنی علی المشرع للکبیر ۳/۲۳۳، ص ۲۷۲، الفکر بیروت۔

اور اگر اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی بندے پر اس کی مالداری کی حالت میں واجب ہو جائے اور اس کی مالداری سے قبل وہ محتاج ہو جائے تو یہاں حقوق کی مالداری کے لئے اس کو قرض لینے کا حکم، یا جائے گا فقہ حنفیہ اس مسئلہ میں دو حالتوں میں تفریق کرتے ہیں: اگر اس کے پاس مال نہ ہو، وہ قرض لینا چاہے، اور غالب گمان یہ ہے کہ وہ قرض لے کر رزقہ کرے گا، پھر اپنے ذین کی مالداری کی کوشش کرے گا تو اس پر قرض ہو جائے گا تو اس صورت میں افضل یہ ہے کہ قرض لے لے، اور اگر قرض لے کر ادا کر دے لیکن، ذین کی مالداری نہ ہو تو اس سے پہلے مر جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا قرض ادا کر دے گا۔

اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ قرض لے گا تو اس کو ادا نہیں کرے گا تو قرض نہ لینا افضل ہے، اس لئے کہ قرض غلو کی نزاع انتہائی سخت چیز ہے (۱)، اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس پر کسی بھی حال میں قرض لینا واجب نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اگر زکوٰۃ واجب ہو جائے اور وجوب کے بعد مال ضائع ہو جائے اور اس کی مالداری ممکن ہو تو ادا کر دے، ورنہ سہولت اور مالداری کی قدرت حاصل ہونے تک اس کو مہلت ہوگی، بشرطیکہ اس کو یا دوسرے کو ضرر نہ ہو، انہوں نے کہا ہے: جب آدمی کے معصومین میں مہلت، یا لارم ہے تو یہاں ہرچہ "الی ہوگا" (۲)۔ ہمارے علم کے مطابق ثنائیہ سے اس مسئلہ کو نہیں پایا ہے۔

دوم: حقوق العباد کی مالداری کے لئے قرض لینا:

الف- اپنی ذات کے حق کے لئے قرض لینا:

۱- مصطلح کے لئے واجب ہے کہ پتی جاں پھرنے کے لئے قرض لے، اس لئے کہ جاں کی حفاظت مال کی حفاظت پر مقدم ہے، ثنائیہ نے اس کی سرپرستی کی ہے، اور مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، اس لئے کہ حالت ضرورت و مجبوری کے بارے میں معروف نصوص متقول ہیں (۱)۔

حاجیات و لوازمات زندگی کو پورا کرنے کے لئے قرض لینا جائز ہے، اگر ادا کرنے کی امید ہو، اگرچہ بہتر یہ ہے کہ مہر کرے، اس لئے کہ قرض لینے میں دوسرے کا احسان ہوتا ہے۔ "فتاویٰ ہندیہ" میں ہے: اگر انسان اپنی لازمی حاجت پوری کرنے کے ارادہ سے قرض لے اور اس کو ادا کرنے کا ارادہ ہو تو کوئی حرج نہیں (۲)، لفظ "لا باس" جب مقبلاً، حنفی استعمال کرتے ہیں تو ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ اس کا نہ رہا اس کے کرنے سے زیادہ بہتر ہے۔

اور اگر ادا کرنے کی امید نہ ہو تو قرض لینا حرام اور مہر واجب ہے، کیونکہ قرض لینے میں دوسرے کے مال کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے (۳)۔

۲- کسی ماجار، مقصد کی تکمیل کے لئے قرض لینا جائز ہے، جیسے کہ اگر ماجار جگہ خریدنے کے لئے قرض لے لے، کسی کے پاس بقدر ضرورت مال ہو، وہ مؤثر اولیٰ سے خرید کرے، قرض لے تاکہ رزقہ لے سکے تو اس کو زکوٰۃ نہیں دی جائے گی، اس لئے کہ اس کا مقصد رزق ہے (۴)۔

(۱) مواہب الجلیل ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵

ب۔ دوسرے کے حق کے لئے قرض لینا:

ول۔ ذین اور کرنے کے لئے قرض لینا:

۸۔ تنگ دست کو پ قرض خواہوں کا ذین اور کرنے کے لئے قرض لینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یونکہ نماز باری ہے: "وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة" (۱) اور اگر تنگ دست ہے تو اس کے سے "سودہ حالی تک مہلت ہے"۔ نیز اس میں وہ "کامسان" ہے (۲) یہ "ضرر کو ایسی جیسے ضرر کے درمیان نہیں یا حاکم ہے" مالکیہ "مناہدے اس کی سرست کی ہے اور اس سے مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

دوسرے کی پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۹۔ فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ بیوی کا نفقہ واجب ہے جو وہ خوش حال ہو یا تنگ دست، اگر شوہر حاضر ہو اور اس کے پاس مال ہو تو اس کے مال میں سے اس کی طرف سے نفقہ دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو امر حنفیہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کے لئے نفقہ مقرر کرے گا، پھر عورت کو حکم دے گا کہ شوہر کے نام پر قرض لے، ورنہ کوئی قرض دینے والا نہ ملے تو قاضی اس کا نفقہ اس کے ان رشتہ داروں پر واجب کرے گا جن پر اس کا نفقہ غیر ثانی شدہ ہونے کی حالت میں واجب ہوتا، اور اگر شوہر غائب ہو اور اس کا مال موجود نہ ہو تو عورت کے لئے شوہر کے ذمہ نفقہ مقرر نہیں کیا جائے گا، اس میں امام فخر کا اختلاف ہے، اور امام فخر کا قول ہی حنفیہ کے یہاں مفتی ہے۔

حاجہ کی رائے ہے کہ عورت اپنے سے مراد بچوں کے سے بلا اجازت قرض لے سکتی ہے، پھر جو قرض یہ ہے شوہر سے وہ بھروسہ کر سکتی۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت ہو جائے تو بیوی کا عقد ساقط ہو جائے گا، لیکن اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت نہ ہو تو عورت شوہر کے نام پر قرض لے سکتی ہے۔

ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کے پاس مال موجود ہو تو عورت پر اس کی طرف سے زہدتی خرچ کیا جائے گا، ورنہ اس کے پاس مال نہ ہو لیکن وہ مانے پر کار ہو تو کمانے پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ نفقہ کے لئے قرض لے گا، اور اگر شوہر کا مال اس کے پاس نہ ہو بلکہ اس سے وہ ہو تو شوہر کو قرض لینے پر مجبور کیا جائے گا، اگر وہ قرض نہ لے تو عورت کو حق ہے کہ نکاح فسخ کرنے کا مطالبہ کرے۔ (۱)

سوم۔ بچوں اور رشتہ داروں پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۱۰۔ دراصل چھوٹے، نہ کمانے والے، غریب بچوں کا نفقہ فی جسد صرف والد پر واجب ہے، اور مرے پر واجب نہیں، اگر وہ ان پر خرچ کرنے سے تری کرے اور وہ خوش حال ہو تو اس کو مجبور کیا جائے گا ورنہ لااد کو باپ کے نام پر قرض لینے کا حکم دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو حنفیہ کے نزدیک ماں کو حکم دیا جائے گا کہ اپنے مال میں سے ن پر خرچ کرے اور ماں خوش حال ہو، ورنہ ان کا نفقہ ان لوگوں پر لازم کیا جائے گا جن پر باپ کے نفقات پانے کی صورت میں ن کا نفقہ واجب ہوتا، پھر نفقہ دینے والا باپ سے واپس لے گا اگر وہ خوش حال

(۱) فتاویٰ الحاج ۲۰۳/۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۸۶، مواہب المکیل ۲۰۲/۳، المطاب ۲۰۵/۳، شرح تفسیر الامام ابو امام ۲۵۲/۲، مطالب ولی النبی ص ۳۹، ۳۶، ۳۷

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۶، جوامع المکیل ص ۹۰ طبع دار المعرفۃ، حاشیہ الدسوقی ص ۲۷۰، انشی ۲۲۸/۳ طبع سوم المطاب

”قضاء فی قاضی خاں“ میں ہے: حج کے قرض لے کر پناہ دیں اپنے مال سے ”اگر“ (۱)۔

قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں:

شرط اول قرض خواہ کا فائیدہ نہ اٹھانا:

۱۲- قرض لینے کے عمل سے قرض خواہ کا فائیدہ اٹھانا تو موعودہ میں شرط کے ساتھ ہو گا یا بلا شرط، اگر شرط کے ساتھ ہو تو بلا اختلاف حرم ہے، ابن اُمید نے کہا ہے: اس پر فقہاء کا جماع ہے کہ قرض لینے والا قرض دار سے اضافہ یا مدد کی شرط کا لے کر اس شرط کے ساتھ اس نے قرض لے لیا تو اضافہ کو حرام ہے، حضرت علیؑ کی روایت سے فرمان نبوی ہے: ”کل قرض جو منفعۃ فہو دہا“ (۲) (ہر قرض جو نفع لائے رہا ہے)، اس حدیث کی سند اگرچہ ضعیف ہے لیکن معنی کے اعتبار سے صحیح ہے، حضرت ابی بن کعب، عبید اللہ بن عباس اور عبید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ اس نے یہ ایسے قرض سے منع کیا ہے جو قرض خواہ کے سے نفع لائے، نیز اس نے کہ قرض کے لینے میں کا موعودہ رفاق (فائدہ پہنچانے) اور قربت (ثواب ماننے) کا موعودہ ہے، لہذا اس میں

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۲۲۰۔

(۲) حدیث: ”کل قرض جو منفعۃ...“ کی روایت عارض بن ابو ساعد سے اپنی سند میں بروایت علی بن زید کا ہے اس کی اسناد میں سواد بن مہذب ہے جو حروک ہے عمر بن عبد ربیع نے افسی میں کہا ہے اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت نہیں (تحقیق الجیر ۳۲۳ طبع شرکت المطابع العربیہ ۱۳۸۳ھ فیض القدیر ۲۸/۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ) اور اس روایت کو تائیل نے ”مرد“ میں نضالہ بن عبید سے سقوف بن الفاء میں نقل کیا ہے ”کل قرض جو منفعۃ فہو وجہ من وجوہ القربا“ (ہر قرض جو نفع لائے وہ مدد کی ایک شکل ہے) اور انہوں نے سنن کبریٰ میں اس کو ابن مسعودؓ کی ابن کعب، عبد اللہ بن سلام اور ابن عباس سے سقوف بن الفاء میں نقل کیا ہے تائیل لا وہ ۵۰/۵۱ طبع دار الفکر بیروت)۔

ہو جائے (۱)۔ اگر باپ پانچ ہوتا ہو میت کے ورثہ میں ہے، لہذا شریعت نے والاہ پس نہیں لے گا، یہاں کا تہمیت مانا جائے گا۔

مالک کا مذہب حالت خوش حالی میں عید کی طرح ہے، البتہ ان کے نزدیک قاضی کی جارت کے قائم مقام یہ ہے کہ شریعت نے والاہ کو دینا دے کہ اس نے وہیں بیٹے کی غرض سے شریعت کیا ہے یا اس پر حلف اٹھا لے (۲)۔ اور اگر تک دست ہو تو اس کی والاہ پر شریعت کرنا شریعت کرنے والے کی طرف سے تہمیت و احسان مانا جائے گا۔ وہ وہیں نہیں لے سکتا اگرچہ اس کے بعد باپ خوش حال ہو جائے۔

ثماغیر کے نزدیک بچے قاضی کی اجازت سے قرض لے سکتے ہیں، وہ وہیں لینے کا حق صرف اس وقت ہے جب قرض لینا عملی طور پر اس شریعت کرنے والے کے لئے ہو جس کو اجازت حاصل ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اجازت کے ذریعہ اولاد کے لئے قرض لیا جائے گا، البتہ اگر ماں اپنے اور اپنی اولاد کے لئے بلا اجازت قرض لے تو ماں کے تابع ہو کر جائز ہے، بیوی اور اولاد کے علاوہ کے لئے قرض لینے کے بارے میں تفصیل اور بڑا اختلاف ہے جس کی جگہ صراح ”فقہ“ ہے (۴)۔

محض مال کو حلال بنانے کے لئے قرض لینا:

۱۱- اگر حج کا ارادہ ہو تو حلال مال سے حج کرنا مستحب ہے، اور اگر اس کے پاس صرف مشتبہ مال ہی ہو اور حلال مال سے حج کرنا چاہے تو

(۱) حاشیہ من عابدین ۲/۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، تبیین الحقائق ۳/۵۳، الفتاویٰ الہدیہ ۱/۵۵۱، فتح القدیر ۳/۳۲۵ طبع برواق، ہدایہ مع شرح فتح القدیر ۳/۳۶۶ طبع برواق۔

(۲) سوہب، تجلید ۳/۱۹۳، حاشیہ الدرر ۳/۲۷۲۔

(۳) الاشیاع ۳/۱۳۲، حاشیہ قطب دی ۳/۸۵، تحفۃ المحتاج ۲/۱۶۸، مفتی المحتاج ۳/۲۳۸۔

(۴) شرح فتاویٰ دہلوی ۳/۵۷۷۔

قرض خود کے لئے قادمی شرط لگانا اس کو اپنے موضوع سے خارج کرنا ہے، اور یہی شرط ہے جس کا نہ تو عقد متقاضی ہے اور نہ ہی عقد کے مناسب ہے قرض خود کے لئے نفع بخش قرض کی مقبالت نے بہت سی عملی تعلیقات نمونے وارے ہیں (۱) مثلاً:

قرض خود شرط رکھے کہ قرض وار اس قرض سے زیادہ دینے کرے گا جتنے لے رہا ہے، یا اس سے بہتر دینے سے بے گامی لے رہا ہے، اور یہ عیدہ ہوا ہے (دیکھئے: رہا)۔

اس قبیل سے یہ نہیں کہ قرض خود قرض وار سے پیشہ طے کئے کہ دین کے بدلہ اس کو دینے سے دین کی ضمانت کے لئے فیصلہ ضمانت وار دے، اس سے کہ پیشہ طے کے مناسب ہے جیسا کہ آئے گا۔

قرض، رکی طرف سے قرض تو ہو گا یا شرط کوئی نفع مل جائے، تو صہور فقہاء، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، مالکیہ کے یہاں حار ہے (۲)۔ اور یہی حضرت عبداللہ بن عمر، سعید بن المسیب، حسن بصری، عامر شعبی، زہری، یحییٰ بن کثیر، قتادہ، سحاق بن راہویہ سے مروی ہے کہ یہ اہم نفعی سے یک رویت ہے۔

ن حضرت کی دلیل صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبداللہ کی رویت ہے، حضرت جابر کہتے ہیں: ”م لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ سے مدینہ آئے تو میرے ساتھ یہاں آیا،“ حدیث کو پورے قصہ کے ساتھ یہاں آیا ہے، اس حدیث میں ہے: ”ثم قال بعني جملتك هدا، قال قلت لا، بل هو لك، قال بل بعني، قال قلت لا، بل هو لك يا رسول الله، قال لا، بل بعني، قال قلت فان لرحل علي اوقية ذهب فهو لك بها، قال قد احدثته، فبلغ عليه الى المدينة، قال

(۱) فتح القدیر ۴/۵۲، کسی الطائفہ ۱۳۲/۳۔

(۲) انہی ۳۲۱، تہذیب الحاج ۵/۷۵، اسل طہارک ۲/۲۱۸، من طہرین

قلما قلعت المدينة قال رسول الله ﷺ لبلال اعطه اوقية من ذهب ورده، قال فاعطاني اوقية من ذهب وراحتي قيراطاً“ (۱) (پھر آپ ﷺ نے فرمایا: مجھ سے ہا یہ اوت چھو، راہی کہتے ہیں کہ میں نے کہا: نہیں، بلکہ وہ آپ ہی کا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میرے ساتھ چھو، میں نے کہا: نہیں، وہ آپ کا ہے اے اللہ کے رسول، آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میرے ساتھ چھو، میں نے کہا: تو یک شخص کا میرے ہر یک اوقیہ سما ہے، آپ اس کے بدلہ میں یہ لے لیتے، آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے لے لیا، اور تم ہی اب پر مدینہ پہنچو گے، پھر جب میں مدینہ پہنچا تو حضور ﷺ نے حضرت جابر سے کہا: اس کو یک اوقیہ سونا دے دو، اور کچھ بڑھا کر دے دو، تو بلال نے مجھ کو یک وقیہ سونا دیا اور ایک قیراط (یہ یا)، یہ مقدمہ میں اضافہ ہے۔

۳۳- ولف میں اضافہ اور رافع جو رسول اللہ ﷺ کے غلام تھے، ان سے مروی ہے: ”ان رسول الله ﷺ استسلف من رجل بكرة، فقدمت عليه ايل من ايل الصدقة، فامر ابا رافع ان يقضي الرجل بكرة (۲)، فوجع ابو رافع فقال لم اجد فيها الا خيارا بعيرا رباعيا، فقال اعطه اياه، ان خير الناس انفسهم قصاء“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے یک بکر (اوت کا جوان بچہ) قرض لیا، اس کے بعد حضور ﷺ کے پاس صدقہ کے اوت آئے تو ابو رافع کو حکم دیا کہ اس شخص کو اس کا اب دے دو، ابو رافع گئے اور اس سے ”کر کہا: مجھے اس سے بہتر

(۱) حدیثۃ اقبلنا من مکة کی روایت مسلم (۳۲۲/۳) طبع عین النسخ،

لے حضرت جابر بن عبداللہ سے کی ہے۔

(۲) بکرہ سات سالہ بھٹ کو کہتے ہیں۔

(۳) حدیثۃ ابن رسول اللہ ﷺ استسلف من رجل... کی روایت

مسلم (۳۲۳/۳) طبع عین النسخ، لے ابو رافع سے مروی ماکہ ہے۔

ربوئی (چارہ فروش والا) ہفت علی رہا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: وہی سے دے دو، بہت آدمی وہ ہے جو اچھی طرح قرض اترے۔ نیز اس سے کہ اس نے اس اضافہ کو قرض کا عوض یا قرض کا وریہ یا نہ ذین وصول کرنے کا وسیلہ نہیں بنایا بعض مالکیہ کا قول ہے ہریکی حسابد کی ایک روایت نیز حضرت ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے مروی و بخلفی سے ایک روایت ہے کہ قرض خود کے لئے مقروض کاہد یہ قبول کرنا یا قائل تمام چیزیں جیسا مثلاً اس کی سواری پر سوار ہوا۔ اس کے گھر میں کوئی چیز جیسا چارہ نہیں البتہ اگر قرض سے قبل اس دنوں میں اس طرح کا تعلق رہا ہو یا شادی، ملازمت وغیرہ کی وجہ سے کوئی ایسا امر پیش آجائے جو اس کا مستطاع ہو (و حار ہے) (۱)۔

وسوقی نے کہا ہے: ”معتد یہ ہے کہ جیسا امر سایہ حاصل کرنا، اسی طرح کھانا چارہ ہے، اگر یہ سب کچھ قرض کی وجہ سے نہیں بلکہ آرام و عزت میں ہو، اس سے کہ ضرور مدد لے یا قرض اٹھائے و عملی طور پر اس نے نفع بخش قرض دیا، چنانچہ مٹھم نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص کے کسی چھٹی فروش پر ہیں درم تھے، پچھلی فروش اس کو مدد یہ میں چھٹی بھیجتا رہا، اس کی قیمت کا شمار یہاں تک کہ تیرہ درم ہو گئے تو اس سے اس عباسؓ سے دریافت کیا، تو انہوں نے فرمایا: ”اس کو سات درم دے۔“

ہاں یہ یں سے مراد یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے بنی بنی حبیب کو جس
 وراثت میں دیا، حضرت ابی بنی حبیب نے اپنی زمین کا چھل ان کو دینا
 میں بھیجی، حضرت عمرؓ سے واپس کر دیا، قبول نہیں کیا، تو حضرت بنی بن
 کے پاس آئے اور کہا: اہل مدینہ کو معلوم ہے کہ ہمارا چھل ہستہ یں
 پھلوں میں سے ہے ہمیں اس کی ضرورت نہیں، پھر آپ نے ہمارا

(۱) جامعۃ الدمامی ۳۳۳، اہل البدوک ۲/۸، انشی ۳۲۲، انشی ۸۶۸، آثار محمد بن الحسن ۳۳۲۔

مدیہ یوں دیکھ کر آیا؟ پھر انہوں نے اس کے بعد مدیہ بھی تو حضرت عمرؓ نے قبول کر لیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہ کے وقت مدیہ نہ لایا جائے اور نہ قبول کر لیا جائے۔

زیر بن چٹش سے مراد کی ہے۔ انہوں نے کہا: میں نے اہل بن نعیم
سے عرض کیا: میں ہر زمین جہاں عراقی جا مایا ہوں تو انہوں نے
فرمایا: تم ایسی جگہ جا رہے ہو جہاں سودا عام ہے، اس سے رقوم کی کو
قرض، اور دو تہہ ہر قرض واپس کرتے بہت جلد یہ سہا تھلا لائے تو پنا
قرض وصول نہ کرو، اور اس کا بدلہ یہ واپس نہ کرو۔

شرط دوم۔ اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو:

۱۳- عقد استدانہ کی صحت کے لئے شرط ہے کہ اس میں کوئی دوسرے عقد شامل نہ ہو، خواہ یہ عقد عقیدہ استدانہ میں شرط کے طور پر ہو، یا اس سے الگ اس پر اتفاق ہو یا نہ ہو، مثلاً قرض دار ہونا گھر قرض دینے والے کو گراہیہ پر ہے، یا قرض، (قرض دینے والے کا گھر کو گراہیہ پر لے (۲)، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن مع وسلف" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے قرض کے ساتھ بیع سے منع کیا ہے)، اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے (ممنوع بیعت) کی بحث دیکھی جائے۔

بیت المال، غیرہ (مثلاً وقف) سے یا اس کے سے قرض لینا:

۱۵۔ اس معاملہ میں اصل یہ ہے کہ ہیت "ماں کے سے" یا ہیت "ماں

(۱) نفی ۳۲۰ ہجری کے بعد کے صفحات۔

(۲) انہی سر ۲۰ سم قطر کے گلاس ۲۵ سم ۳۱ سم ۳۹ سم

(۳) حدیث: ”ان رسول اللہ ﷺ بھی جس بیع و صلح کی روایت، مالک سے بیان اور پہنچی نے موصوفہ کیا ہے، ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، نہ ہی اور حاکم سے عبد اللہ بن عمرو سے مرفوعاً روایت کیا ہے، ابو یوسف نے مصیّب سے کے ساتھ ابن عباس سے روایت کیا، اور طبرانی میں روایت حکیم بن حرم

سے قرض لینا شرعاً جائز ہے۔

بیت المال سے قرض لینے کی دلیل: روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے بیت المال سے سات سو درہم قرض لیے اور وفات کے وقت اس کے فائدہ رکھے تھے، تو انہوں نے ان کے وارثوں کی وصیت کی تھی۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا: میں نے اللہ کے مال کو اپنے لئے یتیم کے مال کے درجہ میں رکھ دیا ہے مگر مجھے اس کی ضرورت ہوگی تو اس میں سے لے لوں گا۔ اور سب سبوت ہوئے وہیں رہیں گے۔

بیت المال کے لئے قرض لینے کی دلیل: حضرت ابو رافعؓ کی روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ استسلف من رجل بکرا، فقمت عسی النبی ﷺ اہل الصلۃ و عمر اہل الداعی بن یقسی الوجل بکرو۔۔۔" (۱) (رسول اللہ ﷺ ایک شخص سے اس کا جوان بچہ قرض لیا، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس صدقہ کے اثبات آئے تو آپ ﷺ نے ابو رافع کو حکم دیا کہ اس کا اثبات دلیس کرو۔۔۔) اس حدیث میں بیت المال کے لئے قرض لینے کا ذکر ہے۔ اس لئے کہ وہی صدقہ کے مال سے ہوئی تھی، لیکن ان تمام امور میں منہ دعامہ کی رعایت کی جائے گی اور اوائلی ذین کو بھی بتانے، اور اس کی وصولیابی کی قدرت کے بارے میں سخت احتیاط برتنی جائے گی۔

اس کی شرط جیسا کہ ہمیں یہ وقف کے بارے میں صراحت ملی ہے (اور بیت المال بھی وقف کی طرح ہے) یہ ہے کہ یہ معاملہ حاکم کی اجازت سے ہو قرض امین مالدار کو دیا جائے، مفسار بہت کے طور پر مال لینے والا کوئی نہ ملے اور آمدنی کے ایسے ذرائع موجود نہ ہوں جن کو اس مال کے ذریعہ خریدا جائے۔

= ہے ہر شخص، امیر ۱۷ طبع شریک المباحہ ۱۳۸۳ھ کے
حدیث کی تحریر، فقرہ ۱۳ کے تحت گذر چکی ہے۔

ثانیہ نے وقف کے تعلق سے صراحت کی ہے کہ وقف کی شرط ہو تو کاغذی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اور یہی حکم یتیم کے مال، غائب کے مال اور لنگڑا ہے (۱)، اور اس سلسلہ میں خداف، نصیب ہے، جس کی جگہ اصطلاح "قرض" اور "دین" ہے۔

قرض لینے کے احکام:

الف۔ ملیت کا ثبوت:

۱۶ سترض لینے ۱۰۰ بذات خود عقد کے، ریوین کے ہاتھ مل جو چیز ہو اس کا مالک ہو جاتا ہے، لہذا اس سے قرض مستثنیٰ ہے، جس کے بارے میں یہ تین نقطہ نظر ہیں: عقد کے، ریوین مالک ہو جائے گا، یا قبضہ کے، ریوین یا ترقی کرنے کے، ریوین (۲)، اس میں کچھ تیسیر ہے جس کی جگہ اصطلاح (قرض) ہے۔

ب۔ مطالبہ اور وصولیابی کا حق:

۱۷۔ قرض لینے کا حکم یہ بھی ہے کہ مدت پوری ہونے پر قرض کا اد کرنا مقروض پر واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَأَذَاءُ لِلّٰہِ یَا خَسَابَ" (۳) (اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہیے)۔ نیز فرمان نبوی ہے: "مطل العسی ظلم" (۴) (مال دار کا قرض کے لئے رتنے میں مال منول کرنا ظلم ہے)، اور مطالبہ میں اچھا طریقہ اختیار کرنا مستحب ہے، ورنہ دست قرض در

(۱) من ملوین ۳۲۱/۳۲۲، انسی ۳۲۳، تہذیب ۳۰۹، آکار ابو یوسف
رض ۹۱۳، اعلیٰ ۸۸، طبع لمبر پ

(۲) شرح الخرش ۳۳۲، بدیع المعانی ۱۰، ۳۹۸، احکام القرآن مجلد ۵
۱۷۵، انسی ۳۷۱، مطالب ولی انسی ۳۳۰، فتح الکتاب ۵، ۲۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۴) حدیث: "مطل العسی" کی روایت مسلم (۳۷۷) طبع عینی
العلی کے حضرت ابو یوسف سے مروی ہے۔

کو کش و کٹ تک مہمت دینا، جب ہے، یہ بالاتفاق ہے (۱)۔ اس کی دلیل فرمایا باری ہے: "وَلَنْ كَانْ ذُوْ غَسْرِهِ فَطْرَةُ الْیٰ مِیسْرَةٍ" (۲)۔ اور رنگ و دست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہمت ہے (۳)۔ یہ قیامت تمام دیوب کے بارے میں ہے، رہا کے ساتھ خاص نہیں۔

ج- سفر سے روکنے کا حق:

۱۸- نبی احمد قرض خواہ کو یہ حق حاصل ہے کہ قرض دار کو فوری واجب الادا دین میں سفر کرنے سے روک دے، اگر مقرر قرض کے پاس مال موجود نہ ہو جس سے قرض وصول کیا جاسکے یا فیصل یا رہن نہ ہو، یہ حق اس لئے ثابت ہوتا ہے کہ مقرر قرض کے سفر کی وجہ سے مطالبہ اور پیچھے لگے رہنے کا قرض خواہ کا حق ضائع نہ ہو جائے، اس سلسلہ میں، یں کی نوعیت، مقررہ وقت، سفر، مقرر قرض دار کے اعتبار سے تفصیل ہے (۱) (یکھئے: "ین" (۳)۔

د- قرض دار کے پیچھے لگے رہنے کا حق:

۱۹- قرض خواہ کو حق ہے کہ مقرر قرض کے پیچھے لگا رہے (اس پیچھے لگے رہنے میں کچھ تفصیل ہے)۔ اگر قرض تو ہوم ہو، مقرر قرض عورت ہو تو یہ حکم میں، کیونکہ عورت کے پیچھے لگے رہنے میں، عورت کے ساتھ خلوت لازم آئے گی، لہذا قرض خواہ کے لئے جائز ہے کہ کسی عورت کو پیچھے ہواں کی طرف سے عورت کے پیچھے لگی رہے، اور ای

طرح اس کے عکس کا حکم ہے (۱)۔

ح- قرض کی ادائیگی پر مجبور کرنے کا حق ہے:

۲۰- مدیون پر دین کا "اسلام" ہے، رو اس پر قادر ہو، اور اگر وہ "اندکری" اور اس کے ذمہ دین "مثلی" ہو، اور اس کے پاس اس کا مثل موجود ہو تو قاضی اس مال سے جو اس کے پاس ہے اس کی طرف سے رو، تنی، ین ادا کروے گا۔

اور اگر ین مثلی ہو اور اس کے پاس قیسی ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور صاحبین: امام ابو یوسف اور امام محمد) کی رائے یہ ہے کہ قاضی حاجت ضرور یہ کو ملاحظہ کر کے قرض دار کے سامان کو بائبر مرخص کرے، اور اس کا قرض ادا کرے، اور امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کو بیع پر مجبور نہیں کرے گا، لہذا "تنگی قرض تک اس کو قید رکھے گا (۲)۔

۱- دیوبالہ مقرر قرض پر پابندی:

۲۱- دیوبالہ مدیون پر پابندی کو محسور فقہاء، مقرر قرض دیتے ہیں، جب کہ امام ابو حنیفہ اس سے منع کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (حجر) اور (افلاس) میں آئے گی۔

ز- مقرر قرض کو قید کرنا:

۲۲- قرض خواہ کو مطالبہ کرنا ہے کہ مال دار، دیوبالہ سے رو کرے

(۱) اسکی المطالب ۲/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶۳۔

(۲) اسکی المطالب ۲/۳، ۱۸۷، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴

۱۔ لے مقرر ہنس کو قید رویا جائے (۱)۔

قرض خوہ اور مقرض کا اختلاف:

۲۳۔ اگر قرض خواہ اور مقرض میں اختلاف ہو جائے، اور کسی کے پاس پیسہ نہ ہو تو نصف، مقدمہ، خوش حالی ہونے کے بارے میں مقرض کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا اور اگر ہنوں کے پاس پیسہ نہ ہو تو نصف، خوش حالی کے بارے میں قرض خواہ کا یہ قول قبول کیا جائے گا، اس کی تفصیل ”دعویٰ“ کی بحث میں آئے گی۔

استدراک

تعریف:

۱۔ استدراک لغت میں ”درک“ سے استعمال کے وزن پر ہے، در و زک اور و زک کے معنی ہیں: جاننا، پہنچنا، کہا جاتا ہے: ”ادراک الشيء“ (جب اپنے وقت اور انتہا کو پہنچ جائے)، کہا جاتا ہے: ”عشت حتی ادراکت زمانہ“ (میں زندہ رہا یہاں تک کہ اس کا زمانہ مجھے مل گیا)۔

لغت میں استدراک کے دو استعمال ہیں:

اول: ”ان يستدرک الشيء بالشيء“ (کسی چیز سے جاننے کی کوشش کرنا)، کہا جاتا ہے: ”استدرک النجاة بالفرار“ (اس نے بھاگ کر نجات حاصل کرنے کی کوشش کی)۔

دوم: مثلاً عرب کہتے ہیں: ”استدرک الراعي والأمر“ جب کہ رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کی تلافی مقصود ہو ()۔

اصطلاح میں استدراک کے دو معانی ہیں:

اول: اہل اصول اور نحو یوں کے یہاں کلام سابق سے جس چیز کے ثبوت پیدا ہونے کا کام ہواں کی رائے یا حس کی کام ہواں کو ثابت کرنا، اور بعض حضرات نے تعریف میں: ”لفظ استدراک“ یعنی لفظ ”لکن“ یا اس کے تمام مقام کی حرف استثناء کے استعمال کا اضافہ کیا ہے۔

(۱) لسان العرب، محیط المحیط، لسان المرجع فی اللغة، مادة (درک)۔

(۲) اسی المطالب ۱۸۶۲ء، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ المہندہ ص ۶۳، الدرر ص ۵۷۸۔

استدراک ۲-۳

دوم: جو فقہاء کے کلام میں بکثرت آتا ہے وہ قول یا عمل میں پائے جانے والے کسی غلط یا کمی یا نقص کی اصلاح کرتا ہے، اور ان سے فقہاء کے یہاں ہے: مجدد سہو کے ذریعہ نماز کے نقص کا استدراک، اور نماز کے باطل ہونے کی صورت میں اعادہ کر کے اس کا استدراک، قضاء کے ذریعہ چوٹی ہوئی نماز کا استدراک، اور غلط بات کو باطل کر کے اور درست کو ثابت کر کے اس کا استدراک۔

استدراک جو اپنے محل سے چھوٹی ہوئی چیز کو انجام دینے کے معنی میں ہو، اس کو خاص طور پر ”تدراک“ کہتے ہیں۔ خواہ وہ ایک ہو ہو یا عمارت، مثلاً ریل کا قول ہے: ”جب امام نماز جنازہ میں سلام پھیر دے تو مسبوق باقی عجمیہ ستار کے ساتھ تدراک کرے گا (۱)، اور ان کا یہ قول بھی ہے: ”اگر نماز عید کی عجمیہ ات بھول جائے اور قرأت شریف کرنے کے بعد یا آ میں دو ذرات ہو گئیں، نہ کا تدراک نہیں کرے گا (۲)۔“

متعلقہ الفاظ:

إضراب:

۲- اضراب کا معنی لغت میں کسی چیز کی طرف توجہ کرنے کے بعد اس سے اعراض کرنا اور رک جانا ہے (۳)۔

نحویوں کی اصطلاح میں اضراب، باقیات، استدراک کے معنی دل کے غلط سے اس کے ساتھ گزرتے ہو جانا ہے، اس لئے کہ اضراب کا مفہوم لفظ ”علی“ کے ذریعہ حکم سابق کو باطل کرنا ہے یا اس طرح ان الفاظ کے ذریعہ جو اس غرض سے وضع کئے گئے ہوں یا بدل غلط کے

(۱) مہدیہ الحجاج ۳/۳۷۳ طبع معطلی تونس۔

(۲) مہدیہ الحجاج ۳/۳۷۳۔

(۳) المرجع فی اللغة، مادة (دک)، کتاب اصطلاحات الفنون للحنوفی مصطوفی، استدراک۔

۱۰. رد باطل کرنا ہے۔

اضراب اور استدراک میں فرق یہ ہے کہ استدراک میں تم حکم سابق کو باطل نہیں کرتے مثلاً کہتے ہو: ”جاء زید لکن اخواہ لم یأت“ (زید آیا لیکن اس کا بھائی نہیں آیا)، اس میں زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل بلکہ نہیں قرار دیا گیا، بلکہ اس کے بھائی سے آنے کی نفی کر دی گئی، جب کہ اضراب میں حکم سابق کو باطل کرتے ہو، لہذا ”اثرتم نبوة“ (جاء زید) (زید آیا) پھر تم کو اپنی غلطی کا خیال ہو ورتم نے کہا: ”ہل عمرو“ (بلکہ عمرو) تو تم نے اپنے سابق حکم یعنی زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل کر دیا اور اس کو مسکوت عنہ کے حکم میں کر دیا (کہ اس کے آنے یا نہ آنے کا کوئی ذکر نہیں ہے)۔

استثناء:

۳- استثناء کی حقیقت کلام سابق کے بعض مندرجات کو لفظ ”لا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ خارج کرنا ہے، اور اسی وجہ سے استثناء عموم کا معیار ہے، جب کہ استدراک: حکم سابق کی ضد کو اس چیز کے لئے ثابت کرنا ہے جس پر حکم کے منطبق ہونے کا دہم ہوتا ہے، لہذا فرق یہ ہے کہ استثناء اول میں داخل ہونے والے کے لئے ہے اور استدراک اول میں نہ داخل ہونے والے کے لئے ہے، البتہ اس کے داخل ہونے کا یا اس پر حکم کے جاری ہونے کا عام ہوتا ہے۔

اسی آجی قرابت کی وجہ سے الفاظ استثناء کا استعمال مجازاً استدراک کے معنی میں ہوتا ہے، اور اسی کو نحوییوں کے عرف میں: ”استثناء قبیح“ کہتے ہیں جو حقیقت استدراک ہے (دیکھئے: استثناء)، مثلاً فرمان باری ہے: ”ما لہم بہ من علم الا اتباع الظن“ (ان کے پاس کوئی علم (صحیح) تو ہے نہیں، اس میں ماں کی پیروی ہے)۔

(۱) سورہ نساء ۵۷۔

استدراک ۴-۷

تدارک:

۶- تدارک کی تعریف ہمیں فقہاء میں سے کسی کے یہاں نہیں ملتی، بلکہ فقہاء تدارک اس کے کلام میں کثرت مانتا ہے، مرنوں میں تدارک سے اس کی مراد ہے عبادت کو کل یا جزوی طور پر انجام دینا، جب کہ تکلف نے اس کو شرعی طور پر اس کے مقررہ مقام میں انجام نہ دیا ہو اور وہ ذلت بھی نہ ہوئی ہو جیسا کہ صاحب کشف القناع کے اس قول میں ہے (۱): "اگر غسل اپنے سے قبل میت کی تدفین ہو گئی ہو اور غسل یا مسن ہو تو لازمی طور پر اس کی قبر کو حوض اس کی نعش کو نکالا جائے گا، اگر غسل دیا جائے گا تاکہ وہ غسل کا تدارک ہو سکے"۔

بسا اوقات قول میں طغی ہو جاتی ہے اور انسان کو اس کے تدارک کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اس کو ختم کر کے صبح کو عبادت کرے، اس کے کئی طریقے ہیں: مثلاً بدل غلط، اور ایجاب و امر میں فقہاء "علی"، اور بعض نے "علی" کے ذریعہ تدارک کی تشبیہ کی ہے کہ خبر اول کے مقابلہ میں خبر ثانی زیادہ بہتر ہے، لہذا وہ اول کو چھوڑ کر ثانی کی طرف رجوع کرتا ہے، اول کو باطل کرنا اور ثانی کو ثابت کرنا نہیں ہوتا (۲)۔

اصلاح:

۷- یہ بات یہی اصطلاح ہے جس کو سب نے مجاہد کے باب میں ہی جہیوں پر لیا ہے، مثلاً: "رہبر قاتل ہے" جس کو کثرت شک ہو، اس کے ذمہ اصلاح واجب نہیں، مرنے والا اصلاح کرتے ہوئے مشغول کو انجام دے دے تو اس کی نماز باطل نہ ہوگی (۳)۔ یہ تدارک کے معنی میں ہے۔

(۱) کتاب القناع ۸۶/۲

(۲) التوحید علی التصحیح ۳۶۲ طبع مطبعہ الخیر بتمیز لہجر ۲۰۲۲

(۳) المدلولی مع الشرح الکبیر ۱/۲۷۸، ۲۷۸ طبع دار الفکر

جیسا کہ "لکن" اور اس کے مفہوم کو ادا کرنے والے دوسرے الفاظ کا استعمال استثناء معنوی میں جائز ہے، اس لئے کہ استثناء معنوی کے لئے کوئی معین لفظ نہیں ہے، مثلاً تم نبیہ: "ما جاء القوم لکن جاء بعضهم"۔

قضاء:

۴- یہاں قضاء سے مراد یہ ہے کہ کسی عبادت کے لئے شریعت نے جو وقت مقرر کیا ہے کوئی شخص اس وقت میں اس عبادت کو صحیح طور پر انجام نہ دے بلکہ وقت نکل جانے کے بعد اس کو انجام دے۔ ثواب نماز چھوڑی ہو ہو یا سہو، ثواب تکلف اس کو وقت میں کرے پتا، رہا ہو یا مرنے کے تحقق سے مسافر، یہ قادر نہ رہا ہو (۱)، مثلاً نماز کے تعلق سے سوئے ۱۰ اور بھوں جانے والا، میں استدراک قضاء سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ اس کے تحت کسی بھی جائز وسیلہ سے نقص کی تلافی داخل ہے، اور اسی سے صاحب مسلم الثبوت اور اس کے شارح کا قول ہے کہ قضاء واجب کو شرعی طور پر اس کے مقررہ وقت کے بعد انجام دینا ہے تاکہ تلافی بات ہو سکے (۲)۔ اس طرح انہوں نے قضاء کو استدراک بتا دیا ہے۔

رہادہ:

۵- عادیہ یہ ہے کہ کسی عبادت کے ادا کرنے میں کوئی خلل واقع ہو جائے تو اس کی وجہ سے وقت کے اندر اس کو دوبارہ ادا کیا جائے (۳)۔

استدراک عادیہ سے بھی زیادہ عام ہے۔

(۱) شرح مسلم الثبوت ۸۵/۱ مطبوعہ "المستطی"

(۲) نیز دیکھئے شرح مسلم الثبوت ۸۵/۱

(۳) ابن ماجہ ۲۸۶۱ طبع اول بلاق ۱۲۷۳ شرح مسلم الثبوت ۸۵/۱ مستطی ۸۵/۱ مطبوعہ مع شرح مسلم الثبوت۔

استدراک:

بعض صلیبوں نے لکھا ہے کہ "لکن" اور اس کے ہم معنی الفاظ کو استدراک کے لئے استعمال کرنے کی شرط یہ ہے کہ لکن کے ماقبل اور مابعد میں لفظی طور پر ایجاب و سلب میں اختلاف ہو مثلاً "ما احاء ویدلکن احاء حاء" (یہ نہیں آیا، لیکن اس کا بھائی آیا)۔

اور اختلاف معنوی ہو تو بھی جائز ہے (۱) مثلاً کوئی کہے: "عمی حاصو لکن احاء مسافر" (میں حاضر ہے لیکن اس کا بھائی مسافر ہے یعنی حاض نہیں)۔

ب۔ لکن:

زوں کے لکن کے ساتھ، اصل یہ لکن کا مخفف ہے، اس کی دو حالتیں ہیں: اول: "وہی" اکثر ہے کہ ابتدائیہ ہو جس کے بعد جملہ آئے، مثلاً "ان مان باری ہے" "وان من شیء إلا یستخ بحمده ولكن لا یفقهون فسیبہم" (۲) (اور کوئی بھی چیز ایسی نہیں جو حمد کے ساتھ اس کی پاکی نہ بیان کرتی ہو، البتہ تم ہی ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے ہو)۔

حالت دوم: ماضیہ ہو، اور اس کی شرط یہ ہے کہ اس سے قبل شیء یا نہیں ہو، اس کے بعد ماضیہ آئے "اور اس پر" "ما فعل نہ ہو، مثلاً "ما حاء ویدلکن عمرو"۔

لیکن، دونوں حالتوں میں وہ استدراک کے مفہوم سے خالی نہیں ہے، وہ ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے مابعد کے لئے ثابت کرے گا (۳)۔

(۱) شرح مسلم المیت ۲/۲۳۷، شرح الخرج علی التبع مع حاشیہ الشرح فی وادی ص ۲۶۳۔

(۲) سورۃ امراء ۲۲۔

(۳) شرح ابن عقیل مع حاشیہ الخرجی ۲/۱۶، طبع مکتبہ المکتبۃ ۳۲۱، شرح الملوکب لہمیر ص ۸۳ طبع جامعۃ الشریعۃ ص ۳۳۔

۸۔ عمل کا استدراک اس کو لازم نہ دیتا ہے، یعنی اس کو بارہ مرتبہ فعل اس کو نہیں ہونے سے قبل چھوڑ دے، لہذا شمار کا استدراک پہلے تجربہ کو ختم کر کے نیا تحریمہ باندھتا ہے، اور اسی معنی میں استدراک مقبلاً کے اس قول میں آیا ہے: "مگر نمازی کو حدیث پیش آجائے تو ہنوا کرے، پھر اپنی نماز پر بناء کرے اور نہ پڑھے" اور رسم نو پر ہننا یا وہبتہ ہے (۱)۔

اسی طرح ذال کو لازم نہ دیتا "کرسا آکر اس کے درمیان طویل فصل ہو جائے" اور کثرت ظہار میں رہز کو لازم نہ دیتا "کرسا آکر تسلسل ختم ہو جائے"۔ اس لحاظ سے سنیف استدراک کا ایک طریقہ ہے، اور اس کی تفصیل، اصطلاح (استدراک) میں ہے۔

چونکہ اس استدراک کا استعمال دو مقامات میں ہوتا ہے:

اول: لفظ استدراک اور اس کے قائم مقام الفاظ کے ذریعہ استدراک قولی۔ دوم: افعال اور قول میں واقع ہونے والے غلطی کی اصلاح کے ذریعہ استدراک، اس لئے اس کے اعتبار سے بحث کی، قسمیں ہیں:

قسم اول

لکن و اس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قولی:

استدراک کے الفاظ:

لکن (تحدید کے ساتھ) لکن (تخفیف کے ساتھ) بل، بلی اور شتہ کے الفاظ۔

۹۔ ثب۔ لکن: یہی اس باب کا اصل لفظ ہے، اور اسی کے لئے وضع کیا گیا ہے (۲)۔

(۱) کثرت اصطلاحات الفنون ۳/۱۵۰ (استدراک)۔

(۲) مفتی امجدی ابن ہشام حاشیہ السنن ۱/۲۹۴۔

استدراک ۱۰

ج- بل:

بكل قد اوبنا فلم يشف ما بنا
على ان قرب الدار خير من البعد
(ہم نے مایوسی، لیکن ہمارا مرض نہ گیا، تاہم گھر کی قربت اس
کے دور ہونے سے بہتر ہے۔)

على ان قرب الدار ليس بدافع
اذا كان من نهوا ليس بدی و ذ (۱)
(بلکہ گھر کا قریب ہونا سودمند نہیں، اگر جس کو تم چاہتے ہو وہ محبت
کا ذریعہ ہو۔)

ح- الفاظ استثناء:

بسا اوقات الفاظ استثناء کو استدراک میں استعمال کیا جاتا ہے، مثلاً،
کہتے ہیں: ”ذیہ غمی غیر انه بحمل“ (زیہ مال دار ہے تاہم وہ
تھیل ہے)، اور اسی سے یہ فرمان باری ہے: ”قال لا عاصم
اليوم من امر الله الا من رحم“ (نوح) نے کہا: آج کے دن
کوئی بچانے والا نہیں۔ اللہ کے حکم (مذاب) سے، اباتہ جس پر مہی رحم
کرے۔)

اسی کو استثناء منقطع کہتے ہیں (دیکھئے: استثناء) اور اس میں (الا
اور غیر) کا استعمال ہوتا ہے نیز ”سوی“ کا بھی استعمال ہوتا ہے، ال
لفظ کے یہاں اصح یہی ہے (۲)۔

شرائط استدراک:

۱۰- استدراک کے نتیجے میں نئے کے لئے درج ذیل شرطیں ہیں:

گراں سے قبل غمی یا نہیں ہوتی حرف، استدراک ہے (۱)، جیسا کہ
لکن، یہ پہلے ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے
مابعد کے لئے ثابت کرے گا۔

گر پنجاب یا امر کے بعد آئے تو استدراک کے معنی میں
نہیں ہوگا، بلکہ اصل سے اعراض کے معنی میں ہوگا، لہذا اوہ غیر مذکور
کی طرح ہو جائے گا اور اس کا حکم مابعد کے لئے منتقل کر دے گا۔ مثلاً:
تہرأقول: ”جاء زيد بل عمرو“ اور اسی کو ”انصراب ابطالی“
کہتے ہیں، سعد الدین نے کہا: ”علی“ کے ماقبل کو مسند الیہ میں ہونا
چاہئے تھا، اور اس کے ساتھ ”لا“ میں حائے دوم اصل کی نفی کے
سے صریح ہو جائے گا۔

اسی وجہ سے قرآن وحدیث میں محض قل کے ثواب آتا ہے۔
بسا اوقات ”اص ب تنقالی“ کے لئے یعنی ایک غرض سے
دوسری غرض کی طرف منتقل ہونے کے لئے آتا ہے، اور اسی معیوم میں
یہ فرمان باری ہے: ”قلد الفلح من تزكی وذکوا اسم دہ
لفصنی، بس تزكروں الحیاء الذہبا“ (۲) (بامر) ہوا۔ جو پاک
ہو گیا، اور اپنے پروردگار کا نام لیتا۔ ”رہنما پر استار ہا، اصل یہ ہے کہ تم
مقدم دنیوی زندگی کو رکھتے ہو۔)

د- علی:

اس کا استعمال استدراک کے لئے ہوتا ہے، مثلاً: ثاعر کا قول ہے:

(۱) لیس لاس ہش ہش ہش ب سادس مبان ے اس کو اٹھوٹی پر پچے حاشیہ
میں نقل کر کے برقر رکھا ہے ۳۳، ۱۳، انجری علی شرح ابن عقیل ۶۵/۲،
۱۶۱ حاشیہ سعد علی الخویش شرح التفتیح ۱/۳۶۲۔

(۲) انصار مع حواشی ص ۵۱۵ تیسرے فقرے ۲۰۲/۲، آیت کریمہ سورہ
قل ۱۶-۱۷۔

(۱) مفتی المصیب مع حاشیہ الدوسلی ۱/۱۵۷۔

(۲) شرح ابن عقیل مع حاشیہ خضریٰ ۲۰۹/۲، ۲۱۰، آیت کریمہ سورہ ص ۲۳۔

استدراک ۱۰

دینے کی وجہ سے عمرو کے لئے طبیعت ثابت نہ ہوگی (۱)۔

شرط دوم:

اتفاق کلام، یعنی کلام کا باہم مربوط ہونا، مراد یہ ہے کہ استدراک کے لائق ہواں طرح کہ لفظ استدراک سے ماقبل کا کلام ایسا ہو کہ اس سے مخاطب لفظ استدراک کے بعد آنے والے کلام کا الٹا سمجھے یا لفظ استدراک کے بعد والے کلام میں سابق کلام کے کسی فوت شدہ مضمون کا تدراک ہو، مثلاً "ما قام زید لکن عمرو"، برخلاف "ما جاء زید لکن دعب الامر" کے، اور صاحب "المعارف" نے اتفاق کی تشریح یوں کی ہے: نگی کا محل اثبات کے محل کے علاوہ ہو (۲)، تاکہ دونوں کے درمیان جمع کرنا ممکن ہو، اور کلام کا آخری حصہ اول حصہ کے خلاف نہ ہو، پھر اگر کلام میں اتفاق ہو تو یہ استدراک ہے ورنہ نیا کلام ہے، اور "التوضیح" میں اس استدراک کی جو سابق سے مربوط ہو مثال یہ دی ہے کہ قرا کر کرنے والا کہے تمہارا میرے ذمہ ایک جزا قرض ہے، تو مقرر (جس کے لئے قرا کر کیا گیا) کہے: "لا، لکن غصب" (نہیں لیکن غصب ہے) یہ کلام حقیق ہے، لہذا اصل درست ہے بایں معنی کہ یہ حق کے سبب کی نگی ہے یعنی جس چیز کا قرا کر کیا گیا ہے اس کے قرض ہونے کی نگی ہے، واجب یعنی ایک قرا کر کی غی نہیں ہے، اس سے کہ اس کے قرض: "لا" کو واجب کی نگی پر محمول رسا من نہیں، اس سے کہ جب کی نگی پر اس کو محمول رسا اس کے اس قول "لکن غصب" کے ساتھ ہم نہ لے سکیں، اور نہ ہی اس صورت میں کلام حقیق مربوط ہوگا، لہذا واجب اس نے قرض ہونے کی نگی کی تو اس کے غصب ہونے سے اس کا تدراک کیا گیا یہاں

شرط اول:

ما قبل سے اس کا متصل ہونا خواہ حکماً ہو، لہذا کلام اول سے تعلق رکھنے والی بات یہ کوئی ضروری امر مثلاً سانس لینا، کھانا وغیرہ کے ذریعہ فصل مضرت نہیں، اگر استدراک اور کلام اول کے درمیان اتنی بر خا موٹی ہو جائے جس میں بات کی جاسکتی ہو یا مضمون سے الگ کوئی کلام آجائے تو کلام اول کا حکم ثابت ہو جائے گا اور استدراک باطل ہو جائے گا۔

مثلاً اگر زید کے لئے کوئی کسی کپڑے کا قرا کر کرے اور زید کہے: "ما كان لي قط، لکن عمرو"، اگر دونوں کو ملا کر کہے تو کپڑا عمرو کا ہوگا، اور اگر فصل کر دے تو قرا کر کرنے والے کا ہوگا، اس لئے کہ نگی میں دو امور کا احتمال ہے: یہ احتمال کہ قرا کر نے والے کی تکذیب اور اس کے قرا کر کی تردید ہو، اور یہی ظاہر کلام ہے، لہذا نگی قرا کر کرنے والی کی طرف لوٹ جائے گی، اور یہ بھی احتمال ہے کہ تکذیب نہ ہو، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ کپڑے کا زید کی طبیعت ہوا مشہور ہو، پھر وہ قرا کر کرنے والے کے ہاتھ میں آگیا، اس لئے اس نے زید کے لئے اس کا قرا کر کر لیا ہو، پھر زید نے یہ کہا ہو: کپڑے کی میری طبیعت ہونا معروف ہے بین حقیقت میں دو عمر دکا ہے، اور اس کا قول: "لکن عمرو" اس نگی کے لئے بیان قیہ ہے، اس لئے اتصال پر موقوف ہوگا، کیونکہ بیا قیہ معیہ کے نزدیک صرف بدل کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، تراخی کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس لئے اگر وصل کر دے تو زید سے نگی اور عمرو کے لئے اثبات کا ایک ساتھ ثبوت ہو جائے گا، کیونکہ ابتدا کلام اخیر پر موقوف ہے، لہذا دونوں کا حکم یک ساتھ ثابت ہوگا۔

اور فصل کر دے تو نگی قرا کر کی تردید ہوئی، پھر محض اس کے خبر

(۱) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ قہری ۱/ ۳۶۳

(۲) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ ۱/ ۳۶۵، التلخیص مع حاشیہ ۱/ ۵۳

استدراک ۱۱

”تعلق ہو، اور سننے کا“ فی درجہ یہ ہے کہ وہ خود سن لے اور اس کے قریب و ملاسن لے۔ حنفی نے کہا ہے: یہ حکم ہر اس عمل میں جاری ہوگا جس کا تعلق بولنے سے ہے مثلاً: ”بسم اللہ کہنا، و طلاق دینا اور استنشاء کرنا وغیرہ لہذا اگر طلاق دی یا استنشاء کیا اور خود نہیں سنا تو اصح یہ ہے کہ درست نہیں، اور صحیح وغیرہ کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ شہادت کا سننا شرط ہے (۱)۔

قسم دوم

۱۱- استدراک جو نقص ”مری کی تلافی کے معنی میں ہو:

استدراک کیا تو اس چیز کا ہوگا، جس کو انسان مہارت کی مقررہ شرعی شکل میں نقص کے ساتھ ادا کرے، مثلاً کسی نے نماز میں کسی رکعت پر عجز کو چھوڑ دیا، یا استدراک اس چیز کا ہوگا جس کی آدمی نے خبر دی ہو پھر اس پر اپنی غلطی ظاہر ہوگئی ہو، یا استدراک اس تصرف میں ہوگا جس کو اس نے کیا پھر ظاہر ہوگیا کہ اس کو دوسری شکل میں انجام دینا ریا و بدعت ہے، مثلاً کسی نے کوئی چیز فروخت کی اور شرط نہیں لگائی، بعد میں اس کو سمجھ میں آیا کہ اپنی مصلحت کے موافق کوئی شرط لگا دے۔

اس سلسلے میں گفتگو کے دو مباحث ہیں:

اول: استدراک جس کے معنی شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں کمی یا تانی ہے۔

دوم: حقیقت میں ہی کمی تانی ہے، یہ کمی ”اخبار“ کے باب میں حقیقتاً ہو یا عفوئی کے طور پر ہو، یا یہی ”انشاء“ کے باب میں اس چیز میں جو جس میں تکلف اپنے لئے مصلحت سمجھتا ہے۔

کے تکرار کے سے تردید نہیں، بلکہ محض سبب کی نفی کے لئے ہے۔

حنفی کے نزدیک استخفاف پر وجوہ با محمول کرنے کی مثالوں میں سے ایک یہ ہے: ”صغیر و متمیزہ (مباہغ و می شعور پختی) نے کنو میں اپنے ولی کی جارت کے بغیر ایک سوہر پر شادی کر لی، تاہلی نے کہا: میں نکاح کی جازت نہیں دیتا، میں دوسروں میں اس کی اجازت دیتا ہوں، حنفیہ کہتے ہیں: نکاح فتح ہو جائے گا۔ ”لکن“ اور اس کے بعد کو نیا کلام مابین جائے گا اس لئے کہ سب اس نے کہا: ”لا اجیر النکاح“ تو نکاح اول فتح ہو گیا، اس لئے کہ نفی کا تعلق اصل نکاح سے ہے، لہذا اس کے بعد اسی نکاح کو دوسوہر پر ثابت کرنا ممکن نہیں، اس لئے کہ یہ نکاح کی نفی اور عیبہ اس کا اثبات ہوگا، معلوم ہوا کہ یہ متفق نہیں، لہذا اس کے قول ”لکن معین“ کو نئے کلام پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ ایک دوسرے نکاح کی اجازت ہوگی، جس میں دوسوہر ہوگا، اگر اس کے بدلے یوں کہتے: ”لا اجیر هذا النکاح بمعامۃ لکن اجیرہ بماعتین“ تو اس کا کلام متفق ہوتا، اس لئے کہ اس صورت میں نفی کا تعلق اس کے ایک سو پر ہونے سے ہوتا، اصل نکاح سے نہیں ہوتا، اور استدراک مہر میں ہوتا، اصل نکاح میں نہیں ہوتا، اور اس طرح اس کا قول نکاح کو باطل کرنے کے لئے نہیں ہوتا، اور اس کی وجہ سے نکاح فتح نہ ہوتا (۱)۔ اور اس مثال میں اتفاق کے نہ ہونے کے بارے میں حنفیہ میں اصولیین کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

شرط سوم:

استدراک ایسے لفظ کے ذریعہ ہو جونا جائز ہے اگر اس سے کوئی حق

(۱) المصباح المنیر، تصحیح مع حواشی، ۱/۳۶۵، ۳۶۶، تفسیر الخیر، ۲/۲۰۲۔

۲ شرح مسلم شریف، ۲/۳۳۸۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین، ۵/۵۹۔

ول

استدراک جو شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں واقع ہونے والے نقص کی تلافی کے معنی میں ہو:

۱۲- یہ نقص ان عبادت میں ہوتا ہے جن کے طریقے شریعت میں مقرر ہیں مثلاً غنم و نماز رکعتوں میں سے ہر ایک کے کچھ اطمینان اور کچھ سنن اور کچھ واجب ہیں، ان کو عین ترتیب کے ساتھ ادا کیا جاتا ہے۔ پھر مکلف ان میں سے کسی چیز کو اس کی اپنی جگہ پر نہیں کرتا اور ایسا اس سے بدرجہہ خارج اسباب کی بنیاد پر ہوتا ہے، جیسا کہ نماز میں مسنونہ بھولنے والا اور مکروہ (جس کو مجبور کیا جائے)، اور سات بات ایسی کی چیز کو وہ قصداً چھوڑ دیتا ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مکلف آدمی کسی کام کو عداً اس فعل و صورت پر انجام دیتا ہے جو شرعاً مطلوب نہیں ہوتی یا اس کے ارادہ کے بغیر اس سے کوئی ایسا کام ہو جاتا ہے جو پوری عبادت یا اس کے کسی جز کی صحت سے مانع ہوتا ہے۔

عمل میں پائے جانے والے نقص کی تلافی کے لئے شریعت نے بہت سی صورتوں میں گنجائش رکھی ہے۔

عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلافی کے مسائل: ۱۳- عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلافی کے لئے نقص کے حالات کے اعتبار سے مختلف طریقے ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) قضاء: وجب یا مسنون عبادت کی تلافی شرعی طور پر اس کے لئے مقررہ وقت نکلنے کے بعد قضاء کے ذریعہ ہوتی ہے، جو عبادت قصداً چھوٹی ہو یا سہواً، جیسا کہ گذر چکا ہے، جو مکلف نے عبادت کو انجام دینے سے روکا ہو یا اس کو انجام دیا ہو، اور عبادت ہی رکن کے ترک یا صحت کی کسی شرط کے فوت ہونے یا کسی مانع کے پائے جانے کی وجہ سے قاسد ہو گئی ہو۔

تشاء کے ذریعہ مسنون عبادت کی تلافی کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اس کی تفصیل ”قضاء و نیت“ میں ہے۔

(۲) اعادہ: عبادت کو اس کے وقت کے اندر دوبارہ کرنا ہے، کیونکہ پہلی بار اس کے انجام دینے میں خلل ہو گیا تھا، اعادہ کے ذریعہ تلافی کے مواقع اور اعادہ کے احکام کی معرفت کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”اعادہ“۔

(۳) استکفاف: کسی سبب کی وجہ سے عبادت کو روک دینے اور اس کو ساقط کرنے کے بعد دوبارہ از سر نو کرنا، اور استکفاف کے ذریعہ استدراک کے مواقع کے لئے دیکھئے: ”استکفاف“۔

(۴) فدیہ: جیسے اس شخص کے لئے جو بڑھا پے یاد لگی مرض کی وجہ سے روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو اس کی طرف سے ہر دن کے عوض ایک مستلین کے کھانے کا فدیہ دینا تاکہ روزہ چھوڑنے والے کی طرف سے تلافی ہو جائے۔ اسی طرح حالت احرام میں بول کر پینے یا کچھ دھونے کی وجہ سے جو نقص پیدا ہوتا ہے اس کی تلافی روزہ یا صدق یا قربانی کے ذریعہ فدیہ دے کر کرنا (دیکھئے: ”احرام“) اور اسی کے مشابہ حج میں بھی فدیہ ہے، اس کی تفصیل (حج) میں ہے۔

(۵) کفارہ: جماع کی وجہ سے قاسد ہو جانے والے روزہ کا مکلف کی طرف سے کفارہ کے ذریعہ استدراک (دیکھئے: ”کفارہ“)۔ (۶) جہود سہو: بعض حالات میں عبادت کے عذر ہونے والے نقص کی تلافی اس کے ذریعہ ہوتی ہے (دیکھئے: ”جہود سہو“)۔

(۷) تدارک: عبادت کے کسی جز کو شرعی طور پر اس کے لئے مقررہ موقع کے بعد انجام دینا ہے۔

استدراک کبھی تو مذکورہ بالا میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہوتا ہے اور بعض اوقات اس سے زائد کے ذریعہ بھی ہوتا ہے، مثلاً نماز کے کسی

رکن کو چھوڑنے کی صورت میں مکلف اس کا تدارک کرے گا اور مجدد ہو کرے گا، اسی طرح اگر حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو روزہ رکھنے میں پے پچوں کے بارے میں اندیشہ ہو تو ان کے لئے روزہ چھوڑنے کی جازت ہے، اور حنابلہ کے یہاں ہر مشہور قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک اس دونوں کے ذمہ قصا، اور زندہ بلا لازم ہے (۱)۔

دوم

۱۴۔ خبارو، نشاء میں ہونے والے نقص کی تلافی:

جو شخص کوئی جملہ خیر یا جملہ نشاء خیر بولے پھر اس کی سمجھ میں آئے کہ اس سے گفتگو میں غلطی ہو گئی ہے یا گفتگو کے اندر حقیقت میں نقص رہ گیا ہے یا اس سے کچھ زیادتی ہو گئی ہے یا اس کو یہ سمجھ میں آئے کہ اپنے سابقہ کلام کے خلاف کوئی بات کہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے، بلکہ بعض حالات میں ایسا کرنا واجب ہوتا ہے، خاص طور پر جملہ خیر میں، کیونکہ وہ اپنی گفتگو میں آنے والے جھوٹ اور خلاف حق خبر کی تلافی اسی کے ذریعہ کر سکتا ہے، لیکن اگر کلام بول سے کسی کا کوئی حق ثابت ہوتا ہو مثلاً کسی نے قسم کھائی یا دوسرے پر بہتان باندھا یا دوسرے کے لئے قمار کر لیا تو بعد کے مخالف کلام کے حکم میں تفصیل ہے، کیونکہ اس کی دوسورتیں ہیں:

پہلی صورت: دل سے متصل ہو، اس کی حالتیں ہیں:

پہلی حالت: دوسرے کلام دل سے تخصیص کے سی طریقہ کے ذریعہ مربوط ہو، اس صورت میں اس دونوں کا حکم ایک ساتھ ثابت ہوگا جہاں ممکن ہو، خواہ اس سے ربوہ ممکن ہو جیسا کہ بحیثیت، یا ربوہ ناممکن ہو جیسا کہ قمار، اور اگر دوسرے کلام استثناء ہو تو مستثنیٰ کا حکم ثابت ہوگا اور وہ مستثنیٰ مذکور کے حکم سے خارج ہوگا، مثلاً کوئی کہے:

اس کے میرے دھند میں ہیں سوائے تین کے، یا کہے: اس کو اس دے، دے سوائے تین کے، تو ان دونوں مسئلوں میں باقی سات ہوگا۔

یہی حکم ان تمام چیزوں کا ہے جن کی وجہ سے زہاب سے کبھی گئی بات کا حکم بدل جاتا ہے جیسے شرط، صفت، غایت، اور تمام تخصیصیں پید کرنے والے متصل ہو۔

شرط کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو سو دینار مہ کے رقم کا میوب ہو گئے۔

صفت کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو اس اس کی قیمت سے نہی کر، یا جو تمہارے پاس ملاک ہو یا۔

اور غایت کی مثال یہ ہے کہ وہی سے کہے: ایک ماہ تک اس کو رو، اندہ ایک، رزم، یہ تمام کھس پیدا کرنے والے ہو پورے حکم کو یا بعض کو بدل دیتے ہیں۔

قرائن نے کہا ہے: قاعدہ یہ ہے کہ یہ ایسا کلام جو مستقل بالذات نہ ہو، اور وہ مستقل بالذات کلام سے متصل ہو جائے تو اس کو غیر مستقل بالذات بنا دے گا، اور اسی طرح صفت، تشبہ، بشرط، وغیرہ غایت وغیرہ میں، انہوں نے اسی قبیل سے قرائن کرنے والے کے اس قول کو قرار دیا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے"، اور اس کے بارے میں انہوں نے کہا ہے: اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

اس حالت کے حکم میں ممکن ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی ہے تاکہ قرائن کرنے والے کا اس جیسا قول خالص ہو جائے: اس کے میرے دھند میں ہیں سوائے نو کے، کیونکہ اس صورت میں حنابلہ کے نزدیک اس کے ذمہ دس لازم ہوں گے، اور استثناء کا حکم ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کے ہر ایک نصف سے زائد کا استثناء جاز نہیں، اور یہی حکم ان کے نزدیک اس قول کا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے" (۱)، اور تخصیص پیدا کرنے والے

امور کے بارے میں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

دوسری حالت: مستقل کلام کے ذریعہ حکم بدل جائے، اس کی مثال قرآن میں لے کر یہ قول ہے: ”یہ گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے“، اس صورت میں اس کے اقرار کا اعتبار کیا جائے گا اور دوسرے جملہ میں آنے والی قید پر عمل کیا جائے گا، یہی حنا بلہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ وہ ”کے ذریعہ جو معطوف ہوتا ہے وہ معطوف علیہ کے ساتھ یک جملہ کے حکم میں ہوتا ہے، اس کے برخلاف ابن قتیبہ کا مختار مذہب یہ ہے کہ قید پر عمل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ وہ ”کے ساتھ معطوف مستقل جملہ ہوتا ہے (۱)۔

مالک کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ان کا مذہب حنا بلہ کے مذہب کی طرح ہے (۲)۔

مگر اثبات یا امر میں ”علی“ کے ذریعہ عطف کیا جائے تو صدر الشریعہ نے کہا ہے: ”علی“ ماقبل سے اعراف اور مابعد کے حق میں مدرک کے طور پر اثبات کے لئے ہوتا ہے (۳)، لہذا اگر اس کا استعمال ایسی چیز میں ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو، مثلاً وصیت کرنا، یا ولیہ (ذمہ داری دینا) یا محض خبر دینا، تو یہاں کلام لغو اور دوسرا ثابت ہوگا، مثلاً اگر کہے: ”اوصیت لرید بالف بل بالھیں“ (میں نے زید کے لئے ایک ہزار کی وصیت کی بلکہ ... ہزار کی) تو صرف وہ ہزار ثابت ہوں گے، یا امام کہے: ”میں نے فلاں کو نقد جگہ کا قاضی بنادیا بلکہ فلاں کو قاضی بنادیا، یا کوئی کہے میں زید کے پاس گیا بلکہ عمرو کے پاس۔

گر وہ چیز ایسی ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو جیسے اقرار اور طلاق، تو اول کا حکم ثابت ہوگا اور اس کو باطل کرنا ناممکن ہے، لہذا اگر

(۱) القواعد السنن رحمہ اللہ ص ۲۷۰۔

(۲) حاشیہ الفہم ص ۱۱۳۔

(۳) الفتح ص ۶۱۔

مقرر کئے اس کا میرے بعد ایک ہزار دہم ہے بلکہ ایک ہزار پچتر ہے تو سب (دہم و پچتر) اس کے بعد لازم ہوں گے، اس کے دونوں الگ الگ جنس کے ہیں، اور اگر کئے اس کے میرے بعد ایک ہزار دہم میں بلکہ ... ہزار ہیں، تو وہ ہزار ثابت ہوں گے، تقنازائی نے کہا ہے: اس لئے کہ بعد ”میں“ مدرک کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ”وہ جس چیز کا اقرار کیا گیا ہے اس کی نفی“ یقیناً کی جائے اصل کی نفی مقصود نہیں ہوتی، تو کیا اس نے پہلے کہا تھا اس کے میرے بعد ایک ہزار ہیں، اس کے ساتھ کچھ اور نہیں، پھر اس نے اس نفی کا مدرک اس کے اس کو مائل فرمایا۔ اس مسئلہ میں امام زکریا کا اختلاف ہے، اس کا کہنا ہے: ”بلکہ تمین ہر ثابت ہوں گے“، حنفیہ کے یہاں اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اگر کوئی کہے تم کو ایک طلاق بلکہ دو طلاقیں، تو اس سے مدخو ہوا عورت پر تمین طلاقیں پڑ جائیں گی، صاحب مسم الثبوت اور اس کے شارح نے مسئلہ اقرار اور مسئلہ طلاق کے درمیان فرق کی توجیہ یوں کی ہے کہ اقرار اصح قول کے مطابق اخبار ہے، لہذا اس سے کچھ ثابت نہ ہوگا، اس لئے وہ اس خبر سے اعراف ترسنا ہے جس کی اطلاع دی ہے اور اس کے بدلہ دوسری خبر دے سکتا ہے، برخلاف اثبات کے، اس نے اس سے حکم ثابت ہو جاتا ہے اور اس کے ثبوت کے بعد اس کو یہ اختیار نہیں کہ اس سے اعراف کرے (۱)۔

حنا بلہ کے یہاں طلاق کے مذکورہ بالا مسئلہ میں صرف دو طلاقیں پڑیں گی، اسی طرح اقرار کے مسئلہ میں صرف دو ہزار لازم ہوں گے (۲)۔

دوسری صورت:

- ۱۔ کلام پہلے کلام کے کچھ حلقہ کے بعد ”ارنگ ہو، اس کی وہ“
- (۱) الفتح ص ۱۱۳، دیکھئے شرح مسلم الثبوت ص ۳۲۲۔
- (۲) کتاب النکاح ص ۲۶۷، ۲۸۲۔

استدلال ۲

۲- اس دوسرے اطلاق کے اعتبار سے استدلال کے تحت مندرجہ ذیل دلائل آتے ہیں:

(۲،۱) قیاس قترابی "ر قیاس استثنائی، یہ دونوں، "قیاس منطقی" کی نوع ہیں، قیاس قترابی کی مثل: "البید مسکر، وکل مسکر حرام" (نبیذ نشہ آور ہے ہر منہ نشہ آور حرام ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: "البید حرام" (نبیذ حرام ہے) "ر قیاس استثنائی کی مثل: "ان کان البید مسکرا فہو حرام لکھ مسکر" (اگر نبیذ مسکر ہے تو وہ حرام ہے لیکن وہ مسکر ہے) "ان کان البید مباحا فہو لبس بمسکر لکھ مسکر" (اگر نبیذ مباح ہے تو وہ مسکر نہیں، لیکن وہ مسکر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: "فہو لبس بمباح" (اس لئے وہ مباح نہیں)۔

(۳) قیاس عکس: سبکی نے لکھا ہے کہ یہ استدلال کی قبیل سے ہے، قیاس عکس یہ ہے: کسی چیز کے حکم کا طس اس کے مثل کے لئے ثابت کرنا، کیونکہ ان دونوں کی صلت ایک دوسرے کے برعکس ہوتی ہے جیسا کہ مسلم شریف کی حدیث میں ہے: "وَلَوْ بَضِعَ أَحَدُكُمْ صَلَافَةً قَالُوا: لَا تَأْتِي أَحَدًا شَهْوَنَةً وَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالُوا: لَا، لَوْ بَضِعَ فِي حَرَامٍ أَكَاثِلًا عَلَيْهِ فِيهَا وَزَرٌ؟ فَكُلُّكَ إِذَا وَصَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ" (۱) (کسی آدمی کا شرمگاہ کو استہلال کرنا بھی صدقہ ہے، لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک شخص اپنی شہوت پوری کرتا ہے تو کیا اس میں ثواب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کیوں نہیں،، کچھ تو گناہ کو حرام میں صرف کرے تو وہاں ہونا کہ نہیں؟ اسی طرح جب حلال میں صرف کرتا ہے تو ثواب ہوگا)۔

(۴) اور علماء کا قول ہے: دلیل کا تقاضا ہے کہ معاملہ اس طرح نہ

ہو، اس صورت میں اختلاف کیا گیا ہے، یہ بات سب اس صورت میں لی جائے جب درستی صورت میں کوئی پہلو مفقود ہو، برقی معاملہ اس اصل پر باقی رہے گا جو دلیل کا تقاضا ہے۔

(۵) دلیل کے نہ پانے جانے کی وجہ سے حکم کا نہ پایا جانا، یعنی ماہر، انتہائی "تو کے بہتہ کو دلیل نہیں ملی، لہذا اس کو دلیل کا نہ ملنے حکم کے نہ ہونے کی دلیل ہے، "اکمل" میں کہا ہے: اس میں نشہ کا اختلاف ہے۔

(۶) علماء کا قول ہے: جب پایا گیا اس سے حکم پایا گیا، یا موانع مہیو، ہے یا شرط مہیو نہیں ہے، اس لئے حکم مہیو نہیں ہے، سبکی نے کہا ہے: اس میں اختلاف ہے۔

(۷) انتہائی "تو کے ذریعہ کلی پر استدلال کرنا ہے، سبکی نے کہا ہے: اگر استدلال صورت میں کے مدد و تمام تزییات کے ساتھ تمام ہو تو یہ اثر کے ایک دلیل قطعی ہے، "ر رماقص ہو یعنی نشہ تزییات کے ساتھ ہو تو یہ دلیل قطعی ہے، "ر اس کو فقہاء کے یہاں "لحاظ العرف بالاعطاب" (مرد کو اکثر کے ساتھ لاحق کرنا) کہا جاتا ہے۔

(۸) اصحاب جیسا کہ سعد الدین نے اس کی تعریف کی ہے، یہ ہے: کسی ایسے امر کے باقی رہنے کا حکم دینا جو زمانہ دل میں تھا، "ر اس کے نہ ہونے کا ظہور ہو، اس پر تفصیلی بحث "استصحاب" کے تحت اور "اصولی ضمیمہ" میں دیکھی جائے، اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

(۹) شروع میں قبلہ (شریعت سابقہ)، اس میں کچھ تفصیل ہے، جس کو اصولی ضمیمہ میں دیکھا جائے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

اس اقسام کو سبکی نے جمع الجوامع میں ذکر کیا ہے (۱)۔

(۱) جمع الجوامع و شرح المنہج ۲۲۲-۲۲۵ طبع مصطفیٰ کلمی، حافیہ اشعار الی

(۱) حدیث "وَلَوْ بَضِعَ أَحَدُكُمْ" کی روایت مسلم (۲۹۷۲) طبع عینی کتب (۱) حضرت ابو ذر سے کی ہے۔

استدلال ۳-۴، استراق سمع ۱-۲

(۱۰) حنفیہ کے یہاں اتحسان کا اضافہ ہے، دوسرے فقہاء نے

بھی اس سے استدلال کیا ہے لیکن وہ اسے دوسرا نام دیتے ہیں۔

(۱۱) مالکیہ کے یہاں ”مصالح مرسلہ“ کا اضافہ ہے، غزالی نے

اس کا نام ”استدلال مرسل“ رکھا ہے (۱) نیز اس کو ”استصلاح“ بھی

کہا ہے، دوسرے فقہاء نے بھی اس سے استدلال کیا ہے۔

(۱۲) استدلال ہی کے تحت ”اصل کے معنی میں قیاس“ بھی

سمتا ہے، جس کو ”متبع مناط“ کہتے ہیں۔

(۱۳) بزدوی کی کشف اللامہ میں ہے: استدلال: ذہن کا

موثر سے اثر کی طرف منتقل ہونا ہے، ”ایک قول اس کے برعکس کا

ہے، ایک قول علی الاطلاق کا ہے، ”ایک قول ہے: بلکہ موثر سے اثر

کی طرف منتقل ہونے کو تغلیل کہا جاتا ہے، اور اثر سے موثر کی طرف

منتقل ہونے کو استدلال کہا جاتا ہے (۲)۔

۳- ان میں سے اکثر انواع پر تفصیلی بحث ان کی اپنی اپنی اصطلاحات

کے تحت ہے، نیز اصولی ضمیمہ دیکھا جائے۔

فقہاء کے کلام میں بحث کے مقامات:

۴- فقہاء کے یہاں استدلال کا ذکر بہت سے مقامات پر ہے، مثلاً:

منتہی قبیلہ کی بحث میں ہے: ستاروں، ہوا کے رخ، مریخی ہونی

مخربوں وغیرہ سے قبیلہ پر استدلال کرنا۔ اور نماز کے اوقات کی بحث

میں ہے: ستاروں اور سایہ کی مقدار سے دن رات کے اوقات اور

نماز کے مترادف اوقات پر استدلال کرنا۔ ”رمحونی، گوہری کی بحث میں

ہے: شہادت قرآن و سنت وغیرہ سے حق پر استدلال کرنا۔

علی شرح احمد مختصر میں صاحب ۲۸۰/۲ اور اس کے بعد کے صفحات نتائج

کرہ جامعہ امیہ، بیروت، مکتبہ علمی الخرج ۱۰۱/۲، اور دائرہ معارف ۳۳۸،

سنائی علی جمع الجوامع ۳۳۸۔

(۱) المستملی ۳۰۶/۲ طبع بیروت۔

(۲) کشف اصطلاحات الفنون ۲/۲۸۹، ۳۹۹، ۴۰۹ طبع مکتبہ

استراق سمع

تعریف:

۱- دل لغت نے کہا ہے: استراق سمع سے مراد خفیہ طور پر سننا ہے، اور

قرطبی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے: وہ معمولی جھپٹ ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تجسس:

۲- تجسس: اس کا معنی باطنی امور کی تحقیق کرنا ہے، اور تجسس اور

استراق سمع میں فرق حسب ذیل ہیں:

تجسس زمین و مہر کی تلاش کرنا ہے، ذہن کو تلاش کرنے والا آدمی

حاصل کرنا چاہتا ہے، جبکہ استراق سمع حاصل ہونے والی معلومات کو

لے لے کر ہے، نیز تجسس کی بنیاد، مطلوبہ معلومات کے حصول کے لئے

مہم بنانیہ پر ہے، جبکہ استراق سمع کی بنیاد جلد بازی پر ہے۔

بعض کی رائے ہے کہ تجسس سے مراد پردے کی چیزوں کو معلوم

کرنا ہے، اور اس کا اکثر استعمال بری چیزوں کے بارے میں ہوتا

ہے (۲)، جبکہ استراق سمع ملنے والے قول کو لے لے کر کا نام ہے،

خود بخود، بے یار و مددگار۔

(۱) لسان العرب: نایج المروء، النہایہ مفردات اللفظ منہاجی، معجم ۵، ۵۵

(مرق)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۰/۱۰، طبع دار الکتب المصریہ

استراق مع ۳-۵

ب- تحسس:

۳- تحسس استراق مع سے عام ہے، فرمان نبوی: "ولا تحسسوا" کی تشریح میں "عنون المعبود" میں ہے: "لا تطلبوا المشيء بالخاصة" یعنی خاصہ کے: یہ کوئی چیز طلب نہ رہو، جیسے استراق مع اور قریب قریب یہی چیز مسم کی شرح نوہی، بخاری کی شرح فتح الباری اور عمدۃ القاری میں ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۴- در صل چوری چھپے سننا حرام ہے، زبان رسالت سے اس کی ممانعت آتی ہے فرمان نبوی ہے: "من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون، او يسمعون منه، صب في آذنيه الاتك يوم القيامة" ولقولہ ﷺ: "اياكم والظن لان الظن اكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تحسسوا" (جو لوگوں کی بات پر کان لگائے، حالانکہ وہ اس کو ناپسند کر رہے ہوں یا اس سے بھاگ رہے ہوں، قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں پھمایا ہوا سیہ ڈالا جائے گا، یہ فرمان نبوی ہے: "بدمانی سے بچو، یہ نیک بدمانی سب سے بڑھوت ہے، کسی کی باتوں پر کان مت لگنا، ہر نوہ میں مت پر" (۲)، یہ اس لئے کہ لوگوں کے باقی راز کا قائل احترام ہوتے ہیں، مانع ان کی پر وہوری جائز نہیں۔

۵- اس ممانعت سے وہ حالات مستثنیٰ ہیں جن میں تحسس (جس کی

حرمت بمقابلہ استراق مع زیادہ سخت ہے) جائز ہے، مثلاً جاں چانے کے لئے تحسس یا استراق مع کے: "وہ کوئی دوسرا راستہ نہ رہے جیسے کسی شخص نے خدائی کہ فلاں ایک شخص کو ناحق قتل کرنے کے لئے تسائی میں لے گیا تو اس صورت میں تحسس اور استراق مع جو تحسس سے کم اور نہ کی چیز ہے جائز ہے (۱)۔

ان طرح فساد بنگاز بھی اس سے مستثنیٰ ہے یعنی ولی امر معاشرے کی شہابی "فساد معلوم کرنے کی نیت سے چھپ کر سننا تاکہ اس کی اصلاح کر سکے، لہذا محتسب کے لئے چھپ کر سننا جائز ہے، نیز وہ اپنے جاسوس بھی چھپا سکتا ہے جو لوگوں کی خبریں اور ان کے حالات بتائیں، تاکہ ان کے تماشے اور حیلہ بازی کے طریقے کا علم ہو سکے، اور ان کی روشنی میں وہ ان کی جتنی کئی کے طریقے وضع کرے جن کے ذریعہ معاشرہ ان کے ضرر سے پاک ہو جائے، "نہایۃ الریبة فی طلب الحسبة" میں ہے "محتسب ایسے اوقات میں جن میں لوگ اس سے غافل ہوں بارہوں اور عام راستوں میں لازمی طور پر جائے اور وہاں اپنے جاسوس مقرر کرے جو اس کے پاس خبریں اور لوگوں کے حالات پہنچائیں" (۲)، حضرت عمر بن خطابؓ رات کو مدینہ کی سڑکوں پر پہرہ دیتے، چھپ کر باتیں سنتے، مسلمانوں کی خبروں کی جستجو کرتے تاکہ ان کے حالات کا علم ہو، اور حاجت مند کی حاجت روائی کریں مظلوم سے ظلم کو رفع کریں، اور بنگاز کا پردہ نااش ہٹا کر فوری طور پر اس کی اصلاح کریں، اس سلسلہ میں ان کے بے شمار واقعات ہیں (۳)۔

(۱) عمدۃ القاری ۳/۱۲۲۔

(۲) نہایۃ الریبة فی طلب الحسبة ص ۱۰ طبع دار الفکر و الترغی و النشر ۱۳۶۵ھ اور قریب قریب یکا جی معالم العریة فی احکام الحسبة ص ۲۱۹ (طبع دار الفکر و الترغی و النشر ۱۳۶۷ھ) میں ہے۔

(۳) سیرت عمر بن خطابؓ لابن الجوزی ص ۱۷۷، الحسبۃ ص ۳۰۱، طبع مکتبۃ المدینہ، لہذا فی بیوسف ص ۲۱۔

(۱) حدیث "ولا تحسسوا..." کی روایت بخاری مسلم، مالک، احمد بن حنبل، ابوداؤد، ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (فیض القدیر ۱۲/۳۳ طبع اتحادیہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) عن المعبود ۳۳۲ طبع ہندوستان، شرح الخوئی مع صحیح مسلم ۱۱۹/۱۶ طبع المطبعۃ المصریہ فتح المبارکی ۳۹۶/۱۰ طبع المیزان المصریہ عمدۃ القاری ۳/۱۲۲ طبع المیزان۔

چھپ کر سننے کی سزا :

۶۔ چونکہ بعض حالات کے علاوہ اہل جملہ چھپ کر سننا ممنوع ہے اور ممنوع کا کتاب موجب تعزیر ہے (۱)، اس لئے چھپ کر سننا ان حالات کے علاوہ ہون میں اس کی اجازت دی گئی تا چھپ کر سننے والا تعزیر کا مستحق ہے۔

چھپ کر سننے کے تفصیلی احکام کے لئے، کیسے اصطلاح (تجسس)، باب الجہاد میں (قتل جاسوس)، اور ظر و باحث میں (احکام انظر)۔

استرجاع

تعریف:

۱۔ لغت میں استرجاع کا مادہ ”رجع“ ہے، یعنی لوٹنا۔

”استرجعت منه الشيء“ کی ہونی ہے کوہ میں جہا۔

”استرجع الرجل عند المصيبة“ یعنی اس نے مصیبت

کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ پڑھا۔

مترابا، کے یہاں ”معانی میں مستعمل ہے:

الف۔ بمعنی ”وہیں جہا“ اور ہی مفہوم میں ان کا یہ قول ہے:

”یہ ار کو عیب کی وجہ سے بچ کو فتح کرنے کے بعد حق ہے کہ وہ

ترید کر دہش کو اس وقت تک اپنے پاس روکے رکھے جب تک کہ

فر دقت کنندہ سے دشمن کو واپس نہ لے لے (۲)، نیز ان کا یہ قول

ہے: ”مخت شدہ سامان یا وہ سامان جس کو دشمن ہٹا گیا ہو اس کے

عیب کا علم اگر اس دشمن کو ہو جائے جس کے پاس وہ عقد کے بعد پہنچ

نیا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ بچ کو فتح کر دے، اور جس کے قبضہ میں وہ

سامان یا دشمن ہے تو اس سے اس کو واپس لے لے اگر باقی ہو، ورنہ

اس کا لانا مشکل ہو تو اس کا بدلہ حاصل کر لے (۳) (دیکھئے:

استر ۱۱)۔

ب۔ مصیبت کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ کہنے

(۱) لسان العرب ۱۰: ۵۷۴ (رجع)۔

(۲) مفتی الحاج ۵۶: ۵۱۔

(۳) کتاب الفتن ۲۲: ۲۲۷۔



استرجاع ۲-۳

کے معنی میں، اس سے متعلق کلام فی تفصیل حسب ذیل ہے:

مصیبت کے وقت کب ستر جاں شروع ہے؟ رجب نہیں؟
 ۲۔ چھوٹی بڑی مصیبت میں بتا، کے وقت ”ستر جاں“ شروع
 ہے، اور اس کی دلیل فرماں باری ہے: ”وَلْيَلْبِغْكُمْ بَشِيءٌ مِّنَ
 الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ
 وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ
 وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ
 وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُسْلِمُونَ“ (۱) (اور ہم تمہاری آرمائش
 کر کے رہیں گے کچھ خوف، اور بھوک سے، اور مال، اور جان، اور پہلوؤں
 کے کچھ نقصان سے، اور صبر کرے، والوں کو خوشخبری سے، جتنے کہ جب
 ان پر کوئی مصیبت آپڑتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ بے شک ہم اللہ ہی کے
 لئے ہیں، اور بے شک ہم اسی کی طرف رہتے ہوئے والے ہیں، یہ
 لوگ وہ ہیں کہ ان پر نوازشیں ہوں گی ان کے پروردگار کی طرف سے
 اور رحمت اور یہی لوگ راضیاب ہیں)۔ انسان کے لئے ہر ایہ ارساں
 اور نقصان، وہ چیز کے وقت ستر جاں اس لئے شروع ہے کہ مروی
 ہے کہ: ”إِنَّهُ طَمَعٌ سَرَّاجٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا
 إِلَيْهِ رَاغِبُونَ فَقِيلَ: أَمْصِيبَةُ هِيَ؟ قَالَ: نَعَمْ، كُلُّ شَيْءٍ
 يُوْذِي الْمُؤْمِنَ فَهُوَ لَهُ مُصِيبَةٌ“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کا چہرہ
 گل ہو گیا تو آپ نے انا للہ وانا الیہ راجعون پر حاضر کیا گیا:
 کیا یہ مصیبت ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں، جس چیز سے مسلمان کو
 تکلیف پہنچے وہ اس کے لئے مصیبت ہے)، نیز فرمان نبوی ہے:

(۱) سورہ بقرہ ۵۵-۵۷

(۲) حدیث: ”کُلُّ شَيْءٍ“ کی روایت عبد بن حیدر اور ابن ابی الدنیا نے
 ترمذی کے باب میں ذکر فرمائی ہے دیکھئے الدر المنثور (۱/۱۵۷ طبع
 المکتبہ)

”لِيَسْتَرْجِعَ أَحَدُكُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ، حَتَّىٰ فِي شَيْءٍ بَعْدَ،
 فَإِنَّهَا مِنَ الْمَصَائِبِ“ (۱) (تم میں سے ہر شخص ہر چیز میں ستر جاں
 کرے یہاں تک کہ جوتے کے تسمہ کے ٹوٹنے میں بھی، اس لئے کہ وہ
 بھی ایک مصیبت ہے)۔ اس کے علاوہ اور بہت سی احادیث یہ
 ہیں۔

۳۔ مصائب کے وقت ستر جاں کی حکمت اللہ کی بندگی اور
 وحدانیت کا اقرار، آخرت کی تصدیق، اللہ کی طرف رجوع، اس کے
 فیصلہ سے رضامندی اور اس کے ثواب کی امید رکھنا ہے (۲)، وراہی
 لئے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمَصِيبَةِ
 جَبَرَ اللَّهُ مَصِيبَتَهُ، وَاحْسَنَ عَقْبَاهُ وَجَعَلَ لَهُ حِمْلًا صَالِحًا
 بِرِصَالِهِ“ (۳) (جس نے مصیبت کے وقت ستر جاں کیا، اللہ تعالیٰ
 اس کی مصیبت کی آسانی کرے گا، اور اس کی عاقبت بنائے گا، اور اس
 کے لئے پسندیدہ دار بہتہ یں بدل مقرر کرے گا)۔

۴۔ ستر جاں کب جاریں؟ یہ معلوم ہے کہ ستر جاں قرآن کی
 آیت کا ایک ٹکڑا ہے، اور ناپاک کے لئے قرآن کے کسی حصہ کی
 تلاوت، خواہ آیت کا ٹکڑا ہی ہو، حرام ہے۔ فقہاء نے بتایا کہ یوں میں
 تمنا ہے: بخیر اور خیر یا عباس، اہل عورت کے ستر قرآن کے کسی

(۱) حدیث: ”لِيَسْتَرْجِعَ أَحَدُكُمْ...“ کی روایت ابن ابی اسحاق (مسل یوم
 والمیلاد) میں ۵۵ طبع معارف اصفہانی نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے
 وراہی کی سند ضعیف ہے البتہ ابوہریرہ کی روایت کی مرسل روایت جس کے
 رجال صحیح کے روایت ہیں اس کے لئے مؤلف ہے (المفتوحات المربوۃ ۲/۲۸
 طبع المکتبہ)

(۲) ترمذی ۱۰۲۲، مجمع شرح المہرب ۵/۱۲۷، المنی ۳/۴۹، ۳۰۹
 تفسیر نیشاپوری ۲/۶۰

(۳) حدیث: ”مَنْ اسْتَرْجَعَ...“ کی روایت طبرانی نے کی ہے اور ترمذی نے جمع
 الخواری میں کہا ہے اس میں علی بن ابی طلحہ ہیں جو ضعیف ہیں (۳۳۱ طبع
 المکتبہ)

حصہ کی گہرے چھوڑ ہو یہاں تک کہ آیت کے نکلنے کی بھی بات نہ کرنا
حرام ہے، اور اگر فقہ یا کسی اور موضوع کی کتاب پر اصرار ہو جس میں
آیت سے استدلال کیا گیا ہو تو اس کے لئے آیت کا پڑھنا حرام ہے،
اس لئے کہ استدلال کے لئے قرآن مقصود بالذات ہے، اور اگر قصد
ترتیب پڑھے گا نہ ہو تو کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہاء نے کہا ہے:
جنہی ورجیض وندس، لی عورت مصیبت کے وقت "یا للہ وانا
بیہ داجعون" پڑھتے ہیں "ترتر آں پڑھنا مقصود نہ ہو" (۱)۔

استرداد

تعریف:

- ۱- استرداد کا معنی لغت میں واپسی کا مطالبہ کرنا ہے، کہا جاتا ہے:
"استردہ الشيء وادخله" اس نے اس شے کی واپسی کا مطالبہ
کیا۔ اور کہا جاتا ہے: "وہب ہبۃ ثم ارجعها" (بہہ کیا پھر اس کو
واپس کر لیا) اور کہا جاتا ہے: "استردہ الشيء" اس سے واپس
کرنے کی درخواست کی (۱)۔
فقہی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں (۲)۔

استرجاع کا شرعی حکم:

- ۵- فقہاء لکھتے ہیں کہ استرجاع دو امور پر مشتمل ہے:
الف- زبان سے کہنا یعنی مصیبت کے وقت "یا للہ وانا الیہ
داجعون" کہے یہ مستحب ہے۔
ب- دل کا عمل، یعنی اللہ کے حوالے کرنا، نیز صبر اور توکل وغیرہ،
اور یہ واجب ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- رد:

- ۲- راستی چنے کو پیچہ مانا جاتا ہے، اس سے رد یا اوقات استرداد کا
اثر ہوتا ہے، اور کبھی استرداد کے بعیر رد ہوتا ہے۔

ب- ارتجاع، استرجاع:

- ۳- کہا جاتا ہے: "رجع فی ہبۃ" جب کوئی طبیعت میں واپس لے
یا، ارتجاع اور استرجاع بھی اسی معنی میں ہیں، کہا جاتا ہے:
"استرجعت منہ الشيء" میں نے اس سے اپنی دی ہوئی چیز

(۱) المجموع شرح المہرب ۴/ ۱۶۲، مصاب اللہ ردی ۱/ ۲۳۳، البحر الرائق
۳۰۶
(۲) مجمع الفروع لابن ہلیان المصنف ۱/ ۶۹۳، فقیر نیساپوری ۱/ ۶۱۲۔
(۳) لسان العرب ۱۰/ ۵۲۲، طبع دار الفکر، معنی الجراح ۲/ ۹۹، طبع مصطفیٰ حسن،
بدائع الصنائع ۵/ ۳۰۲، طبع حوالہ۔

و پس لے لی۔

اس سے معلوم ہوا کہ لغت اور اصطلاح میں استرداد، ارتجان اور استرجاع، ایک ہی معنی میں ہیں (۱)۔

سترود کا شرعی حکم:

۴- سترود جائز تصرفات میں سے ہے، اور کبھی واجب ہو جاتا ہے مثلاً بیوہ فاسدہ میں جہاں فسخ واجب ہوتا ہے اور سامان مہر ہو، بیوہ عقیقہ واپس لیا جائے گا، اور رضاع ہو چکا ہو تو اس کی قیمت ٹوکوتنی ہی ہو ورنہ کوہ واپس لی جائے گی، ورنہ شہرہ کی کوہ واپس لیا جائے گا، یہ حکم فی جملہ ہے ورنہ کچھ اختلاف ہے تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (نسب، بطا) اس لئے کہ فسخ رماثر بیعت کا حق ہے۔

کبھی واپس مانگنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی نے صدقہ نکالا تو اس کے لئے اس کا واپس مانگنا حرام ہے اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”جس نے صدقہ کے طور پر بہہ کیا، وہ اس کو واپس نہیں لے گا“ نیز اس لئے کہ مقصد ثواب تھا جو حاصل ہو چکا ہے (۲)۔

حق استرداد کے اسباب:

استرداد کے مختلف اسباب ہیں، مثلاً: استحقاق، غیر لازم تصرفات، عقد کا سبب، وغیرہ، اس کی تفصیل یہ ہے:

۱- استحقاق:

۵- استحقاق (عام معنی کے اعتبار سے) یہ ہے کہ کسی چیز کے بارے

(۱) سنن طبرانی، المعجم الکبیر، مادۃ (نکاح) ج ۱، رد المحتار ۵۲۷، مفتی الکتاب ۱۹۴، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱

(جو مسلمان کے ساتھ اقالہ کا معاملہ کرے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی قرض سے درگزر کرے گا)۔

اقالہ کا مقصد ہر حق کو حق دار کے پاس لوٹانا ہے، چنانچہ خرید و فروخت میں اقالہ کے تقاضے سے فروخت کردہ سامان فروخت کنندہ کے پاس، اور خریدے دار کے پاس لوٹتا ہے۔

فی جملہ شمن اول یا اس کے مثل کو لوٹانا واجب ہے، شمن کو ضابطہ یا نقص کے ساتھ یا امری جنس سے لوٹانا جائز نہیں، اس لئے کہ اقالہ کا تقاضا ہے کہ معاملہ کو سابقہ حالت پر لوٹا دیا جائے، ورنہ اس سے ہر ایک اپنے سابقہ حق پر لوٹ آئے۔

یہ مرنی جملہ متعلق علیہ ہے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک اقالہ اس چیز کے ساتھ جائز ہے جس کو دونوں نے طے کیا ہے جیسا کہ فقہ احمدیہ (۱)۔

مشمم: انقلاص:

۱۵- قرض خواہوں کا حق دیوالیہ کے مال سے متعلق ہوتا ہے، اور قیام کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر خریدار پر دیوالیہ ہونے کی وجہ سے حجر (پابندی) قائم ہو جائے، مگر بھی اس نے فوری واجب الاذن کو "یا ہو" (مشتق ہونے کے قبضہ میں ہی ہو) تو ہونے کے لئے جائز ہے کہ مشتہر سے سامان کو روک لے، اور وہ اقلیہ قرض خواہوں کے مقابلہ میں اس کا سب سے زیادہ حق دار ہے۔

لیکن اگر خریدار نے حق پر قبضہ کر لیا ہو، مگر شمن نہ دیا ہو، پھر اس پر دیوالیہ ہونے کی وجہ سے پابندی لگ جائے، اور فروخت کنندہ مفلس کے ساتھ میں اپنا فروخت کردہ مال عینہ پا لے تو وہ اقلیہ قرض خواہوں

ہیبت کے بارے میں ترددت چوری ہو جائے اور ہیبت چکی نہ ہو تو اس حالت میں اگر یہ پرہیزنے والا اپنی زمین و اس میں لے سنا، بلکہ کٹائی تک ہیبت کو اپنے حال پر چھوڑے گا، اور مالک کو اجازت مثل ملے گی، اس سے نہ ہیبت کی ایک متعین حد ہے، اس میں جائیں کی رعایت ممکن ہے۔

نقد، کے یہاں فی جملہ کی حکم ہے، البتہ متبادل کے یہاں یہ قید ہے کہ خریدار کی طرف سے کوئی نہ ہو، اگر اس کی طرف سے کوئی نہ ہو تو اس کو کھڑے پر مجبور کیا جائے گا یہی ثانیہ کی رائے مطلق ہیبت میں ہے یعنی وہ ہیبت جس کی رعایت کی تعین نہ ہونی ہو، اس صورت میں اس کے برخلاف مالک کو اختیار ہے کہ اس کو منتقل کر کے اپنی عیبت میں لے لے، اور زمین ہیبت ہو، اگر کھڑے کی شرط ہو تو وہ ہیبت و لے کو کھڑے پر مجبور کر سکتا ہے، اور اگر شرط نہ ہو تو قول میں مجبور کیا جائے، نہ مجبور کیا جائے، اور مالک کے نزدیک کہانی تک اس کا باقی رہنا لازم ہے (۱)۔

اس کی تفصیل (جارد) میں دیکھی جائے۔

مشمم: رقاہ (بیع کے مکمل ہونے کے بعد باہمی رضامندی سے اس کو ختم کر دینا):

۱۴- اقالہ کو فروغ بخش دینا جائے یا بیع اس کی وجہ سے وہیں لیے کا حق ثابت ہوتا ہے، اس سے کہ یہ جائز تصرفات میں سے ہے فرمان نبوی ہے: "من اقلان مسلماً اقلان اللہ عشرتہ یوم القیامۃ" (۲)

(۱) اہل بیت ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴،

سے سامان کا زیادہ حق و رہوگا۔ جو حق پر خریدار کے قبضہ کر لینے سے
بائع کا حق ساتھ نہ ہوگا، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوع
روایت ہے: "من ادرك ماله عند ائسان الفس فهو احق
به" (جو شخص اپنی چیز کسی آدمی کے پاس پائے جو مفلس
(دیولید) ہو گیا ہو تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے)۔ اور یہی حضرت
مثابہؓ اور حضرت علیؓ کا قول ہے، "من مذر نے کہا ہے: "ہمارے علم
کے مطابق صحابہؓ میں سے کسی نے اس دونوں حضرات کی مخالفت
نہیں کی ہے پھر اگر وہ ہمت کنندہ چاہے تو اس کو خریدار سے واپس
لے کر بیع کو فسخ کر دے اور اگر چاہے تو اس کو چھوڑ دے اور اپنے
شمس کے ساتھ بقیہ قرض خود ہوں کا حصہ دار بن جائے، یہ بالکل
مشافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں ہے، البتہ عین بیع کو واپس لینے کی
مقررہ شرط کی رعایت کی جائے گی، مثلاً بیع کا شے کی ملکیت
میں باقی رہنا، اس میں کوئی تبدیلی نہ ہونی ہو، اس سے کوئی حق
متعلق نہ ہو ہو، وغیرہ (۲)۔

حنفیہ کا مذہب ہے کہ بیع میں خریدار ہمت کنندہ کا حق اس کی اجازت
سے خریدار کے قبضہ کر لینے سے ساتھ ہو جاتا ہے، اور یہ قرض
خواہوں کے برابر ہو جائے گا، لہذا اس کو بیع کی قیمت حصے
کے لحاظ سے تقسیم کی جائے گی، اس لئے کہ خریدار ہمت کنندہ کی ملکیت
بیع سے زائل ہو چکی ہے، وہ سامان اس کے ضمان سے نکل کر خریدار
کی ملکیت اور اس کے ضمان میں داخل ہو چکا ہے، لہذا وہ سبب
استحقاق میں باقی قرض خود ہوں کے برابر ہو جائے گا اور اگر خریدار
نے خریدار ہمت کنندہ کی اجازت کے بغیر اس پر قبضہ کیا ہو تو اس کو واپس

لینے کا حق ہے (۱)۔

اگر خریدار ہمت کنندہ نے ضمان کے کچھ حصے پر قبضہ کیا ہو تو تمام مالک
نے فرمایا ہے: اگر چاہے تو ضمان کے جس حصے پر قبضہ کیا ہے اس کو
واپس کر کے سارا سامان واپس لے لے، اور اگر چاہے تو بقیہ میں
قرض خود ہوں کے ساتھ حصہ دار ہو، اور تمام مالک نے کہا ہے: پھر
سامان کا وہ حصہ واپس لے گا جو بقیہ شمس کے برابر ہے، اور مالک کی
ایک جماعت (اسحاق و احمد) نے کہا ہے: وہ قرض خود ہوں کے ساتھ
برابر کا شریک ہوگا (۲)۔

اگر قرض خود ہوں و ہمت کنندہ کو ضمان دے دیں تو مالک کے برابر ایک
اس پر ضمان کا معاملہ لازم ہے، اور اس معاملہ میں اس کو بوت کرنے کا کوئی
حق نہیں، اور مشافعیہ کے برابر اس کو فسخ کرنے کا اختیار ہے، یہ کہ
اس کو مقدم کرنے میں اسباب ہے، اور اگر قرض خود ہوں کے نکل
آنے کا اندیشہ ہے، اور ایک قول ہے کہ اس کو فسخ کا حق نہیں ہے، اور
حنابلہ کے برابر اس کے لئے قرض خود ہوں کی طرف سے قبول کرنا
لازم نہیں، لہذا یہ کہ اگر قرض خود ہوں واپس کو دے دے، پھر دیو الیہ سامان
والے کو دے دے تو درست ہے (۳)۔

اس موضوع سے متعلق بہت کچھ تفصیلات ہیں جن کو اصطلاح
(حجر، افلاس) میں دیکھا جائے۔

ہشتم: موت:

۱۶۔ اگر کوئی مر جائے اور اس پر دین ہوں تو دین کا تحقق اس کے مال
سے ہوگا، اور اگر کسی چیز کو خریدار نے اور قبضہ کرنے کے بعد ضمان کی

- (۱) ابن ماجہ ص ۶۳، ۵۹۵، طبع سوم، ۱۳۸۷ھ، البدیع ۲۵/۵۲۔
- (۲) السنن ص ۲۸۲، جوہر ۵/۲، مشکوٰۃ ص ۲۹۹، مشکوٰۃ لا اوائت
۲۷۹/۲۔
- (۳) بدیع الحجۃ ۲۸۶/۲، مشکوٰۃ لا اوائت ۲۸۰/۲، مشکوٰۃ لا اوائت ۲۸۱/۲۔

- (۱) حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث "من ادرك ماله عند ائسان الفس فهو احق به" کی روایت بخاری (بیع
الرک ۱۲/۵ طبع استغیث) نے کی ہے۔
- (۲) مشکوٰۃ لا اوائت ۲۸۸/۲، البدیع ۲۸۲/۲، طبع دار الفکر
جوہر لاکیل ۲۸۲/۲، مشکوٰۃ لا اوائت ۲۷۹/۲، مشکوٰۃ لا اوائت ۲۸۵/۲۔

پھر خریدار یا بیعہ ہو یا فروخت کنندہ کے قبضہ میں شے میں سے کچھ نہیں آیا اور اس نے اپنا مال بھینہ پالیا تو وہ اس کا زیادہ حق وار ہوگا، اور اگر خریدار مر جائے تو سامان و قرض خواہوں کے برابر ہوگا۔ نیز اس لئے کہ ملکیت مفلس سے وراثت کی طرف منتقل ہوگئی تو یہ یہی ہو یا جیسا کہ اس کو صحیح دیا ہو (۱)۔

نہم: رشد:

۱۔ جس شخص پر تصرفات کے حق میں پابندی لگی ہو اس کے بالغ ور رشید ہونے پر مال اس کے حوالے کرنا واجب ہے، اس لئے کہ زمان باری ہے: ”وَابْتَلُوا الْغَنَامِي حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“ (۲) (اور قیموں کی جانچی کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔ یہاں تک کہ اس کے مطالبہ پر ولی یا وصی اگر اس کا مال اس کو نہ دے تو ضامن ہوگا (۳)، اس سلسلہ میں کچھ تفصیل ہے، (دیکھئے: رشد، جمر)۔

واپسی کے مطالبہ کے الفاظ:

۱۸۔ عقد قائمہ (جس میں عقد کو فسخ کرنا اور اس کرنا جب ہو) میں قول کے ذریعہ فسخ ہوگا مثلاً کہنے میں نے عقد کو فسخ کر دیا تو ڈر یا یا کر دیا، اس کے بعد وہ فسخ ہو جائے گا، قاضی کے فیصلہ پر فروخت کنندہ کی رضامندی کی حاجت نہیں، اس سے کہ یہ فسخ بے فروخت مستحق فسخ ہے جو اللہ کا حق ہے، اور رد کرنا فعل کے ذریعہ بھی

وہی سے قبل مفلس ہونے کی حالت میں مر جائے اور فروخت کنندہ کو بھینہ پنا مال ترک میں مل جائے تو بھینہ نے کہا ہے بے فروخت کنندہ کو اختیار ہے، شے کے بدلہ قرض خواہوں کے ساتھ حصہ لگائے یا فسخ کر کے پنا مال بھینہ واپس لے لے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک مفلس کے بارے میں کہا: ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا: ”ایما رجل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه إذا وجد به بھینہ“ (جو مر جائے یا مفلس (دیوالیہ) ہو جائے تو سامان والا اپنے سامان کا زیادہ حق دار ہے، مگر بھینہ اس کو مل جائے)۔ اگر ترک سے دین پورا ہوا ہو جاتا ہو تو اس میں قول میں: اول: اگر یہی ابو سعید اطری کا قول ہے: وہ اپنا مال بھینہ واپس لے سکتا ہے، اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے۔ دوم: اپنا مال بھینہ واپس نہیں لے سکتا، یہی راجح مذہب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مال سے دین پورا ہوا ہو جاتا ہے، اس لئے جعق کو واپس لینا جائز نہیں، جیسے اس مقروض کا حکم ہے جو زندہ اور مالدار ہو۔

حنابلہ، مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک فروخت کنندہ میں مال کو واپس نہیں لے سکتا، بلکہ وہ قرض خواہوں کے برابر ہوگا، اس لئے کہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایما رجل باع متاعه لأفلس الذي ابتاعه، ولم يقبض الذي باعه من ثمنه شيئاً، فوحد متاعه بھینہ فهو أحق به، وإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة العرماء“ (۱) (جس نے اپنا سامان فروخت کر دیا،

(۱) مختصر روایت ۲۸۰، الموطأ ۳۳۳، فتح البغی ۳۸۸، فتح المتابع ۲۵۲/۵۔
(۲) سورہ نساء ۶۔
(۳) من مایہ ۵/۹۸، انبی ۵۰۶، الدہلوی ۳۹۲۔

(۱) حدیث: ”ایما رجل باع متاعه...“ کی روایت امام مالک (۱۷۸/۲) طبع مصطفیٰ نجفی (۱) اور ابو داؤد (معون المعبود ۳۰۹، طبع دار صادر) میں سے ہر ایک نے اپنے طے الفاظ کے ساتھ کی ہے یہ حدیث اپنے کثیر طرق کی وجہ سے صحیح ہے (تحقیق الجیر ۳۹، طبع شرکت المطابع البیروتیہ)۔

اور اس میں سب سے زیادہ اہم جس میں یہ تبدیلی ہوتی ہے یہ تینہ بیچ فاسد، غصب و رمدہ ذیل میں کچھ قواعد طے کرنے جارہے ہیں جن کے تحت بہت سی معاملات و مسائل آجاتے ہیں۔

ول- بیچ فاسد اور غصب کے درمیان تعلق:

۲۰- بیچ فاسد اور غصب کا حکم یکساں ہے۔ چونکہ بیچ فاسد میں بیچ کرنا وہ ایس کرنا، شریعت کے حق کی وجہ سے واجب ہے، اسی طرح غصب کر وہ سامان کا لوٹنا واجب ہے جس کی تحصیل حسب ذیل ہے:

الف- ضافہ کے ذریعہ تبدیلی:

۲۱- اگر بیچ فاسد والی بیچ یا غصب کردہ سامان میں اضافہ کے ذریعہ تبدیلی ہو جائے اور زیادتی متصل ہو، اور اصل سے پیدا شدہ ہو مثلاً: مونا ہونا، مرغوب صورتی یا الگ ہو خواد اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بچہ، دودھ ورنچل، یا اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً جبہ، صدقہ، اور مانی تو یہ ضافہ لوٹانے سے مانع نہیں، اور مستحق اصل کو مع اضافہ واپس لے سکتا ہے، اس لئے کہ اضافہ اس کی ملکیت کی بڑھوتری ہے، اور اصل کے تابع ہے اور اصل کا لوٹنا ضروری ہے، لہذا یہی حکم تابع کا بھی ہوگا، غصب کے بارے میں یہ حکم فقہاء کے یہاں مشتق ملکہ ہے، اور غیر مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد والی بیچ کا بھی یہی حکم ہے، بین مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد والی بیچ اضافہ کی وجہ سے نوت ہو جائے گی، اور اس کے تین کا پس کرنا واجب نہیں ہوگا (۱)۔

اور اگر ضافہ متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً: سی سے کپڑا غصب کر کے اس کو رنگ دیا یا مشغ غصب کر کے لگی ملا یا توغیر

کے، ایک بیچ فاسد میں وہ ایس کرنا ناممکن ہے، اس سے کہ دونوں کو الگ الگ کرنا مشکل ہے اور غصب میں مالک کو اختیار ہے، اگر چاہے تو اس کو پٹری کی قیمت کا رنگ کے بغیر ضامن بنادے، اور یہی حکم شتو کا ہے، اور اگر چاہے تو دونوں کو لے لے اور اس دونوں میں رنگ اور تنگی کی وجہ سے جو اضافہ ہو ہے اس کا نوب دے، اس میں جائیس کی رعایت ہے، اور مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد میں وہ ایس نہیں یا جائے گا، اور غصب میں سرف کپڑے کی صورت میں مالک کو اختیار ہے، راسخ تو اس کو وہ ایس نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں طعام کا اضافہ کے ساتھ واپس لیا ہے (جو سود ہے)، اور محتاجہ و ثانیہ کے یہاں ایک اس کے مالک کو لوٹا یا جائے گا، اور دوسروں اضافہ میں شریک ہوں گے اگر اس کی وجہ سے کچھ اضافہ ہو، اور ثانیہ کہتے ہیں کہ اگر رنگ چھڑانا ممکن ہو تو اس کو اس پر مجبور کیا جائے گا (۱)۔

ب- کسی کے ذریعہ تبدیلی:

۲۲- اگر تبدیلی کسی کے یہاں ہو مثلاً ارضی میں رہائش یا زراعت کی وجہ سے نقص پیدا ہو جائے، اور مثلاً کپڑا پھٹ جائے تو اس کو نقصان کے تاوان کے ساتھ لوٹا یا جائے گا، خواد نقصان آسانی آفت کی وجہ سے ہو یا غصب کرنے والے کے فعل کی وجہ سے یا فاسد خریداری میں خریدنے والے کے عمل کی وجہ سے ہو، یہ حکم غصب میں بالاتفاق ہے، اور غیر مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد کا بھی یہی حکم ہے، چونکہ مالکیہ کے نزدیک سی کے ذریعہ تبدیلی اضافہ کی طرح سامان تمام ہوتا ہے، اور لوٹانے سے مانع ہے (۲)۔

(۱) البدائع ۲/۵۰۲، الہدایہ ۳/۷۳، مجمع البکلیل ۳/۵۳۸، المرقی مع حلیہ لطالب ۵/۲۸۰، غنئی الارادۃ ۲/۱۱۲، منی المحتاج ۲/۲۹۔
(۲) البدائع ۲/۵۰۲، الہدایہ ۳/۷۳، مجمع البکلیل ۳/۵۰۸،

(۱) البدائع ۲/۵۰۲، الہدایہ ۳/۷۳، مجمع البکلیل ۳/۵۸۰، منی المحتاج ۲/۲۹، غنئی الارادۃ ۲/۱۱۲، منی المحتاج ۲/۲۹، الہدایہ ۳/۷۳، مجمع البکلیل ۳/۵۰۸،

ج۔ شکل و صورت کے ذریعہ تبدیلی:

۲۳۔ اگر اس سماں کی صورت بدل جانے جس کو وہیں رہنا ہے مثلاً کبریٰ تھی، اس کو ذبح کر کے بھون دیا یا گیموں تھا، اس کو پیس، یا یا سوت تھا اس کا کپڑا بن دیا یا رہتی تھی اس کو حاکم بنا دیا یا کپڑا تھا اس کا کرتا سل دیا یا تھی اس کی سنٹ یا تین بنا دیا یا شافعیہ بنا بل کے نزدیک وہیں پینے کے بارے میں اس کے مالک کا حق ختم نہ ہوگا۔ سے مالک کو لوٹنا واجب ہے، اس لئے کہ وہ اس کا عہد مال ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کو اس کے نقصان کا تاوان ملے گا اگر اس کی وجہ سے اس میں نقص پیدا ہوا، جبکہ حسب مالک کے نزدیک اس کے مالک کے لئے اس کو عہد لوٹانے کا حق ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اس کا نام بدل گیا (۱)۔

اس کا حق وہیں لینے کے سلسلہ میں ختم ہو جانے کا ہے۔

خلاصہ یہ کہ حجابہ و شافعیہ کے نزدیک مالک کے لئے عین کو وہیں لینے کا حق فلی طور پر اس کے ملاک ہونے کے بعد ہی ختم ہوتا ہے، سب کے خفیہ کے نزدیک وہیں پینے کا حق صرف اس صورت میں ختم ہوتا ہے سب اس کی صورت "مرام بدل جائے، اور یہی مسئلہ مالکیہ کے یہاں غصب میں ہے، جب کہ نفع فاسد میں ضابطہ، "نمی" اور تبدیلی کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اس کی وجہ سے نفع و اس نہیں کی جاتی ہے۔

اس موضوع میں بہت سی تفصیلات اور مختلف مسائل ہیں (دیکھئے: غصب، نفع، فاسد، نفع)۔

دوم۔ بہتہ میں رد کا حکم:

۲۵۔ اگر کسی ایسے شخص کو بہتہ یا جس سے بہتہ کو وہیں پیا جاسکتا ہے (یعنی تا، کے درمیان مختلف یہ مسئلہ ہے اور اس کی تفصیل بہتہ کے بیان میں ہے)، تو وہ اس کے لئے چاہے کہ بہتہ میں رجوع کر لے اور اس کو وہیں لے لے جب تک وہ عہدہ باقی ہے۔

اور اگر وہ بہتہ کے قبضہ میں بہتہ میں ضابطہ ہو جائے تو یہ اضافہ متصل ہوگا یا الگ، اگر اضافہ ملگ ہو (جیسے بچہ درپیش) تو یہ اضافہ وہیں لینے سے مانع نہیں، بلکہ صرف صل کو، پس پیا جائے گا، اضافہ نہیں، یہ حجابہ، شافعیہ، حنفیہ کے نزدیک ہے۔

اگر اضافہ متصل ہو تو شافعیہ کے نزدیک وہ رجوع سے مانع نہیں اور اس کو اضافہ کے ساتھ واپس لے گا، جب کہ حجابہ و حنفیہ کے نزدیک اضافہ متصل بہتہ میں رجوع سے مانع ہے۔

د۔ زمین میں پودا لگانے اور عمارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی:

۲۴۔ زمین میں پودا لگانا اور تعمیر کرنا واپسی سے مانع نہیں ہوتا، پودا لگانے والے اور تعمیر کرنے والے کو پودے کے اکھاڑنے کا اور رت کو توڑے کا حکم پیا جائے گا، اور زمین مالک کو لوٹا دی جائے گی، یہ حجابہ، شافعیہ، حنفیہ میں مام ابو یوسف و محمد کے نزدیک ہے، اور یہی حکم مام ابو حنیفہ، مالکیہ کے نزدیک غصب میں ہے، نفع فاسد میں نہیں، چنانچہ مالکیہ کے نزدیک نفع فاسد میں اس کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اور مام ابو حنیفہ کے نزدیک پودا لگانا اور مکان بنانا لغو و ضائع کی طرف سے قبضہ پینے کی وجہ سے ہوا ہے، لہذا

= منشی الحاج ۲۸۱/۲

(۱) منشی الارادت ۲۲/۱۹۳، المہذب ۱/۲۷۱، مجمع الجلیل ۳/۵۱۸، البدیع

۳/۵۳۰۳، الاضیاء ۳/۶۲۸

(۱) مجمع الجلیل ۳/۵۳۳، منشی الارادت ۲/۲۰۳، المہذب ۳/۵۱۸، البدیع ۳/۵۳۸

اور اگر وہ سب کے قبضہ میں رہے تو نقص پیدا ہو جائے تو یہ رجوع سے مائع نہیں، مہر کرنے والا اس کو نقص کے تادم کے بغیر واپس لے سکتا ہے (۱)۔

معمین عوض کی شرط کے ساتھ مہر درست ہے، اور اگر عوض بھول ہو تو صحیح نہیں جیسا کہ حنا بد و ثانیہ کہتے ہیں، اور یہ مہر کا فائدہ کی طرح ہو گیا، اس کا حکم بیع کا حکم کی طرح ہے، اور اس کو اس کے متصل و منفصل اضافے کے ساتھ لوٹایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مہر کرنے والے کی ملکیت میں اضافہ ہے (۲)۔

مالک کے مذہب میں باپ کے لئے اور اس شخص کے لئے جو عوض کی غرض سے مہر کرے، اس میں رجوع کرنا جائز ہے اگر وہ عینہ باقی ہو، اور اگر اس میں کوئی تبدیلی اضافہ پائی کے، مہر پیدا ہو جائے تو واپس نہیں کیا جائے گا، اگر اس کے لئے جس کو مہر یا یا مہر کی وجہ سے ثانی کی تو یہ رجوع سے مائع ہوتا ہے (۳)۔

دوسری صورت: حق دار کے ذریعہ تلف کرنا:

۲۶- اگر مالک اس مال کو جس کا وہ مستحق ہے اس کے قابض کے پس تلف کر دے تو اس کا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، لہذا اگر غصب کیا ہو کھانا غاصب اس کے مالک کو کھلا دے اور مالک نے یہ جانتے ہوئے کہ اس کا کھانا ہے، کھالیا، تو غاصب ضمان سے بری ہوگا، اور مالک کو پنا کھانا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا کھانا جانتے ہوئے کسی دھوکہ کے بغیر تلف کیا ہے اور یہ حکم بالاتفاق

ہے، اور اگر مالک کو علم نہ ہو کہ اس کا کھانا ہے تو حنا بد کے نزدیک مہر ثانیہ کے یہاں یہ خبر قول کے مطابق غاصب ضمان سے بری نہ ہوگا (۱)۔

اگر یہ ار نے بیع پر قبضہ کر لیا اور کسی سب سے ہفت کنندہ کے لئے واپس لینے کا حق ثابت ہو گیا، اور اس نے اس کو خریدار کے قبضہ میں تلف کر دیا تو مالک نے اس کی وجہ سے واپس کو واپس کرنے والا ہو گیا، چہ اگر قبضہ ہفت کنندہ کی طرف سے جہالت کے اثر سے مالک ہو جائے تو وہ پورے کو واپس پانے والا ہو جائے گا، اور اس کا پورا ثمن۔ یہ ار سے ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ باقی کا بلاک ہوا، اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، لہذا اوہ کل کا واپس لینے والا ہو گیا، اور اگر ہفت کنندہ بیع کو قتل کر دے تو قتل کی وجہ سے وہ اس کو واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اسی طرح اگر ہفت کنندہ نے کنوں کھودا اور بیع اس میں گر کر مر گئی تو یہی حکم ہے، اس لئے کہ یہ قتل کے معنی میں ہے، لہذا اوہ واپس لینے والا ہو جائے گا (۲)۔

واپس لینے کا حق کس کو ہے؟

۲۷- مالک (اگر تصرف کرنے کا اہل ہو) تو اس کے لئے اس شے کو واپس لینے کا حق ہے جس کا وہ مستحق ہے، اور دوسرے کے پاس ہے، جس طرح یہ حق مالک کو حاصل ہوتا ہے اسی طرح اس شخص کو بھی حاصل ہوتا ہے جو اس کے قائم مقام ہو، لہذا وہی یہ بھی اس شخص کے حق کو لیے میں جس پر پابندی لگائی گئی ہو اس کے قائم مقام میں

(۱) البدیع ۵۰۷، معنی المحتاج ۲۸۰، ۲۸۱، البدیعی ۵۲، ۵۳، معنی ۵۳۳، ۵۳۴، خشی ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، کتاب المحتاج ۵۳، طبع مصر ۱۳۱۵۔
(۲) البدیع ۵۰۷، ۵۰۸، معنی المحتاج ۲۸۰، ۲۸۱، البدیعی ۵۲، ۵۳، معنی ۵۳۳، ۵۳۴، خشی ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، کتاب المحتاج ۵۳، طبع مصر ۱۳۱۵۔

(۱) البدیعی ۵۰۷، ۵۰۸، معنی المحتاج ۲۸۰، ۲۸۱، البدیعی ۵۲، ۵۳، معنی ۵۳۳، ۵۳۴، خشی ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، کتاب المحتاج ۵۳، طبع مصر ۱۳۱۵۔
(۲) البدیعی ۵۰۷، ۵۰۸، معنی المحتاج ۲۸۰، ۲۸۱، البدیعی ۵۲، ۵۳، معنی ۵۳۳، ۵۳۴، خشی ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، کتاب المحتاج ۵۳، طبع مصر ۱۳۱۵۔
(۳) معنی ۵۳۳، ۵۳۴، خشی ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، کتاب المحتاج ۵۳، طبع مصر ۱۳۱۵۔

مشاوریت، غصب کردہ سامان، چھائے ہوئے سامان اور قاسد خریداری کے ذریعہ خریدی ہوئی چیز، "تمام صالح مال کی وہ چیز، جو اس کے لئے واپس بیاممن نہ ہو تو یہی حاکم کے پاس مقدمہ لے جائے گا۔

ترجمہ: اگر اس کے پاس اس کے تمام مال نہ ہوں گے اور وہی کے لئے اس کو واپس کرنا متعین ہے (۱)۔

اسی طرح ہیکل زیر معاملات میں اپنے موکل کے تمام مقام ہوتا ہے۔ اور اس صورت میں ہیکل کو واپس کرنا موکل کو واپس کرنے کی طرح ہے، اس لئے کہ وکالت معاملات کو فتح کرنے اور حقوق پر قبضہ کرنے دونوں میں جائز ہے (۲)۔

یہی حکم وقف کے نگران کا ہے کہ وہ وقف کے لئے نقصان دہ تصرفات کو روک دے تاکہ مالک (۳)۔

حاکم یا تاحی کو غائب کے مال پر نظر رکھنے کا حق ہے، اور وہ غائب اور چور سے اس کے مال کو لے گا اور اس کے لئے اس کو محفوظ رکھے گا، اس لئے کہ تاحی عاجز کے حق میں نگران ہوتا ہے (۴)۔

۲۸- اسی طرح امام کو واپس لینے کا حق ہے، لہذا اگر امام کسی کو غیر مجاز میں الاٹ کرے تو وہ اس کی وجہ سے اس کا مالک نہیں ہوتا۔ ہاں وہ اس کا زیہ وحق ہے، جیسا کہ زمین کی نہ بدی کر کے آبا کرے کا شمار کرے والا، اس کی دلیل حضرت بابل بن حارث بن

(۱) قلیوبی ۱۸۱، ۱۸۳، ۱۸۶، ابن ماجہ ۱۵/۵، ۳۶۱، طبع سوم لاہور ۱۷/۵، خطاب ۳۵/۳، مجمع الجلیل ۱۶۹/۳، خبی ۱۷۱/۳، ۲۹۳۔

(۲) بدوی ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، خبی الارواح ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، قلیوبی ۱۸۳۔

(۳) جامع المقصودین ۸/۳، طبع اولیٰ یوق۔

(۴) لاہور ۱۷/۵، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ابن ماجہ ۱۵/۵، ۳۶۱، قلیوبی ۱۸۲، خطاب ۳۵/۳، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱

ول: صل، و رمضان کے واپس لینے کا حق امور ذیل سے
ما قہ ہو جاتا ہے:
نف- حکم شرع:

۳۰- اس کی مثال صدقہ ہے، زنی نے صدقہ لیا تو اس میں رجوع کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ صدقہ اللہ سے ثابت حاصل کرنے کے لئے دیا جاتا ہے، یہ سیدنا عمرؓ نے فرمایا: ”جو صدقہ کے طور پر دیا کرے وہ اس میں رجوع نہیں کر سکتا“ یہ جمہوری حکم ہے، اس لئے کہ شافعیہ کے یہاں رجوع کرے یہ ہے کہ ”بلا“ پر غلطی صدقہ لیا جائے تو اس میں رجوع کرنا جائز ہے (۱)۔

اسی طرح جمہور کے نزدیک بلا کے لئے مہ میں رجوع حار نہیں ہے، و امام احمد کے یہاں ایک روایت ہے کہ بیوی جو شوہر کو بہہ کرے اس میں رجوع حار نہیں، ”حنفیہ کے نزدیک بھی حرم کے سے بہہ میں رجوع حار نہیں، ”یہی حکم ان کے یہاں رعینہ میں سے ایک دوسرے کے لئے بہہ کا ہے، جمہور کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”لا یحل لرجل ان یعطی عطیۃ فیرجع فیہا الا الوالد فیمّا یعطى ولده“ (آدمی کے لئے حال نہیں کہ کوئی عطیہ دے پھر اس میں رجوع کرے، البتہ والد اپنی اولاد کو دیا ہوا عطیہ واپس لے سکتا ہے) (۲)۔

حنفیہ کا استدلال اس فرمان نبوی ﷺ سے ہے: ”الرجل

(۱) المنی ۵/۱۸۳، نہایت المحتاج ۵/۲۳ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، المہدیہ ۳۳، کالی ۱۰۰۸ھ۔

(۲) حدیث ”لا یحل لرجل...“ کی روایت امام ترمذی نے من معرور من عباس سے کی ہے ورنہ انہوں نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے یزید بن ابی اسحاق، من نزلت، من ماجہ ابن حبان ورحاکم سب نے اس کی روایت کی ہے من حبان ورحاکم نے اس کی تصحیح بھی کی ہے (تحت الا حوذی ۱/۳۳۳ طبع کرد محمد عبدالحسین اکتس طبع المکتبۃ المہدیہ المہدیہ)۔

احق بھیسہ مالہ بغب مہا“ (آدمی اپنے مہ کا زیادہ حق دار ہے، سب تک اس کو اس کا عوض نہ ملے ہو)، و مصدر حمی معنوی طور پر عوض ہے، کیونکہ آجس میں صلہ حمی اثرات میں ثابت کا سبب ہے، البتہ یہ مال سے زیادہ قوی چیز ہے (۱)۔

اسی طرح بقب اگر نام لازم ہو جائے تو اس میں رجوع جائز نہیں، اس لئے کہ وہ بھی ایک قسم کا صدقہ ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے: ”أصاب عمرو أرمضا بحبیر، فأتی النبی ﷺ يستغفرہ فیہا، فقال: یا رسول اللہ! إني أصبت أرمضا بحبیر لم أصب قط مالا أنعم عسدي منه، فما تأمرني فیہا؟ فقال: إن شئت حبست أصلها وتصدقت بہا، غیر وہ لا یباع أصلها ولا یتباع، ولا یوہب، ولا یورث“ (۲)
(حضرت عمر کو نبیرہ میں ایک زمین ملی، وہ مشورہ ﷺ کے پاس اس کے بارے میں مشورہ کرنے آئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! میں نے نبیرہ میں ایک زمین پائی ہے جس سے بڑھ کر عمدہ مال میں نے کبھی نہیں پایا تو آپ ﷺ مجھے کیا مشورہ دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو اصل کو باقی رخصت کر اس کی آمدنی کو صدقہ کرو، البتہ وہ اصل زمین نہ بیچی جائے گی، نہ خریدی جائے گی، نہ بہہ کی جائے گی اور نہ اس میں وراثت جاری ہوگی)۔

شراب واپس نہیں لی جائے گی، کیونکہ مسلمان کے لئے اس کا مالک جناح حرام ہے، لہذا اگر اس کی شراب غصب کر لی جائے تو وہ جس لیما اس کے لئے جائز نہیں ہے، بلکہ اس کو یہاں دینا واجب ہے، کیونکہ روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو ظلمہ نے رسول اللہ ﷺ سے سن

(۱) البدائع ۱/۳۲۶، المنی ۵/۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰،

قیہوں کے بارے میں دریافت کیا کہ میں شراب و رشت میں مبتلا تھی؟
 آپ ﷺ نے اس کو بہہ دینے کا حکم دیا (۱)۔

ب- تصرف کرنا و تلف کرنا:

۳۱- بہہ جس میں رجوع جائز ہے خود بیٹے کے لئے ہو یا اجنبی کے
 نے (جیسا کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے) اگر موبہ ہو بلکہ اس میں
 تصرف کر دے یا اس کو تلف کر دے تو ضمان کے ساتھ ہونے کے
 ساتھ بہہ کرنے والے کا حق رجوع بھی ساتھ ہو جاتا ہے (۲)۔

ج- تلف ہونا:

۳۲- جو چیز مانت ہو جیسے وکیل اور مال مضاربہ میں کام کرنے
 والے کے قبضہ کا مال اور ودیعت کا مال، نیز خفیہ و مالکیہ کے نزدیک
 عاریت کا سامان اگر تعدی یا کوتاہی کے بغیر ضائع ہو جائے تو مالک کا
 واپس لینے کا حق ساتھ ہو جاتا ہے (۳) اور ضمان بھی ساتھ ہو جاتا ہے۔

دوم: حق ضمان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے واپس
 لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا:

۳۳- جن چیزوں میں واپس کرنا واجب ہے مثلاً غصب کر دہی، ارتزاق
 فاسد کے ساتھ بچا ہوا سامان، ان میں اصل سامان کا واپس لینا ہی اصل

(۱) منہج الجلیس ص ۵۱۹، المغنی ۵/۲۹۹، مفتی الحق ج ۲/۲۸۵، ابن ماجہ ص ۳۷۵،
 اور ابو طرکی ص ۵۷۷ کو ابو داؤد نے مفصل روایت کیا ہے (حسن)
 بعد ص ۳۶۷ طبع المطبعة الامارية، ورنہ اسی سند کے ساتھ مسلم نے
 صحیح میں مختصراً روایت کیا ہے (ص ۱۵۷۳ طبع صحیح البخاری)۔

(۲) منہج الجلیس ص ۱۰۶، البدائع ۱/۱۲۸، المغنی ۵/۲۸۵، خبی و رادوت
 ص ۵۲۱، مفتی الحق ج ۲/۳۰۳۔

(۳) مہذب ص ۴۰۳، ۴۱۵، ۴۲۰، جوہر المکمل ۲/۱۰۲، ۳۰، ۳۵،
 المہذب ۱/۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، خبی و رادوت ۲/۳۳۷، ۳۵۵۔

ہے لہذا جب تک اصل سامان باقی ہو اس کا واپس کرنا واجب ہے۔
 بلکہ چوری میں ہاتھ کاٹنا بھی مافع رو نہیں، لہذا چور پر ہاتھ کاٹنا
 اور چوری کئے ہوئے سامان کا ضمان دونوں جمع ہوں گے، اس لئے کہ
 یہ مستحقین کے دو الگ الگ حقوق ہیں، لہذا اس کا جمع ہونا جائز ہے،
 لہذا اگرچہ ایسا ہوا مال باقی ہو تو چور اسے مالک کو واپس کرے گا کیونکہ
 وہ حیدہ اس کا مال ہے۔

اور بہا اوقات اصل سامان میں ایسے عوارض پیش آتے ہیں جو
 اس کو لوٹانے سے مافع ہوتے ہیں مثلاً ضائع کر دینا یا ضائع ہو جانا، یا
 ایسی تبدیلی جس کی وجہ سے اس کا نام بدل جائے، اور اس صورت
 میں حق ضمان (مثل یا قیمت) ثابت ہوگا، اس کی تفصیل اصطلاح
 (ضمان) میں ہے۔

سوم: قضاء نہ کہ دیانہ عین اور ضمان کے واپس لینے کے
 حق کا ساتھ ہونا:

۳۴- مثلاً مسلمان دار الحرب میں لان کے ساتھ جائے ورنہ ان کا
 کوئی مال لے لے تو اس پر واپس کرنے یا ضمان دینے کا حکم نہیں ملے گا
 جائے گا، البتہ فیما بینہ بین قتلہ اس کے ذمہ اس کو واپس کرنا لازم ہے۔

مافع کے ختم ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کا موٹ آنا:
 ۳۵- جس سامان کو واپس کرنا واجب تھا پھر کسی مافع کی وجہ سے
 واپس لینے کا حق باطل ہو گیا تو اگر یہ مافع زائل ہو جائے تو یہ حق واپس
 آجائے گا، اس لئے کہ جب مافع ختم ہو گیا تو جس چیز کو اس نے رکھا
 تھا وہ لوٹ آئے گی، اس کی بعض مثالیں یہ ہیں:

مثلاً فاسد جس میں واپس کرنا واجب ہوتا ہے، اس میں ترشید و
 بیج کے رجوع تصرف کر دے تو وہی کا حق ساتھ ہو جاتا ہے، ورنہ

لوٹ آئیں تو ایت واپس لی جائے گی، لہذا اگر کسی نے کسی ملک کے کان کو نقصان پہنچایا جس سے اس کی ماعت جاتی رہی اور اس سے ایت لی گئی۔ پھر ماعت لوٹ آئی تو ایت کو لوٹا نا واجب ہے، اس لئے کہ ماعت نہیں گئی۔ یہ نکتہ اہر حقیقت چٹکی ہوتی تو لوٹ کر نہ آتی، اور اگر کسی نے کسی ممالک کی باتوں تکھوں کو نقصان پہنچایا اور وہ باتوں کی روٹی چلی گئی تو ایت واجب ہوں پھر ایت پینے کے بعد رر ویشی لوٹ آئی تو ایت کو واپس کرنا واجب ہے، یہ جمہور کا مذہب ہے، اور خلیہ کے یہاں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہے (۱)۔

۱۰ واپس لینے کا اثر:

۳۶-۱۰۔ اس میں بعض تصرفات کے نتیجے میں پیدا ہونے والے حقوق میں سے ایک حق ہے، مثلاً نصاب میں اس شخص کو جس کا سامان نصب کیا گیا ہو غاصب سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور عاریت میں عاریت دینے والے کو عاریت لینے والے سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور بیعت میں بیعت رکھنے والے کو بیعت (۱۰) میں جس کے پاس بیعت رکھی گئی (۱۰) سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور رہن میں رہن کو ذہن کی ادائیگی کے بعد مرتہن سے رہن رکھے ہوئے سامان کے واپس لینے کا حق ہوتا ہے۔

اور جس سامان کی بیعت واجب ہے مثلاً نصاب کی ہو سامان اور بیعت قاسد والی بیعت اور امامات کو مطالبہ کے وقت کلی طور پر لوٹا دیا جائے یا واپس لے لیا جائے تو درج ذیل اثرات مرتب ہوں گے:

اس کے بعد وہ سامان خریدار کے پاس خیار شرط طایر رہا ایت یا خیار مبیعہ و جب سے قاضی کے فیصلہ کی بنیاد واپس آجائے، اور ملک بدل کے حکم پر لوٹ آئے تو فتح کرنے اور واپس کرنے کا حق لوٹ آئے گا یہ نکتہ وجود کی بنیاد پر واپس کرنا محض فتح ہے، لہذا یہ عقد کو صدقہ تمام کرنا اور اس کو نہ ہونے کے درجہ میں نہ کرنا ہوا، اور اگر بیعت والا اس کو وہ روڈ خریدے یا اس کے پاس ہی نے سبب کے ذریعہ لوٹ آئے تو حق فتح نہیں لوٹے گا۔ اس لئے کہ سبب کے بدلنے سے طبیعت بدل گئی اور وہ بیعت کے اختلاف کا اختلاف کے اختلاف کے درجہ میں ہو گیا۔

یہ مصیبت کا مذہب ہے، ورمایع کے تمام ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کے لوٹ آنے میں مالکیت کا بھی یہی مسلک ہے، البتہ مالکیت کا مصیبت سے اختلاف اس صورت میں ہے کہ اگر فساد کے ساتھ فرستاد یا یہ وہ سامان خریدار کے پاس ہی بھی طریقے سے لوٹ آئے، (خوب) اس کا لوٹ اختیار ہو یا غیر اختیار ہو (مثلاً مرثیہ) تو واپس لینے کا حق لوٹ آئے گا جب تک حاکم عدم کا فیصلہ نہ کرے، یا اس کا فوت ہونا یا ز کے بکری سے ہو، پھر بار بار اپنی حالت پر لوٹ آئے اس صورت میں سب مایع کا حکم ختم نہیں ہوگا، اور نہ خریدار کے مدد اس کا لوٹا نا واجب ہوگا۔

حنا بدہ، ثانیہ کے یہاں بیعت قاسد سے خریدار کو طبیعت حاصل نہیں ہوتی، ورنہ خریدار کی طرف سے اس میں بیعت یا مبیعہ یا حق وغیرہ کا تصرف نافذ ہوتا ہے، اور اس کا واپس کرنا واجب ہوگا بشرطیکہ تلف نہ ہو، اس صورت میں اس میں ضمان ہے (۱)۔

ایک اور مثل یہ ہے کہ اگر اعضاء کے منافع کو کوئی نقصان پہنچا ہے تو ایت واجب ہو اور وہ اعضاء اپنی فطری حالت پر

(۱) لفظ ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳

استر سال ۱-۲

نفس - منہاں سے بری ہونا، لہذا غاصب غصب کئے ہوئے
سماں کو لوٹا کر، رموزن (وہ بیت اپنے پاس رکھنے والا) وہ بیت کو
وہیس کر کے بری ہو جائے گا، اسی طرح، ہمر کی چیزیں۔

ب - وہیس کرنے کو عقد کا فتح کرنا ملنا جائے گا، لہذا عاریت،
وہ بیت ورنساد کے ساتھ نذر وخت کئے ہوئے سامان کو واپس کرنا عقد
کو فتح کرنا سمجھا جائے گا۔

ج - بعض حقوق کا مرتب ہونا، مثلاً جس شخص کے ماتھے میں سی
چیز میں استحقاق نکل آئے تو اس کو اس شخص سے ٹمن وصول کرنے کا حق
ہے جس سے اس نے اس کو یہ تھا۔

استر سال

تعریف:

۱- استر سال کی اصل لغت میں ساکن و رٹا بت ہونا ہے۔
اس کے لغوی معنی اس حاصل کرنا، کسی سے معصن ہونا، اور اس پر
اعتماد کرنا ہے (۱)۔

فقہاء اس کو چند معانی میں استعمال کرتے ہیں:

الف - بمعنی کسی سے معصن ہونا اور اس پر اعتماد کرنا، یہ "فتح"
کی بحث میں ہے (۲)۔

ب - بمعنی ایک چیز سے ہمر کی چیز کی طرف چنا، اس سے
چالنا، پہنچنا (۳)۔ "مریہ" "ملاؤ" کی بحث میں ہے۔

ج - بمعنی چلنا، پہنچنے، لے کے ہیرا (خود چنا) (۴)، "مریہ" "مسید"
(شکار) کی بحث میں ہے۔

اجمالی حکم:

اول - فتح کے بارے میں:

۲- مسرسل: وہ شخص جو سامان کی قیمت سے ماوا اتف ہو اور نیکی

(۱) لسان العرب، لمصباح، لہمیر، مادہ (ذل)۔

(۲) خطاب ۳۷۰۳ طبع دار الفکر، یعنی ۳۸۳۳ طبع مکتبہ المیزان، ص ۷۰۔

(۳) الخیر ۲۷۹۲ طبع مطبعہ الآداب، المرقع مع حاشیہ لطیف ۳۶۱۶ طبع
دار الفکر۔

(۴) جوہر، ط ۱۱/۲ طبع دار الفکر، ص ۲۰۷۔

استر سال ۳-۴

۱۰م- شکار سے متعلق:

۳- جارح (شکاری) جانور کے مارے ہوئے شکار کے مباح ہونے کی شرط یہ ہے کہ شکاری اس کو روانہ کرے، اگر وہ شکاری کے روانہ نہ کرنے بغیر خود بخود چلا جائے تو اس کا مار ہوا شکار حلال نہیں، والا یہ کہ شکار کو ایسی حالت میں پائے کہ زخم فوری طور پر جاب ہو نہ ہو ورنہ اس کو شرعی طور پر بے اثر کرے تو حلال ہے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱) لیکن شکار کے خود بخود چلنے دینے کی صورت میں شکاری نے اس کو بھڑکایا یا جھڑکایا تو یہ حلال ہے یا نہیں؟ یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے، اس کی تفسیری جگہ اصطلاح: (صید، ارسال) ہے۔

سوم- امراء سے متعلق:

۴- اگر کسی امام نے کسی آزاد عورت سے شادی کی جس کو دھرموں نے آزاد کیا تھا، اور اس سے اس کی املا ہوئی تو یہ املا اپنی ماں کے آقاؤں کے آزاد کردہ امام ہوں گے جب تک کہ باپ عام اور مملوک ہے، اور جب باپ آزاد ہو جائے گا تو یہ املاء اس کے آقاؤں سے منتقل ہو کر امام (باپ) کے آقاؤں کی طرف چلا جائے گا۔

اگر باپ اپنی آزادی سے قبل املا دے گا، پھر اس کے بعد آزاد کی جائے تو یہ املاء منتقل نہیں ہوگا، اس سے کہ املا پر تمدنی اثر نہ ہو چکی، اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے (۲)۔

طرح خریداری نہ کر سکے، امام احمد نے فرمایا: مسترسل وہ ہے جو قیمت کم نہ کرائے، گویا اس نے فروخت کنندہ پر اعتماد نہ کر کے جو اس نے دیا اس کو قیمت کم کرائے بغیر اور بائع کے دھوکہ سے واقفیت کے بغیر لے لیا۔

اگر مسترسل کو غیر معمولی دھوکہ ہو جائے تو اس کے لئے خیار کے ثبوت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: مالک و حنابلہ کے نزدیک اس کو فسخ یا مانڈ کرنے کا اختیار ہے، یونکہ فرمان ہو ہی ہے: ”غبن المسترسل حرام“ (۱) (مسترسل کو دھوکہ دینا حرام ہے)۔

شافعیہ کے نزدیک دھوکہ کے یہاں ظاہر المراد یہ ہے کہ اس کو وہیں کرنے کا حق نہیں، اس لئے کہ یہ کر دہ سلمان مسیحی سام ہے، ورنہ وقت کنندہ کی طرف سے دھوکہ دہی نہیں پائی جاتی، بلکہ خریدار نے اپنی کوتاہی سے غور و فکر نہیں کیا، لہذا اس کے لئے لوٹانا جائز نہیں۔

حنفیہ کے یہاں دھرمی روایت یہ ہے کہ اگر دھوکہ دہی ہو تو وہیں کرے گا فتویٰ دیا جائے گا تاکہ لوگوں کے لئے سہولت ہو (۲)۔

اس کو بہن (دھوکہ دہی) مانا جائے، اس کو نہیں، اور یا اس کی نہ تہائی یا اس سے کم یا اس سے زیادہ ہے، وغیرہ کے بارے میں فقہاء کے یہاں تفصیل ہے، دیکھئے: صطاوح (غبین، خیار)۔

(۱) انہی ۳۵۸۳، الطب ۳۷۰۷، المواق مع مہذہ طب ۳۶۸۳، اور حدیث ”غبن المسترسل حرام“ کو طبرانی (۳۹/۸) طبع وراثت و کتاب حرثی کے روایت کیا ہے، اور غشی نے کہا ہے اس میں موسیٰ بن عمیر راجع ہیں، اور وہ بہت ضعیف ہیں، دیکھئے مجمع الزوائد ۶/۳ طبع احمدی۔
(۲) ابن ماجہ ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، طبع سوم ولاق، الطب ۲۹۳، طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۱) انہی ۵۵۰، ۵۵۵، البدیع ۵۵۵، طبع البیروت، ج ۱، ۱۰، ۳، ۲۰۷۲۔
(۲) ابن ماجہ ۲۷۹، الطب ۲۳۲، المواق مع مہذہ طب ۳۶۸۳، یعنی ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، البدیع ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، طبع وراثت و کتاب کویت۔

استرقاق ۳-۵

استرقاق کا شرعی حکم:

۳- قیدی بنائے گئے شخص کے اعتبار سے استرقاق کا حکم الگ الگ ہے۔ اگر قیدی یہ ہو جس کو جنگ میں قتل کرنا جائز ہے تو اس کا غلام بنانا واجب نہیں، بلکہ جائز ہے، اور یہ امام کی صوابیہ پر ہوگا، اگر اس کے قتل میں مسلمانوں کے لئے کوئی مصلحت سمجھے، اسے قتل کرے، ورنہ اگر اس کے غلام بنانے میں مصلحت دیکھے تو اس کو غلام بنالے۔ نیز حساب کر کے یا فدیہ لے کر آزاد کرنا بھی حار ہے اور اگر قیدی کو جنگ میں قتل کرنا ناجائز ہو تو اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف نقطہ نظر ہیں:

ثانیہ: حناہ کی رائے ہے کہ اس کو غلام بنانا واجب ہے، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ وہ قید ہوتے ہی غلام ہو جائے گا (۱)۔

جب کہ حنفیہ و مالکیہ کی رائے ہے کہ اس کا غلام بنانا حار ہے، چنانچہ امام کو اس کا غلام بنانے یا نہ بنانے کا اختیار ہے، مثلاً ان کو مسدلوں کے لئے ذمی بنادے یا ان کو فدیہ میں دے دے (۲) یا حسرت کر کے چھوڑ دے (جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر کیا) جس میں مصلحت ہو، یہی رائے تفصیل کے لئے دیکھئے (سری)۔

غلام بنانے کی مشروعیت کی حکمت:

۴- صاحب مدنیہ کے تلامذہ بن عبد الرحمن بخاری نے کہا: ”انسانوں میں غلامی کا ثبوت محض اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی بندگی سے منہ موڑا جس نے ان کو پیدا کیا، حالانکہ سب لوگ اس کے بندے اور غلام ہیں، کیونکہ اسی نے ان کو پیدا کیا اور

و جوا، یعنی، لیکن سب انہوں نے اللہ کی بندگی سے منہ موڑ تو اللہ نے ان کو یہ سزا دی کہ اپنے بندوں کا غلام بنادیں پھر جب آزاد کرنے والے نے اس کو آزاد کر دیا تو اللہ کے حق کے طور پر خالص اس کی بندگی میں لوٹا لیا۔ شاید کہ وہ اس حساب پر غور کرے کہ اگر وہ اللہ کی بندگی سے منہ موڑے گا تو اللہ کے بندوں کی بندگی میں مبتلا ہو جائے گا، اور اس موقع کی بنا پر وہ اللہ کی وحدانیت کا قہر کرے گا، اور اس کی بندگی پر فخر کرے گا (۱) انہماک دہری ہے: ان یستسکف المسیح بن یحیٰ بن عبد اللہ (۲) (سیحہ سزا اس سے عار نہ کریں گے کہ وہ اللہ کے بند ہیں)۔

۵- اسلام نے غلامی سے چھٹکارے کا جو طریقہ بتا دیا ہے وہ مختصر کے طور پر دو امور میں آجاتا ہے:

۱۔ اہل: استرقاق کے تمام ذرائع کو صرف دو شکلوں میں محدود کرنا، تیسہ اکوئی ذریعہ نہیں، اور ان دو کے علاوہ کسی بھی تیسے ذریعہ کے جائز ہونے کا انکار، وہ دو ذرائع یہ ہیں:

۱۔ اہل: ہنر، فن کے ساتھ جنگ میں پکڑے گئے، قید کئے گئے لوگ، اگر امام مصلحت سمجھے تو ان کو غلام بنالے۔

۲۔ باندی کی دھلا، جو اس کے قاتل کے علاوہ دوسرے شخص سے ہو، یہ ننگہ اس کے آقا سے اس کی جواہلا (ہوئی آزاد) ہوں۔

۳۔ مردہم۔ غلاموں کی آزادی کا دروازہ کلی طور پر کھولنا مشکل کنارت میں، ہنر میں اور اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے سزا دیکرنا اور مکاتبت، امتیاز، تدبیر کا معاملہ، نیز محرم کی ملکیت میں آنے کی وجہ سے آزادی اور بدستوری کی وجہ سے آزادی وغیرہ۔

(۱) مائتہ اسلام للامام بخاری شیخ صاحب الہدایہ ص ۵۵ طبع القدی۔

(۲) سورۃ بقرہ ص ۲۴۷۔

(۱) غلام ص ۳۳ طبع دار المعرفۃ اسی المطالب ص ۱۹۳، الکافی ص ۲۷۱۔

(۲) در فہم اصناف ص ۳۲۸ فتح القدیر ص ۶۰۶ صاحب الجلیل ص ۵۱۔

استزقاق ۹-۱۲

ب- جنگ میں پڑے گئے و قیدی جن کا قتل کرنا جائز ہے مشاعورتیں و رنچے وغیرہ:

۹- لوگوں کو غلام بنانا بالاتفاق جائز ہے، خواہ اہل کتاب ہوں یا بت پرست مشرک (۱)، خواہ عرب ہوں یا غیر عرب، مالکیہ نے اس سے بڑھ کر مستحبیٰ کیا ہے جو لوگوں سے الگ تھلک پہاڑوں میں رہتے ہیں، اگر جنگ میں وہ رائے مشورہ نہ دیتے ہوں (۲)، اس لوگوں کو قتل کرنے کے بجائے غلام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ وہ اس کے ذریعہ سے اسلام لائیں، کیونکہ وہ جنگ کرنے والے نہیں۔

اہل کتاب کو غلام بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، مرتدین کی قیدی عورتوں کو باندی بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرب مرتدین کی عورتوں کو غلام بنایا، اور مشرکین کی عورتوں کو باندی بنانے کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہوازن کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، حالانکہ وہ خالص عرب ہیں (۳)۔

بغیوں کی عورتیں اور بچے جن کو قید کر یا گیا ہوں کو بالاتفاق غلام نہیں بنایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مسلمان ہیں اور اسلام غلام بنانے سے مانع ہے (۴)۔

(۱) بدائع الصنائع ۹/۳۳۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۹۹، ۲۹۹، حاشیہ اصطحاوی علی الدرر ۲/۳۷۷، حاشیہ الدرر ۲/۱۸۳، ۲۰۵، انشی ۱/۳۷۱، احکام اسلامیات لابی یوسف ۱/۱۲، اسی الطالب ۲/۱۴۳۔

(۲) حاشیہ الدرر ۲/۷۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۹/۳۳۸، بحسب ۸/۱۳۳۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۱۱۳، المدونہ ۲/۲۱، اشرح البخیر ۲/۲۸، احکام اسلامیات لابی یوسف ۱/۳۷۹۔

ج- مسلمان ہونے والے قیدی مرد یا عورتوں کو غلام بنانا: ۱۰- رفقار ہونے کے بعد جو قیدی اسلام لائیں اس کو غلام بنانا جائز ہے۔ اس لئے کہ عمرانی کی جزا کے طور پر جو غلامی پائی جائے اسلام لانا اس کے منافی نہیں، ”ریہاں ملیت کے سبب یعنی گرفتاری کے پائے جانے کے بعد اسلام پایا گیا ہے (۱)۔“

د- دارالاسلام میں مرتد ہونے والی عورت:

۱۱- جمہور کی رائے ہے کہ اگر عورت مرتد ہو جائے و مرتد ”پر مصر ہو تو“ وادائی نہیں بنی جائے گی، بلکہ مرتد مرد کی طرح قتل سزا دی جائے گی، جب تک دارالاسلام میں ہے اور حسن، عمر بن عبد العزیز و ”وہ“ و ”وہ“ میں امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ دارالاسلام میں بھی وہ باندی بنائی جائے گی، ایک قول یہ ہے کہ شوہر واپس مرتد عورت کے بارے میں اگر یہ بتائی دیا جائے تو کوئی حرج نہیں تاکہ ارتداد کے ذریعہ اس کے غلط مقصد یعنی جدائی کے اثبات کو کام بنایا جاسکے (۲)۔

ھ- عقد ذمہ کے توڑنے والے ذمی کو غلام بنانا:

۱۲- اگر ذمی کوئی ایسا کام کرے جس کو عقد ذمہ کا توڑنا سمجھا جائے (اور کس کام کو عقد ذمہ کا توڑنا سمجھا جائے گا اور کس کو نہیں، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، دیکھئے: اصطلاح، ذمہ) تو صرف اس کو غلام بنانا جائز ہے، اس کی عورتوں اور بچوں کو نہیں، کیونکہ ”وہ“ توڑ کر و حر بنی بنیاء، لہذا اس پر حریت کے حکام نافذ ہوں گے۔

(۱) فتح الباری ۳/۵۶۳، البحر الرائق ۵/۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۹۹، ۲۹۹، حاشیہ ۲/۳۳۳، حاشیہ ریشم ۲/۱۸۸، انشی ۲/۵۷۳، احکام اسلامیات لابی یوسف ۱/۱۲۵۔

(۲) فتح الباری ۳/۵۸۸، اسیر الکبیر لایام محمد بن الحسن ۳/۱۰۳، مختلف عبد الرزاق ۱۰/۱۷۱، طبع المکتب الاسلامی۔

استرقاق ۳-۱۷

غلامی کا ختم ہونا:

۱۵- غلامی آزاد کرنے سے ختم ہو جاتی ہے۔ اور آزاد کی کبھی شریعت کے حکم کی وجہ سے ہوتی ہے مثلاً جس بدمذبی کی پستی سے آزاد ہو تو وہ آزاد کی موت کے بعد آزاد ہو جاتی ہے، اسی طرح جو شخص اپنے ذی رحم خرم کا مالک ہو، اس کی ملکیت میں آتے ہی وہ آزاد ہو جائے گا، اور بسا اوقات آزاد کی شخصیت کا تقرب حاصل کرنے کے لئے آزاد کرنے سے ہو جاتی ہے یا حق کو واجب کرنے والے کسی سبب سے، مثلاً کنارہ میں آزاد کرنا (دیکھئے: کنارہ)، یا نذر میں (دیکھئے: نذر)، اسی طرح تہجد کی وجہ سے غلامی ختم ہوتی ہے تہجد یہ ہے کہ تقاس سے کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے، (دیکھئے: تہجد)، یا مکاتبت کی وجہ سے یا حاکم کی طرف سے آزاد کو اپنے غلام کے آزاد کرنے پر مجبور کرنے کی وجہ سے بعد از غلام کو بیخود کرنا (دیکھئے: حق)۔

غلامی کے اثرات:

۱۶- الف- غلامی کے بہت سے اثرات ہیں: ان میں سے کچھ کا تعلق مسنون بدنی عبادتوں سے ہے نذر کی وجہ سے تقا کے حق میں ظلم پڑے مثلاً باجماعت مارا (دیکھئے: صدقہ جماعت)، بعض کا تعلق اجابات علی الکفایہ سے ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے بھی تقا کے حق میں ظلم پڑتا ہے یا کسی اور وجہ سے مثلاً جہاد غلام کے لئے جہاد نہ کرنے کی رخصت ہے، اور کچھ کا تعلق مالی عبادات سے ہے جو غلامی کی وجہ سے انسان سے ساقط ہو جاتی ہیں، اس لئے کہ غلام مال کا مالک نہیں ہوتا مثلاً ربا، صدقہ، صدقات، زکوٰۃ۔

۱۷- ب- غلام پر واجب ہونے والے مالی حقوق کا ترک کوئی بدنی بدل موجود ہے تو اس کا بدلہ ہی اس پر جب ہوگا مثلاً کفارت، کہ غلام قسم میں حائث ہونے کی صورت میں کہ رو میں غلام آزاد نہیں

اس کی عورتیں ورنہ وہی باقی رہیں گے، ان کی طرف سے

مقدور مدد کا تو ریمانہ پیدا جائے گا۔

و- وحرابی جو در اسلام میں بغیر امان آجائے:

۱۳- اگر حربی دارالاسلام میں امان کے بغیر آجائے تو امام ابوحنیفہ (۲)، اور شافعیہ (۳) اور حنابلہ کے قول کا مقتضی فی الجملہ یہ ہے کہ وہ داخل ہونے کے ساتھ مال غنیمت بن جائے گا، اور اس وقت اس کو غلام بنانا جائز ہوگا البتہ قاصد اس سے مستثنیٰ ہیں کہ وہ بالاتفاق غلام نہیں بنیں گے (دیکھئے: رسول)۔

شافعیہ کہتے ہیں: اگر وہ دعویٰ کرے کہ شخص کلام الہی سننے پر اسلامی شریعت کو معصوم کرے کے لئے آیا ہے تو وہ مال غنیمت نہ ہوگا (۴)۔

ز- باندگی سے پیدا ہونا:

۱۴- فقہ اسلامی میں یہ طے ہے کہ بچہ آزادی میں اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، اگر ماں آزاد ہو تو اس کا بچہ بھی آزاد ہوگا، اور اگر ماں باندگی ہو تو اس کا بچہ بھی غلام ہوگا، اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں (۵)، البتہ اگر بدمذبی کی مالا اس کے آزاد سے ہو تو اس حکم سے مستثنیٰ ہے کہ وہ آزاد پیدا ہوگی، اور ماں کے لئے آزادی کا جب سے کی ابتدا یہ بدمذبی آزاد کی موت کے بعد آزاد ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ من عابدین ۳۳۳، ۴۷۷، المشرح البغیر ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲،

استرقاق ۱۸-۲۵

ایسا شخص موبو نہیں ہے جو اس قید کرنے والے سے زیادہ بچہ کے قریب ہو، لہذا وہ اس کے تابع ہوگا (۱)۔

۲۱-۹۔ غلامی: ماس کے لئے دھرم سے پر ولایت حاصل ہونے سے مانع ہے، لہذا غلام میر یا کاشی نہ ہوگا، اس سے کہ خود اس کو پٹی ذات پر ولایت حاصل نہیں تو دھرم سے پر ولایت حاصل ہوگی، اور انی بنیا، پر غلام کی طرف سے ماں دیتا درست نہیں، اس کی کوئی بھی مقبول نہیں، اگرچہ اس میں اختلاف ہے۔

۲۲-۲۔ غلامی کی وجہ سے نہ ملنے ہو جاتی ہے چنانچہ غلام کے حق میں حد، آجی ہوتی ہیں، اگر حد، تصنیف کے لائق ہوں۔

۲۳-۲۔ غلامی کا نکاح میں بھی اثر ہوتا ہے کہ غلام آزاد عورت کا کنو نہیں، اور اس کو نکاح کے لئے آقا کی اجازت ضروری ہے، غلام دھرم سے رادہ نکاح نہیں کر سکتا، اور آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باہمی سے نکاح میں یا جاسکتا۔

۲۴-۲۔ اس کا اثر طلاق میں بھی ہوتا ہے کہ غلام دو سے زائد طلاق دینے کا مالک نہیں، اور اگر وہ اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اس صورت میں آقا طلاق کا مالک ہوگا۔

۲۵-۲۔ غلامی کا اثر مدت میں بھی ہوتا ہے کہ طلاق میں باندی کی مدت، حیض ہے، تین حیض نہیں، اس سلسلہ میں اختلاف، تبصیر ہے، جس کو اس لی اپنی اصطلاح میں، یکجا جائے۔

کرے گا، اور نہ ہی کھانا کھائے گا، نہ پئے گا، بلکہ وہ زور رکھے گا۔ اگر ان حقوق مالیہ کا کوئی بدلی بدل موجود نہ ہو تو ان کا تعلق غلام کی ذات سے ہوگا، مثلاً غلام نے غلطی سے کسی انسان کے ماتھ کو کاٹ دیا اور ہاتھ کی دیت غلام کی قیمت سے زیادہ ہو تو مالک پر غلام کو منکولم کے حوالے کرنے کے علاوہ مال کی ذمہ داری نہیں دی جائے گی، جیسا کہ ابوب جنایات میں مذکور ہے، اسی طرح اگر غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر کسی سے قرض لے لے تو یہ دین اس کی ذات سے متعلق ہوگا، اس کے ذمہ میں ہوتی رہے گا اس کے قنکار، دین کی، ان کی حاکم نہیں دیا جائے گا، اگر غلام بنائے جانے کے وقت اس پر کسی مسلمان یا دینی بائین ہو تو دین اس سے ساقط نہ ہوگا، اس لئے کہ دین کا اس کے ذمہ ہونا ثابت ہے، اور اس کو ساقط کرنے کا سبب نہیں پایا گیا، بین، اگر دین کی حرجی کا ہو تو ساقط ہو جائے گا، اس سے کہ حرجی قائل اس میں نہیں (۱)۔

۱۸-ج۔ غلامی، غلام کو ہر طرح کے تعزیمات سے مکنتی ہے مثلاً بہرہ، صدقہ اور وصیت وغیرہ۔

۱۹-د۔ اسی طرح غلامی تمام مالی حقوق سے مانع ہے، اگر اس طرح کا کوئی حق ثابت ہو تو اس کا مستحق مالک ہوگا، غلام نہیں، لہذا غلام ورثہ میں ہوگا، اور غلام کے جسم کو نقصان پہنچانے کا حق اس کے قنکار کا ہوگا۔

اور اگر غلام بنائے جائے کے وقت کسی مسلمان یا دینی پر اس کا دین ہو تو اس کا قنکاری اس دین کا مطالبہ کرے گا، اگر دین حرجی پر ہو تو ساقط ہو جائے گا (۲)۔

۲۰-ھ۔ اگر چھوٹا بچہ قید کر لیا گیا، اور اس کے والدین قید نہ کئے گئے تو قید کرے والے کے تابع ہو کر اس کے اسلام کا حکم لکایا جائے گا، اس سے کہ قید کرے والے کو اس پر ولایت حاصل ہے، اور کوئی بھی

(۱) اسکی الطالب ۳۴، ۱۹۵۵ء

(۲) اسکی الطالب ۳۴، ۱۹۵۵ء، حصہ دوم، ۱۹۸ء

(۱) اسکی الطالب ۳۴، ۱۹۵۵ء، حصہ دوم، ۱۹۸ء

مکمل استسعاء ہو گا نام ہے جس کا بعض حصہ آزاد کر دیا جائے۔

اجمائی حکم:

۲- اشتقاقی نام کی رائے ہے کہ اگر آپ غلام کے ایک حصہ کو آزاد کر لیں تو اس کا باقی حصہ بھی آزاد ہو جائے گا اور غلام سے استسعاء نہیں کر لیا جائے گا کیونکہ ہندوئی طور پر آزادی میں نجری نہیں ہوتی (۱)۔ نیز روایت کی ہے کہ اللہ سے نقل کردہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام کا ایک حصہ آزاد کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لیس للہ شریک" (اللہ کا کوئی شریک نہیں) اور آپ نے اس کی آزادی کو مکمل طور پر ناکند قرار دیا (مسند احمد و ابوداؤد)۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "ہو حر کلہ لیس للہ شریک" (۲) (وہ مکمل آزاد ہے، اللہ کا کوئی شریک نہیں)۔ اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے: بقیہ حصہ میں اس سے استسعاء کر لیا جائے گا۔

۳- اگر غلام مشترک ہو اور ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر دے تو فقہاء آزاد کرنے والے کے مالدار ہر رنگ دست ہونے کے درمیان فرق کرتے ہیں، اگر وہ مالدار ہو تو غلام ابو حنیفہ شریک دوم کو تین امور کا اختیار دیتے ہیں: آزاد کرنا، سب آزاد کرنے، لے کر ایک سے صحت لے لیا غلام سے استسعاء کرانے، اور اگر آزاد کرنے والا تک دست ہو تو شریک کو صرف آزاد کرنے یا استسعاء کرنے کا اختیار ہے، اور غلام

(۱) اہد میں فتح القدیر ۳/۷۷۷، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۳۶، ۳۳۷، طبع بیروت، تحت التاج مع الشروحات و متن قاسم الجباری ۱۰/۳۵۳، طبع دار صادر، دمشق مع الشرح الکبیر ۱۲/۲۶۹، طبع بول المات۔

(۲) حدیث: "لیس للہ شریک" کی روایت ابوداؤد (موسم المصور ۳/۳۶۳، طبع المطبعۃ الاصداریه) اور احمد (۵/۵۷۳، طبع المکتبۃ) کے کی ہے، اس پر محمد نے کہا ہے: "اس کی اسناد قوی ہے" (فتح المبارک ۵/۵۹۷، طبع المکتبۃ)۔

استسعاء

تعریف:

۱- استسعاء کا معنی لغت میں غلام کا اپنی بقیہ غلامی سے جب کہ اس کا بعض حصہ آزاد کر دیا گیا ہو چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے سعی کرنا ہے، لہذا وہ کام کر کے کمائے گا اور آمدنی اپنے آقا کو دے گا، کہا جاتا ہے: "استسعیته فی قبضتہ" میں نے اس سے سعی کرنے کا مطالبہ کیا (۱)۔

فقہی استعمال اس سے الگ نہیں (۲)۔

مستسعی (جس غلام سے استسعاء کر لیا جائے) کا آزاد کرنا، کتابت کے ذریعہ آزاد کرنے کے علاوہ ہے، کیونکہ مستسعی دوبارہ غلام نہیں بنتا (۳)، اس لئے کہ استسعاء ایسا لحاظ ہے کہ جس میں حق کسی دوسرے کی طرف منتقل نہیں ہوتا، اور اس طرح کے لحاظ میں معاوضہ کا مفہوم نہیں ہوتا، برخلاف مکاتب کے، اس لئے کہ کتابت ایسا عقد ہے جس میں لائق اور فتح بھی ہوتا ہے (۴)، ہاں، اس معنی کے اعتبار سے استسعاء کتابت سے مشابہ ہے کہ استسعاء بھی عوض پر آزاد کرنا ہے (جیسے کہ کتابت میں معاوضہ پر آزادی ہوتی ہے)۔

(۱) لسان العرب (سبکی)۔

(۲) المبرر ص ۳۷۷، طبع وزارت ہوا و سکونت، ابن ماجہ ص ۱۵۳، طبع بیروت، اصطلاحی علی المذہب ۳/۲۹۶۔

(۳) المبرر ص ۳۷۷، طبع دار صادر۔

(۴) اہد میں فتح القدیر ۳/۷۷۷، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۳۶، ۳۳۷، طبع بیروت۔

ابو یوسف اور امام محمد نے اس صورت میں کہا ہے: مالدار کی کے ساتھ صرف ضمانت کا ورنگ دتی کے ساتھ صرف استعلاء کرانے کا اس کو اختیار ہے، صاحبین کا قول ہی امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)، اس سے کہ حضرت ابو یوسف میری روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من اعتق شقصاً فی مملوکہ فعليه ان يعتقه" کہہ ان کاں لہ مال، والا استسعی العبد غیر مشقوق عبہ" (۲) (جو شخص اپنے غلام میں ایک حصہ آزاد کر دے تو اس پر پورا آزاد کرنا لازم ہے اگر اس کے پاس مال ہو، ورنہ غلام سے محنت مزدوری کرائی جائے، لیکن اس کو مشقت میں نہیں ڈالا جائے گا)، یعنی اس کی قیمت سرائیں نہیں کی جائے گی (۳)، مالک نے ارشاد فرمایا: "وہ مالدار کے یہاں یہی ظلم روایت ہے کہ مالدار ہونے کی صورت میں غلام کا باقی حصہ بھی آزاد ہو جائے گا۔ آزاد کر دے، ملاحظہ فرمائیے کہ قیمت کا ضامن ہوگا، اور رقبہ دست ہو تو نہ بقیہ حصہ آزاد ہوگا ورنہ استعلاء کر لیا جائے گا (۴)۔

۴- اسی طرح اگر مرض الموت میں غلام کو آزاد کر دے یا بدتر بنا دے یا چنے غلاموں کی وصیت کر جائے اور ان کے علاوہ اس کے پاس کوئی مال نہیں تو فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۵)۔ امام ابو حنیفہ نے

(۱) فتح القدیر ۳/۷۷۷، ۳۸۲۔

(۲) حدیث: "من اعتق شقصاً..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۱۵۶، طبع انتقدیہ) اور مسلم ۲/۱۲۰، طبع عینی لکھنؤ کے ہیں (محسن المعبود ۳/۷۷۷، طبع المکتبۃ النصاربیہ)۔

(۳) التہذیب مع فتح القدیر ۳/۸۱، ۳۸۰، انہی مع الشرح للکیر ۱۲/۲۳۹، ۲۵۰۔

(۴) التاج والاکلیل مع حاشیہ الخطاب ۶/۳۳۸، طبع بیبا، لکھنؤ ۱۲/۸، ۱۳۷، العودی مع حاشیہ ۸/۱۲۶، طبع دار صاف، لکھنؤ مع انہی ۲۳۸/۲۔

(۵) انہی مع الشرح للکیر ۲/۳۷۳، ۳۷۴، الشروانی علی التحدیث ۱۰/۲۶۲، نہایت التاج ۸/۳۶۸، ۳۶۹، طبع لکھنؤ۔

فرمایا ہے: غلام کا ایک جز آزاد ہو جانے کا وراثتہ میں ہر ایک سے محنت مزدوری کرائی جائے گی، اور دوسرے اس نے کہا ہے: قترہ اندازی کے بعد وہ اس میں سے تہائی آزاد ہوں گے، جس کے حق میں آزادی کا قترہ نکل آئے ہو آزاد ہوگا، ورنہ غلام سے محنت مزدوری کرائی جائے گی اس کی قیمت اس کے مہ میں دیں ہوگی، اور قیمت کی تعیین کوئی عامل شخص کرے گا، اس کے حکام آزاد کے حکام کی طرح ہوں گے، اور بعض حضرات نے کہا ہے: ادا کرنے کے بعد ہی اس پر آزاد ہونے کا حکم ملے گا (۱)۔

آزاد کرنے کے وقت کی قیمت کا قدر ہوگا، کیونکہ یہی تلف کرنے کا وقت ہے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۵- استعلاء پر بحث کتاب الحق میں پہلی ہوئی ہے، اس کا کثر "سراپت" کے ساتھ نیز "العبد يعتق بعضہ" اور "الإعتاق فی مرض الموت" کے باب میں ہے، اسی طرح اس کا ذکر کفارہ میں ہے۔

(۱) انہی مع الشرح للکیر ۱۲/۲۵۱، نہایت التاج ۸/۳۵۹، ۳۶۰۔

(۲) نہایت التاج ۸/۳۵۹، فتح القدیر ۳/۸۱، ۳۸۰، ۳۸۱۔

اہل۔ سنت مومندہ اگر قحط جنگ سالی کی وجہ سے ہو یا لوگوں کے اپنے پینے کے لیے ہو یا ان کے جانوروں و مویشیوں کے پینے کے لیے ہو، تو دو حفر میں ہوں یا عر میں، صحر میں ہوں یا کھارے سمندر میں شقی میں ہوں۔

استسقاء

تعریف:

۱- استسقاء کا معنی لغت میں طلب سقیا یعنی زمین اور بندوں کے لئے بارش طلب کرنا ہے، اور اسم: سقیا (ضمہ کے ساتھ) ہے، اور جب آپ کسی سے پانی پلانے کے لئے کہیں گے تو کہا جاتا ہے: "استسقیتم لہا" (۱)۔

استسقاء کا اصطلاحی مفہوم ضرورت کے وقت مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ سے بارش برسانے کی درخواست کرنا ہے (۲)۔

سنت کا شرعی حکم:

۲- ثنائیہ، ثنائیہ، حناہ، حناہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: استسقاء سنت مومندہ ہے، خواہ عاقل و غافل کے ذریعہ ہو یا صرف دعا کے ذریعہ، حضور ﷺ صحابہ کرام، اور بعد کے مسلمانوں نے اس کو کیا ہے، جبکہ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ سنت صرف دعا ہے اور دعا کے علاوہ بھی جائز ہے (۳)۔

مالکیہ کے نزدیک اس کے تین احکام ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) لسان العرب: مادہ (سقی)۔

(۲) ابن ماجہ، ابن ابی شیبہ، طبع سوم، فتح الباری، مع حاشیہ المجموع، ۵/۸۷، اشرح الصغیر، ۱/۵۳، طبع الحارثیہ۔

(۳) نہایت المحتاج، ۲/۴۰۲، مع الحاشیہ، ۲/۲۸۳، طبع رشیدیہ، ابن ماجہ، ۱/۹۱، طبع سوم۔

وہم۔ مندوب: ہر ہذا نے کے لوگوں کا قحط زدہ لوگوں کے لیے استسقاء کرنا، اس لیے کہ یہ سبکی و رفقائی میں تقاضا ہے، نیز ابن ماجہ کی روایت میں ہے: "تروی المؤمنین فی ترواحمہم وتوادہم وتعاطفہم کمثل الجسد، إذا اشتکی منہ عضو تداعی لہ سائر جسده بالسهر والحمی" (۱) (تم مسلمانوں کو آپسی رحم و کرم، محبت اور عنایت میں ایک جسم کی طرح دیکھو گے کہ اگر جسم کے ایک عضو کو تکلیف ہوتی ہے تو سائر جسم جاگنے و رہنے میں اس کا ساتھ دیتا ہے)۔

اور صحیح حدیث میں ہے: "دعوة العراء المسلم لأخيه بظہر الغیب مستحابة، عند رأسه ملک مؤکل کما دعا لأخيه بحیر فال ملک المؤکل بہ آمین والک بمثل" (۲) (اپنے بھائی کے پیچھے مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے، اس کے سامنے ایک فرشتہ مقرر ہوتا ہے، جب وہ اپنے بھائی کی برائی کی دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے: "میں و تم کو بھی یہی ملے)، لیکن امام ابو زریٰ اور شافعیہ نے قید کیا ہے کہ وہ ہر شخص بدعتی یا گمراہ راہبانی نہ ہو ورنہ زجر و توبیخ کی غرض سے ایسا کرنا مستحب نہیں ہے، نیز اس لیے کہ ان کے واسطے استسقاء کرنے سے عام لوگ سمجھیں گے کہ ان کا طریقہ اچھا اور پسندیدہ ہے، اور اس میں بڑے

(۱) حاشیہ تروی المؤمنین - "کی روایت بخاری (فتح ابن ابی شیبہ، ۲/۳۸۸، طبع استقصی) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ دعوة العراء المسلم - "کی روایت مسلم (۳/۴۰۲، طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

منعہ ہیں (۱) تاہم نموں نے کہا ہے: اگر ذمیوں کی کوئی جماعت اس کی ضرورت مند ہو، ورمسلانوں سے اپنے لئے استسقاء کی درخواست کرے تو یہ اس کی درخواست منظور کی جائے گی یا نہیں؟

مقرب یہ ہے کہ ان کے حقوق کی وفاداری میں ان کے لئے استسقاء کیا جائے گا، پھر انہوں نے اس کی علت یہ بتائی ہے کہ اس کے باوجود یہ نہ خیال کیا جائے کہ ان کے بہتر حالت میں ہونے کی وجہ سے تم نے ایسا کیا ہے۔ کیونکہ ان کا کفر معلوم اور ثابت ہے، بلکہ ہماری طرف سے اس کی درخواست کی منظوری کو ان کے جائدار ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ رحم و کرم پر محمول کیا جائے گا، فاسق اور بدعتی اس کے برخلاف ہیں (۲)۔

سوم۔ مباح ہے: ان لوگوں کا استسقاء کرنا جو قحط زدہ نہیں اور نہ ہی پینے کے سے ان کو ضرورت ہے، کیونکہ بارش ہو چکی ہے، لیکن اگر اسی پر کتنے کریں تو پانی ضرورت سے کم ہو جائے گا، لہذا اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل و کرم کی درخواست کر سکتے ہیں (۳)۔

مشروعیت کی دلیل:

۳- استسقاء کی مشروعیت نص و اجماع سے ثابت ہے، نص یہ فرمان باری ہے: "فَلْتَسْأَلُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا، يُؤْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا، وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا" (۴) (چنانچہ میں نے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر بارش سے بارش بھیجے گا اور تمہارے مال و اولاد میں ترقی دے گا، اور

تمہارے لئے بارش نکادے گا اور تمہارے لئے دریا بہا دے گا)۔

حضور ﷺ اور آپ کے بعد خلفاء اور مسلمانوں کے عمل سے بھی استدلال کیا گیا ہے، حضور ﷺ کے استسقاء کرنے کے بارے میں صحیح احادیث منقول ہیں چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں: "أَنَّ النَّاسَ قَدْ فَحِطُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَدَخَلَ رَجُلٌ مِنْ بَابِ الْمَسْجِدِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلَكْتَ الْموَاشِي، وَخَشِنَا الْهَلَاكُ عَلَى أَنْفُسِنَا، فَادْعِ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا فَرُغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدِيهِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ اسْقِنَا غِيَاثًا مَغِيَاثًا هَيْثَا مَرِينَا عَدْلًا مَغْدَلًا عَاجِلًا غَيْرَ رَانٍ، قَالَ الرَّاوي: مَا كَانَ فِي السَّمَاءِ فَرْعَةٌ، فَارْتَمَعَتِ السَّحَابُ مِنْ هُنَا وَمِنْ هُنَا حَتَّى صَارَتْ رِكَامًا، ثُمَّ مَطَرَتْ سَبْعًا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، ثُمَّ دَخَلَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ، وَالسَّمَاءُ تَسْكُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَهْدِمُ السَّيَانَ، وَانْقَطَعَتِ السَّبُلُ، فَادْعِ اللَّهَ أَنْ يُمْسِكَ، فَجَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَلَاةِ بَنِي آدَمَ، قَالَ الرَّاوي: وَاللَّهِ مَا فَرَى فِي السَّمَاءِ حَصْرَاءَ ثُمَّ رَفَعَ يَدِيهِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ حَوَالِيسَا لَا عِيسَاءَ، اللَّهُمَّ عَلَى الْآكَامِ وَالظَّرَابِ، وَبَطُونِ الْأَوْدِيَةِ، وَمَسَابِتِ الشَّجَرِ فَانْجَابَتِ السَّمَاءُ عَنِ الْمَلِيَةِ حَتَّى صَارَتْ حَوْلَهَا كَالْإِكْلِيلِ" (۱) (زمانہ رسالت میں قحط پڑا، ایک شخص مسجد کے دروازہ سے داخل ہوا، حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! مویشی قحط ہو گئے، ہمیں پانی جان کی ملاکت کا اندیشہ ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ بارش برسائے، حضور

(۱) فتح القدیر ۱/۲۳۷ طبع بلاق، حدیث: "لَهُمْ سَقْدٌ عَالَا مَغِيَا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰ طبع الشیخ) نے کی ہے۔

(۲) مہدیہ الحجج ۲/۳۰۳ طبع نجف۔
(۳) مہدیہ الشریعہ علی مہدیہ الحجج ۲/۳۰۳۔
(۴) انحرش علی تفسیر فیل ۱۳۲۔
(۵) مہدیہ الحجج ۲/۳۰۲ آیات سورہ نور ۱۰-۱۲۔

طرح بابل اسی، یو اچلی اور بارش ہونی یہاں تک کہ لوگوں کا پے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا (۱)۔

مشریت کی حکمت:

۴- انسان پر سبب دو شے آتے ہیں اور مصیبت اس کو گھیر جیتی ہے تو کچھ کو دودھ بنا سکتا ہے، اور بعض کو کسی بھی طرح سے ہٹانا اس کے سنے مشکل ہوتا ہے، ان بڑے حوادث و مصائب میں سے قحط ہے، جو بارش رکنے کے نتیجے میں سامنے آتا ہے، بارش ہی ہر ذی روح کی زندگی اور اس کی غذا ہے، انسان نہ بارش پر ساکتا ہے اور نہ ہی اس کا عوض ڈھونڈ سکتا ہے، بارش ہر سامنے کی طاقت قدرت صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے، اس لئے شارع حکیم نے استسقاء کو شروع کیا تاکہ اس مالک و قادر اللہ جل جلالہ سے درخواست کی جائے کہ اپنے رحم و کرم سے بارش ہر سادے جو ہر چیز کی زندگی کا ذریعہ ہے۔

استسقاء کے اسباب:

۵-۱- استسقاء چار حالات میں ہوتا ہے:

اول۔ قحط اور خشک سالی کی وجہ سے یا لوگوں کے اپنے پینے یا پھل جانوروں اور مویشیوں کو پلانے کے لئے خود سفر میں ہوں یا حضر میں، صحراء میں ہوں یا کھارے سمندر میں شتی میں ہوں، یہ متفق علیہ ہے۔

دوم۔ ان لوگوں کا استسقاء کرا جو نہ قحط راہ ہیں اور نہ ہی پینے کے لئے ان کو ضرورت ہے، یہ ممکن ہے بارش ہوئی ہے، البتہ اگر کسی پر اکتفا نہیں تو ان کے لئے کافی نہیں ہوگا، لہذا وہ استسقاء کے ذریعہ اللہ کے مزید فضل کی درخواست کر سکتے ہیں، یہ بالکل یہ شفعہ کی

کہ بخلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگی، پھر آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کر لی اور ہاتھ اٹھائے اٹھائے چادر اٹھی، پھر لوگوں کی طرف رخ کیا، میر سے نیچے اترے، دو رعتیں پڑھیں، پھر اللہ نے بارش بھیج دی، رت ہوئی، بکلی چمکی، اور اللہ کے حکم سے بارش ہونی اور مسجد میں آتے تے بارش کا پانی بہہ پڑا، سب آپ ﷺ نے لوگوں کو تیزی سے گھروں کی طرف آتے دیکھا تو آپ ﷺ نے سلاماً ارسس پڑا، پھر فرمایا: میں کوئی دعا ہوں کہ اللہ چیز پر قادر ہے، اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

حضرت عمر حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے بارش کی دعا کرتے اور کہتے: "اللھم انا کنا اذا لحظنا توصلنا الیک بییک فتسقینا، وانا نتوصل بعم بییک لاسقنا" (خدا یا! ہم پہلے تیرے پاس تیرے نبی کا وسیلہ لایا کرتے تھے تو تو پانی بہا تا تھا، اب تیرے نبی کے چچ کا وسیلہ لاتے ہیں، ہم پہ پانی نہ سا) پھر پانی برستا۔

اسی طرح روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی دعا کی اور کہا: "اللھم انا نستسقی بخیونا و الفصاء الھم انا نستسقی بیزید بن الاسود، یا یزید ارفع بیدیک الی اللہ تعالیٰ" (خدا یا! ہم اپنے میں سب سے بہتر اور افضل کے وسیلے سے بارش کی دعا کرتے ہیں، خدا یا! یہ یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی درخواست کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو حد کی طرف اٹھا، چنانچہ انہوں نے ہاتھ اٹھا لئے، اور لوگوں سے بھی ہاتھ اٹھا لئے، اس کے بعد مغرب سے بارش کی

(۱) حضرت معاویہ کے مژہ "مسقی معاویہ یزید بن الاسود"، اس کی روایت ابو رعدہ دمشقی نے اپنی تاریخ میں صحیح سند کے ساتھ کی ہے (مختصر تاریخ ۱۰۱۲ طبع مرکز المباحثہ)۔

(۲) مجموعہ عمودی ۱۵/۵، اعلامی علی الدین ۱۰/۵، ۲۹۵/۳۔ حضرت عمر کے مژہ "مسقی عمرؓ بالعباس" کی روایت بخاری (فتح البری ۳۹۳/۳ طبع انتہی) نے کی ہے۔

ر نے ہے (۱)۔

سوم۔ غیر قحط زدہ لوگوں کا قحط زدہ کے لئے یا پینے کے ضرورت مند لوگوں کے لئے استسقاء کرنا، اس کے قائل حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ ہیں (۲)۔

چہرہ رم۔ استسقاء کیا، یمن بارش نہیں ہوتی، نہ اسب اربہ یعنی حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ بالاتفاق بار بار استسقاء اور خوب دعا کرنے کے قائل ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ دعا میں الحاج و زاری کرنے والے کو پسند کرتا ہے (۳)۔ نیز فرمان باری ہے: "فَلَوْلَا اِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ" (۴) (سو جب نہیں ہماری طرف سے برا ہو چکی تو وہ کیوں نہ تائب ہوا گئے بلکہ ان کے دل تو (وینے ہی) سخت رہے)۔ یہ اس لئے کہ استسقاء بار بار کرنے کی دلیل یہ زمانہ ہی ہے: "يَسْتَجَابُ لِاحْدَكُم مَّا لَمْ يَعْجَلْ يَقُولْ: دَعَوْتُ فَلَمْ يَسْتَجِبْ لِي" (۵) (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی جب تک وہ جلد بازی نہ کرے، یوں نہ کہنے میں سے دعا کی میں قبول نہیں ہوتی) اور اس لئے بھی کہ استسقاء کی سنت بارش کی ضرورت کا ہونا ہے اور بارش کی ضرورت باقی ہے، صحیح نے ابن حبیب کے خط میں لکھا: ہمارے یہاں مصر میں ایسا ہوا اور پچیس دن مسلسل لوگوں نے استسقاء کیا، سنت استسقاء کے مطابق

(۱) الخرش ۲/۱۳، المجموع طبع دہلوی ۵/۹۰۔

(۲) الخرش ۲/۱۶، المجموع طبع دہلوی ۵/۹۳، ابن ماجہ ۱/۹۲۔

(۳) حدیث: "اِنَّ اللّٰهَ يَجِيبُ الْمَلْحِيں فِي الدَّعَاءِ..." کی روایت حکیم ترمذی اور ابن ماجہ ۱/۷۷ کی ہے حافظ ابن حجر نے اس کو ضعیف کہا ہے (فیض القدیر ۳/۲۹۲ طبع سومہ)۔

(۴) ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱،

جمعہ کے خطبہ میں مسر پر دیا ہو۔

قسم سوم: یہ سب سے افضل درجہ ہے، دو رکعتوں اور دو خطبوں کے ساتھ استسقاء، اس کے لئے پہلے سے تیاری کی جائے جیسا کہ کیفیت کے باب میں آ رہا ہے اس میں گاہوں، شجر، بیات کے لوگ، و مسافر نہ آتے ہیں، ہر ایک کے لئے نماز ہو، دُعا سے مسنون میں ہر کسی مفرد کے سے بھی مستحب ہے، امت اس کے لئے خطہ نہیں ہے (۱)۔

مالک نے کہا ہے: دُعا کے درمیان، استسقاء سنت ہے یعنی ٹوٹا نماز کے ساتھ ہو یا نماز کے بغیر، اور بارش کی سخت ضرورت ہونے پر ہی عید گاہ اگلا جائے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے یا (۲)۔

حنفی میں امام ابو حنیفہ استسقاء میں دُعا، استسقاء کو افضل قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ یہی سنت ہے، البتہ تباہی و تباہی کے یہاں مباح ہے، سنت نہیں، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے کبھی یا اور کبھی نہیں کیا (۳)، امام محمد نے کہا ہے: استسقاء دُعا کے درمیان ہونا ہے یا نماز و دُعا دونوں کے درمیان، ایک سنت ہے، دونوں کا ایک ہی درجہ ہے (۴)۔

امام ابو یوسف سے اس مسئلہ میں روایت مختلف ہے، حاکم نے روایت ہے کہ وہ امام صاحب کے ساتھ ہیں، اور کرنی کی روایت ہے کہ وہ محمد کے ساتھ ہیں (۵)، ابن عابدین نے ان کے امام محمد کے ساتھ ہوئے کورج قرآن کریم ہے (۶)۔

(۱) مجموعہ طبرانی ۵/۱۳ طبع بمبئی ۱۳۷۲ھ طبع اول لکھنؤ۔

(۲) مسند احمد ۱/۲۰۵ طبع بیروت، ۱۹۰۳ھ، شرح مسند احمد ۱/۵۳۔

(۳) الطحاوی علی سرائی، اصلاح دُعا، ۳۰۰ھ ابن ماجہ ۱/۱۹۷۔

(۴) فتح القدیر ۱/۳۸۔

(۵) شرح السنن علی الہدایہ مع حاشیہ فتح القدیر ۱/۳۲۰ طبع بیروت۔

(۶) ابن ماجہ ۱/۵۱۷۔

۱۔ استسقاء کا وقت:

۷۔ ا۔ استسقاء، دُعا کے درمیان ہو تو بد، حدیث کی وقت ہو سکتا ہے۔
ب۔ اگر نماز دُعا کے ساتھ ہو تو بالاجہات عمروہ اوقات میں منوط ہے اور جمہور کی رائے ہے کہ عمروہ اوقات کے بعد وہی وقت بھی جائز ہے، ان کے درمیان افضل وقت میں وقت ف ہے، اس سے مالک یہ مستثنیٰ ہیں۔ اس کا ہونا ہے کہ اس کا وقت چاشت کے وقت سے زوال تک ہے بعد اس سے پہلے یا اس کے بعد نماز استسقاء نہیں ادا کی جائے گی، اور افضل وقت کے بارے میں شافعیہ کے یہاں تین قول ہیں (۱)۔

اول۔ اس میں مالک نے ان کے ساتھ متفق ہیں، درمیان مناجات کے یہاں پہلی ہے (۲) کہ نماز استسقاء کا وقت مار عید کا وقت ہے، یہی شیخ ابو حامد اسغامی اور ان کے تلامذہ بھی لے کر ہے جو کہ کہیں کہیں: الحکمۃ، الخیر، المقنع میں ہے، درمیان اوسطی میں درجہ کی باتوں ہے، اس کے لئے سنن اربعہ میں مسند ابن عباس کی حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے کہ اسحاق بن عبد اللہ بن نافع کہتے ہیں: مجھے وید بن عقبہ نے (جو امیر مدینہ تھے) ابن عباس کے پاس بھیجا تا کہ رسول اللہ ﷺ کے استسقاء کے بارے میں ان سے دریافت کروں، تو انہوں نے فرمایا: ”خروج رسول اللہ ﷺ متبدلاً متواضعاً متضرعاً، حتی یتیمی المصلی فلم یخطب خطبتکم هذه ولكن لم یزل فی الدعاء والتضرع والتکبیر، وھمی رکعتین کما کان یصلی فی العید“ (۳) (رسول اللہ ﷺ

(۱) مجموعہ طبرانی ۵/۱۳ طبع بمبئی ۱۳۷۲ھ

(۲) الخیر ۱/۳۸۔

(۳) فتح القدیر ۱/۳۸ طبع بیروت، ۱۹۰۳ھ، شرح مسند احمد ۱/۵۳۔

ضعاً متضرعاً... کی روایت ابو داؤد (میں الحمد للہ ۱/۵۳ طبع بیروت) (۴) (۲۵۲ طبع مصطفیٰ النسخ) کے لئے ہے، اور ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

استسقاء ۸

کوئی اصل نہیں، نیز اس لئے کہ امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، اور ائمہ اربعہ مذہب نے بھی۔

ابن عبد البر نے کہا: نماز استسقاء کے لئے اس وقت کے وقت ٹھکانا سلا، کی ایک جماعت کے ساتھ ہے، اور حنفیہ کے یہاں اس کے وقت کا ذکر نہیں اور نہ ہی انہوں نے وقت کی تحدید سے بحث کی ہے۔ اور ایسا بھی ہوتا ہے اس سے کہ امام (ابوحنیفہ) کے نزدیک استسقاء میں سنت ادا ہے اور اسی وقت ہوتی ہے اس کا کوئی حین وقت نہیں۔

استسقاء کی جگہ:

۸- مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء مسجد میں اور مسجد سے باہر جائز ہے، البتہ مالکیہ بارش کی سخت ضرورت پر ہی باہر نکلنے کے قائل ہیں، جب کہ شافعیہ و حنبلیہ طلاق باہر نکلنے کو ترجیح دیتے ہیں، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے: ”خروج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء متبدلاً متواضعاً متضرعاً حتی یتقى المصلى، فلم يحطب خطبتكم هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير وصلى ركعتين كما كان يصلي في العيد“ (۲) (رسول اللہ ﷺ پرانے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ نماز کرتے ہوئے نکلے، اور عید گاہ پہنچے تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا، بلکہ دعا کرتے رہے اور اللہ کی برائیوں سے ڈرنے میں گئے رہے، اور عید کی طرح اور قیام پر نہیں۔)

اور شافعیہ نے کہا ہے: امام میدان میں نکل کر نماز پڑھے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے میدان میں پڑھا، نہ اس سے کہ اس میں اللہ لوگ اور ہے، حاشا عورتیں اور بچے وغیرہ موجود ہوتے ہیں،

(۱) ساتھ جملہ، المجموع ۶/۵۷۷، ص ۷۷

(۲) انبی ۲/۲۸۳، مواہب الجلیل ۲/۵۰۵، المصنف ۱۹۰/۲

پر نے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ، نہ کرتے ہوئے نکلے اور عید گاہ پہنچے، تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا بلکہ دعا کرتے رہے اور اللہ کی برائیوں سے ڈرنے میں گئے رہے، اور نماز عید کی طرح دو رکعت پر نہیں۔

دوم۔ اس کا اہل وقت نماز عید کا وقت ہے جو نماز عصر تک رہتا ہے، ہنسٹ، روہیٹی اور دوسرے لوگوں نے اتنی کو ذکر کیا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ کی روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ خروج حين بدأ حاجب الشمس“ (سورج کا کنارہ ظاہر ہوتے ہی حضور ﷺ نکلے)۔

اس لئے کہ نماز استسقاء حالت اور صفت میں نماز عید سے مشابہ ہے، لہذا وقت میں بھی اس کے مشابہ ہوگی، البتہ استسقاء کا وقت زول سے ختم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

سوم۔ شافعیہ کے یہاں اس کو ”مصح“ اور ”صواب“ کہا گیا ہے، اور یہ حنبلیہ کے یہاں مرجوح رائے ہے (۲) کہ اس کا کوئی خاص وقت نہیں، بلکہ رات دن کسی وقت ہوتی ہے، البتہ ایک قول کے مطابق مکروہ، قنات اس سے مستثنیٰ ہیں، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، صبور کی قطع رائے یہی ہے، اور معتقین نے اس کی تصحیح کی ہے، صاحب ”حاشی“ اس کو قطع کہنے والوں میں ہیں، رافعی نے ”الحزب“ میں صاحب جمع جو جمع ہے اس کی تصحیح کی، اور امام احرار میں سے اس کو درست کہا ہے، اس کا استدلال یہ ہے کہ یہ دن کے ساتھ خاص نہیں جیسے نماز استسقاء اور احرام کی دو رکعتیں وغیرہ، انہوں نے کہا ہے: نماز عید کی طرح اس کے لئے خاص وقت مقرر کرے گی

(۱) نماز عید کا وقت سورج کے ایک یا دو نیزہ کے بعد بلند ہونے پر ہے۔ حضرت عائشہ کی حدیث: ”خروج رسول اللہ ﷺ حين بدأ حاجب الشمس...“ فقرہ (۳) میں ”خروج“ ”انکم شکونم جندب دیارکم...“ کا ہی ایک کڑا ہے۔

(۲) انبی ۲/۲۸۶

لہذا امید ان میں ان کے لئے زیادہ گنجائش اور بہت مہولی (۱)۔

حقیقت بھی نکلنے کے قابل ہیں، اللہ انہوں نے کہا ہے کہ مکہ و مدینہ کے مقدس کے لوگ وہاں مسجدوں میں جمع ہوں گے، اور بعض حناف نے کہا ہے: اسی طرح اہل مدینہ کے لئے مسجد نبوی میں جمع ہونا مناسب ہے، چونکہ وہ رہے زمین کے بہترین حصوں میں سے ہے، وہاں اللہ کی سب سے بہتر مخلوق نبی ﷺ موجود ہیں، ابن عابدین نے مسجد نبوی میں جمع ہونے کے جوہر کی وجہ یہ بتائی ہے کہ وہاں استسقاء کے سے جمع ہونا اس لئے مناسب ہے کہ یہ بھی موقعہ میں حضور ﷺ کی موجودگی اور شامہ کے بغیر مدینہ میں مدہ کی درخواست اور زہل رحمت کی طلب نہیں ہوتی (۲)۔

استسقاء سے قبل کے آداب:

۹- فقہاء نے کچھ آداب ذکر کئے ہیں جن کا استسقاء سے قبل اختیار کرنا واجب ہے، فقہاء نے کہا ہے: امام لوگوں کو دعا و نیعت کرے، ظلم سے دست بردار ہوئے، گناہوں سے ڈپ کرے اور حقوق دے کرے کا حکم، تاکہ قبولیت کے ریا، قریب ہوں، اس لئے کہ معاصی قطع کا سبب ہوتے ہیں اور نراں مرداری برکت کا سبب ہوتی ہے فرمان باری ہے: "وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ اٰمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَلٰكِنْ كَذَّبُوْا فَاَخْلَيْنٰهُمْ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ" (۳) (اور اگر سب سے ایمان لے آئے ہوتے اور پرہیزگاری اختیار کی ہوتی تو ہم ان پر

آمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے تو جھٹلایا، سو ہم نے ان کے رتہ و قوں کی پاداش میں اس کو پڑایا)۔

ابوہل نے حضرت عبداللہ کا قول نقل کیا ہے: "جب ماپ میں نمی کی جائے کی تو بارش رک جائے" اور محمد نے "ويعنيهم اللاعون" (۱) کی تفسیر میں کہا: زمین کے جانور اس پر حسرت کرتے ہیں، فقہاء کہتے ہیں: لوگوں کی خطیوں کی وجہ سے بارش روک دی جاتی ہے، اسی طرح لوگ بغض و بد امت کو ترک کریں، یہ تک یہ سنا د اور بہتان طراری پر آمادہ رفتی ہے اور ریل خیر کو روک دیتی ہے، اس کی دلیل یہ ماں دی ہے: "حرجت لاجبرکم بعبدة القدر فلاحی فلان و فلاحی فرقت" (۲) (میں تم کو شب قدر بتانے کے لئے نکلا، لیکن فلاں فلاں لڑ پڑے تو اس کی تعمین اٹھائی گئی)۔

استسقاء سے قبل روزہ رکھنا:

۱۰- مذاہب اس پر متفق ہیں کہ (استسقاء کے لئے) روزہ رکھا جائے، البتہ اس کی مقدار اور روزہ کے ساتھ استسقاء کے لئے نکلنے کے بارے میں اختلاف ہے، اس لئے کہ روزہ کے ساتھ دعا کی قبولیت کی زیادہ امید ہے، یہ نکتہ فرمان باری ہے: "ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ الصَّائِمُ حِينَ يَمْطُرُ" (۳) (تین آدمیوں کی دعا راکش ہوتی، انہار کے وقت روزہ دار کی)۔ نیز اس لئے کہ اس میں شہوت کو توڑنا اور اس کو حاضر رکھنا اور اللہ کے سامنے اظہار عاجزی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۹۔

(۲) کتاب الفتن ۵۶۲۔ حدیث: "حرجت لاجبرکم بعبدة القدر فلاحی فلان و فلاحی فرقت"۔ "کی روایت بخاری (فتح الباری ۲۶۷ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ الصَّائِمُ حِينَ يَمْطُرُ"۔ "کی روایت ترمذی (نختہ لاخوذی ۲۲۹/۲، ۵۶۱/۱۰، طبع کردہ استغیہ) نے کی ہے اس کی سند میں ضعف اور چال ہے۔

(۱) المجموع لعمودی ۴/۵۔

(۲) ابن عابدین ۴۹۲/۱ طبع سومہ حاشیہ الشریعی علی المدد شرح الفرد ۴۸، اخطاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۰۱۔

(۳) المجموع لعمودی ۶۵/۱، الفی ۸۳/۲، کتاب الفتن ۵۸۲/۲، مراقی الفلاح مع حاشیہ ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳

ثانیہ، حنفیہ اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام لوگوں کو حکم دے گا کہ نکلنے سے قبل تیس دن روزہ رکھیں اور چوتھے دن روزہ کی حالت میں نکلیں۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: روزہ کے بعد چوتھے دن انہار کی حالت میں نکلیں تاکہ دعا کے لئے قوت حاصل ہو جیسے یوم عرفہ کا حکم ہے (۱)۔ حنا بلہ نے کہا ہے: تیس دن روزہ رکھیں اور روزہ کے آخری دن نکلیں۔

استسقاء سے قبل صدقہ:

۱۱- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء سے قبل صدقہ کرنا واجب ہے، لیکن کیا امام اس کا حکم دے گا یہ مختلف فیہ ہے: ثانیہ، حنا بلہ اور حنفیہ کا قول اور مالکیہ کے یہاں معتقد یہ ہے کہ امام حکم دے گا کہ اپنی اپنی استطاعت کے مطابق صدقہ کریں (۲)۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام ان کو حکم نہیں دے گا، بلکہ اس کو لوگوں کے لئے بغیر حکم چھوڑ دے گا، اس لئے کہ یہ قابلیت کے زیادہ قریب ہے، جب صدقہ داتی جذبہ سے ہو، امام کے حکم سے نہیں۔

کچھ ذاتی آداب:

۱۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء کے کچھ ذاتی آداب مستحکم ہیں، جنہیں لوگوں کو استسقاء سے قبل جب کہ امام نے نکلنے کے سے دن متروک کر دیا ہو، بجالانا چاہئے، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث میں ہے: "وعند الناس يومها يخرجون فيه" (۳)

(۱) المجموع للمووی ۶/۲، شرح التتار علی الہدایہ علی ہامش فتح القدیر ۱/۲۳۱ ص ۲۸۳ کشف القناع ۵/۲۹۹، حاشیہ المدوئی ۲۰۶/۱ طبع دار الفکر۔

(۲) حاشیہ المشربرا علی المدوئی ۱۳۸۔

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فقہاء کے تحت گذر چکی ہے۔

(رسول اللہ ﷺ نے نکلنے کے لئے ایک دن مقرر فرمایا)۔

استسقاء کے لئے نکلنے کے وقت مستحب ہے کہ غسل اور مسوک کے ذریعہ صفائی حاصل کر لے، اس لئے کہ اس نماز کے لئے اجتماع اور خطبہ مسنون ہے، لہذا نماز جمعہ کی طرح غسل بھی مسنون ہوگا، اسی طرح شنبہ ہے کہ خوشبو "روزنت ترکہ" سے یزعت کا وقت نہیں، البتہ تاکہ اور کو "روزے" کا کام کاج کے کپڑوں میں نکلے، خوشبو، خشوع کے ساتھ، مائتزی اور انکری کا اظہار کرتے ہوئے پیدل نکلے، جاتے ہوئے راستہ بھر سوار نہ ہو، الا یہ کہ کوئی عذر مثلاً مرض وغیرہ ہو، اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: "خرج رسول الله ﷺ متواضعا متبدلا متخشعا متصرعا" (رسول اللہ ﷺ تواضع کے ساتھ پرانے کپڑوں میں خشوع، مائتزی کا اظہار کرتے ہوئے نکلے) یہ ساری چیزیں مستحب ہیں، ان میں کوئی اختلاف منقول میں ہے (۴)۔

دعا کے ذریعہ استسقاء:

۱۳- امام ابو نعیمہ نے فرمایا ہے: استسقاء صرف دعا سے ہوتا ہے، اس میں باجماعت مار مسنون نہیں، اگر لوگ تہن تہن پڑھ لیں تو جائز ہے، یہ نکر فرمان باری ہے: "ففت استمعوا واریکم منہ کان عفا یرسل السماء علیکم مطرا" (۳) (چنانچہ میں نے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر کثرت سے بارش بھیجے گا)، اور اسی طرح امام ابو حنیفہ کی دلیل حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے حضرت عمر کے استسقاء کی

(۱) المجموع للمووی ۶/۲، المغنی ۲/۲۸۳، کشف القناع ۵/۲۹۹، الطحاوی ص ۳۶۰۔

(۲) المغنی ۲/۲۸۳ طبع التتار علی الہدایہ ۱/۲۳۳، المجموع للمووی ۵/۲۹۹۔

(۳) سورہ نوح ۱۰۷۔

حدیث ہے جس میں نماز نہیں پڑھی گئی حالانکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے تابع کے حریص تھے، ابن عابدین نے امام ابو حنیفہ کی رائے کی توجیہ کرتے ہوئے کہا ہے: چونکہ باجماعت نماز ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اس قدر اختلاف ہے کہ اس سے سمیت کا ثبوت درست نہیں، اس لئے امام ابو حنیفہ اس کے سنت ہونے کے قائل نہیں، یمن اس کے اس قول سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز بدعت ہے جیسے کہ بعض متعصبین نے نقل کیا ہے، بلکہ وہ ہواز کے قائل ہیں، بظاہر اس سے مراد مندوب و مستحب ہونا ہے، کیونکہ مدایہ میں ہے: چونکہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کیا ہے، اور کبھی چھوڑا ہے، اس لئے سنت نہیں، کیونکہ سنت وہ ہے جس کو آپ نے پابندی سے یا ہو، ایک مرتبہ کرنا، پھر چھوڑ دینا، اس سے ثابت ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ، حنفیہ میں ابو یوسف و محمد نے کہا ہے: سابقہ تعلیم کے ساتھ تہن، عا، نماز کے ساتھ، عا، منوں سنت ہیں۔

دعا نماز کے ذریعہ سنت ہے:

۱۳- مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ، حنفیہ میں ابو یوسف و محمد بن حسن نے کہا: استسقاء نماز عا، خطبہ کے ذریعہ ہوگا، کیونکہ اس سلسلہ میں حدیث منقول ہیں۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: استسقاء میں خطبہ نہیں، اور حضرت انس کی سابقہ روایت سے خطبہ کا ثبوت نہیں ہوتا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے استسقاء خطبہ کے دوران ہو، لہذا اس بات میں خطبہ قیام سالی کی خبر، پنے سے پہلے ہے (۲)۔

نماز کو خطبہ سے مقدم اور مؤخر کرنا:

۱۵- اس مسئلہ میں تین آراء ہیں:

اول- نماز کو خطبہ پر مقدم کرنا، یہ مالکیہ، محمد بن حسن کا قول ہے، اور حنابلہ کے یہاں رائے اور ثنائیہ کے یہاں اولیٰ ہے، اور ثنائیہ کی ایک جماعت اس کی قائل ہے، اس سے کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے: ”صلی رسول اللہ ﷺ رکعتیں ثم خطباً“ (رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر ہمیں خطبہ دیا) اور اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: ”صنع فی الاستسقاء کما یصنع فی العید“ (رسول اللہ ﷺ نے استسقاء میں وہی کیا جو نماز عید میں کرتے تھے)، نیز اس لئے کہ یہ تعبیرات دلی نماز ہے، لہذا نماز عید کے مشابہ ہوگئی (۱)۔

دوم- خطبہ کو نماز سے مقدم کرنا، یہ حنابلہ کی ایک رائے اور ثنائیہ کے یہاں خلاف اولیٰ ہے، اور یہی حضرت ابن زبیر، ہون بن عثمان، بشام بن اسماعیل، لیث بن سعد، ابن المنذر، اور عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے (۲)، اس کی دلیل حضرت انس و عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا، اور نماز پڑھی، اور عبد اللہ بن زید سے مروی ہے، انہوں نے کہا: ”رأیت النبی ﷺ لما خرج یستسقی حول إلی الناس ظہرہ واستقبل القبلة یدعو، ثم حول رداءہ، ثم صلی لنا رکعتین جہر فہما بالقراءۃ“ (میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ استسقاء کے لئے نکلے تو آپ نے اپنی پشت لوگوں کی طرف کر لی، رقبہ رخ ہو کر دعا کرنے لگے، پھر آپ نے اپنی چادر اپنی پھر دو رکعتیں پڑھیں

(۱) المجموع للحووی ۵/۷۷، الخلاوی ۵/۳۶۰، معنی ۳/۸۷، شرح المغیر

۵۳۹ طبع معارف۔

(۲) المجموع للحووی ۵/۹۳، معنی ۲/۱۸۸۔

(۱) ابن عابدین ۱/۹۱ طبع سوم شرح الصحابہ علی الہدایہ مع حاشیہ فتح القدیر

۳۴۰ طبع بلاق۔

(۲) الخلاوی ۵/۳۶۰ طبع معارف۔

۱۔ میں ہندوؤں سے قرأت کی (متفق علیہ) (۱)۔

سوم۔ اختیار ہے کہ نماز سے پہلے خطبہ یا نماز کے بعد، جس صاحب کی رائے ہے، یونکہ دونوں طرح کی روایات منقول ہیں، ان سے دونوں طریقوں کا علم ہوتا ہے۔

نماز استسقاء کا طریقہ:

۱۶۔ نماز استسقاء کے قائلین کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ملتا کہ اس میں دو رکعتیں ہیں البتہ اس نماز کے طریقہ کے بارے میں وہ مختلف ہیں:

پہلی رائے: شافعیہ و حنابلہ کی رائے "اور محمد بن حسن و سعید بن مسیب و عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ دو رکعتیں پڑھے نماز عید کی طرح پہلی رکعت میں سات اور دوسری میں پانچ تکبیریں ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث میں ہے: "وصلی رکعتیں کما کان یصلی فی العید" (آپ ﷺ نے نماز عید کی طرح دو رکعتیں پڑھیں)، نیز جعفر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ: "ان السبیحة و ابابکر و عمر کانوا یصلون صلاة الاستسقاء بکبر و فہا سبعا و خمسا" (۲) (بی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر و عمر نماز استسقاء پڑھتے اور اس

(۱) عبد اللہ بن ربیع کی حدیث: "رکعت السبیحة لما خرج یستسفی" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۲۲ طبع استغیہ) اور مسلم (۳/۱۱۱ طبع بیروت) نے کی ہے۔

(۲) ابھی ۲۸۳/۲ طبع المائۃ المجموع للحدیث ۵/۲۲۲ ابن ماجہ ۱/۹۱۷، بدیع المنافع ۱/۲۸۳۔ جعفر سے مروی حدیث: "ان السبیحة و ابابکر و عمر کانوا یصلون..." کی روایت عبد الرزاق نے اپنی مصنف (۸۵۳/۲ طبع بیروت) اور امام شافعی نے اپنی کتاب الام (۲۳۹/۱ طبع شرکت المطابع الحدیث) میں کی ہے۔ اس کی سند میں ابو نعیم بن محمد بن ابی نعیم لا کسی ہیں جو متروک ہیں جیسا کہ اقرب سب لابن حجر میں ہے۔

میں سات اور پانچ تکبیریں کہتے تھے)۔

دوسری رائے: یہ مالکیہ کی رائے ہے، اور محمد بن حسن کا دوسرا قول ہے، "و رکعتی اور اسی، بوڈہ اور اسحاق قاتول ہے نماز نفل کی طرح"۔ دو رکعتیں پڑھیں جائیں گی، اس لئے کہ عبد اللہ بن زید کی روایت میں ہے: "ان السبیحة یستسفی فصولی رکعتیں" (بی کریم ﷺ نے استسقاء کیا تو آپ نے دو رکعتیں پڑھیں) اسی جیسی روایت حضرت ابو یوسف سے بھی مروی ہے، ان دونوں نے تکبیر کا ذکر نہیں کیا ہے (۱)، لہذا اس سے مراد مطلق نماز ہوتی۔

مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء میں جہر کے ساتھ قرأت ہوگی، اس لئے کہ وہ خطبہ والی نماز ہے (۲)، اور ہر وہ نماز جس کے لئے خطبہ ہو، اس میں قرأت جہر کے ساتھ ہوتی ہے، یونکہ لوگ سننے کے لئے جمع ہوتے ہیں، اور جو چاہے پڑھے، البتہ افضل یہ ہے کہ اس میں وہی سورت پڑھے جو نماز عید میں پڑھی جاتی ہے، یکتوں یہ ہے کہ سورہ ق اور سورہ نوح (۳) یا سورہ اہل اور سورہ غاشیہ (۴) یا سورہ اہل اور سورہ شمس پڑھے۔

تمام تکبیرات یا بعض کو حذف کرنے یا ان میں اضافہ کرنے سے مارفا سہ نہیں ہوتی، اور شافعیہ نے کہا ہے: "مقام تکبیرات یا بعض کو ترک کرنا یا ان میں اضافہ کرنا تو جہد سہوئیں کرے گا، اور اگر مسہوق کو نفل تکبیرات پڑھیں تو یہاں چھوٹی ہوئی تکبیرات کی قضاء کرے گا" انہوں نے کہا ہے: اس میں قاتول ہیں، جیسا کہ نماز عید

(۱) اشرح البخیر ۱/۵۳۷ طبع دار المعارفہ ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابھی ۲۸۵/۲، اور ابھی حدیث کی روایت احمد ابو یوسف و ابی نعیم نے دی ہے اس کے روایت فقہ ہیں (مثل الامطار ۱/۶۲)۔

(۲) المجموع للحدیث ۵/۲۳۳، ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابھی ۲۸۳/۲ حاشیہ الدرر النوری ۳۰۵/۱۔

(۳) المجموع للحدیث ۵/۳۷۳، ابھی ۲۸۳/۲۔

(۴) ابھی ۲۸۳/۲۔

میں وقول ہیں (۱)۔

خطبہ زمین پر مندرجہ اور مسجد پر مبرور ہے۔ اگر نماز پڑھنے کی جگہ میں مسجد پہلے سے موجود ہو، اس کو کسی نے نکالا نہ ہو تو اس میں دو قراءتیں: جواز اور نراست۔

خطبہ کا طریقہ اور اس کے مستحبات:

۱۔ شافعیہ، مالکیہ اور حنفیہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: امام عید کے خطبہ کی طرح وہ خطبے مع ارکان و شرائط و کیفیات دے گا، اور منبر پر چڑھنے کے بعد بیٹھنے کے بارے میں وقول ہیں جیسا کہ عید میں بھی ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث ہے، اور اس سے کہ یہ منبر عجمیہ اور طریقہ نماز میں عید کے مشابہ ہے (۲)۔

حنفیہ (۲) متبادل کا قول اور شافعیہ کے یہاں مروج قول یہ ہے کہ نماز عیدیں کی طرح خطبہ میں عجمیہ کہے گا، مالکیہ و شافعیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ عجمیہ کے بدلے استغفار کرے گا، پہلے خطبہ کے نماز میں نوبار اور دوسرے میں سات بار استغفار کرے گا، یوں کہے گا: "استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحي القيوم والخبير" اور استغفار کے ساتھ اپنی بات ختم کرے، خطبہ میں کثرت سے استغفار کرے اور یہ آیت پڑھے: "استغفروا ربکم إنه کان عفواً"، لوگوں کو نمازوں سے جو قیام کا سبب بنتے ہیں اذی اور توبہ رجوع ولی اللہ و صدق اور نیکی کا حکم دے۔

حنابلہ، حنفیہ میں امام ابو یوسف، ابو عبد الرحمن بن مہدی نے کہا ہے: امام صرف ایک خطبہ دے گا جس کو عجمیہ کے ساتھ شروع کرے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: "تمہارے اس خطبہ کی طرح آپ ﷺ نے خطبہ نہیں دیا، بلکہ عجمیہ سے عجمیہ میں لگے رہے"، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے خاصوشی یا بیحدہ خطبہ میں فصل نہیں کیا، نیز اس لئے کہ خطبہ نقل کرنے والوں میں سے کسی نے خطبہ نقل نہیں کئے ہیں (۳)۔

حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ نے کہا ہے: امام خطبہ کے دوران پناہ چہرہ لوگوں کی طرف اور پشت قبلہ کی طرف کرے گا، اور خطبہ سے فراغت کے بعد قبلہ رخ ہو کر نماز کرے گا۔

استفتاء کے سے ہر میدان میں نہیں نکالا جائے گا، اس لئے کہ یہ حدیث سنت ہے، مردان بن حکم سے جب عیدین کے لئے منبر پر نکالا تو لوگوں سے اس کی مذمت کی، اور اسے سنت کی مخالفت کہا۔

حنابلہ نے کہا ہے: مردان خطبہ خطیب کے لئے استقبال قبلہ مستحب ہے، کیونکہ حضرت عبداللہ بن زید کی روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ خرج يستسقي، فتوجه إلى القبلة يدعو وفي لفظ فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو" (۳) (حضور ﷺ استفتاء کے لئے نکلے اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے، اور ایک روایت میں ہے: آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت لی اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے)۔

امام ربیع پر کھڑے ہو کر کمان یا تگور یا عصا کے سہارے لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ دے گا (۴)، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ

(۱) المجموع للنووی ۵/۵۔

(۲) المجموع للنووی ۵/۴۳، ۸۳، شرح البیہقی ۵۳۹، المجموع ویروس ۳۱۰۔

(۳) البیہقی ۲/۲۹۱، طبع الشام، ابن ماجہ ۱/۱۹۷، طبع بیروت۔

(۴) بدیع الصنائع ۱/۲۸۳، طبع المطبوعات العلمیہ، المجموع ۵/۸۳، شرح

البیہقی ۵۳۹، البیہقی ۲/۲۹۱، حاشیہ البیہقی ۱/۱۶۲۔

(۱) البیہقی علی الخرشنی ۱/۱۶۲۔

(۲) بدیع الصنائع ۱/۲۸۳۔

(۳) البیہقی ۵۳۹، ۲/۲۸۹، الکافی ۱/۳۲۲، طبع آل دینی، کتاب الفرائض ۲/۲۴۔

دن کے منقول لفظ:

۱۸- حضور ﷺ سے منقول دعا میں پڑھنا مستحب ہے، مثلاً ایک روایت میں استسقاء کے لئے یہ دعا منقول ہے:

"اللهم اسقنا عيائنا معيئاً هنيئاً مريئاً مريئاً غليظاً مجللاً سحاً عاماً طبقاً دائماً، اللهم اسقنا العيث ولا نجعلنا من القاططين، اللهم إن بالبلاد والعباد والحلق من اللأواء والصك ما لا نشكر إلا إليك، اللهم أنبت لنا الررع وأدر لنا الصرع واسقنا من بركات السماء وأنبت لنا من بركات الأرض، اللهم إنا نستعمرك إنك كنت عماراً فأرسل السماء علينا مداداً" (خدا یا! ہم پر موسلا دھار بارش برسا، جو خوش گوار و پسندیدہ ہو، سبزہ زاری کا سبب ہو، تر کرنے والی ہو، ڈھانپ لینے والی ہو، موسم دھار ہو، عام ہو، برہ ہو، مسلسل ہو، خدا یا! ہم پر بارش برسا اور ہمیں ماپیں نہ کہ، خدا یا! ملک، بندوں اور تمام مخلوق پر نگلی سر تکلیف ہے، جس کی شکایت ہم صرف تجھ سے کرتے ہیں، اے اللہ! ہمارے لئے قیمتی گاوے، ہمارے جانوروں کے تھنوں میں دھبہ بھر دے، آسمان کی برکتوں سے ہمیں یہ آب کر، زمین کی نہ تیں کا دے، خدا یا! ہم تجھ سے مغفرت مانگتے ہیں، تو بہت مغفرت کرے، بلا ہے، تو آسمان کی دھاریں ہم پر کھول دے)۔

مرحب بارش ہو تو یہ دعا پڑھیں: "اللهم عینا بالعماء" (خدا یا! زبردور، نفع بخش بارش برسا)۔ "ارحمنا" (مطرنا بفضل الله وبرحمته) (۱) (اللہ کے فضل و رحمت سے بارش ہوئی)۔

مروی ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ قال وهو علی

(۱) فتح القدیر ۱/ ۴۴۰، الکافی ۱/ ۲۲۳، ۲۳۳ و رد المحتار ۳/ ۴۴۰، اللہم اسقنا عيائنا معيئاً۔۔۔ کی روایت ابن ماجہ کے ہے اور اس کے روایت تھیں ہیں (ریل ۱۵۴۳)۔

العبء، حين قال له الرجل يا رسول الله هبكت الأموال وانقطعت السبل، فادع الله أن يعيئاً فرفع يديه، وقال اللهم أعني، اللهم أعني، اللهم أعني، اللهم أعني" (حضور ﷺ مسير پر تھے ایک شخص نے آکر کہا: اے اللہ کے رسول! جو مالک ہو گئے، اور راستے بند ہو گئے، اللہ سے بارش کی دعا فرما یہ حضور ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر یہ دعا فرمائی: "اللهم أعني، اللهم أعني، اللهم أعني" (۱) (اے اللہ! بارش برسا، اے اللہ! بارش برسا، اے اللہ! بارش برسا)۔

نام شافعی کا یہ قول مروی ہے کہ اس حالت میں یہ دعا کریں: "اللهم أنت أمرتنا بدعائك، ووعدتنا إجابتك، وقد دعوناك كما أمرتنا، فاجبنا كما وعدتنا، اللهم امن علينا بمغفرة ما فارقنا، وإجابتك في سقاياء وسعة درقنا" (اے اللہ! تو نے ہمیں دعا کرنے کا حکم دیا اور اپنی طرف سے قبولیت کا مدد فرمایا، ہم نے تیرے حکم کے مطابق دعا کر لی تو بھی اپنے مدد کے مطابق قبول کر، خدا یا! ہمارے گناہوں کو معاف کر کے، ہماری یہ اپنی کے لئے دعائیں کو قبول کر کے اور رزق میں راحت دے، ہم پر احسان فرما)۔ مرحب دعا سے فارغ ہو تو تمام لوگوں کی طرف رخ کرے، لوگوں کو اللہ کی اطاعت پر ابھرے، نبی پاک ﷺ پر درود بھیجے، مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے دعا کرے، قرآن کی ایک روایتیں پڑھے، شہادت سے استغفار کرے، اور شہادت سے یہ آیت پڑھے: "استعصروا ربكم انه كان عشاراً يؤسل السماء عليكم مدراراً وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَسِّرْ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جُنَاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَاراً" (پنے

(۱) رد المحتار ۳/ ۴۴۰، اللہم أعني۔۔۔ کی روایت بخاری و مسلم کے ہے (ریل ۱۵۴۳)۔

حد درجہ دہری ہے۔ اور سب امام باہر زبندہ کرے تو لوگ اس کی عمارت آئیں گے (۱)۔

ان وجہ سے تھب ہے کہ کچھ عمارتیں اور کچھ پتہ زبندہ کرے، عمارتیں اور ہاں قلمہ رخ ہو تھب، عمارتیں، خشوع و خضوع کے ساتھ تو پتہ کرے۔

صالحین کے وسیلہ سے استسقاء:

۲۰- جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اقارب، نیک مسلمانوں، بن کا صلاح مقبول معروف ہو ان کے وسیلہ سے استسقاء مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے استسقاء کیا اور کہا: اے اللہ! قحط پرانا تو نیم تیرے نبی کا امید لاتے تھے اور تو بارش برساتا تھا، اب نیم تیرے نبی کے چچ کا امید لاتے ہیں تو بارش برساتا ہے، چنانچہ بارش ہوئی (۲)۔

روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہوئے کہا:

"اے اللہ! ہم اپنے میں سب سے بہتر اور افضل کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے اللہ! ہم یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو اللہ کی طرف اٹھائیے، چنانچہ اسوں نے، اور پھر لوگوں نے اپنے ہاتھ اٹھائے، جس کے بعد مغرب سے ڈھال کی طرح ایک بادل اٹھا، ہو چلی بارش ہوئی حتیٰ کہ لوگوں کا اپنے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا" (۳)۔

(۱) المجموع للحدود ۵/۲۹۵، الخلائی مص ۵۹، ص ۲۰۹، شرح المغیر ۵۳۰/۱۔

(۲) اس کی تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔
(۳) المجموع للحدود ۵/۲۹۵، الخلائی مص ۶۰، ص ۲۰۹، شرح المغیر کی تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

پروہ گار سے مغفرت چاہو، بے شک وہ میرا بخشے والا ہے، وہ تم پر نجات سے بارش بھیجے گا، ورنہ ہمارے مال و مالہ میں ترقی، بگاڑ، ورنہ ہمارے بے بارش بگاڑ بگاڑ، ورنہ ہمارے لئے دریا بہا، بگاڑے گا۔

روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے استسقاء کیا تو ان کی عمارتیں کھڑی ہو گئیں، ورنہ "لقد استسقیتم بمجادیع السماء" (۱) (میں نے آسمان کے پتھروں سے بارش کی دعا کی)۔

دن، استسقاء میں ہاتھوں کو اٹھانا:

۱۹- عمرؓ کے نزدیک دعائیں ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھانا مستحب ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی روایت ہے: "كان النبي ﷺ لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء" (۲) (رسول اللہ ﷺ استسقاء کے علاوہ کسی عمارت میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے)، اور آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اس قدر اٹھاتے تھے کہ آپ ﷺ کے غلوں کی سفیدی، کھانی، پینے لگتی تھی۔

حضرت انسؓ کی ایک روایت میں ہے: "رسول اللہ ﷺ بارے میں لوگوں نے اپنے ہاتھوں کو اٹھایا" استسقاء میں رفع یدین کے بارے میں تقریباً تمہیں احادیث مروی ہیں۔

مگر یہ کبھی ہے کہ ہاتھ اور باہر زبندہ عمارتیں بگاڑے، جب امام ہاتھ دعا کرے تو لوگ بھی ہاتھ عمارتیں، کیونکہ اس میں ریا سے

(۱) المجموع للحدود ۵/۲۹۵، ص ۲۰۹، الخلائی مص ۵۹، ص ۲۰۹، شرح المغیر ۵۳۰/۱۔
(۲) "لقد استسقیتم بمجادیع السماء" کی روایت سعید بن منصور نے اپنی سنن میں کی ہے (نیل الاوطار ۹/۳۸)۔

(۳) "كان رسول الله ﷺ لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء" کی روایت بخاری (فتح الباری ۴/۵۵۵ طبع استغبر) کے کی ہے۔

تو اس صورت میں اس کے لئے خواہیہ دکی جاز ہے۔

فتہاء نے کتاب ایضا میں لکھا ہے: مسلمانوں کے سے جاز نہیں کہ میدان جنگ میں، دشمن کے سامنے اس شرط کے بغیر ہتھیار ڈالیں (۱)۔

کتاب ایضاً میں لکھا ہے: موصول طلیہ (جس پر حمد ہو) اس کے لئے بھی جاز نہیں کہ اس شرط کے بغیر اپنے کو حملہ آور کے سے کرے (۲)۔

انہوں نے کتاب الاکرہ میں لکھا ہے: کسی کام کے لئے اگر وہ واجبہ کے آثار ہی وقت مرتب ہوں گے جب کہ مکرمہ (راء کے کسرہ کے ساتھ) کے سامنے خود پیر دکی اس شرط کے ساتھ ہوتی ہو (۳)۔

استسلا م

تعریف:

۱ - استسلا م کا معنی لغت میں: دوسرے کے سامنے جھکنا اور نرمی برادری کرنا ہے (۱)۔

فقہاء ولفظ استسلا م کو اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔ اسی طرح اسے حکم ماننے اور جزیہ قبول کرنے سے تعبیر سے کرتے ہیں۔

جمہل حکم و بحث کے مقامات:

۲ - الف - دشمن کی خود پیر دگی خواہ وہ کافر ہو (بشطیکہ شریکین عرب میں سے نہ ہو) یا مسلمان باغی ہو، اس سے جنگ روک دینے کا سبب ہے (۳)۔

فتہاء نے کتاب ایضاً میں اس پر یہ حاصل بحث کی ہے۔

۳ - ب - مسلمان کے لئے ناجاز ہے کہ اپنے کو خانہ دشمن کے سے کرے، خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، الا یہ کہ جان کا خطرہ، یا کسی عضو کے جانے کا خطرہ ہو، ورنہ خواہیہ دکی کے بغیر ان کے سے کی کوئی میل نہ ہو۔

(۱) تاریخ السلاسل العربیہ (مطبع) قدس سرہ کے ساتھ۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷/۲ طبع مصطفیٰ الملبانی تونس۔

(۳) فتح القدیر شرح الہدایہ ۲۸۲/۲ طبع بیروت، انشی و ابن قدس سرہ المقدسی

۲۰۷/۲ طبع سوم السنہ تعمیر تونس ۲۲۲/۲ طبع عینی الملبانی تونس۔

(۱) فتح القدیر ۲۹۶/۳۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷/۳۔

(۳) فتح القدیر ۲۹۸/۷۔

استشارہ

دیکھئے: "شوری"۔

استشراف ۱-۳

نہیں (۱)۔

بعض نے کہا: استشراف: سوال کے ور پے ہوتا ہے (۲)۔

اجمائی حکم:

۲- قربانی کے جانور کا استشراف مناسب ہے، تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس میں قربانی سے مانع کوئی عیب نہیں، اس کی دلیل حضرت علیؓ کی یہ روایت ہے: ”أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والاذن والآ مضحي بمقابلة، ولا مداورة ولا شرفاء ولا خرقاء“ (رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم آنکھ اور کان کو غور سے دیکھ لیں، اور مقابلہ یا مداورہ یا شرقا و یا خرقا کی قربانی نہ کریں)، جو دو ذرا انسانی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے (۳)۔

۳- رہا سوال میں استشراف: تو اگر دل سے ہے تو اس پر انسان کا موافقہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے اس کدل میں آنے والی باتوں کو معاف کر دیا ہے، جب تک زبان پر نہ آئے یا عمل نہ کر لے، کفر کے علاوہ دل میں جن معاصی کا خیال آئے اس کی کوئی حیثیت نہیں بشرطیکہ اس پر عمل نہ کرے، اور خیالات نفس بالاجناس معاف ہیں۔

- (۱) المغنی ۳/۳۶۳ طبع دارالکتب المصریہ، الروایہ ۸۷۷ طبع دارالعرفی، الفروع ۲/۴۲ طبع مہر قطر۔
(۲) البحر المحیط علی النہایہ ۱/۷۰۶ طبع الجلی۔
(۳) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ، المنی لابن قدامہ ۶۲۵/۸ طبع سوم مطالب ولی المنی ۲/۶۶۲۔

”مقابلہ“ وہ بکری ہے جس کے دونوں کان کے آگے سے ایک حصہ کاٹ دیا جائے، ورنہ حصہ الگ نہ ہوا ہو بلکہ لٹکا رہے ہو اگر پیچھے سے ہو تو یہ ”مدامہ“ ہے اور ”شرقا“ وہ بکری ہے جس کے کانوں میں شکات ہو (المصباح)۔

استشراف

تعریف:

۱- استشراف کا معنی لغت میں: دیکھنے کے لئے اور پر ماتھہ رکھنا ہے، جیسے دھوپ سے سایہ کر رہا ہو تاکہ چڑا بھی طرح واضح ہو جائے۔ اس کی اصل ”شرف“ سے ہے جس کے معنی بلندی ہے، کہا جاتا ہے: ”أشرفت علیہ“ (ہمزہ کے ساتھ) میں نے اس کو جھانک کر دیکھا (۱)۔

فقہاء اس کا استعمال کسی چیز کو غور سے دیکھنے کے معنی میں کرتے ہیں، مثلاً قربانی کے جانور کا استشراف (۲) اور استشراف سوال میں یہ ہے کہ کہے: فلاں میرے پاس عنقریب بیچے گا یا شاید نہ بیچ دے اگرچہ مطالبہ نہ کرے۔

امام احمد نے فرمایا: استشراف (لو لکنا) قول سے ہوتا ہے، اگرچہ ربوت سے نہ کہے۔ عرصہ یا نیا: یہ تو بہت مشکل ہے۔ انہوں نے فرمایا: وہ یہی ہے، اگرچہ مشکل ہو، ان سے کہا: یا ارا آتی نہ چاہے کہ میرے پاس بیچے، میں دل میں یہ بات آئی، اور میں نے (دل میں) کہا ہو سکتا ہے کہ میرے پاس بیچے، انہوں نے فرمایا: یہ شرف (تاک گانا) ہے، میں اگر تمہارے پاس اس شور پائے کہ تم کو حسد نہ ہو ورنہ اس کا گزر دل میں ہوا ہوتا اب یہ شرف

- (۱) النہایہ لابن الاثیر، المصباح المصری، الصحاح ۵/۵ (شرف)۔
(۲) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ، المنی لابن قدامہ ۶۲۵/۸ طبع سوم۔

لحمہ، ومالا فلا تبعہ بفسک، قال فکان سالم لا یسل
أحدًا شیئاً ولا یرد شیئاً عطیہ (رسول اللہ ﷺ مجھے عطیہ
دینے کے لئے بدلتے اور میں کہتا ہوں کہ وہ دے دیجئے جو مجھ سے زیادہ
اس کا محتاج ہے۔ آپ ﷺ فرماتے: نہیں، لے لو، سب تمہارے
پاس اس مال میں سے کچھ آئے اور تجھ کو اس کا خیال نہ آگا ہو ورنہ تم
سوال کرو تو تم لے لو، ورنہ تم لے اس کی پروا نہ کرو۔ یہی کہتے
ہیں: سالم کسی سے سوال نہ کرتے تھے، اور چل جاتا اس کو وہیں بھی
نہیں کرتے تھے (بخاری و مسلم) (۱)۔

۶-ج۔ لیہا مستحب ہے، وجوب کی نہ کو رہا بالانصوص انتخاب پر محمول
ہیں، البتہ ان میں کچھ حضرات اس کو مطلق بتاتے ہیں، اور کچھ لوگ
اس کو غیر سلطان کے عطیہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔

شرح مسلم میں ہے: صحیح بات جو جمہور کی رائے ہے، یہ ہے: غیر
سلطان کے عطیہ کو قبول کرنا مستحب ہے، البتہ سلطان کے عطیہ کو کچھ
لوگ حرم، کچھ لوگ مباح اور کچھ لوگ مکروہ کہتے ہیں۔ اسوں نے کہا:
در صحیح یہ ہے کہ اگر سلطان کے پاس اکثر مال حرم ہو تو اس کا عطیہ
حرم ہے، ورنہ مباح، بشرطیکہ لینے والے میں کوئی احتیاق کا مانع
موجود نہ ہو (۲)۔

۷۔ استشراف بمعنی سوال کرنے کے پیچھے پڑنا: اس کے احکام،
مانگنے کے حکام سے الگ نہیں ہیں۔ (دیکھیے: سوال)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ فقہاء استشراف سے ”صدق تلو“ (نقلی)، ”قربانی“ اور
”نظر و باحث“ میں بحث کرتے ہیں۔

(۱) مجموعہ ۱/۲۳۵، فروع ۱/۹۳۳۔

(۲) فروع ۱/۹۳۳۔

استشہاد

تعریف:

۱۔ استشہاد کا معنی لغت میں: وہاں سے کوئی طلب کرنا ہے، کہا
جاتا ہے: ”استشہدہ“ یعنی کسی سے گواہ بننے یا کوئی دینے کے
لئے کہا۔ فرمان باری ہے: ”وَأَشْفِهْنَاهُ شَاهِدَيْنِ مِنْ
رَجَالِكُمْ“ (۱) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ بنالیا کرو)۔

اس کا استعمال اللہ کے راستے میں قتل سے جانے کے معنی میں بھی
ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”استشہد“ یعنی اللہ کے راستے میں مارا
گیا (۲)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال ان دو معانی سے ملگ
نہیں (۳)۔

فقہاء لفظ اشہاد کا استعمال کر کے اکثر اس سے کسی حق پر گواہ بنانا
مرا لیتے ہیں (۴)۔

اجمائی حکم:

۲۔ استشہاد (بمعنی طلب ثبوت) مختلف حقوق میں ملگ ملگ
ہوتا ہے، لہذا مقامات کے اعتبار سے اس کا حکم بھی ملگ ملگ ہوگا مثلاً

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) لسان العرب، المخطوطات، المصاحف، المجلد (شہد)۔

(۳) طلبہ المطبوعہ ۱۳۲ طبع در المطبعہ العامہ۔

(۴) طلبہ المطبوعہ ۱۳۲، المخطوطات، مع امہ ۳ ۳۲۵ حج معنی
الکلی۔

استنباح ۳، استنباح ۱

رجعت میں متشباہ وغیرہ مناجات کے یہاں مستحب ہے، ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے (۱)۔ مالکیہ کے یہاں مندوب (۲) اور ثانیہ کا دوسرا قول وجوب کا ہے (۳)۔

استنباح

بحث کے مقدمات:

۳- ہر مسئلہ کے تحقق سے اس کی پٹی جگہ پر قیام، نئے استنباح کے حکام تفصیل سے بیان کئے ہیں، مثلاً نکاح، رجعت، وصیت، زنا، نقطہ نتیجہ کتاب القاضی للقاضی وغیرہ میں استنباح، یا اثبات، یا بحث کے دوران۔

۴- دوسرے استعمال (یعنی اللہ کے راستے میں قتل ہونا) کی تفصیل کتاب الجناز میں میت کو غسل دینے، نہ دینے کی بحث میں، ہر کتاب الجہاد میں اللہ کے راستے میں قتل ہونے کے فضائل کی بحث میں دیکھی جائے۔

تعریف:

۱- استنباح لغت میں: استصبح کا مصدر ہے، جس کا معنی: چر اٹ جانا ہے، اور مصباح: وہ ہے جس سے روشنی نکلتی ہے۔ اور "استصبح بالربیت وبعوہ" یعنی تہ شام میں تیل وغیرہ ڈالنا۔ جیسا کہ مراد کی تہ بی کے بارے میں ۳۱۱ سے تحقیق حضرت جابر کی حدیث میں ہے "استصبح بها الناس" یعنی اس کے دیر پر لوگ تہ اٹ جاتے ہیں (۱)۔

فقہی استعمال اس معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔ چنانچہ طلبہ الخطبۃ میں ہے: (۳) "الاستصبح بالدهن" تیل سے چر اٹ جانا، اور المصباح الحمر (۴) میں ہے: "استصاحت بالمصباح واستصاحت بالدهن" یعنی تیل سے تہ اٹ جانا۔

(۱) لسان العرب، تاریخ العرب، المصباح، القاموس المکتم، مجمع، مادۃ (مخ) النہایہ فی غریب العرب، ص ۳۷۷۔ حدیث "استصبح بها الناس" کی روایت بخاری (مخ) ص ۳۲۳، طبع مشکوٰۃ، ص ۷۷ کی ہے، اس کا اقتداء نکرایا ہے "بإن الله ورسوله حرم بيع الخمر والمبة والخنزير والأصنام" (بقرۃ اللہ وراہی کے رسالے شرب، مردانہ سونہرے جوتوں کی بیع حرام کی ہے)۔

(۲) العرب فی ترتیب العرب۔

(۳) طلبہ الخطبۃ ص ۹۔

(۴) المصباح الحمر: مادۃ (مخ)۔

(۱) فتح القدیر ص ۱۶۲ طبع بیروت، المربع ص ۱۰۲ طبع مکتبۃ المدینہ، طبع

۱۶۱۳ طبع دارالمعرفۃ۔

(۲) شرح المغیر ص ۱۱۶/۲۔

(۳) المربع ص ۱۰۲۔

استصحاب ۲-۳

فرق یا جائے گا۔

متحدہ غلط:

غ- قتباس:

۲- قتباس کے ی معنی آتے ہیں جن میں ہم یہ ہیں: قبس (ا) گ کا نگارہ طلب رسا، اس معنی کے اعتبار سے یہ استصحاب سے مختلف ہے جیسا کہ تعریف سے ظاہر ہے، نگارہ طلب رسا، اور ی چیز کو ملانا تاکہ شعبہ بنے، وہوں میں، صیح فرق ہے اس لئے کہ ملانا، نگارہ طلب کرنے سے پہلے ہوتا ہے (۱)۔

رہا قتباس بمعنی: منظم کا اپنے کلام (شعر یا نثر) میں قرآن یا حدیث کو اس طرح شامل کرنا کہ قرآن یا حدیث ہونے کا احساس نہ ہو، تو یہ استصحاب کے معنی سے بہت دور ہے۔

ب- استصحابۃ:

۳- استصحابۃ: استصحاب کا مصدر ہے، اور استصحابۃ کا معنی: روشنی طلب کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ استصحاب بالندار یعنی آگ کی روشنی سے فائدہ اٹھانا (۲)۔ چہ ش جانا، اور چہ ش کی روشنی سے فائدہ اٹھانا، وہوں تک میں، اس لئے کہ چہ ش جانا اس کی روشنی سے فائدہ اٹھانے سے مقدم ہے (۳)۔

استصحاب کا حکم:

۴- جس چیز کے ریویر روشنی حاصل کی جائے، اور جہاں لی جائے اس کے اعتبار سے چہ ش جائے گا حکم الگ الگ ہے، جس چیز سے چہ ش جانا جائے کر وہ پاک ہو تو بہتر ہے، ورنہ مپاکی اور مپاک کے درمیان، مسجد میں ہوئے اور غیر مسجد میں ہوئے کے درمیان

(۱) کلیات ۲۵۳۔

(۲) کلیات دلی لبقاء ۲۵۳۔

(۳) الفروق فی الفتنہ ص ۷۷ طبع بیروت، المشرع المکرم طبع دار الفکر۔

لف- جس چیز سے چہ ش جانا جائے اور وہ جس جہاں ہو، سورکی یا مردار کی چہ ش تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس سے چہ ش جانا حرام ہے (۱) خواہ مسجد میں ہو یا مسجد کے علاوہ۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

اہل: رسول اللہ ﷺ سے مردار کی چہ ش سے چہ ش جانے وغیرہ کا فائدہ اٹھانے کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لا، ہو حرام" (میں وہ حرام ہے) (۲)۔

۱- ہم فرما رہے ہیں: "ولا تستعملوا من الميتة بشیء" (۳) (مردار کی کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھاؤ)۔

سوم: نیز اس لئے کہ اس میں آلودگی کا غالب گمان ہے، اور اس لئے کہ نخواست کا حصہ اس بھی مکرہ ہے (۴)۔

ب- اگر مپاک ہو یعنی زندہ منہل میں پاک ہو بین اس میں نخواست لگتی ہو، اور اس سے مسجد میں چہ ش جانا ہو تو جمہور فقہاء کے یہاں ناجائز ہے (۵)۔

۲- اس مپاک چیز سے مسجد کے حدود کی جگہ پر چہ ش جانا ہو تو

(۱) ابن ماجہ ص ۱۲۰ طبع بیروت، الخطیب ص ۷۷۔ طبع بیروت، اعلام المساجد للبرکاتی ص ۳۶ طبع مکتبہ، الفتاویٰ ص ۹۲ طبع الصدوق الخیر ص ۶۰۔

(۲) ثل طوطا ص ۱۶۱ طبع النجفی۔ اور حدیث، "منل من الاصلح" کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۲۲۳ طبع المستقیم) کے ہے۔

(۳) ثل طوطا ص ۱۶۱ طبع مصطفیٰ النجفی، اور حدیث: "لا تستعملوا من الميتة بشیء" کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سند میں کی ہے اس کی سند میں رمح بن صالح ہیں جو ضعیف ہیں (تحقیق الخیر ص ۳۸ طبع مکتبہ المکرم)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، الخطیب ص ۱۱۱، اعلام المساجد للبرکاتی ص ۳۶، الفتاویٰ ص ۹۲۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، جوہر الکلیل ص ۲۰۳ طبع مصطفیٰ النجفی، اعلام المساجد ص ۳۶۔

اصباح ۵-۶

اس لئے کہ جلا ہوا حصہ اسی کا حصہ ہے جس کی حقیقت بدل گئی ہے، اور حقیقت بدل جانے سے نجاست پاک نہیں ہوگی، اگر اس میں سے کچھ چپک جائے اور معمولی ہو تو معاف ہے، اس سے کہ اس سے چٹا نہیں نہیں، لہذا یہ پتہ کے خوش کے مشابہ ہے اور زیادہ ہو تو معاف نہیں ہے (۱) اور یہ بھی کہا گیا ہے نجاست کا حصہ نہیں ہے، اور ماثر بہ نکتہ و ملا جلاں، پوروں پر اثر کرتا ہے جس کے نتیجے میں وہ عیس ہوں گی۔ لہذا جابر نہیں (۲) اس کی تعلیم (نجاست) میں دیکھئے۔

چراغ جلانے کے آداب:

۶- جمہور کے ہر ایک مستحب ہے کہ سوتے وقت چراغ گل کر دیا جائے، اس لئے کہ غفلت کے سبب آگ لگنے کا اندیشہ ہوتا ہے، لہذا اگر غفلت ہو تو ممانعت ہوگی، اس سلسلہ میں بہت سی روایات منقول ہیں مثلاً حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "خَمَرُوا الْاَتَمِيَةَ (آبی غطوھا) وَاجْعَلُوا الْاَبْوَابَ وَاطْفِئُوا الْمَصَابِيحَ فَإِنَّ الْقَوْبَ سَفَةٌ رِبَاعًا جَرَتْ الْعَتَمَةُ، فَاحْرِقْتَ أَهْلَ الْبَيْتِ" (۳) (سوتے وقت برتن ڈھانک دو، دروازے بند کر دیا کرو، اور چراغ بجھا دیا کرو، کیونکہ چوبہا کبھی کبھی جلیں گھسیٹ کر سارے گھر والوں کو جلا دیتی ہے)۔

ابن مفلح نے کہا: سوتے وقت چراغ بجھا مستحب ہے، اس سے کہ یہ ایسا دشمن ہے جس کی ماک میں ایسی نگیل ہے کہ انسان کے سونے کی حالت میں اس کے جل اٹھنے کا خطرہ رہتا ہے، میں تر

جمہور فقہاء کے یہاں جازم ہے (۱) اس لئے کہ بلائی ضرر کے بندھن سے فائدہ بخشد مومن ہے، اس لئے جازم ہے جیسے حاکم ہے، اور قوم شہود کے کنوؤں کے پانی سے کوندھے ہوئے آٹے کے بارے میں: "وَرَدَ عَنْهُ" "بِهَا هُمْ عَنْ أَكْلِهِ وَأَمْرُهُمْ أَنْ يَطْعَمُوا" (۲) (حضور ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، ورنہ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے اپنی کھانا دیں)۔ یہ ایدھن مردار نہیں ورنہ عی مردار کی چربی ہے کہ حدیث میں داخل ہو (۳)۔

نا پاک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے استعمال کا حکم:

۵- اگر ناپاک یا ناپاکی سے چراغ جلانے تو حسب ممالیہ کے یہاں اس کے دھوئیں یا راکھ میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ کپڑے سے چپک نہ جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آگ کی وجہ سے نجاست کمزور پڑ جاتی ہے اور اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، اس لئے محض اس کے ٹپنے سے کپڑا ناپاک نہ ہوگا، بلکہ اس سے چپکنے سے ناپاک ہوگا، اور بالظہر چپکنے سے مراد یہ ہے کہ اس کا اثر ظاہر ہو، محض بو کا اعتبار نہیں۔ نیز فقہاء کی رائے ہے کہ جواز انتفاع کی سلسلہ، بغیر اور حقیقت کا بدل جانا ہے، اور یہ کہ عموم بلوی کی وجہ سے اسی کا فتویٰ دیا جائے گا (۴)۔

۵- ناغیہ: ناغیہ کی رائے ہے کہ ناپاک یا ناپاکی کی طرح ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن مفلح ج ۱، ۲۲۰، جوہر الاکیل ۱۰/۱، ۲۰۳، اعلام المساجد ج ۱، ۳۶۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ۳/۳۳۳، ۶۰۸، طبع لمبایض۔

(۲) اس کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح لمباری ۳/۲۹۳، طبع عبدالمحسن)۔

(۳) ابن مفلح ۸/۶۰۸-۶۱۰، طبع لمبایض۔

(۴) حاشیہ ابن مفلح ج ۱، ۲۱۰، ۲۱۶، قطاب ۱/۱۰۷، ۱۲۰، فتح لمباری ۱/۸۵، ۸۶، فتح کردہ دار الجوت لمبایض، الادب الشرعی لابن مفلح ج ۱، ۲۶۱، طبع المنار، شرح الترمذی فی المعانی ۳/۳۰۲، طبع الاستقار۔

(۵) مجموع ج ۳، ۵۳۰، طبع المنار، ابن مفلح ۸/۶۱۰، طبع لمبایض، ختمی و روایات

= ۳۳۱/۳ طبع دیلمی و دیلمی۔

(۱) ابن مفلح ۸/۶۱۰۔

(۲) اعلام المساجد ج ۱، ۳۶۱۔

(۳) فتح لمباری ۱/۸۵، ۸۶، طبع الاستقار، شرح الترمذی فی المعانی ۳/۳۰۲۔

استصحاب ۱-۲

چھٹا کو کسی ایک چیز میں رکھ دیا جائے جو ٹک رہی ہو یا ایسی چیز پر
جہاں چو ہے، ریڑے مکوڑے چھڑائیں جاسکتے تو میں سمجھتا ہوں
کہ کوئی حرج نہیں (۱)۔

استصحاب

تعریف:

۱- استصحاب کا معنی لغت میں: ساتھ لگنا ہے، کہا جاتا ہے:
”استصحابت الكتاب وغيره“ میں نے کتاب یا کسی دوسری چیز
کو اپنے ساتھ رکھا (۱)۔

اصطلاح میں: اس کی تعریفات ہیں مثلاً، اسنادی کی تعریف
ہے: استصحاب سے مراد گذشتہ زمانہ میں کسی چیز کے ثبوت کی بنیاد پر،
اگلے زمانہ میں اس کے ثبوت کا حکم کرنا ہے (۲)۔ مثلاً، جو یقینی طور پر
منہ کئے ہوئے ہے، وہ منہ پر باقی رہے گا، شرچہ منہ ٹوٹنے کے
بارے میں شک ہو جائے۔

مختلفہ الفاظ:

اباحت:

۲- اباحت اصلہ (یعنی ذمہ داری ہونا) استصحاب کی ایک قسم ہے،
اور اس کو ”استصحاب عدم اصل“ کہا جاتا ہے (۳) اور وہ اباحت جو حکم
شرعی کی ایک قسم ہے استصحاب سے الگ ہے اس لیے کہ استصحاب
(اس کے قائلین کے نزدیک) دلیل کی ایک قسم ہے، جس سے اباحت
اور عدم سے احکام ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) القاموس المصباح للمیر: اردو (۴۰) ص ۱۔

(۲) نہایۃ السؤل فی شرح منہاج: اصول ۲۴ ص ۱۱ طبع مطبعہ توفیق الادب۔

(۳) المستصفیٰ ص ۲۱۸ طبع عراق۔

اصحاب ۳-۵

اصحاب کی قسمیں:

۳- تنصیب بنیں قسمیں ہیں جو متعلق مدیہ ہیں، اور وہ یہ ہیں (۱)۔
الف۔ تنصیب عدم صلی مثلاً چھٹی نماز کے وجوب کی نگی اور
شوال کے روزے کے وجوب کی نگی۔

ب۔ قصص کے پائے جانے تک عموم کا اصحاب مثلاً اہمیت
"وعموم الوباء" (۲) میں عموم کا باقی رہنا، اور ماخ آئے تک نص کا
بہتھی ب (یعنی اس کے حکم کی بقاء) مثلاً ہر بہتان لگانے والے کو فحشاء
شوہر ہو پ کوئی اور کوڑے مارنے کا وجوب یہاں تک کہ ایک تہائی
ماخ جو شوہر کو دہرے سے خاص کرنے والا ہے، آیا تو شوہر کا حکم
دہرے پر پڑے۔

ج۔ یہ حکم کا تنصیب جس کے ثبوت پر ۱۰ نگی ہوئے کو
ثریعت نے بتایا ہے مثلاً اس مقدم کے پائے جانے پر طہیت کا پایا جانا
جس سے طہیت حاصل ہوتی ہے، اور جیسے کسی چیز کو کلف کرنے یا لازم
کرنے پر وہ کام مشغول ہوا، لہذا طہیت ۱۰ دن باقی رہیں گے،
یہاں تک کہ جارسب کے دہرے اس کا ختم ہونا ثابت ہو جائے۔
اصحاب کی دو اور اقسام ہیں، جن کے حجت ہوئے کے بارے
میں اختلاف ہے، ان کی تفصیلی جگہ "اصول ضمیر" ہے۔

حجت اصحاب:

۴- اصحاب کی حجت میں اصولیں کے مختلف قول ہیں جن میں
مشہور ترین ہیں (۳)۔

الف۔ مالکیہ، اکثر شافعیہ اور حنابلہ مطلقاً نگی میں اور اثبات

(۱) المستمل ۱/۲۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات، الإہراج ۳/۱۱۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) ارشاد لکھنؤی ۲۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الإہراج علی اربعہ اوی

دہنوں میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں۔

ب۔ اکثر حنفیہ اور متکلمین اس کے قائل ہیں کہ وہ مطلقاً حجت
نہیں۔

ج۔ کچھ لوگ نگی میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں، ثبات
میں نہیں، اکثر متاخرین حنفیہ کی یہی رائے ہے، کچھ اور قوال ہیں جن
کی تفصیل "اصول ضمیر" میں ہے۔

حجت ہونے میں اس کا درجہ:

۵- اصحاب (اس کی حجت کے قائلین کے نزدیک) آخری دلیل
ہے، جس کا بہتہ و ریش مسئلہ کا حکم معلوم کرنے کے لئے سہارا لینا ہے،
اور اسی وجہ سے فقہاء نے کہا ہے: "توی کا یہ شری مد رہے (۱)۔
اسی بیان پر مشہور فقہی قاعدہ ہے: "الأصل بقاء ما كان على
ما كان، حتى يقوم الدليل على خلافه" (اصل یہ ہے کہ جو چیز
جس حالت پر تھی اسی پر باقی رہے گی، یہاں تک کہ اس کے خلاف
دلیل قائم ہو جائے)، "اور دہرے قاعدہ ہے: "ما ثبت بالیقین لا
يبرول بالشك" (۲) (جو چیز یقین سے ثابت ہو، وہ شک سے ختم
نہیں ہوتی ہے)۔

(۱) ارشاد لکھنؤی ۲۳۸۔

(۲) مجلة الأحكام العدلیہ، دفعۃ (۱۰۴)۔

اصل کی بنا پر جو اس سے زیادہ قوی ہو، اصل دلیل عرف کی بنیاد پر
اصل خانہ میں بکھرنے کے وقت کی تحدید اور پائی کرنے کی مقدار
کی تعیین کے بغیر اس میں داخل ہونا (۱)۔

لہذا اتحسان قیاس کے مقابلہ میں دوسرے قیاس کے ذریعہ ہوتا
ہے، یا نفس کے مقابلہ میں ”عام قاعدہ“ کے ذریعہ ہوتا ہے جب کہ
اصطلاح ایسا نہیں ہے۔

اصطلاح

تعریف:

۱- اصطلاح لغت میں: تنصیب (تباہی چاہنا) کی ضد ہے (۱)۔

اصولیں کے نزدیک: اصطلاح یہ ہے کہ کسی عام معصالت کی بنیاد
پر جس کے معتبر ہو۔ یہ غیر معتبر ہو۔ کی کوئی دلیل نہ ہو ایسے وقتہ کا
حکم مستبد کیا جائے جس کے بارے میں کوئی نص یا اجراء نہ ہو۔
اس کو ”مصنعت مرسلہ“ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

۲- مصنعت لغت میں: مفسدہ کی ضد ہے۔

عام غزالی کے نزدیک: اصطلاح میں: اصطلاح شریعت کے
پانچوں مقاصد کا تحفظ کرنا ہے (۲)۔

۳- مصالح مرسلہ: جس کے معتبر ہوئے یا نہ ہوئے کے بارے میں
کوئی نص یا اجراء نہ ہو، اور نہ اس کے موافق کوئی حکم آئے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

نک- استحسان:

۴- اصولیں: استحسان کی بہت سی تعریضیں کی ہیں، پسندیدہ تعریف
یہ ہے: کسی معاملہ میں نظم کے حکم کو چھوڑ کر دوسرے کو اختیار کرنا، ایسی

اصطلاح کا حجت ہونا:

۷- اصطلاح کے حجت ہونے میں بہت سی مختلف آراء اور مذہب

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۸۲۔

(۲) مسلم اثبوت ۲/۲۳۶۔

(۳) تقریر الشریعی علی مجمع الجوامع ۲/۲۸۳، مجمع ۲/۴۲۳، جامعۃ السعدی علی شرح

ابن ماجہ ۲/۲۳۳۔

(۱) لسان العرب: ۱۰ (مصحح)۔

(۲) المستملی ۱/۲۸۶، ۲/۴۸۷، ۳/۶۱۲، طبع بیروت، شرح مجمع الجوامع ۲/۲۸۳

طبع مصطفیٰ علی۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۸۹، طبع المکتبۃ المدینہ ۱۴۳۳ھ۔

استصناع

ہیں، درج یہ ہے کہ مذہب میں اجمالی طور پر اس کو یاد کیا ہے۔
بعض حضرات سے اس کے انتشار کرنے کے لئے کچھ قیہ، نکالے
ہیں، ان سب کی تشریح ”اصولی ضمیمہ“ میں ”مصلحت مرسلہ“ کے
ذیل میں ہے (۱)۔

استصناع

تعریف:

۱- استصناع لغت میں: ”استصنع الشيء“ کا مصدر ہے؛ یعنی
بنانے کے لئے کہنا، بنوانا، کہا جاتا ہے: ”اصطیع فلان بابا“
دوسرے سے کہے کہ اس کے لئے دروازہ تیار کرے، جیسا کہ کہا جاتا
ہے: ”اكتب“ اس نے حکم دیا، اس کے سے سمجھے (۲)۔

اصطلاح میں جیسا کہ بعض مفسرین نے تعریف کی ہے: عمل کی شرط
کے ساتھ مد میں مثنیٰ پر حقد کرنا (۳)۔

لہذا اگر ایک شخص کسی کارِ مگر سے کہے اتنے درہم میں فلان چیز
میرے لئے بنادو اور کارِ مگر اس کو قبول کر لے تو خفیہ کے نزدیک
استصناع کا معاملہ ہو گیا (۴)۔ حنابلہ کے یہاں بھی یہی حکم ہے، کیونکہ
ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ استصناع: ایسے سامان کو جو بزر وخت
کنندہ کے پاس موجود ہیں ”علم“ کے طریقہ سے بہت کر بیچنا ہے۔
لہذا حنابلہ کے یہاں ان تمام مسائل کے لئے ”بیع بالصدقہ“ کی بحث
میں بیع اور اس کی شرطیں دیکھی جائیں (۵)۔

جب کہ مالک وشافعیہ نے اس کو ”سلم“ کے ساتھ لاحق کیا ہے،

(۱) لسان العرب، اصطلاح تاج العرب: ۱۵۵ (صح)۔

(۲) البدائع لکھنؤ ۱۲۷۷ء طبع الامام۔

(۳) المجموع للفرحی ۳۸/۱۲ طبع المطبعة تحت القہاد ۱۲۷۸ء طبع اوس چاند

دش بجلتہ الاحکام القہریۃ دھور ۲۸۸۔

(۴) کتاب الفہام ۳۲ طبع مصادرات لکھنؤ بہ الاصاب ۳۰۰۳ طبع

مصادرات لکھنؤ بہ الفروع ۲۵۸ طبع المصاب

(۵) ہدایۃ السوی ۲۵۳، تقریر لشرعی علی جمع الجوامع ۲۸۳، توضیح
۳۹۲ تیسیر الفہم ۳۱۳، المستعین ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹،

لہذا اس کی تعریف اور احکام بیع سلم سے لئے جا میں گئے، جہاں دوسرے کے پاس موجود صنعت کی چیز کے بارے میں بیع سلم کی بحث ہوگی (۱)۔

متعقبات غلط:

سبب - کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ:

۲- کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ کی تعریف بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے: کسی عمل کو فروخت کرنا جس میں سامان تابع ہوتا ہے (۲)۔ لہذا کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ اور اصطناع میں یہ بات قدرشتہ ہے کہ عمل عامل کے ذمہ ہوتا ہے، اصطناع میں وہی صانع (بنانے والا) ہوتا ہے، اور کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ میں وہی اجیر (مزدور) ہوتا ہے، البتہ محل بیع میں دونوں کے درمیان فرق ہے، کسی چیز کو بنانے کے لئے اجارہ میں فروخت کا مکمل عمل ہے، جب کہ اصطناع میں فروخت کا مکمل وہ طے شدہ سامان ہوتا ہے جو ذمہ میں رہتا ہے، اس میں عمل کی بیع نہیں ہوتی (۳)۔ اور دوسرا فرق یہ ہے کہ ”بنانے کے لئے اجارہ“ میں یہ شرط ہوتی ہے کہ اجرت کا معاملہ کرے، الا بیع میں پہلے عامل کے حوالے کرے، لہذا اکام عامل کے ذمہ اور مفیر عمل اجرت کا معاملہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے، جب کہ اصطناع میں مفیر عمل اور کام دونوں بنانے والے کی طرف سے ہوتا ہے۔

- (۱) المصنف ۳۹۵، ۵۳۹ طبع المجلد ۱۸/۹ طبع المطبعہ المکتبۃ
۳۹۵ طبع المطبعہ المکتبۃ المجلد ۲۸/۷ طبع المطبعہ المکتبۃ المجلد ۳۱/۳
اور اس کے بعد صفحات طبع در المعرف، روح المعانی ۲۶۸ وری کے بعد
کے صفحات طبع المکتبۃ الاسلامی، المجلد ۲۹۸، ۲۹۹ طبع المکتبۃ
(۲) المجلد ۸۳/۱ طبع در المعرف فیروغ
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۵/۵ طبع در المعرف فیروغ۔

ب- صنعتوں میں سلم:

۳- صنعتوں میں سلم سلم بی کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ سلم یا تو صنعتوں میں ہوگا یا بیعت کی اشیاء میں یا کسی اور چیز میں، اور سلم کی تعریف یہ ہے: نقد کے بدلہ ادھار کا خریدنا (۱)۔

لہذا ابھی حد تک اصطناع سلم کے ساتھ متعلق ہے، چنانچہ ادھار سامان جو سلم میں ہوتا ہے وہی ذمہ میں موصوف ہوتا ہے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حنفیہ نے اصطناع کی بحث کو سلم کی بحث میں داخل کیا ہے، اور یہ بالکل واضح و شافعیہ نے بھی کیا ہے، الّا کہ سلم بنائی جانے والی اور دوسری چیزوں میں بھی ہوتا ہے، جب کہ اصطناع کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں صنعت کی شرط ہو، سلم میں ٹمن کی فوری ادائیگی شرط ہوتی ہے، جب کہ اصطناع میں (اکثر حنفیہ کے نزدیک) ٹمن کو فروغ دینا شرط میں (۲)۔

ج- بیع الہ:

۴- بیع الہ: کسی معین عمل یا مجهول عمل جس کا سلم دشوار ہو کے بدلہ معین عوض کا پابند ہونا ہے، اور یہ عمل پر عقد ہوتا ہے (۲)۔ لہذا بیع الہ اصطناع میں بیع مشترک ہے کہ دونوں بیع عقد ہیں، ان میں عمل کی شرط ہوتی ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ بیع الہ بیع عام، غیر مناعات، انوں میں ہوتا ہے جب کہ اصطناع بیع عام کے ساتھ خاص ہے، نیز بیع الہ میں عمل معلوم ہوتا ہے، اور بیع الہ بیع عام میں عمل کا معلوم ہونا ضروری ہے۔

- (۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۱۲/۲ طبع در المعرف فیروغ۔
(۲) فتح القدیر ۵۵۵/۵ المجلد ۲۸/۷ طبع المطبعہ المکتبۃ المجلد ۳۱/۳
بعد کے صفحات۔
(۳) البحر فی شرح المصنف ۳۳۸/۳ طبع مصنفی محمد۔

اصطناع ۵-۷

اصطناع کے معنی:

۵- مشغ کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے: کہ یہ بانہم حدود کا معاملہ ہے، خرید و فروخت نہیں ہے، بعض نے کہا: یہ خرید و فروخت ہے، البتہ اس میں خرید کو اختیار ہوتا ہے اور بیچ بھی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام محمد نے اس کے جوڑ میں قیاس اور احسان کا ذکر کیا ہے، اور یہ ”معدوم“ میں نہیں ہوتا، اسی طرح اس میں اختیار ثابت کیا ہے، اور خرید و فروخت کے ساتھ حاس ہے اسی طرح اس میں تقاضا ہوتا ہے، ”تقاضا سب کا ہوتا ہے معدوم نہیں (۱)۔“

بعض حنفیہ کے نزدیک یہ ”معدوم“ ہے (۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ صانع کو کام نہ کرے کا اختیار ہے لہذا ”اصطناع کرے“ والے کے ساتھ اس کا تحقق ہوتا ہے عقد نہیں، اس لئے کہ صانع کے اپنے آپ پر کسی چیز کو لازم کرے کے باوجود جو چیز اس پر لازم نہیں ہوتی وہ معدوم ہوگا، عقد نہیں، کیونکہ صانع کو عمل پر مجبور نہیں کیا جاتا۔ مگر ہم اس کے یہ خلاف ہے، اس لئے کہ جس چیز کا اس نے التزام کیا ہے اس کو اس پر مجبور کیا جاتا ہے، نیز اس لئے کہ ہوائے لے کو یہ حق ہے کہ ہوائے والا جو سامان بنا کر لائے اس کو قبول نہ کرے، اور سامان کے مکمل ہونے پر نہ کہنے سے قبل اس کو اپنے آرڈر سے رجوع کرنے کا حق ہے، اور یہ اس کے حدود ہونے کی علامت ہے، عقد کی نہیں (۳)۔

اصطناع بیع کا یہ جارہ:

۶- شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ اصطناع بیع ہے، چنانچہ حنفیہ نے بیع کی نو اقسام شمار کرتے ہوئے ان میں اصطناع کا ذکر کیا ہے

(۱) البدل ج ۲ طبع اول۔

(۲) فتح القدیر ۵/۳۵۵، الموطا ۲/۱۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) فتح القدیر ۵/۳۵۵

تاہم یہ سامان کی بیع ہے، جس میں عمل کی شرط ہوتی ہے (۱)۔ یا مطلق بیع ہے، لیکن خریدار کے لئے اس میں اختیار و قیمت ہے (۲)۔ اس سے دو بیع تو ہے لیکن ملکی طائقی نہیں، لہذا اصطناع میں عمل کی شرط کے لحاظ سے وہ مطلق بیع سے مختلف ہے، اور بیع میں عمل کی شرط نہ ہونا معروف و مشہور ہے، اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: ”صحیح“ خلاف اس اجارہ ہے (۳) اور ایک قول یہ ہے کہ ابتداء کے اعتبار سے اجارہ اور انتباء کے اعتبار سے بیع ہے (۴)۔

اصطناع کا شرعی حکم:

۷- اصطناع (مستقل عقد ہونے کی حیثیت سے) شافعیہ کے نزدیک احتساب کی جائز ہے، بشرطِ وہ ہے (۵)۔ اور حنفیہ میں امام نووی نے اس کو قیاس کے پیش نظر ممنوع قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ معدوم کی بیع ہے (۶)۔ احتساب کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انگوٹھی ہوائی (۷) اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے بغیر نگیر کے اس پر

(۱) الموطا ۲/۱۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، لاصحاب ۳/۳۰۰۔

(۲) البدل ج ۲/۲۶۷۔

(۳) فتح القدیر ۵/۵۶۱۔

(۴) فتح القدیر ۵/۵۶۱، حاشیہ ابن طاہرین ۲/۲۱۳۔

(۵) البدل ج ۲/۲۶۷، شرح فتح القدیر ۵/۵۵۵، تحفۃ المصنف ۲/۵۳۸،

الفتاویٰ الامجدیہ ۲/۵۷ طبع اخیر۔

(۶) فتح القدیر ۵/۳۵۵۔

(۷) رسول اللہ ﷺ کے انگوٹھی ہونے کا ذکر بخاری شریف کتاب الايمان

وفیہ ورش ہے (فتح الباری ۱۱/۳۵۳ طبع مبداء الرحمن مج ۱) نووی بیہ فی غریب

طہریہ (۵/۳۵۵ طبع عیسیٰ الخلیلی) کی عبارت یہ ہے ”اصطیع انوسون

یخشیہ علما من شعب“ (رسول اللہ ﷺ نے سونے کی ایک انگوٹھی

ہوائی) ابن اثیر نے کہا ہے یعنی آپ نے ہانے کا حکم فرمایا، جیسے کہتے

ہوئے: اکتب، یعنی لکھنے کا حکم دیا۔ مور صاحب الاقبیہ (۱/۵۷۷، طبع

البحر بی) نے کہا ہے یہ حدیث صحیح ثابت ہے کتب صحاح میں اس کے کئی

طرق موجود ہیں۔

استصناع ۸-۱۰

کی رضامندی معلوم ہو (۱)۔ ۱۲۰ یہ کہنے میرے سے یہ بتاؤ۔ اور اس جیسی عبارت لفظوں میں جو یا تحریر کی شکل میں۔

۱۰۔ محل استصناع کے بارے میں فقہائے حنفیہ کا اختلاف ہے کہ وہ سامان ہے یا عمل؟ جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ معقود علیہ (وہ شے جس کا استصناع میں معاملہ ہوتا ہے) سامان ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے ساتھ کسی سامان میں استصناع کا معاملہ کیا، تو کارگر صنعت کا معاملہ کرنے والے کے مطالبہ کی تکمیل کے بعد وہ سامان اس کے حوالہ کرے گا، خواہ یہ صنعت عقد کے بعد کارگر کے عمل سے مکمل ہوئی ہو یا کسی دوسرے کے عمل سے اور عقد لازم ہوگا، اور یہ سامان کارگر کو صرف اختیار رعیت کی بنیاد پر لوٹا دیا جائے گا، لہذا اگر عقد کا تعلق کارگر کے عمل سے ہوتا تو دوسرے کے عمل سے بننے کی صورت میں عقد درست نہ ہوتا، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ عقد کا تعلق سامان سے ہے، عمل سے نہیں (۲)۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ بالاتفاق استصناع میں بنوانے والے کے لئے اختیار رعیت ثابت ہوتا ہے، اور اختیار رعیت سامان کی فرحت ہی میں ثابت ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حقیقی سامان ہے، عمل میں (۳)۔ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ استصناع میں معقود علیہ عمل ہے (۳)، کیونکہ عقد استصناع یہ بتاتا ہے کہ وہ عمل کا عقد ہے، اس لئے کہ استصناع لغت میں عمل طلب کرنا ہے اور جن چیزوں کا استصناع ہوتا ہے وہ عمل کے لئے کر

جرت چلا آ رہا ہے (۱) اور لوگوں میں اس معاملہ کا رواج رہا ہے، اور اس کی سخت ضرورت ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ سامان کا استصناع درست نہیں، اس سے کہ یہ رسم سے ہٹ رہی چیز کو بیچنا ہے جو فروخت کنندہ کے پاس نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ خریدار کے ہاتھ اس کی بیع درست ہے، اگر اس کی طرف سے ایک عقد میں بیع اور اجارہ کو جمع کرنا درست ہو، کیونکہ یہ بیع و رسم ہے (۲)۔

استصناع کی مشروعیت کی حکمت:

۸۔ صنعتوں میں زیر دست ترقی کے پیش نظر لوگوں کی ضرورتوں اور تقاضوں کو پورا کر کے لئے استصناع شروع ہے، چنانچہ بنائے گئے کوپڑی اس کی مصنوعات کو بیچ کر فائدہ اٹھانے کا موقع ملتا ہے جو بننے والے کی طرف سے مقرر کردہ شرط کے مطابق ہو، اور بننے والے کو بیگانہ نہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی طبیعت بہن، اور مال کے مناسب حال پٹی ضرورت پوری کر لیتا ہے، بازار میں موجود تیار شدہ مصنوعات بسا اوقات انسانی ضرورتوں کو پورا نہیں کرتیں، لہذا تاجر کار و تخلیق کار کے پاس جانا ضروری ہوتا ہے۔

استصناع کے ارکان:

استصناع کے ارکان مندرجہ ذیل ہیں بنیاداً عقد کرنے والے، محل (وہ شے جس کا معاملہ ہوتا ہے) اور صیغہ (لفظ جس سے معاملہ کیا جاتا ہے)۔

۹۔ صیغہ یا تو ایجاب و قبول ہوگا، اور یہی وہ لفظ ہے جس سے جائیں

(۱) حیات ۲/۲ طبع صفحہ ۱۲۱، الشرح المبسوط ۳/۱۳، المہذب ۱/۵۷، کتاب القناع ۳/۱۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) المبسوط ۳/۱۲۹، فتح القدر ۵/۵۵۵، جامع الشرائع علی الدرر ۲/۹۸، مع جامعہ مؤخرہ طبع محمد حاکم۔

(۳) المبسوط ۳/۱۲۹۔

(۴) فتح القدر ۵/۳۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر شرح الدرر ۲/۹۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مول محمد حاکم۔

(۱) المدخل ۸/۲۶۷۔

(۲) لاصاف ۳/۵۰۰۔

استفتاء ۱۱-۱۳

مطالبہ ہو، یہ صرف ”اسلم“ میں ہے۔ یہ تو تک تصحیحات میں دیں نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اس میں امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا اختلاف ہے، کیونکہ ان دونوں حضرات کے ایک استصحاب میں وقت مقرر کرنے کا عرف جاری ہے، اور استصحاب کا جواز محض تعامل کی بنیاد پر ہے، اور لوگوں کے مابین تعامل کی رعایت میں صائیں کی رائے یہ ہے کہ استصحاب میں وقت مقرر کرنے کا عرف ہے، لہذا وقت کے دیگر سے وہ مل نہیں جائے گا (۲)۔ اور ان دونوں حضرات کے نزدیک جب استصحاب بولا جاتا ہے تو اپنی حقیقت پر محمول ہوتا ہے، کیونکہ عائدین کا کلام اپنے مقتضی پر محمول ہوگا، اور جب ایسا ہے تو وقت مقررہ جلدی کام کرنے پر آمادہ نہ رہے گا، اسیلئے کہ پڑھنے والے امام ابو حنیفہ کے اختلاف سے بچا جائے (۳)۔

اصناف کے عمومی اثرات:

۱۴- اٹھ حنفیہ کے نزدیک استصحاب غیہ لازم عقد ہے خواہ مکمل ہو چکا ہو یا ناقص ہو، خواہ متفقہ شرط کے مطابق ہو یا ان کے مطابق نہ ہو۔ امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ اگر سامان بنا دیا جائے (وہ متفقہ شرط کے موافق ہو) تو عقد لازم ہوگا، اور اگر شرائط کے موافق نہ ہو تو سب کے نزدیک غیہ لازم ہوگا، اس لیے کہ حنفیہ کے مفقود ہونے پر خیبر ثابت ہوتا ہے (۳)۔

$$-10 \cdot 10^6 \text{ N} \quad (1)$$

134/126571 (P)

(۳) المدد شرح المنرد ۱۹۸۲ء، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۲۲۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بولاق، البدائع ۱/۲۶۷۔

(۴) فتح القدیر ۵/ ۵۵۳-۵۵۴ مجلۃ الاحکام الشرعیہ دفعہ ۴۳ ص ۵۰۳ کہیں کہ
ابو یوسفؒ کی رائے کو ترجیح دیتی ہے جس کو بخاری میں اختیار کیا گیا ہے کہیں یہ تصریح
ہے کہ عقد اصناف الارم ہے کیونکہ اگر یہ ہستہ میں کوئی شرط نہ ہو تو عقد ناقص

کے درجہ میں ہیں (۱) اور اگر عقد انتصاب عمل کا عقد نہ ہوتا، تو اس کا مستحق نام رکھنا جائز نہ ہوتا۔

استھناغ کی خاص شہ طیس:

۱۱۔ استصواب کی چند شرطیں جو مندرجہ ذیل ہیں:

الف۔ جو اہل جانے والی چیز معلوم ہو یعنی اس کی جنس، نوعیت اور مقدار، ریاب کر دی جائے۔ اور استحصات میں وہ چیزیں لازم ہیں؛ سماوات و ارض، اور یہ وہ کائنات کا رُخ سے مطلوب ہوتی ہیں۔

ب۔ یہی چیز ہو جس کا لوگوں کے درمیان تعامل جاری ہو، اس نے کہ جس کا تعامل نہیں، اس کے سلسلے میں قیاس سے رجوع کیا جائے گا، اور وہ ”سلم“ پر معمول ہوگا، اور اس کے احکام جاری ہوں گے (۴)۔

ج۔ وقت کا متعین نہ ہونا: یہ شرط مختلف فیہ ہے: بعض خطبہ کی رائے ہے کہ عقد امتصنائ میں شرط ہے کہ وقت کی تعیین نہ ہو۔ اور امتصنائ میں وقت کا ذکر ہو تو وہ ”سلم“ ہو جائے گا۔ اور اس میں سلم کی شرط کا اعتبار ہوگا (۳)۔

احتضنائے میں وقت کے متعین نہ ہونے کی شرط کی دلیل یہ ہے کہ مسلم و مہم میں وجہ بیع پر عقد کرنا ہے جس کا وقت مقرر ہوتا ہے، اگر احتضنائے میں بھی وقت کی تعیین کر دی جائے تو سلم کے معنی میں ہو جائے گا، گو کہ احتضنائے کا صیغہ استعمال ہو (۴) نیز یہ کہ تاخیر، دین کے ساتھ خاص ہے، کیونکہ وہ مطالبہ میں تاخیر کرنے کے لئے وضع کی گئی ہے، اور مطالبہ میں تاخیر صرف اسی عقد میں ہوگی جس میں

() ۱۳۴۱/۱۳۵۵

(٢) المدخل ١٦٤٨، فتح القدير ٥/٣٥٥-٣٥٦.

(۳۲) سوچو ۸۷۶۸۷۶ -

— ۵۳۹ / ۲۶ / ۱۳۴۲ — (۲۰)

عقد استصناع کب ختم ہوتا ہے؟

۱۳- استصناع سامان کو مکمل کرنے اور سامان سپرد کرنے، قبول کرنے، دشمن پر قبضہ کرنے کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے، ان طرح عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ یہ چارہ کے مشابہ ہے (۱)۔

استطابہ

تعریف:

۱- طیب لغت میں خبری کی ضد ہے، کہا جاتا ہے: "شی طیب" یعنی پاک صاف چیز (۱)۔

استطابہ استطاب کا مصدر ہے بمعنی طیب (پاک و صاف سمجھنا) اور اس کا ایک معنی "انتقاء" پاک کی حاصل کرنا ہے، اس نے انتقاء کرنے والا جگہ کو نجاست سے پاک و صاف کرنا ہے، جس کی وجہ سے اس کا دل خوش ہو جاتا ہے (۲)۔

فقہاء لفظ استطابہ کو انتقاء کے لئے استعمال کرتے ہیں، اور انہوں نے الفاظ کو ہم معنی قرار دیتے ہیں۔ ابن قدامہ نے "المغنی" میں کہا ہے: "استطابہ" پانی یا پتھر میں کے دریچہ انتقاء کرنا ہے۔ اس کو استطابہ اس لئے کہتے ہیں کہ نجاست کو دور کرنے کے بعد بدن پاک و صاف ہو جاتا ہے (۳)۔

حضرت حبیب بن عدی کی حدیث میں استطابہ موعے زیر ناف موعڈے کے معنی میں آیا ہے: جب دشمنوں نے ان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے عقبہ بن حارث کی بیوی سے کہا: "ابھی حلیلة نستطیب بہا" یعنی میرے لئے کوئی استراذہ، میں اس سے

= ہوتا ہے خدشات مرتب ہوں گے، پس اگر اخلای وصف کے علاوہ ہو تو ہو
بہت ہے۔
(۱) فتح القدیر ۵/ ۵۶۵

- (۱) البحر بیہادہ (طیب)۔
- (۲) المصباح الحیر، لسان البحر بیہادہ (طیب)۔
- (۳) المغنی ۱۳۹۱ طبع سوم ۱۳۹۱ھ

صفائی کرلوں (۱)۔

۲- استطاعت بمعنی انتہاء کے احکام کے لئے اصطلاح (انتہاء) اور بمعنی موعے زیر ناف موڑنے کے احکام کے لئے اصطلاح (اتحاد) دیکھی جائے۔

استطاعت

تعریف:

۱- استطاعت کا معنی لغت میں کسی چیز پر قادر ہونا ہے (۱)، و قدرت ایسی صفت ہے جس کے ذریعہ انسان چاہے تو کام کرے چاہے تو نہ کرے (۲)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا یہی مفہوم ہے، مثلاً وہ کہتے ہیں: استطاعت حج کے وجوب کی شرط ہے، اور چونکہ استطاعت اور قدرت ہم معنی ہیں اس لئے ہم یہ بتا دینا مناسب سمجھتے ہیں کہ فقہاء و یہ دونوں کلمات (استطاعت و قدرت) استعمال کرتے ہیں، اور اصولیین صرف لفظ "قدرت" کا استعمال کرتے ہیں، فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت میں ہے: جانتا چاہے کہ قدرت جو فعل کے ساتھ متعلق ہوتی ہے اور جس میں وہ تمام شرائط جمع ہوتی ہیں جن کی وجہ سے فعل کا وجود ہوتا ہے یا جس کے پائے جانے کے وقت اللہ تعالیٰ فعل پیدا کر دیتا ہے، اس کو استطاعت کہتے ہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

احاطہ:

۲- استطاعت اور احاطہ کے درمیان کوئی معنوی امتیاز نہیں،

(۱) لسان العرب: مادہ (طو)۔

(۲) فوائح الرحموت ۱/۳۷۔

(۳) فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت ۱/۳۶۔

(۴) لائق فی عرب عدت ۱۸/۲ طبع معنی الخلیف ۱۳۶۶ھ النہایہ لابن

(لاشیہ: مادہ رعیب) ۱۳۹۳ھ۔

استطاعت ۳۳-۳۴

کیونکہ ان میں سے ہر ایک قادر کی انتہائی قدرت کو اور اس کی طرف سے مقدمہ پر پٹی پوری کوشش صرف کرنے کو بتاتا ہے (۱)۔ بلکہ فقوی استعمال میں ان دونوں کو ”قدرت“ سے یہ چیز ممتاز کرتی ہے کہ ”قدرت“ مقدمہ کی ابتداء کے لئے نہیں آتا، اس وجہ سے اللہ کو ”قادر“ کہا جاتا ہے بین مطہرین یا مستطیع نہیں کہا جاتا (۲)۔

استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے:

۳۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استطاعت بندوں کو احکام کا مکلف بنانے کے لئے شرط ہے (۳)۔ لہذا عاقل استطاعت امر کا مکلف بنانا جائز نہیں۔ قرآن و حدیث کی بہت سی نصوص اس پر دلالت رسانی میں فرماتے ہیں: ”لَا يَكُنْفُ اللَّهُ بَعْضًا وَلَا وَسْعًا“ (۴) اللہ کسی کو ذمہ داری نہیں بناتا مگر اس کی طاقت کے مطابق (۵) اور فرمان نبوی ہے: ”إِخْوَانُكُمْ حَوْلَكُمْ، جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ لِمَنْ كَانَ أَعْوَجَ تَحْتَ يَدِهِ فَيَضَعُهُ مِمَّا يَأْكُلُ، وَلِيْلَيْسَهُ مِمَّا يَلْبَسُ، وَلَا تَكَلِّمُوهُمْ مَا يَفْهَمُونَ، فَإِنْ كَلَّمْتُمُوهُمْ فَاعْيُونُهُمْ“ (۵) تمہارے تمام تمہارے بھائی ہیں، اللہ نے ان کو تمہارے ماتحت کر دیا ہے، لہذا جس کا بھائی اس کے ماتحت ہو، وہ اس کو مٹی کھائے جو خود کھائے، اس میں پہنائے جو خود پہنے، اور ان سے وہ کام نہ لو جو ان سے نہ ہو سکتا، اور آپ کا م لیا چاہو تو ان کی مدد کرو)۔

عمدة القاری میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے نقل کیا گیا ہے کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ عاقل استطاعت امر کا مکلف بنانا حرام ہے (۱)۔

اگر استطاعت ہونے پر مکلف بنایا جائے اور اس کے وقت یہ استطاعت ختم ہو جائے تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم منقذ رہے گا (۲)۔ مثلاً اللہ نے اس شخص کو جو نماز کا ارادہ کرے وضو کا مکلف بنایا، اگر وہ وضو کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اس سے وضو ساتھ ہو جائے گا اور اس کے بدلے یعنی عین کو اختیار رہے گا۔

قسم توڑنے والے کو کھانا کھانے یا پینے یا زدن کرنے کے کفار کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر اس کی جگہ کے وقت کسی کے اندرون میں سے کسی کی بھی استطاعت نہ ہو تو یہ حکم اس سے ساتھ ہو جائے گا، اور بدلے یعنی روزہ لازم ہوگا۔

مسلمان کو حج کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر اس کی جگہ کے وقت مرض پیدا جائے یا نقد نہ ہونے کی وجہ سے یا کسی دوسری وجہ سے استطاعت نہ ہو تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم ساتھ ہو جائے گا۔

یہ چیز آپ کو کتب فقہیہ کے ابواب استطاعت اور کتب اصول میں حکم کی بحث میں تفصیل کے ساتھ ملے گی۔

استطاعت کی شرط:

۳۴- استطاعت کے پائے جانے کی شرط یہ ہے کہ اس کا وجود حقیقتاً ہو عیناً نہیں، اور حقیقتاً جو واجباً مطلب یہ ہے کہ بغیر شوری کے اس کی جگہ کی قدرت نہ ہو، جو (۳) اور عیناً جو واجباً مطلب یہ ہے کہ شوری کے ساتھ اس کی جگہ کی قدرت نہ ہو۔

(۱) عمدة القاری ۲/۲۰۸۔

(۲) فواتح الرحموت ۱/۱۲۷۔

(۳) المحلاوی علی مراتب الاصلاح ۲/۲۳۲۔

(۱) الفروقی فی فہمہ ۱/۱۰۳ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) الفروقی فی فہمہ ۱/۱۰۳۔

(۳) مسلم اثبوت ۲/۳۵۔

(۴) سورہ بقرہ ۲/۲۳۳۔

(۵) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۸۲ طبع المکتبۃ المدینہ) اور مسلم (۲/۸۳ طبع المکتبۃ المدینہ) نے کی ہے دونوں نے اس کا ذکر ”کتاب الایمان“ میں کیا ہے۔

سطح عت کی قسمیں:

۵- سطح عت کی قسموں کے لحاظ سے اس کی کئی تقسیمیں کی جاسکتی ہیں۔

تقسیم اول: مالی سطح عت اور بدنی استطاعت:

۶- مالی سطح عت: اس کا مندرجہ ذیل صورتوں میں محل پایا جاتا شرط ہے:

اول: خالص مالی وجہات کی وجہ سے، مثلاً رفاۃ، صدقہ، خیر، حج میں ترقی، نفقہ، بیہ مالی کفارت، مالی نذر مال کا کفارہ وغیرہ۔
دوم: اس بدنی عبادت میں جن کا پورا سرمایہ استطاعت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً پانی نہ پانے والے کا وضو یا غسل کے لئے ٹھن مثل (بازار میں رائج قیمت) کے ذریعہ پانی کے خریدنے پر قادر ہونا، ستر عورت کے قدر کپڑے نہ پانے والے کا ٹھن مثل کے ذریعہ کپڑا خریدنے پر قادر ہونا تاکہ اس میں نماز پڑھ سکے اور حج کا ارادہ رکھنے والے کا زور اور اس سواری اور اہل و عیال کے نفقہ کے مکمل انتظام پر قادر ہونا، مذکورہ ابواب میں فقہاء نے اس کی تفصیل کر رکھی ہے۔

۷- بدنی استطاعت: یہ بدنی وجہات کے وجوب میں شرط ہے، مثلاً طہارت کا، جوہ اور کامل ترین طریقہ پر نماز کی، انگلی کا، جوہ، سر ریزہ میں، حج میں، بدنی نذر (مثلاً، نماز، روزه) میں، بدنی کفارات (مثلاً، روزه) میں، درکاخ میں، حضانہ میں، اور جہاد میں شرط ہے۔ کتب فقہیہ کے مذکورہ ابواب میں اس احکام کی تفصیل ہے۔

تقسیم دوم: خودی و ہونا و دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا:

۸- خودی قادر ہونا: اس کی صورت یہ ہے کہ جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے وہ اس کو خود بخود دوسرے کی مدد کے بغیر انجام دینے کی

قدرت رکھتا ہو۔

۹- دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا: جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے اس کو دوسرے کی مدد سے انجام دینے کی قدرت ہو، خود اس کو انجام دینے کی اس میں قدرت نہ ہو۔

استطاعت کی اس قسم کے ذریعہ تکلیف کی شرط متحقق ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

جمہور فقہاء اس استطاعت کی رو سے دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والے کو مکلف مانتے ہیں، پیرائے مالک، شافعی، حنبلی، اور ابو یوسف و محمد کی ہے، اس لئے کہ دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا دوسرے پر قادر مانا جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا عاقل و بالغ قادر ہے، اس لئے کہ انسان کو ذاتی قدرت کی جیسا کہ مکلف بنایا جاتا ہے، دوسرے کی قدرت کی جیسا کہ پرہیز، نیز اس سے کہ اس کو اس وقت قادر مانا جاتا ہے جب کہ وہ ایسی خصوصی حالت میں ہو جو اس کو جب چاہے فعل کے انجام دینے کے سے تیار رکھے، اور یہ دوسرے کی قدرت کی صورت میں نہیں پایا جاتا۔

امام ابو حنیفہ اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ کر دیتے ہیں: حالت اول: جب ایسا شخص موجود ہو جس کے وہ اس کی عادت سے واجب ہو، مثلاً، "خادم"۔

حالت دوم: جب کوئی ایسا شخص موجود ہو کہ اگر وہ اس سے تعاون لینا چاہے تو بلا احسان جلائے اس کا تعاون کر دے، مثلاً بیوی، تون لوگوں کی قدرت کی بنیاد پر اس کو قادر مانا جائے گا (۱)۔

فقہاء نے فقہ کے بہت سے ابواب میں اس کا ذکر کیا ہے، اور اس

(۱) بحر الرائق ج ۱، ص ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴،

سے ساتھ ہو جائے، مثلاً زکوٰۃ، قدرت میسرہ کے ساتھ واجب ہے، اور اس میں یہ سہولت کی اہمیت یہ ہے کہ زکوٰۃ زیادہ مقدار میں سے قہری مقدار ہوتی ہے، ۱۱ سال میں ایک بار دیکھ جاتی ہے، مری آسانی سہولت کی وجہ سے نصاب کے ضائع ہونے پر زکوٰۃ ساتھ ہو جاتی ہے۔ یونکہ ارضیات کے باوجود جب ہو تو سہولت جگہ میں بدل جائے گی (۱)۔

افراد اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف:

۱۲- افراد کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف ہوتا ہے، مثلاً کوئی خاص کام ایک شخص کی استطاعت میں ہوتا ہے، جب کہ دوسرے شخص کی استطاعت سے باہر ہوتا ہے، مثلاً مختلف قسم کے مراض جن کا مختلف اثر قدرت پر پڑتا ہے۔

اسی طرح اعمال کے اعتبار سے بھی استطاعت مختلف ہوتی ہے، مثلاً لکڑا، اس میں خود جہاد کرنے کی استطاعت نہیں، البتہ مال کے رعبہ نما کی استطاعت رکھتا ہے، اور جمعہ کی ادائیگی کی استطاعت اس میں ہے، اسی طرح اور اعمال۔

کے حکم میں اس کا اختلاف ہے، مثلاً:

۱- ہنوز نے سے عاجز شخص اگر کوئی معاہدہ پائے۔
۲- رقبہ ریش ہونے سے عاجز شخص کو اگر کوئی قبلہ ریش کرنے والا مل جائے۔
۳- مدحا کو اگر جمعہ جمعہ میں لے جانے والا کوئی مل جائے۔
۴- اندھا اور مہیا کو اگر اعمال حج کی ادائیگی میں کوئی معاہدہ مل جائے۔

تقسیم سوم: (یہ حنفیہ کی تقسیم ہے) استطاعت ممکنہ، مستطاعت میسرہ۔

۱۰- استطاعت ممکنہ کی تفسیر اعضاء کا سالم ہونا اور اسباب کا صحیح ہونا اور موانع کا نہ ہونا ہے، اس لئے کہ جس کے پاس دونوں پاؤں نہ ہوں، وہ چل نہیں سکتا، اور جس کو دشمن روک لے دو حج نہیں کر سکتا، اسی طرح دوسرے امور۔

استطاعت ممکنہ واجب علی ایس کی ایسی میں شرط ہے، اگر استطاعت ممکنہ ختم ہو جائے تو اس کے ختم ہونے کی وجہ سے واجب ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا۔

۱- وجب کی تفسیر میں استطاعت ممکنہ کا جو شرط نہیں، یونکہ اس کی شرط تکلیف کے تحقق ہونے کے لئے ہے، اگر تکلیف کا جوہر ہو چکا ہے، لہذا اگر وجوب میں تکرار نہ ہو تو استطاعت کی تکرار واجب نہیں جو وجوب کی شرط ہے۔

۱۱- استطاعت میسرہ کی تفسیر سہولت اور آسانی کے ساتھ انسان کا کسی عمل پر قادر ہونا ہے۔

استطاعت میسرہ میں بعض وجوہات کے وجوب میں شرط ہے جو اس کے ساتھ مشروط ہیں حتیٰ کہ اگر یہ قدرت نہ رہے تو وجوب و ذمہ

(۱) فوائد الصلوات شرح مسلم المصنف ۱/۳۰۷، ۳۰۸۔

استطراق بطن ۱-۲

وقت ہے۔ کیونکہ نماز کے وقت کے حد و میں حدت کے رہنے یا نہ رہنے کا کوئی اعتبار نہیں کہ اس وقت وہ نماز کا مطلق طے نہیں رہا۔
 خفیہ: ثانیہ: «در متا بلہ کے کر» ایک ہر نماز کے وقت کے سے منہ
 واجب ہے، اس کی دلیل مستحاضہ کے بارے میں یہ فرماں نبوی
 ہے: ”انھا تنو صلا لکل صلاۃ“ اور نماز کے سے منہ کر سکی (۲)۔
 ثانیہ: «تا بلہ» اور امام ابو حنیفہ «در امام شافعی» کے کر» ایک وقت کے نکلنے
 سے منہ کوٹ جائے گا، امام زفر کے یہاں وقت کے داخل ہونے سے،
 اور امام ابو یوسف کے کر» ایک اس وقتوں میں سے جو بھی پہنچ جائے گا
 اس سے منہ کوٹ جائے گا۔ جب کہ مالکیہ کے کر» ایک منہ نہیں ہوتا،
 ہر دو (یعنی منہ) پورے وقت حدت رہنے والے کے سے نہ واجب
 ہے نہ مستحب، اس جس کو ایش یا آ، ہے وقت حدت رہے تو صرف اس
 کے لئے مستحب ہے، «در ایک قول یہ ہے کہ کر» ہے وقت اس کو
 حدت رہے تو ہر مار کے لئے منہ واجب ہے (۳)۔

(۱) ۲۳۳/۱

(۲) حدیث: ”انھا تنو صلا...“ کی روایت ابو داؤد ابن ماجہ و ترمذی سے ہے
 علی بن ثابت عن النبی ﷺ سے ان الفاظ میں کی ہے قال فی
 المسحاح: ”مدح الصلاۃ امام الزناہا لم یغسل و نوضا حد
 کل صلاۃ و نوض و نصلی“ (آپ ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں
 فرمایا ہے یا مخص میں نماز چھوڑ دے پھر نماز کے موقع پر غسل و وضو
 کرے ورنہ دیکھے ورنہ پڑھے)۔ صاحب تفسیر الجیر (۱/۶۹) طبع
 شرکت المطابع النبیہ نے کہا اس کی لفظ ضعیف ہے امام احمد و صاحب سنن
 ابوداؤد نے روایت مانتی ان الفاظ میں نقل کیا ہے ”مکم و نوضی و نوضی
 لکل صلاۃ تم صلی“ (پھر نماز کے لئے غسل و وضو کرو پھر نماز پڑھو)
 (شکل و طار ۱/۳۳۷-۳۳۸) تا فتح کردہ دار الخیر بیروت کے اور اس کو
 دار قلمی نے روایت کیا ہے و ضعیف کہا ہے و طبرانی نے معجم البیہر میں و
 ابن حبان نے ”معجم“ میں اس کو روایت کیا ہے (اصب البریہ
 ۲۰۰/۲۰۲)۔

(۳) ۲۹۹/۱، ۳۰۰/۱ ابن ماجہ ابن ۲۰۲/۱، المجموع ۵۳۱/۱، بیہقی ۳۳۱/۱
 معجم الجلیل ۱۵۸/۱، ۱۵۹/۱

استطراق بطن

تعریف:

۱- استطراق بطن کا معنی لغت میں نہایت کا چلنا، اور شدت سے
 نہایت کا چلنا ہے (۱)۔
 اصطلاحی معنی اور لغوی معنی ایک ہی ہے۔ اس لئے کہ محتما، لے
 اس کی تعریف یہ کی ہے: استطراق بطن نہایت کی تاہلث کا جاری
 ہونا ہے (۲)۔

جمال حکم:

۲- استطراق بطن ان انداز میں سے ہے جن کے ہوتے ہوئے
 عبادت مباح ہوتی ہے، اور غرض کے اعتبار کی شرط یہ ہے کہ اس کا جو
 ایک فرض نماز کے سارے وقت کو گھیر لے، یہ خفیہ، ثانیہ: «در متا بلہ
 کے یہاں ہے۔

مالکیہ کے کر» ایک: اگر حدت سارے «تکات، یا ایش» تکات، یا
 نصف میں قائم رہے تو غرض رہا جائے گا۔ «در وقت سے مراد» یا ہے، اس
 میں مالکیہ کا اختلاف ہے نماز کا وقت ہے یا مطلق وقت ہے؟ میں اس
 میں نماز کا وقت ہوئے کی قید نہیں، لہذا اس میں طلوع آفتاب سے
 زوال تک کا درمیانی وقت بھی آجائے گا، اس سلسلہ میں مالکیہ کے
 یہاں دو مختلف اقوال ہیں: ان میں ظہر یہ ہے کہ اس سے مراد نماز کا

(۱) لسان العرب: مادہ (طلق)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۰۲۔

استظلال ۱-۳

بحث کے مقامات:

۳- اہرام میں سائے سے قائمہ اٹھانے کی بحث کتاب حج میں محرم کے لئے جائز و ناجائز امور کے بیان میں ہے اور استظلال پر جارد کی بحث کتاب الا جارد میں۔ شرط جارد کے بیان میں ہے، دھوپ اور سایہ کے درمیان بیٹھنے کا، اگر مجلس کے شرعی، باب کے باب میں بحث دھوپ اور سایہ کے درمیان سونے اور بیٹھنے کے بیان میں، اور سایہ نہ کرنے کی تذکریاں: تذکر کے باب میں بحث "تذکر مباح" کے بیان میں ہے۔

استظلال

تعریف:

۱- استظلال کا معنی لغت میں: سایہ طلب کرنا ہے، اور سایہ وہ ہے: جہاں دھوپ نہ پہنچے (۱)۔
اصطلاح میں اس کی تعریف ہے: سایہ سے قائمہ اٹھانے کا ارادہ کرنا (۲)۔

جہاں حکم:

۲- سایہ سے قائمہ اٹھانا عام طور پر (خلوہ درخت کے نیچے ہو یا دھوپ نہ چھت یا اس طرح کی کسی دھوپ کے نیچے) محرم وغیرہ محرم مسلمان کے سے باتفاق مباح ہے۔ بلکہ محرم کے لئے خاص طور سے کپڑے (اور اس جیسی چیز) کے سایہ سے قائمہ اٹھانے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: کچھ فقہاء علی الاطلاق جاز کہتے ہیں، اور یہ ثانیہ میں (۳)، اور بعض کے یہاں یہ شرط ہے کہ دھوپ دھوپ سے مس نہ ہو، اور یہ تیسری میں (۴) جب کہ مالکیہ و شافعی کے اس کو مکروہ قرار دیا ہے (۵)۔

(۱) سبب امر: دار فخر، انکلیت الدلی البقاء، ۴۶۶/۱، ۲۷۷/۳۔

(۲) ابن عابدین ۱۶۸، طبع سوم ہزار۔

(۳) مفتی النجاشی ۵۱۸، طبع مصطفیٰ جلیبی۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱۶۳، طبع سوم ہزار۔

(۵) المدونہ ۲۰۸، عکس دوم، انشائیہ ۳۰۷، طبع المریض۔

کر لی۔ اور ان میں حیض کی وجہ سے مہینے کی نمائندگی نہیں پڑھ سکتی،
پھر غسل کر کے نماز پڑھ سکتی۔ ازہری نے کہا ہے: اہل مدینہ کی نبوت
میں اس استظہار کا مطلب: احتیاط کرنا اور اطمینان حاصل کرنا
ہے (۱)۔

فقہاء استظہار کو تینوں سببہ معافی میں مستحب کرتے ہیں۔

استظہار

تعریف:

۱- صاحب لسان العرب نے استظہار کے تین معانی دیے ہیں:

الف- یہ ہے کہ استعانت یعنی مدد طلب کرنے کے معنی میں ہو۔
کہتے ہیں: "استظہر بہ" یعنی اس سے اس سے مدد طلب کی۔
"ظہرت عنہ" یعنی میں اس کی مدد کی۔ اور "ظاہر فلان" یعنی
اس نے فلان کی مدد طلب کی۔ انہوں نے مزید کہا ہے: "استظہرہ"
یعنی اس نے مدد لی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فعل بذات خود
ورہاء کے واسطے سے بھی دونوں طرح متعدي ہوتا ہے۔

ب- زبانی پڑھنے کے معنی میں بھی آتا ہے، کہتے ہیں: "قرئت
القرآن عن ظہر قلبي" یعنی میں نے قرآن کو اپنی یا... اشت سے
پڑھا، "قد قرأ ظہرا و استظہرا" یعنی اس کو یاد دیا، زبانی
پڑھا (۲)۔

لقاموس میں ہے: استظہرہ۔ یعنی زبانی بغیر کتاب کے

پڑھا۔

ج- احتیاط کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، صاحب لسان
العرب نے کہا ہے: اہل مدینہ کے کلام میں آیا ہے: جب عورت کو
توضو ہو جائے اور خوب برہنہ جاری رہے تو وہ اپنے پیام حیض میں
بیٹھ گئی، اور جب پیام حیض گزر جائے تو تیس دن استظہار (احتیاط)

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (ظہر)۔

اجمائی حکم:

قرآن کا زبانی پڑھنا:

۲- یا قرآن کا زبانی پڑھنا اس کو دیکھ کر پڑھنے سے افضل ہے؟ اس
سلسلہ میں علماء کے تین قول ہیں:

۱- اہل ہجر آں کو، یکے کر پڑھنا زبانی پڑھنے سے افضل ہے، وہی
نے اس کو ثانیہ کی طرف منسوب کیا ہے، اور کہا ہے: یہی سلف سے
مشہور ہے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں، کچھ بات ہے۔
زرکشی اور سیوطی نے اس قول کے لئے ابو عبیدہ کی روایت کی سند کے ساتھ
اس مرفوع روایت سے استدلال کیا ہے: قرآن کو، دیکھ کر پڑھنے
۱۰۔ لے کی فضیلت، زبانی پڑھنے، لے کے مقابلہ میں یہی ہی ہے
جیسے نقل پر فرض کی فضیلت ہے سیوطی نے کہا ہے: اس کی سند صحیح
ہے (۳)۔

(۱) ماہد خوارزمی۔

(۲) البرہان فی علوم القرآن للزرکشی ۱/۶۱ ص ۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۶ھ، الاطلاق
للسیوطی ۱/۱۰۸ طبع مکتبۃ المدینہ، طوق کا لغوی ص ۱۰۰ طبع مکتبۃ المدینہ۔ اس
سے متعلق ایک بحث جس کو بعض علماء نے لکھا ہے یہ ہے کہ قرآن کو سنا اس کے
پڑھنے سے افضل ہے دیکھئے اصطلاح (اشتمال)۔ اور مدینہ ۳۲۷ طبع دار الفکر
القوان۔ کی روایت ابو عبیدہ نے بعض صحابہ سے فضائل میں کی ہے اور
ابو نعیم، طبرانی و دیگر روایتیں بھی اس کی روایت کی ہے اس سند میں ایک روایت
"بھی" ہیں جو تیس میں معروف ہیں (فیض القدیر ص ۳۳۷ طبع المکتبۃ
الاحیاء ص ۳۵۵) اور سیوطی نے کہا ہے اس کی سند صحیح ہے۔

استطہار ۳-۴

دوم: زبانی پر حنا افضل ہے: یہ قول ابو محمد بن عبد السلام کی طرف منسوب ہے۔

سوم: جو نوہی کا اختیار رود ہے، اگر زبانی پڑھنے والے کو قرآن میں دیکھ کر پڑھے کے مقابله میں زیادہ تدریس، تنگدلی، رجوع قرآن (قرآن کا یاد کرنا) حاصل ہو تو زبانی پر حنا افضل ہے، اور اگر دونوں برابر ہوں تو دیکھ کر پر حنا افضل ہے۔

ربوئی پڑھے کے بقیہ ہا سٹ غناں (تہمت) کی اصطلاح کے تحت دیکھی جائیں۔

یمن استطہار:

۳- بعض فقہاء یمن استطہار کا ذکر کرتے ہیں، موقوف مالکی سے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ فیصد کے لئے محض تقویت پیش ہے، اور اگر وہ نہ ہو تو فیصد کو منسوخ نہیں کیا جائے گا (۱)۔ اور جس پر فیصلہ موقوف ہوتا ہے وہ یمن تہمت، یمن تہمت ہے، اور مدعی سے یمن استطہار لی جائے گی اگر وہ میت یا غائب پر دعویٰ کرے، اور حق کے ثبوت میں دو گواہ پیش کر دے (۲)۔

یمن استطہار کی مثال رملی ثانی کا قول ہے: جن لوگوں پر بائیس کا غصب ہو گیا تھا، ان میں اگر کوئی شخص جس پر زکاۃ لازم تھی، دعویٰ کرے کہ اس نے زکاۃ بائیس کو دے دی تو بغیر یمن کے اس کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ زکاۃ کی ہنیہ تخفیف پر ہے، اور اگر اس سے بدمانی ہو تو اس کی سچائی معلوم کرنے کے لئے اس سے یمن استطہار لینا مندوب ہے، تاکہ تائید وجوب کے اختلاف سے بچا جاسکے (۳)۔

جو عورت اپنے غائب شوہر سے نفقہ نہ ملنے کی وجہ سے علاحدگی

اختیار کرنا چاہے، اس کے بارے میں مالکیہ نے کہا ہے کہ اگر غیبت بعید ہو تو کاغذی اپنی صوبہ کے مطابق اس کو مہلت دے گا، اور بہت نذر نے پر عورت سے یمن استطہار لے گا۔

خیر اور حنا بل نے لکھا ہے کہ مدعی سے قسم لی جائے گی اگر وہ میت یا غائب پر دعویٰ کرے اور تہمت پیش کرے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء یمن استطہار کا ذکر دعویٰ تہمت، ورتف علی الغائب کے بیان میں کرتے ہیں۔

۵- استطہار بمعنی استعانت تو اس کے احکام "استعانت" کے تحت ذکر کئے جائیں گے، اور استطہار بمعنی احتیاط کا ذکر حیض کے بیان میں ہے، اور کہیں: (احتیاط)۔

(۱) تہذیب الفقہاء مع حاشیہ فتح الباری، ج ۲، ص ۳۲۸، الطب ۱۹۶۱ء، ص ۲۱۶۔
(۲) ابن ماجہ، ج ۱، ص ۲۳۶، طبع ۱۳۷۲ھ، ج ۱، ص ۱۲۷، طب ۱۹۶۱ء۔
(۳) ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۱) حاشیہ المدنی علی الشرح الکبیر، ص ۱۶۲۔
(۲) المدنی علی الشرح الکبیر، ص ۲۲۷۔
(۳) نہیۃ المحتاج، ص ۳۹۲۔

تراجم فقہاء

جلد ۳ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابو اییم الوائلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

ابن ابان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

الف

الامدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

کتاب بن عثمان (۱۰۵-۱۰۷ھ)

یہ کتاب بن عثمان بن عفان ابو سعید اموی قرشی ہیں، ان کو ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے، تابعی اور ثقہ روایت حدیث میں سے ہیں، نیز اہل فتویٰ فقہاء مدینہ میں سے ہیں، مدینہ ہی میں ولادت ہوئی۔ انہوں نے اپنے والد بن حضرت ربیع بن ثابت اور اسامہ بن ربیع سے روایت کیا ہے، اور ان سے ان کے بیٹے عبد الرحمن، نیز عمر بن عبد العزیز، ابو رماہ اور ربیع کی روایت آیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی معیت میں جنگ جمل میں شریک ہوئے،

خلفائے بنی امیہ کے یہاں ان کو رسوخ حاصل تھا، لکھے ۸۳۰ھ میں امیر مدینہ رہے۔

یہ کتاب کی پر سب سے پہلے لکھنے والے ہیں۔

[تہذیب التہذیب ۱/ ۹۷: لآ علام ۱/ ۲۷: طبقات ابن سعد

۲/ ۱۵۱: البحر ۱/ ۱۲۹]

برہیم لتحمی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی اوئیس (۲۲۶-۲۲۷ھ)

یہ اسماعیل بن عبد اللہ بن ابی اوئیس بن مالک، ابو عبد اللہ، نسبی، مدنی ہیں، امام مالک کے بیٹے، ہم سب ہیں، فقیہ و محدث تھے، انہوں نے اپنے ماموں امام مالک اور دوسرے حضرات سے روایت کی ہے، عبد العزیز ماضون کے ملاقاتیوں میں سب سے قدیم ہیں، اور ان سے امام بخاری، مسلم اور اسماعیل قاضی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ صاحب المدیات نے کہا ہے: سچے ہیں، ان پر کوئی اعتراض نہیں، بڑے فصل والے ہیں۔ ان جمر نے کہا ہے: صدوق ہیں، ان کی یادداشت میں کمی نہ تھی، بعض احادیث میں ان سے خطا ہوئی ہے۔

[شجرۃ البشر از کبیر ۵۶: تہذیب التہذیب ۱/ ۳۱۰: المدینۃ

المدینۃ ۱/ ۲۲۲]

ابن ابی زبید:

ان کے حالات ج ۲ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی شریف (۸۲۲-۹۰۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن ابی بکر، ابو العالی، کمال الدین ہیں، بن ابی شریف کے امام سے مشہور ہیں، بیت المقدس میں ان کی ولادت ہوئی، شامی فقیہ، اصول، مصطلح حدیث کے عالم تھے، ہی بورتقاہ و آراء، طلب علم میں مختلف اطراف کا سفر کیا۔ انہوں نے شیخ زین الدین ماہر

بن ابی شیبہ

تراجم فقہاء

بن جماعہ

ورش محمد بن بن شرف سے فقہ حاصل کیا، ابن حجر، محبت الدین طبرانی، ابو عقیل مرغانی سے حدیث نقلی، دیلمی، متقی رہے، "خانقاہ صمدیہ" کے شیخ کے منصب پر فائز ہوئے، پھر اس کی اور مدرسہ ہو، یہ غیر دن گمرانی کے پیر وں تھے۔

بعض تصانیف: "المورد اللوامع بتحریر جمع الجوامع"، "الفرائد فی حل شرح العقائد"، اور "المسامرة علی المسایرة"۔

[الکواکب السمریة: ۲: شذرات المذهب: ۲۹/۸: لا عام]

لکھنؤ ۱۲۸۱ھ

زبدی نزاری، اور وہ میں وفات پائی۔ کتابہ کے مفتی تھے، اور کچھ حدیث تکلف کے آثار قدیمہ کی تحقیق میں گئے رہے۔

بعض تصانیف: "المداخل الی مذهب الإمام أحمد بن حنبل"، "مرہۃ المخاطر العاطر" جو "شرح روضة الناظر"

لابس قدماء" کی شرح ہے، "ادبیل طبقات الحسابۃ لابس الجوری"، اور "الکواکب الدریۃ"۔

[تیم ابوینین ۵/۳۸۵: لا عام ۳/۱۶۲: فہرست التیموریہ

۲۹۹/۲]

بن ابی شیبہ:

ابن بطال:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گزر چکے۔

بن ابی لیلی:

ابن تیمیہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۹ میں گزر چکے۔

بن ابی موسی:

ابن جریر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۹ میں گزر چکے۔

بن لثیر:

ابن جریر: یہ محمد بن جریر ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۱۰ میں گزر چکے۔

بن بدر بن (?-۱۳۳۶ھ)

ابن جماعہ (۷۲۵-۷۹۰ھ)

یہ عبد القادر بن احمد بن مصطفیٰ بن عبد الرحیم بن محمد ہیں، ابن بدر بن کے نام سے معروف ہیں، "دوا" کے باشندے تھے، پھر دمشق منتقل ہو گئے، فقیہ، اصولی، شیعہ اور مورخ تھے، مختلف علوم میں ماہر تھے۔ دمشق سے قریب "دوا" میں ولادت ہوئی، دمشق میں

یہ عبد الرحیم بن عبد الرحیم بن محمد بن سعد بن جماعہ، مدین الدین، ابو اسحاق ہیں، فقیہ، تفسیری اور مفسر تھے، مصر میں پیدا ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء مشائخ بنی نصری، یوسف، لاصی اور وہابی وغیرہ کے

یہاں پڑھا، علومہ طوائف وفات کے بعد رئیس انبی کے پڑھائی گئی، پھر دیا مصر میں قضاء کے منصب پر فائز ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء کی ریاست میں پرہیزگار، کثرتِ دولت، شرف کی وسعت و ثروت، اور اہل فساد کا قلع قمع کرنے میں ان کا کوئی ہمسرہ نہ تھا، ان کے ساتھ ساتھ مختلف علوم میں ان کو مہارت تامہ حاصل تھی۔ اپنے والد کے بعد بیت مقدس کے خطیب بنے۔

بعض تصانیف: "المواہب اللدنیة والمواہب العظریة"۔ "تفسیر قرآن" ہے۔ [مجموع المؤلفین ۱/ ۴۷۷: الدرر الکامنه ۱/ ۴۰۰]

ابن جراح (۶۹۴-۷۷۷ھ)

یہ عبدعزیز بن محمد بن احمد بن محمد بن سعد اللہ بن تمام بن عبد اللہ بن ابو عمر ہیں، دمشق کے باشندے، امام، مفتی، فقیہ، مدرس، محدث، حدیث تھے، بعض علوم میں ماہر تھے۔

عمر بن قواس، ابو الفضل بن عساکر اور عزالدین فراہ کے یہاں دمشق میں حاضر ہوتے رہے، احمد بن ابو عمر بن زبیر دے دے ان کو جازت دی تھی، ایک طویل مدت تک دیار مصر کے قاضی رہے، ناصر الدین نے شام کے تشدد کی تفری ان ہی کے پڑھائی تھی، دمشق میں پیدا ہوئے اور مکہ میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "ہدایۃ السالک الی مذاہب الأربعة فی المساک"، "المساک الصغری"، اور "نزهة الألباب فیما لا یوجد فی کتاب"۔

[شذرات الذہب ۶/ ۴۰۸: الدرر الکامنه ۴/ ۸۷۷: لا ۳۷۷: لا ۳۷۷]

۵۰۰: مجمع المؤلفین ۵/ ۲۵۷]

ابن الحاج (؟-۷۳۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو عبد اللہ عبد ریی ہیں، ان کی نسبت تبیہ عبد اللہ کی طرف ہے، ابن الحاج سے معروف ہیں، فاس کے باشندے، اور مصر میں قیام پذیر تھے، قاہرہ میں وفات پائی، مالکیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے، قاضی، فقیہ، اور امام مالک کے مذہب کو خوب جانتے تھے۔ ممتاز علماء مثلاً ابو اسحاق طماعی سے فقہ حاصل کیا، ابو محمد بن حمزہ کی صحبت پائی، اور ان سے شیخ عبد اللہ منونی اور شیخ خلیل وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ آخری عمر میں ماجینا اور چلنے پھرنے سے معذور ہو گئے تھے۔

بعض تصانیف: "مدخل الشوع الشریف"، "شموس الاموار"، اور "کنوز الاسرار"۔

[الذہب ۱/ ۳۲۷: الدرر الکامنه ۴/ ۲۳۷: شذرات الذہب ۱/ ۲۱۸: لا ۳۷۷: لا ۳۷۷]

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۴ میں گزر چکے۔

ابن حجر البیہقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

بن مہنفیہ

تراجم فقہاء

ابن سرتج

بن مہنفیہ :

[الذیاج ص ۲۸۵: لا علام ۷۰۰: معجم المؤلفین ۱۰/۲۵۱]

دیکھئے: محمد بن المہنفیہ۔

ابن زیاد (۲۳۴-۳۱۹ھ)

بن الخراط :

یہ احمد بن احمد بن زیاد، ابو جعفر فارسی قیہ وائی ہیں، مالکی فقیہ، اور
فریقہ کے ماسد سے تھے، ثناء و تائق کے عام تھے، اور اس اُن میں ب
کی اس جلدیں ہیں۔ ابن عبدوس ابو جعفر بنی و محمد بن بنی و غیرہ
سے حدیث سنی، قاضی ابن مسکین اور دوسرے کہا راز کی صحبت میں
رہے۔ اور اس سے ابن اثارث، ابو العرب و بہت سے لوگوں نے
حدیث سنی۔

دیکھئے: عبدالحق الاشعری۔

بن رجب :

ب کے حالات ج ۳ ص ۴۳۱ میں زمر چکے۔

بن رشد :

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: ”کتاب فی مواظبت الصلاة“، اور ”کتاب
فی احکام القرآن“ اس جزاء میں۔

[الذیاج ص ۷۳: شجرۃ النور از کپہ ص ۸۱]

بن زرقون (۵۰۲-۵۸۶ھ)

ابن خنوں (۲۰۲-۲۵۶ھ)

یہ محمد بن سعید بن احمد بن سعید انصاری، ابو عبد اللہ ہیں، ابن
زرقون سے معروف ہیں، فقیہ، محدث ہیں، ”تشریش“ میں پیدا
ہوئے، اور شدیدہ میں سکونت اختیار کی، اور ہیں وفات پائی، اپنے
والدہ ابو عمر بن ابی تلمید، اور ابو القاسم بن الملائش، فقیہ د سے
حدیث سنی۔ وہی سے کہا ہے: اپنے وقت میں مدلس کے برابر تھے۔
”سبہ“ کے قاضی رہے، ب کا سرور، اور پاک، اپنی قابل ستائش
رہی، ایک معزز سرور تھے، فقہ کے حافظ، اور اس میں نمایاں مقام
رکھتے تھے، لوگ اس سے فقہ سیکھتے اور حدیث سننے کے لئے سوار کے
ساتے تھے، کیونکہ ان کی رویت مالی تھی۔

یہ محمد بن عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو عبد اللہ توفی ہیں، مالکی
فقہیہ اور مناظر تھے، ان کے زمانہ میں ثناء و تائق کا تاج چامع کوئی نہ تھا،
قیہ ان کے باشندہ تھے، بنی تھے، با، ثانیوں کے رد یک بڑی حیثیت
حاصل تھی، بلند حوصلہ تھے، ساعل کے عداوت میں وفات پائی، جسد
خانی قیہ اس لایا گیا، اور ہیں تدفین ہوئی۔

بعض تصانیف: ”اداب المعلمین“، ”أحیوة محمد بن
سحنون“، ”الرسالة المسحوبية“، اور ”الحامع“ اس علم فقہ میں۔

[ریاض النفوس ص ۵۰۳: لا علام ۷۰۰]

ابن سرتج:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۳۲ میں زمر چکے۔

بعض تصانیف: ”کتاب الأنوار“ جس میں انہوں نے
”المستقی“ اور ”الاستدکاد“ کو جمع کیا ہے، اور ایک اور تصنیف
ہے جس میں انہوں نے سنن ترمذی اور سنن ابی داؤد کو جمع کیا ہے۔

بن سمرہ

تراجم فقہاء

بن الصباح

بن سمرہ:

ابن سمرہ:

دیکھئے: یاس بن سمرہ۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

بن سمرہ (۱۳۰-۲۳۳ھ)

ابن سمرہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن ملال، ابو عبد اللہ تميمی میں، فقیہ، محدث، اصولی، حافظ تھے۔ انہوں نے لیث بن سعد، ابو یوسف اور محمد سے حدیث روایت کی، ابو یوسف و محمد اور حسن بن زیا، سے فقہ کا علم حاصل کیا اور ابو یوسف و محمد سے "نوادیر" بھی۔ مارہ بن رشید بن طرف سے بغداد کے قاضی رہے۔ ان سے طحاوی کے استاد ابو جعفر احمد بن ابوعمران، اور ابو علی رازی وغیرہ نے فقہ حاصل کیا۔ صیری نے کہا: وہ حفاظ و روایات میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: "آداب القاصی"، "المحاصر والسجلات"، "ور النوادر"۔

[الغوائد النہجہ ۱/۷۰؛ الجواهر المصنوعہ ۲/۵۸؛ اعلام ۷/۲۳؛ معجم المؤلفین ۱۰/۵۷؛ تہذیب المعجم ۹/۲۰۴]

بن السنی (؟-۳۶۴ھ)

یہ احمد بن محمد بن اسحاق بن احمد بن اسماعیل بن اسباط، یوری، ابوبکر ہیں، بن السنی سے معروف ہیں، محدث، حافظ سنائی کے تلامذہ، تھے، نیک و ایمانی فقیہ تھے۔ ۸۰ سال سے کچھ ریاضت و زہد رہے سنائی و عمر بن ابوعبداللہ بغدادی اور ابو حلیفہ وغیرہ سے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "کتاب عمل اليوم والليلة"، "مختصر النسائي"، جس کا نام "المعجب" رکھا، "الایجاز" حدیث میں اور "کتاب القساعة" وغیرہ۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۵۶؛ تذرات المذہب ۳/۱۳۲؛ معجم المؤلفین ۲/۸۰]

ابن الشیمہ (۸۵۱-۹۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن محمد بن محمود بن شیمہ، ابوہرکات، ہرمی الدین ہیں، قاضی، فقیہ، اصولی، اور مختلف علوم میں ماہر تھے، حلب میں پیدا ہوئے، اور قاہرہ منتقل ہو گئے، حلب، پھر قاہرہ کے قاضی ہوئے، پھر سلطان غوری کے ہم نشین اور قضاہ کو ہو گئے، حلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الفحائر الاشرفیة فی الغار الحنفیة"، "زہرة الریاض"، "رسالة فی الفقہ"، "غریب القرآن"، اور "تفصیل عقائد المراد"۔

[تذرات المذہب ۸/۹۸؛ معجم المؤلفین ۵/۷۷؛ لأعلام ۴/۳۷؛ الغوائد النہجہ ۱/۱۱۳]

ابن الصباح (۴۰۰-۴۷۷ھ)

یہ عبد اسید محمد بن عبد الواحد، ابونصر ہیں، بن الصباح سے معروف ہیں، بغداد میں پیدا ہوئے، وفات پائی، شافعی فقیہ، محقق اصولی تھے، ابو اسحاق شیری کے ہم پلہ تھے، بلکہ مسلک کا علم ان سے زیادہ رکھتے تھے۔ مدرسہ نظامیہ بغداد میں شریعت و فروع میں کھاتواں کے مدرس ہوئے، قاضی ابوطیب سے فقہ کا علم حاصل کیا، ابو علی بن شاذان اور ابوالحسن بن فضل سے حدیث سنی، اور خود بن

بن حبدین

تراجم فقہاء

بن عدی

سے خطیب نے تاریخ میں اور ابو بکر بن عبد الباقی انصاری اور
ابو القاسم سمرقندی نے حدیث روایت کی۔
بعض تصانیف: "تذکرۃ العالم"، "العدۃ"، "الکامل" اور
"الشامل"۔

نے حدیث سنی۔ مصر کی بھی ریاست بنی پر قائم ہوئی۔ فتنہ خلیفہ قرآن
کے مسئلہ میں ان کو تکلیف پہنچائی بن یمن انہوں نے س کے منہ پر کو
قبول نہیں کیا۔ تو ان کو عصر و عصر سراپا کیا، جہاں ان کی وفات ہوئی۔
بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "رد علی فقہاء العراق"،
"آداب القضاء"، "الوثائق والشروط"، اور "السنن علی
مذهب الشافعی"۔

[طبقات الشافعیہ^{لل} بن ۳/۲۳۰: دیات لا میان ۲/۱۵۰: ۳
لا علم لبرکلی ۳/۳۲]

[شجرۃ ابن الزکیہ ص ۶۷: شذرات الذہب ۲/۱۵۴: معجم
ابن یمن ۱۰/۲۲۲: لا عام ۷/۳]

بن حبدین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عباس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عدی (۲۷۷-۳۶۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عدی بن عبد اللہ بن محمد بن المبارک، ابو احمد الحرجانی
ہیں، دن فطنان سے معروف ہیں، حدیث و رجال حدیث کے
زبردست عالم تھے، ایک ہزار سے زائد مشائخ سے علم حاصل کیا، علماء
حدیث کے درمیان ابن عدی سے معروف ہیں۔ بہلول بن یحییٰ
انباری، محمد بن عثمان بن ابوسوید، ابو عبد الرحمن سہلی وغیرہ سے
حدیث سنی، اور خود ان سے ان کے شیخ ابو العباس بن عقیقہ، ابو سعید
مالینی، محمد بن عبد اللہ بن عبد کو یہ وغیرہ نے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "الکامل فی معرفۃ صحف المحدثین"،
"الانصار علی محضر المری"، "نرمۃ فقه میں"، "عدل
الحديث"، اور "معجم" اپنے مشائخ کے بارے میں تھیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۴۳: شذرات الذہب ۳/۵۱: لا عام
۳/۲۳۹: معجم المؤلفین ۶/۸۲]

بن عبد البر:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم: یہ عبد اللہ بن عبد الحکم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم (۱۸۲-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم، ابو عبد اللہ ہیں، محدث، حافظ، مالکی
مذہب کے فقیہ، اور مصر کے باشندے تھے، امام شافعی کا ساتھ نہ
چھوڑا، پھر مالکی مذہب اختیار کیا، فقیہ زمانہ تھے۔ اپنے والدین ابن
ہب اور ابن القاسم وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے
ابو عبد الرحمن، ابو بکر نیساپوری، ابو حاتم رازی اور ابو نعیم طبری وغیرہ

بن اعرابی

تراجم فقہاء

ابن عمر

بن اعرابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عرفہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گزر چکے۔

بن عساکر (۳۹۹-۵۷۱ھ)

یہ علی بن حسن بن عبد اللہ بن عبد اللہ ابو القاسم مثنیٰ المدینہ دمشقی، ثنائی ہیں، بن عساکر سے مشہور ہیں، دیار شام کے محدث، حافظ، فقیہ، ورمورف تھے۔ بہت سے ملکوں کا سفر کیا، امرتہ، یاتیم، دس سے زائد مشائخ، وراثی عورتوں سے حدیث سنی، دمشق، بغداد، میں علم فقہ حاصل کیا۔

حافظ سمعانی نے کہا ہے: وہ بڑے صاحب علم، زیر دست فضل و کمال کے مالک اور حافظہ شہ تھے۔

بعض تصانیف: "تاریخ دمشق"، "الإشراف علی معرفة الأطراف"، اور "كشف المعطى فی فصل الموطا"۔

[تذرات الذہب ۲۳۹/۴: تذکرۃ الحفاظ ۱۱۸/۴: معجم المؤلفین ۶۹/۷: لا علام ۸۲/۵: طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۴۷/۳: ۲۷۳]

بن عطیہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

بن عفریس (؟-۳۶۲ھ)

یہ احمد بن محمد، ابو ہاشم، زوزنی ہیں، ابن عفریس سے معروف ہیں، فقہی و ثنائی ہیں، ان کی نسبت "زوزنی" کی طرف ہے جو ہر ت و رئیس پور کے درمیان ایک بہ خوب صورت شہ ہے۔

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "جمع الجوامع" ہے، اس میں انہوں نے کتب ثنائی کا اختصار کیا ہے۔ سبکی نے الطبقات میں لکھا ہے کہ انہوں نے اس کتاب میں "الکتاب الفلیم"، "المبوط"، "الأمالی"، کو، اور "الجامع الکبیر" اور "المختصر" میں زنی کی روایت کو جمع کیا ہے۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۲/۲: طبقات الشافعیۃ لابن مدنی ص ۲۸: لا علام ۲۰۱: معجم المؤلفین ۲/۱۰۳]

ابن قسطل الحسینی (۳۳۱-۵۱۳ھ)

یہ علی بن قسطل بن محمد بن قسطل، ابو الوفا، بغدادی، بظفری، حنبلی ہیں، ابن قسطل سے مشہور ہیں، فقیہ، اصولی، قاری اور واعظ تھے، قاضی ابو یعلیٰ، نیرد سے علم فقہ حاصل کیا، ابو علی بن الوئید، و ابو القاسم بن تاجان، نیرد سے علم کلام حاصل کیا، ابو محمد جوہری سے روایت کی۔

سبکی نے کہا ہے: ان جیسا میں نے میں دیکھا، ان کے زبردست علم، فصاحت و بلاغت، قوت، دلیل کے پیش نظر کوئی ن کے سامنے بات نہیں آ سکتا تھا۔

بعض تصانیف: "تفصیل العبادات علی مہم العبادات"، اور "کتاب الصون" جس کے کچھ ابواب باقی ہیں، جب کہ اس کی چار سو جلدیں تھیں۔ یہی نے "تاریخ" میں لکھا ہے: "یہ میں "کتاب الصون" سے بڑی کتاب نہیں لکھی تھی، "الفصول" فقہ حنبلی میں، اور "الشرح"۔

[تذرات الذہب ۲۳۵/۳: تذکرۃ الحفاظ ۲۰۴/۲: لا علام ۱۲۹/۵: معجم المؤلفین ۱۵۱/۷]

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن کنان

بن فرحون:

ابن القنطان: یہ عبداللہ بن عدی ہیں:

دیکھئے: ابن عدی۔

بن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن لقاسم:

ابن التیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

بن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن لقاص:

ابن مال باشا (؟-۹۴۰ھ)

یہ احمد بن سلیمان بن مال باشا، شمس الدین ہیں قاضی تھے، ان کا

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

شمار ملاحدیث و رجال میں ہوتا ہے۔

بن قتیبة (۲۱۳-۲۷۶ھ)

اتما جی نے کہا ہے: شاید ہی کوئی فن ایسا ہو جس میں ابن مال باشا

یہ عبداللہ بن مسلم بن قتیبة، ابو محمد دینوری ہیں، امراء اب امریہ

کی تعظیم نہ ہو۔ ترکی نثر «عربی تھے»، «رد» میں تعظیم حاصل کی،

الاصناف لوگوں میں سے ہیں، عام تھے مختلف علوم میں ماہر تھے، مثلاً:

پھر اور نہ کے مدرسہ علی بیک، اسکواوی خلیفہ عثمان، سلطان باہزیہ خان

لغت، نحو، غریب القرآن و معانی القرآن، غریب الحدیث، فہم، فقہ،

میں مدرس ہوئے، پھر وہیں کے قاضی بنے، اور بعد میں وفات تک

خبر، عام لوگوں کے حالات، فہم و۔ بغداد میں سکونت پذیر تھے،

آستانہ کے مفتی رہے۔

وہاں حدیث کا درس دیا، اور دینور کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: «ایضاح الإصلاح» فقہ حنفی میں، «تغییر

بعض تصانیف: «تاویل مختلف الحديث»، «الإمامة

التنقیح» اصول فقہ میں، «مجموعة رسائل» جس میں ۳۶

والسياسة»، «مشكل القرآن»، «المسائل والأجوبة»، اور

رسائل ہیں، اور «طبقات الفقهاء»۔

«المشتبه من الحديث والقرآن»۔

[المجموع النبوي: ص ۴؛ المشكك المصنوع: ۴۲۶؛ گلوب

[شذرات الذهب: ۱۶۹/۲؛ نجوم الزمر: ۵۵/۳؛ تذكرة

الساو: ۱۰۷؛ الامام: ۳۰]

اكتظاظ: ۱۸۵/۲؛ تہذیب لاسماء والمغات: ۴۸۱/۴؛ لأعلام

[۲۸۰/۳]

ابن کنان (۱۰۷۴-۱۱۵۳ھ)

یہ محمد بن جسی بن محمود بن محمد بن سنان حنبلی، صامی، دمشقی، خلوتی

بن قدامہ:

تیں، مورخ، اور بعض علوم میں ماہر تھے، اپنے والد کے سایہ میں

بن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

پرورش پائی، اور اپنے والد کے وفات پائے کے بعد ان کی جگہ شیخ

بنے، اور تا حیات اسی پر باقی رہے، دمشق میں ثقاہ ہو۔

بن لہاشون

تراجم فقہاء

بن مافع

بعض تصانیف: "الحوادث اليومية"، "المروج السلمية"،
"حدايق الیاسمین"، اور "الاكتفاء فی مصطلح الملوك
والحکماء"۔

[سنگ اندر ۸۵/۴؛ معجم الموفین ۱۱/۸۰۸؛ لا علام ۷/۲۱۹]

بن لہاشون:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

بن محلی:

دیکھئے: محلی۔

ابن المواز:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گزر چکے۔

بن مسعود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

بن مفلح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن مکرم:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

بن المنذر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن منظور (۶۳۰-۷۱۱ھ)

یہ محمد بن مکرم بن علی، ابو الفضل انصاری، رشتہ بھی، افریقی ہیں،
مام، بغوی، اور حجت تھے، "دیوان انشاء" تھہر دہیں مام رمت کی، پھر

طراس کے قاضی بنائے گئے اس کے بعد مصر واپس آ گئے، وہیں
وفات پائی۔ مصری نے کہا ہے: مجھے کتب اب میں کوئی یہی چیز نئی
جس کا میں نے اختیار نہ کیا ہو۔

بعض تصانیف: "لسان العرب"، "مختار الاعانی"، "مختصر
تاریخ دمشق لابن عساکر"، "لطائف الدحیرة"، اور
"مختصر تاریخ بغداد"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۶۶؛ فوات الوفيات ۴/۴۹۶؛ لا علام

۷/۲۲۹]

ابن مافع (؟-۱۸۶ھ)

یہ عبد اللہ بن مافع مولیٰ بن ابی مافع صالح مخزومی (یہ نسبت
موالات کے اعتبار سے ہے)، ابو محمد، مدنی ہیں، فقیہ، اور امام مالک
کے کبار ائمہ میں سے تھے، ان کا شمار مدینہ کے برقیوں میں
ہے۔ چالیس سال تک امام مالک کی صحبت میں رہے، نہ ہی سے
فقہ عالم حاصل کیا، وہ ہرے تھے، مدنی میں دیتا تھا۔ اہلب ن
کے لئے اور اپنے لئے لکھا کرتے تھے، ہوں نے امام مالک،
لیث، عبد اللہ بن عمر انصاری، اور عبد اللہ بن مافع، غیدہ سے روایت
کی، اور خوا، ان سے سلمہ بن شیب، حسن بن علی خللی، اور احمد بن
صالح مصری وغیرہ روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر الموطأ" ہے۔

[الذہب ۱۵۸/۶؛ شجرة النور الزكية ص ۵۵؛ معجم

الموفین ۶/۱۵۸؛ تہذیب اہلب ۶/۵۰۶]

بن النجار الحسبلی

بن النجار الحسبلی:

دیکھیے: مفتوحی۔

تراجم فقہاء

یوحازم

ابو البقاء اللخوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ زین مدین ہیں:

اب کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الرازی (الجصاص):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن یر نیم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الحسبلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن الہمام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر بن عبد الرحمن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

یو سحاق لاسفرانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

یو مامہ سہابی (؟-۸۱ھ)

یہ صدیق بن عثمان بن وہب، ابو مامہ باغلی ہیں، کنیت ان کے نام پر غالب ہے، صحابی رسول ہیں، جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ تھے۔ انہوں نے بنا کریم ﷺ حضرت عمر، عثمان، علی، ابو بکر و معاویہ، ابوذر و عمر بن عبدود بن صامت وغیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ن سے ابو سعید، محمد بن زید، بہائی اور خالد بن معدان وغیرہ نے روایت کی ہے۔ سرزمین قم میں وفات پائی، شام میں وفات پانے والے شری صحابی بھی ہیں۔ صحیح میں ان سے ۲۵۰ احادیث مروی ہیں۔

ابو بکر بن اعمر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو ذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو حازم (؟-۱۴۰ھ)

یہ سلمہ بن یزید، ابو حازم ہیں، ان کو "عرج" (لنگر) کہا جاتا ہے، مدینہ کے عالم، قاضی اور شیعہ تھے۔ انہوں نے اہل بن سعد ساعدی، ابو مامہ بن اہل اور سعید بن مسیب وغیرہ سے روایت کی،

[الاصابہ ۲/۱۸۲: الاستیعاب ۴/۳۶۶: طبقات ابن سعد

۷/۴۱۱: لا علام ۳/۲۹۱]

یو حسن اکرخی

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

ورخو وال سے زم می، عبید اللہ بن عمر، اور سیمان بن مال وغیرہ نے روایت کی ہے۔

زبد و عابد تھے، سیمان بن عبد الملک نے ان کے پاس تصدیق کیا کہ میرے پاس کتابیں، انہوں نے کہا اگر ان کو ضرورت ہو تو کتابیں، مجھے تو کتابیں کوئی ضرورت نہیں۔

[تہذیب المعجم ۳/۱۳۳؛ صفحہ ۸۸۲؛ تذکرۃ

العلماء ۵/۱۲؛ لا علام ۳/۱۷۱]

یو حسن اکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گزر چکے۔

یو حسن المغربی (؟-۱۱۹۹ھ)

یہ یو حسن بن عمر بن علی قلابی، مغربی مالکی ہیں، فقیہ، اصولی، جہلم و منطق تھے۔ مغرب (مراکش) کے باشندے تھے، ۱۱۵۳ھ میں مصر گئے، مشائخ وقت مشابہ، بلوی، جومی، "رمعیہ" کی خدمت میں حاضر ہوئے، ۱۱۰۰ یا ۱۱۰۱ میں مغرب کی مشیخت کا منصب عزت نفس و جرات کے ساتھ سنبھالا، بڑے رعب و ابوالے اور ذی اثر تھے، ان کا شمار مشائخ کبار میں تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی السلم للأخصری" منطق میں، "شرح علی دیباجة شرح العقيدة المسماة بام البراہین للسوسی"، "بلوغ القصد بتحقیق مباحث الحمد"، "دیل الفوائد"، "فراند الزوائد علی کتاب الفوائد والصلوات والفوائد"۔

[شجرة النور الزكية ص ۳۳؛ معجم المؤلفین ص ۶۷؛ فہرر

التیموریہ ۱/۷۴]

یو الحسن بن المرزبان (؟-۳۶۶ھ)

یہ علی بن احمد بن المرزبان، یو الحسن بن مرزبان، بغدادی، شافعی ہیں، فقیہ تھے، بغداد میں درس دیا، مذہب شافعی کے ائمہ اور اصحاب وجود میں سے تھے۔ خطیب نے کہا ہے: مشائخ و فاضل میں سے تھے۔ انہوں نے یہ بھی کہا ہے: شیخ ابو حامد (غزالی) نے بغداد آتے ہی ان سے درس کیا۔

[تذرات اللہ ص ۵۶۳؛ معجم المؤلفین ۷/۱۲]

یو الحسن بن المغربی (؟-۴۳۶ھ)

یہ محمد بن علی بن صیب، "حسین"، ہمدانی، اصولی، جہلم و منطق کے ائمہ میں سے ہیں۔ "ابن حاکم" نے کہا: ان کی بات بڑی عمدہ، عبارت پر شکوہ، اور ان کے یہاں مضامین کی بھرمار تھی، "وامام وقت تھے۔ خطیب بغدادی نے کہا ہے: ان کی بہت سی تصانیف ہیں، اپنی "کامات" اور "اینت واری" میں ہدایت کے باب جو مشہور تھے، اصول میں ان کی بڑی اہلی تصانیف ہیں۔ مصرہ میں ملاقات ہوئی، بغداد میں حکومت پر رہے، "اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "المعتمد" اصول فقہ میں، "تصحيح الأدلة"، اور "عرد الأدلة" یہ سب اصول فقہ میں ہیں۔

[تذرات اللہ ص ۲۵۹؛ فیات لا عیان ۱/۶۰۹؛ الخیوم

الزہریہ ۵/۸؛ معجم المؤلفین ۱۱/۲۰؛ لا علام ۷/۱۶۱]

ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۴ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۴ میں گزر چکے۔

یودود

تراجم فقہاء

یوسیف بن جوزجانی

یودود:

کے آثار عمد خلافت میں مدینہ میں وفات پائی۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

[اسد الخفا ج ۱ ص ۸۳: ۸۴: ۸۵ ص ۱۵۱]

یوسیف بن جوزجانی (؟-۳۲ھ)

یوسیف بن جوزجانی (۸۹۸-۹۸۲ھ)

یوسیف بن مالک بن قیس بن مرہ، یودود، انصاری ہیں۔
بغداد میں سے ہیں صحابی تھے، بعثت نبوی سے قبل مدینہ کے
تاجر تھے، اور اسلام لانے کے بعد شجاعت و عبادت میں ثابت پائی۔
حضرت عمر بن خطاب کے حکم سے حضرت معاویہ نے ان کو: شغل کا
قاضی مقرر کیا، اور یہی وہاں کے سب سے پہلے قاضی ہیں۔ ان
ہجری نے کھلا علماء و حکماء میں سے تھے عہد نبوت میں امامت اہل
پورا قرآن حفظ کرنے والوں میں ایک یہ بھی ہیں۔ کتب حدیث میں
ن سے ۱۷۹ احادیث مروی ہیں۔

یہ محمد بن محمد بن مصطفیٰ ثمالی، یوسیف بن جوزجانی، حنفی فقیہ، اصولی،
مفسر، اور شاعر ہیں، قسطنطنیہ کے قریب ایک مقام پر ولادت ہوئی،
عربی، فارسی اور ترکی زبانوں سے واقف تھے مختلف شہروں میں پڑھا
پڑھایا، "برسہ" پھر قسطنطنیہ پھر روم ملی کے قاضی مقرر ہوئے، اور
۹۵۴ھ میں منصب ختم بھی انہی کے پر ہوا، اپنے زمانہ کے علماء
حنبل کی ریاست انہی پر ختم ہوئی، بڑے حاضر دماغ و پر جستہ و تھے۔
بعض تصانیف: "ارشاد العقل المسلم إلى صواب الكتاب
الکربیہ" تفسیر قرآن میں، "تہافت الامجاد" فقہ حنفی کی نزوات
میں، "تحفة الطالب"، اور "رسالة في المسح على
الحمم"۔

[الاستیعاب ج ۳ ص ۱۲۷: ۱۲۸ ص ۳۵۴: اسد الخفا ج ۱ ص ۱۵۹]

ل علم ۲۸/۵

یوسف بن (؟-۳۵ھ)

نام سلم ہے، رسول اللہ ﷺ کے آثار "رد و غایم" تھے، کنیت
ابو رافع ہے، و کنیت ہی ان کے نام پر غالب ہے، دوران کے امام
کے بارے میں اختلاف ہے، ایک قول: سلم ہے، اور یہی سب سے
مشہور قول ہے، دوسرا قول: اسماء ہے، تیسرا قول: ہرمز ہے۔ ولید
الحلم۔ نسب: بھی تھے، حضرت عباس بن عبد المطلب کے غلام تھے،
نبیوں سے ان کو رسول اللہ ﷺ کو سب سے زیادہ۔ ابو رافع نے حضرت
عباس کے سامنے لائے کی خوش خبری جب رسول اللہ ﷺ کو مدینہ کی تو
آپ ﷺ نے ان کو آواز کر دیا۔

[الحوادث ج ۱ ص ۸: شذرات الذہب ج ۸ ص ۳۹۸: الاعلام
ج ۲ ص ۲۸۸: معجم المؤلفین ج ۱ ص ۱۰: المعجم المنظوم فی ذکر فاضل الروم
بماش، حیات لا یمان ج ۲ ص ۲۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات]

ابو سعید الخدری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو سلیمان الجوزجانی (؟-۲۰۰ھ کے بعد)

یہ یوسف بن سلیمان، ابو سلیمان جوزجانی پھر بغدادی، حنفی ہیں،
اصلاً "جوزجان" کے ہیں، جو افغانستان میں ضلع خج کا ایک گاؤں
ہے، فقیہ تھے، امام محمد بن الحسن کی صحبت میں رہے، اور ان ہی سے فقہ کا

ابو رافع حد و رجعت جنگوں میں شریک رہے، اور حضرت عثمان

ابو الفضل موصی

تراجم فقہاء

ابی بن کعب

”مرہ“ کے فقیہ تھے، ان کی نسبت ”شخ“ کی طرف ہے جو ”مرہ“ کا ایک گاؤں ہے۔ ابو بکر قتال مروزی اور ابو محمد جوینی وغیرہ سے شریعت میں فقہ کا علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”شرح التلخیص“ لابی القاسم بن القاسم، کتاب ”المجموع“ ”شرح مختصر العربی“، ”شرح الصروع“، لابن حمد ہیں، یہ سب کتابیں اس فقہ شافعی میں ہیں، ورنہ انہوں نے مسند شافعی کو جمع کیا تھا۔

[وفات ۴۰۰ھ میں ۴۰۰ھ؛ طبقات الشافعیہ لابن حبانہ رحمہ اللہ ص ۸۸؛ لا علام ۲/۲۵۸؛ معجم الموفین ۴/۱۱۱؛ تہذیب الاما، و وفات ۲/۲۶۱]

ابو الفضل الموصی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

ابو قدہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابو بیث:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابو مسعود (?-۴۰ھ)

یہ عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ، ابو مسعود انساری ہیں، قبیلہ ثریج کے تھے، مشہور صحابی ہیں، اپنی کنیت ابو مسعود بدری کے واسطے سے معروف ہیں، بدر میں سکونت پذیر ہوئے کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے۔ بیعت عقبہ، احد اور بعد کے غزوات میں شریک

ہوئے، غزوہ بدر میں ان کی شرکت مختلف فیہ ہے۔ ان کے ردیک ”بدر“ میں قیام کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے، جب کہ امام بخاری یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ وہ ”بدر“ میں شریک ہوئے، وہ کوفہ بھی آئے تھے، وہاں سکونت اختیار کر لی تھی، حضرت علیؑ نے ”صحن“ کی طرف جاتے وقت ان کو کوفہ میں اپنا نائب مقرر کیا تھا۔

[اصابہ ۲/۴۹۰؛ طبقات ۳/۱۰۷؛ طبقات ابن سعد ۲/۱۲۶؛ لا علام ۵/۷۵؛ تہذیب ۱/۲۴۷؛ ۲/۲۴۷]

ابو موسیٰ الأشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابو نصر بن الصبان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابو یعلیٰ انفراد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابی بن کعب (?-۴۱ھ)

یہ ابی بن کعب بن قیس بن سعید، ابو المہدی، قبیلہ ثریج کے تھے، خنجر میں سے تھے، انساری صحابی ہیں، کاتبین وحی میں سے ہیں،

بدیع، خندق اور دہرے تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک رہے، عمدہ رستہ میں فتویٰ دیتے تھے، ”جایہ“ کے موقع پر حضرت عمرؓ کے ساتھ موجود تھے، حضرت عثمان نے ان کو قرآن جمع کرنے کا حکم دیا، چنانچہ جمع قرآن میں شریک ہوئے۔ صحیحین میں ان سے ۱۶۱۲ احادیث مروی ہیں۔ حضور ﷺ نے حضرت بنی بن کعب اور طلحہ بن عبید اللہ کے درمیان مواخاۃ کرنی تھی۔ حضرت انس بن مالک کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”اقرأ اعمیٰ اہیٰ بن کعب“ (میری امت کے سب سے بڑے قاری بنی بن کعب ہیں)۔

[الاستیعاب ۱/۶۵؛ الاصابہ ۱/۱۹؛ اسد الغابہ ۱/۳۹؛ طبقات بن سعد ۳/۴۹۸؛ لایعلام ۱/۷۸]

لائقہ (۱۲۵۳-۱۳۲۶ھ)

یہ خالد بن محمد بن عبد الستار لائقہ ہیں، فقیہ، شاعر اور قس کے مفتی تھے۔ ولادت ۱۲۵۳ء میں ہی ہوئی، فقہ و ادب ان کا مشغلہ رہا۔ بعض تصانیف: ”شرح محلۃ الأحکام الشرعیۃ“ جو کتاب المبیوع سے دفتر ۲۸ تک ہے، پھر اس کی تکمیل ان کے صاحبزادے محمد طاہر نے کی ہے جو چھ جلدوں میں شائع ہوئی، اور ”الأجوبة المفاس فی حکم ما اندوس من العقابر والمساحد والمدارس“۔

[لایعلام ۲/۴۹۸؛ معجم الموفین ۴/۹۷]

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

احمد بن ابی احمد (؟-۳۳۵ھ)

یہ احمد بن ابی احمد طبری، ثمالی ہیں، بن القاس سے معروف ہیں، فقیہ تھے، ابوالباس بن ریح سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور بنی سے اہل طبرستان سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ بن السعدی نے کہا ہے: قاس وہ ہے جو ہذا کہے اور قصے یاں کرے، بن کے والد قاس سے معروف ہوئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دیرالعلم میں گئے، اور جناب کی تزیین میں لوگوں کو شمار اور قصے سنارہے تھے کہ ان پر وجد و رشیت غازی بن زبائے، وہیں قصے سنارہے تھے کہ ان پر وجد و رشیت جاری ہوئی اور وفات ہوگئی، رحمہ اللہ تعالیٰ۔

بعض تصانیف: ”التلخیص فی فروع الفقہ الشافعی“، ”ادب القاصی“، ”کتاب الموافقت“ اور ”فتاویٰ“۔

[شذرات الذہب ۲/۳۳۹؛ لایعلام ۱/۸۶؛ معجم الموفین ۱/۱۳۹؛ تہذیب الاسماء والمقات ۲/۲۵۲؛ معجم المخطوطات ص ۷۹]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لائقہ (؟-۹۳۱ھ)

تایید یہ عرفہ بن محمد رموی، رین الدین دمشقی، ثمالی ہیں، وہ فرائض اور حساب کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی فوہۃ الطار“، اور ”شرح منظومۃ الوہاب للرموی“ حساب میں۔

[معجم الموفین ۶/۷۹؛ مدینۃ العارفین ۱/۶۳]

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

سحق بن راہویہ

تراجم فقہاء

امام الحرمین

سحق بن راہویہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

سما و بنت ابی بکر الصدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

الاسنوی (۷۰۴-۷۷۲ھ)

یہ عبد الرحیم بن حسن بن علی ابو محمد اسنوی شافعی، جمال الدین تین، فقیہ اصولی مفسر و مورخ تھے۔ معین عصر کے حالات "الاسنوی" میں پیدا ہوئے، ۷۷۲ھ میں قاہرہ آ گئے۔ حدیث سنی، مختلف علم میں مشغول رہے۔ انہوں نے رنگبانی، سبائی سبکی، "رتزہ بنی و نیر" سے فقہ عالم حاصل کیا، شافعیہ کی ریاست نہیں پر ختم ہوئی۔ احتساب کے مددگار بنے، مختلف کام کے، کتابیں لکھیں۔

بعض تصانیف: "المبہمات علی الروحیة" فقہ میں، "الاشیاء و انظار"، "الہدایة الی الوہام الکھایة"، "طوار المحافل"، "مطالع الدقائق"، اور "الحواہر المصیة فی شرح المقدمة الرحیة"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۲۳: البدر الطالع ۱/۵۴: الدرر

لکامہ ۲/۳۵۴: لا علام ۴/۱۱۹: بحم المونین ۵/۲۳۰]

اشہب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

صیغ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

افضل الدین الخونجی (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ محمد بن مامور بن عبد الملک، افضل الدین خونجی، شافعی، ابو عبد اللہ تین، خلیفہ، منطقی، طیب تھے، شرعی علم میں ماہر تھے، علوم اہل میں اس قدر آگے تھے کہ اس کی سربراہی میں یکائے روزگار تھے، مصر اور مناسقات مصر کے قاضی رہے، فتویٰ دیا، "ارتقاہ دین و قات پائی"۔

بعض تصانیف: "الموجو"، "الأسرار"، "مختصر بہایة الأمل فی العمل"، "مقالة فی الحدود و الرسوم"، اور "ادوار الحمیات"۔

[طبقات الشافعیہ ۵/۴۳: شذرات الذہب ۵/۲۳۶: بحم المونین ۱۲/۷۳: زیادۃ البحار فی ۱۲/۱۴۳]

امام الحرمین (۴۱۹-۴۷۸ھ)

یہ عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد جوینی، ابو العالی ہیں، ضیاء الدین لقب، اور امام الحرمین سے معروف ہیں، علماء شولع میں بڑے بڑے علم لوگوں میں سے تھے۔ "جوینی" میں پیدا ہوئے، ان کی لامت اور وسعت علم پر اجماع تھا، اپنے والد سے فقہ کا علم حاصل کیا، ان کی تمام کتابوں کو پڑھا، ان پر کام کیا، یہاں تک کہ ان سے تحقیق، تہقیق میں آگے بڑھ گئے۔ انہوں نے چار سال تک مکہ اور مدینہ کی عبادت کی اور تدریس اور فتویٰ نویسی کا کام کرتے رہے، نور مذہب کے تمام طریقوں پر عمل پیرا رہے، اور اسی وجہ سے ان کو امام الحرمین کہا گیا۔ مدینہ نظامیہ شریفیہ کے خطیب رہے، "لغات" ان کے حوالے تھے، تین سال تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "بہایة المطلب فی درایة المذہب" فقہ شافعی میں، "الشامل"، "الإرشاد" دونوں اصول دین میں، اور "البرہان" اصول فقہ میں۔

کمرہانی

تراجم فقہاء

البرکوی

[وفیت لأعیان ۳۴۱/۳ طبقات الشافعیہ ۲۲۹/۳]

[مقدم ۲۰۶]

کمرہانی:

ب

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

نس بن مالک:

الباقی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

اوزعی:

الباقی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ایکس بن سلمہ (؟-۱۱۹ھ)

الباقی:

یہ یاس بن سلمہ بن اکوع سلمی، ابو سلمہ ہیں، ان کو ابو بکر مدنی کہا جاتا ہے۔ انہوں نے اپنے والد اور عمار بن یاسر کے ایک لڑکے سے روایت کی ہے۔ مرثد بن سے ان کے دو بیٹوں حمید، محمد، محمد بن عمار، اور عمر بن راشد وغیرہ لے روایت کی ہے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ہن حص، بجلی، درسانی سے کہا: شیعہ ہیں۔ ابن سعد نے کہا ہے: ۷۷ سال کی عمر میں مدینہ میں وفات پائی، شیعہ تھے، ان کی بہت سی حدیث ہیں۔ اس نام سے اس کا تعلق ہے۔

البخاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

[تہذیب المعجم ۸۸/۱ شذرات المذہب ۱۵۶/۱]

طبقات ابن سعد ۵/۵۵۵]

البرکوی (۹۲۹-۹۸۱ھ)

یہ محمد بن یحییٰ، محی الدین برکوی، برہمی، حنفی ہیں، فقیہ، محدث، مفسر، ۱۰۰ احادیث، نحوی تھے، ان کے علاوہ عدم میں بھی مدرس تھے۔ منصب ”مہدی“ میں ایک مدرسہ لایا، رکھی، جس میں مدرس ان ہی کے حوالے تھے، اس لئے کبھی درس دیتے تو کبھی وعظ کرتے، اس طرح ن کے درس وعظ سے عوام نے اور درس علم سے طلبہ نے فائدہ اٹھایا۔

بعض تصانیف: ”بقاۃ الہالکین فی عدم جواز الأجراء

البرہان الحنفی

تراجم فقہاء

بلال بن الحارث

بالأجرة“ فقہ میں، ”ایضاح المسائل والیام الفاصرین“،
”حاشیہ شرح الوفاۃ لصلو الشریعہ“، اور ”دخو
المتأہیں والنساء فی تعریف الاطہار والذماء“۔

[معجم المؤلفین ۱۲۳/۹: المجددون فی الاسلام ۱/۷۷: ۳۷۷ ہدیہ

العارفین ۲/۲۵۲]

البرہان الحنفی (؟-۹۵۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن علی بن خفی فقیہ حلب کے باشندے
تھے، وہیں فقہ کا علم حاصل کیا، وہاں سے مصر گئے، اور وہاں کے علماء
سے حدیث، تفسیر، اصول اور فروع کی تعلیم حاصل کی، پھر مصر
گئے، جامع سلطان محمد کے امام و خطیب ہو گئے، اور دارالافتاء میں
مدرس رہے۔

بعض تصانیف: ”ملتقى الأبحر“، ”تحفة الأبحار علی الدر
المختار شرح تنویر الأبصار“، ”غیۃ المتملی فی شرح
مہجۃ المصلی“، ”تلخیص الفتاوی التاتاریخانیہ“،
ور ”تلخیص القاموس المحيط“۔

[شذرات الذہب ۳۰۸/۸: الکواکب السارة ۲/۷۷: معجم

المؤلفین ۸۰/۱: لأعلام ۱/۶۳: المتألفون الممانیہ ص ۲۹۵]

البرہان بن جماعہ:

دیکھئے: بن جماعہ۔

البساطی (۷۶۰-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان، ابو عبد اللہ ہیں بساطی سے معروف ہیں،
ان کی نسبت ”بساط“ کی طرف ہے جو مصر کے مغربی علاقے کا ایک
گاؤ ہے، تاہم وہیں وفات پائی۔ مالکی فقیہ اور قاضی تھے، تادم و فتن

ہو گئے، فقہ کا علم حاصل کیا اور مشہور ہوئے۔ غزالہ بن جماعہ، اور
شیخ قمبر عجمی کی معاجرت اختیار کی۔ ان کے ہاتھ پر بہت سے لوگ
فارس ہوئے۔ ان سے تحصیل علم کے لیے ہر مسک و زر وہ کے علماء
کی ہجرت ہوتی تھی۔ یامصر میں مالکیہ کے قاضی ہوئے، اور شافعیہ اور
صاحبہ وغیرہ اس میں فقہ کے مدرس ہوئے۔

بعض تصانیف: ”المغنی“ فقہ میں، ”شفاء الغلیل فی
(شرح) محضر الشیخ حلیل“، اور ”حاشیہ علی المطول“۔

[اضواء الملاح ۵/۷: شذرات الذہب ۲/۵۲: لیل مذم

للرکلی ۶/۲۲۸]

الغوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

بلال بن الحارث (؟-۶۱۰ھ)

یہ بلال بن حارث بن عاصم بن سعید مزی، ابو عبد الرحمن ہیں،
بادشاہی اور اہل مدینہ میں سے ہیں۔ ۵۵ھ میں سلام لائے،
حضور ﷺ نے ”اے عقیق بن کوہ! اے یاقوت! فتح مکہ کے موقع پر
قبیلہ ”مزینہ“ کا جہنم ان ہی کے ہاتھ میں تھا۔ یہ سے ہم رہتے
تھے، پھر بصرہ منتقل ہو گئے۔ عبد اللہ بن سعد بن جوسرج کے ساتھ
فریقہ کی جنگ میں شریک ہوئے، اس دن بھی ”مزینہ“ کا جہنم ان
ہی کے پاس تھا۔ ان سے ان کے بیٹے حارث اور عتیبہ بن قاسم نے
روایت کی، اور ۸۰ سال کی عمر میں حضرت معاویہ کی خلافت کے
آخر میں وصال ہوا۔

[اصابہ ۱/۱۶۳: اسد الغابہ ۱/۴۰۵: طبقات ابن سعد

۱/۴۷۲: لأعلام ۲/۲۹۹]

لبلقینی

لبلقینی:

تراجم فقہاء

لترمناشی

بہز بن حلیم (؟-۹۱ھ)

۳۵۴ میں گزر چکے۔

یہ بہز بن حلیم بن معاویہ بن حیدر، ابو عبد ملک، قشیری، بصری
تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور زرر بن ابی ویشام بن عمرو
وغیرہ سے روایت کی، اور خواہاں سے سیماں جمعی، جریر بن حازم، حماد
بن زید، یحییٰ بن عمار وغیرہ سے روایت کی ہے۔

بنی (۱۳۳-۱۱۹ھ)

یہ محمد بن حسن بن مسعود بن علی، ابو عبد اللہ بنانی ہیں، فقیہ، منطقی
تھے، جعفر موم میں مام تھے، وہ "فاس" میں خطیب تھے۔
بعض تصانیف: "الصحیح الموباسی" جو "شرح الرد فاسی علی
مسن حنین" پر حاشیہ ہے، "رفقہ مالکی میں ہے"، "حاشیہ علی
شرح السوسسی" اور "شرح علی المسلم" یہ دونوں منطق میں
ہیں۔

ابن المدینی، یحییٰ اور نسائی نے ان کو ثقہ کہا ہے، اور ابو زرہ نے
کہا: صالح تھے۔ امام بخاری نے کہا: مختلف فیہ ہیں۔ ابن عدی نے
کہا: مجھے ان کی کوئی منکر حدیث دکھائی نہیں دی۔

[تہذیب المعجم ۱/۲۹۸؛ میزان الاعتدال ۱/۳۵۳؛

تہذیب الاسماء والمقات ۱/۱۳۷]

[معجم المؤلفین ۲/۲۲۱؛ اعلام ۶/۳۲۳؛ بیہ الحارثین

۲/۳۲۲]

ابن ہندجی (۴۰۷-۴۹۵ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن ثابت، "انصر، ہمدانی، ثنائی ہیں، مکہ میں
مقیم تھے، "فقہ حرم" سے معروف تھے، کبار ثقہ باوثاقیہ میں ہیں۔
ان کی ولادت بعد "سے قریب" "ہمدان" میں ہوئی، "روایات یمن
کے" "دی الذہبتیں" نامی مقام میں ہوئی، حدیث سنی، اور ان سے
حافظ سہیل بن محمد وغیرہ نے حدیث کی روایت کی ہے۔

ت

الترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۵ میں گزر چکے۔

الترمناشی (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن صالح بن محمد بن عبد اللہ بن احمد غزالی، ترمناشی ہیں، فقیہ،
حنفی میں سے ہیں، فرائض کے ماہر، نحوی، دیب وراثت میں،
جولائی میں مہارت حاصل کر لی تھی، اپنے شہر "غزہ" میں اپنے
والد اور ابن محبت الدین سے علم سیکھا، پھر قاہرہ کا سفر کیا، اور وہاں
شباب الدین احمد شوری، حسن شربلاوی اور شیخ محی الدین غزالی وغیرہ

بعض تصانیف: "الجامع" اور "المعتمد" یہ دونوں فرائض
ثنائے میں ہیں۔

[طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۸۵/۳؛ طبقات الشافعیہ لابن عبد اللہ

۶۵؛ معجم المؤلفین ۱۳/۸۹؛ اعلام ۷/۳۵۵]

لہوئی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۵ میں گزر چکے۔

حمیم مداری

تراجم فقہاء

جبیر بن مطعم

سے لفظ فاطمہ حاصل کیا۔ شیخ عامر شبراوی، شیخ عبد الجبار اور حبیب اللہ علی وغیرہ
سے حدیث کی، اور عثمانی درجہ صاحب فضل و مال بن کر اپنے شہر
وہاں ہوئے۔

بعض تصانیف: "شرح الوحیۃ من فضل میں، "ضوء الإنسان
فی تفصیل الإنسان"، "الفیہ فی النحو"، "مظہر فی
المنسوحات"۔

[خلاصہ لائبریری: ۳۷۵۳؛ مجمع المولفین ۱۰/۸۷؛ لائبریری

[۳۲/۷]

ش

اشوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

حمیم مداری (؟-۴ھ)

یہ حمیم بن ابی بن حارث بن سہل المدنی، جو رقیہ صحابی ہیں۔
قبیلہ "کلم" کی شاخ "دار بن ہانی" سے منسوب ہیں۔ اپنے زمانہ
کے راجہ اور اہل لہستان کے بڑے علما تھے۔ مسیح میں اسلام
لائے، مگر وہی ہے کہ انہوں نے ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھا یا
تھا۔ و مگر وہی ہے کہ انہوں نے یکم اور دوم کی ایک چادر پر بیٹھ کر
جس کو رب تن کر کے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھاتے تھے۔ یہ چادر اس
رات میں پہنا کرتے جس کے شہد رہونے کی امید ہوتی، اور اس
رات دونوں صبح تک عبادت کرتے۔ حضرت عمرؓ کے حکم سے سب سے
پہلے حضرت حمیم مداری سے لوگوں کے سامنے خطا یا، انہوں نے عہدہ
ہاں رہا، سیمان بن عامر و رعاء بن یزید لیثی وغیرہ سے روایت
کی، و رشاد بن کریم علیہ السلام سے انہوں نے "جسارہ" نامی حدیث کو
روایت کیا ہے جس کو امام مسلم نے اپنی تصنیف میں ذکر کیا ہے۔ مدینہ میں
سکونت پذیر تھے، پھر شام منتقل ہو گئے اور بیت المقدس میں قیام کیا،
بنی رومی و مسلم نے ان سے ۱۸ احادیث روایت کی ہیں۔

[لاستیعاب ۱/۱۹۳؛ اسد الغابہ ۱/۴۱۵؛ تہذیب ابن عساکر

۳۲۴؛ تہذیب ابن عساکر ۱/۵۱۱؛ اللامع ۱/۷۱۲]

جبیر بن مطعم (؟-۵۸ھ)

یہ جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف ہیں، کنیت
ابو محمد اور بقول بعض ابو عدی ہے، صحابی ہیں، معاصر و رسالت میں

لبھاص

تراجم فقہاء

حدیفہ

ریافت یاباً یا تو انہوں نے کہا: میرے دل میں ان کے بارے میں کچھ ہے۔ اسحاق بن راہویہ نے کہا: میں نے امام شافعی سے پوچھا کہ: جعفر بن محمد آپ کے نزدیک کیسے ہیں؟ تو انہوں نے کہا: ثقہ ہیں، یہ ان دونوں کے درمیان ایک مناظرہ کا واقعہ ہے۔ بن ابی حاتم نے اپنے والد کے حوالہ سے کہا ہے: ثقہ ہیں۔ بن سب نے بکاؤ کر ثقات میں برتے ہوئے کہا ہے: ثقہ، علم و فضل میں دوسرے دست اہل بیت میں سے ہیں۔

[تہذیب المعجم ج ۲/۱۰۳: تہذیب الامم و الامم ج ۱/۱۴۹]

میں سے تھے، ان سے علم نسب سیکھا جاتا تھا۔ وہ کہا کرتے تھے: میں نے ابو بکر صدیق سے علم نسب سیکھا۔ غزوہ بدر کے قیدیوں کے ہند یہ کے بارے میں حضور ﷺ کی خدمت میں آئے، تو آپ ﷺ نے رثاء فرمایا: ”لو کان الشیخ ابوک حب فدا فیہم دشمنانہ“ (اگر آپ کے والد زہد ہوتے اور ان قیدیوں کے سلسلے میں ہمارے پاس آتے تو ہم ان کی فائز مان لیتے)۔ مطہم کارمولی اللہ ﷺ پر ایک حسرت تھا وہ کہتے ہیں: میں نے آپ ﷺ کو سورہ طور پہنچتے ہوئے سنا تھا جس سے میرے دل میں ایمان آچکا تھا۔ جبیر صلیح حدیبیہ اور فتح مکہ کے دوران اسلام لائے۔ ان کی ۶۰ روایت ہیں۔

[اصولہ ج ۱/۲۲۵: لأعلام ج ۲/۱۰۳: اسد الغابہ ج ۱/۲۷۱]

[الاستیعاب ج ۱/۲۳۲: تہذیب المعجم ج ۲/۳۳]

ح

لبھاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

الحاکم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

الحاکم المشہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

الحجاوی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

حدیفہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

جعفر بن محمد (۸۰-۱۴۸ھ)

یہ جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ، ہاشمی، مدنی ہیں، ”صادق“ القب ہے۔ ان کی ماں ام فروہ بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق ہیں۔ انہوں نے اپنے والد اور قاسم بن محمد، مالک، عون، محمد بن مذکور و زہری وغیرہ سے روایت کی۔ اور خود ان سے محمد بن اسحاق بن عمار، امام مالک، نسیان، زہری وغیرہ بن حنیفہ، شعبہ، اسد بن قسطن نے روایت کی۔ مصعب زہری نے کہا ہے: امام مالک کی دوسرے کو مانگے بغیر ان سے روایت نقل نہیں کرتے تھے۔ بن مدینی سے کہا: میں بن سعید (قحطان) سے ان کے تعلق

الحسن البصری

تراجم فقہاء

خصیب بن عدی

حسن البصری:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

حسن بن زیاد:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

میں، مصعب بن عمیر کے نکاح میں تھیں۔ جنگ بدر میں مصعب کی شہادت ہوئی تو طلحہ بن عبید اللہ کے نکاح میں آئیں، بیعت کرنے والی عورتوں میں تھیں (جو مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے آئی تھیں)، غزوہ احد میں شریک ہوئیں، پیاسوں کو پانی پلاتیں، زخمیوں کو منتقل کرتیں اور ان کا علاج کرتیں۔

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کیا ہے، اور خود اہل سے ب کے بیٹے عمران بن طلحہ نے روایت کیا ہے۔

[أُسَدُ الْغَابَةِ ۵/۴۲۸؛ صَابِقَةُ ۴/۲۷۵؛ الاستیعاب ۴/۱۸۳؛ تہذیب لاسانہ والمقات ۲/۳۳۹]

خ

خصیب بن عدی (؟-۳ھ)

یہ خصیب بن عدی بن مالک، انصاری ہیں، قبیلہ اوس سے تعلق رکھتے تھے، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک ہوئے، "فتح" کے موقع پر ساتھیوں کے ساتھ میر ہو گئے، جن میں پانچ شہید ہوئے، جب کہ صحیب مرزید بن کو قیدی بنا کر رکھا گیا۔

مشرکین نے ان دونوں حضرات کو لاکھوں میں فروخت کر دیا۔ حضرت صحیب کو حرم سے باہر لایا گیا تا کہ قتل کر دیا جائے، تو انہوں نے کہا: مجھے دہشت نما رہنے سے بچنے کے لیے یہ دعا فرمائی: "اللہم احصہم عدداً، وافلہم یلداً، ولا تبق مہم احداً" (خدیو!)

حکیم بن حزم (۴-۵۴ھ)

یہ حکیم بن حزم بن خویلد بن اسد، ابو خالد، صحابی، قرشی ہیں، ام المومنین حضرت حدیجہ کے حبیب ہیں، "نار" کی حکمت میں شریک ہوئے، بیعت سے قبل اور بعد حضور ﷺ کے دست رہے۔ انہوں نے دور جاہلیت میں سو غلام آزاد کئے، اور سو امنہ لے ہوئے خیرات کئے، عہد اسلام میں بھی یہی کیا۔ وہ عہد جاہلیت و سدوم دونوں میں مرداران قریش میں سے تھے۔ نسب کے عالم تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے۔ کب حدیث میں ان کی ۴۰ روایات ہیں، ساٹھ سال دور جاہلیت اور ساٹھ سال اسلام میں زندہ رہے، مدینہ میں وفات پائی، اور اپنے گھر میں ان کی تدفین عمل میں آئی۔

[تہذیب لاسانہ ۲/۳۷۷؛ صابقہ ۱/۳۳۹؛ الاستیعاب ۱/۳۶۲؛ اسد الغابۃ ۲/۴۰۶؛ شذرات الذہب ۱/۶۰؛ لآعلام ۲/۲۹۸]

الحلوئی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں زمر چکے۔

حمزہ (۴-۴۰ھ)

یہ حمزہ بنت جحش اسد یہ ہیں، ام المومنین حضرت زینب کی بیٹی و

اخترتی

تراجم فقہاء

خواہر زادہ

انہیں گن گن کر الگ الگ ان میں سے کسی کو باقی نہ چھوڑا۔

شذرات الذہب ۳/۱۱۱

[سند الفرائد ۲/۱۰۳: الاستیعاب ۲/۴۳۰: الاصلۃ ۱/۶۷: ۵۴

طبقات بن سعد ۲/۵۵]

الخطیب اشرفی: اشرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷ میں گزر چکے۔

اخترتی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

غرضی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خواہر زادہ (؟-۳۸۳ اور ایک قول ۳۳۳ھ)

یہ محمد بن حسین بن محمد بن حسن، ابو بکر، بخاری، جنگلی میں، خواہر زادہ سے مشہور ہیں، جنگلی فقیہ، زحوی تھے، ماہر، راہبر کے منصب کے شائق تھے۔ ان کی ولادت و وفات بخارا میں ہوئی۔ صاحب فضل تھے، ان کا رتبان حدیث اور محدثین کی طرف تھا، بہت کچھ احادیث سنیں اور اپنے قلم سے لکھا۔ حدیث اور حدیث نویسی میں اصحاب ہونفہ میں "مرد" کے اندر کوئی ان کے پایکا نہ تھا۔

بعض تصانیف: "المبسوط" ۱۵ جلدوں میں، "شرح الجامع الکبیر للشیخانی"، "شرح مختصر القلوری"، "التحقیق" فہمیں۔

[الجوہر المفید ۲/۴۹: الفوائد المہیہ ۱/۱۶۳: لا علام ۲/۳۳۲:

معجم المؤلفین ۹/۲۵۳: تاریخ التراجم ۲/۳۶]

الخطیب البغدادی (۳۹۲-۴۶۳ھ)

یہ احمد بن علی بن ثابت، ابو بکر ہیں، خطیب بغدادی سے مشہور ہیں۔ بغداد میں ولادت، وفات ہوئی، مشہور جامع، مورخ ہیں، جنگلی المسک تھے، پھر ثانی المسک ہو گئے، "مرہام احمد کے اصحاب پر نقد و نقد کرتے تھے۔ مصر، شبراخہ، صہبان، سندان، شام اور تبارکا سے آیا، عرب ریحان میں خطبہ دیتے تھے، اس سے ان کو خطیب کہا گیا۔ شیخ ابو حامد سے مبنی کے تلامذہ میں سے ابو حامد طبری وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، تاضی ابو عبد اللہ قسانی سے مکہ میں حدیث سنی، ورغودان سے ان کے مشائخ ابو بکر برتانی اور ابو القاسم ازہری وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "تاریخ بغداد"، "الکفایۃ فی علم الروایۃ"،

و "انوار المتخبۃ"۔

[طبقات الشافعیۃ ۱/۳۴: البدایۃ والنہایۃ ۱۴/۱۰۱:

کے ایک معاصر کا کہنا ہے: ”اگر دو گند شیعہ قوموں میں ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کے کچھ واقعات کو بیان کرتے۔ اپنے زمانہ کے امراء و علماء کے ساتھ ان کے بہت سے واقعات ہیں۔“

[وفیات الامیاء ۲/۴۹۲: جوہر المفید ۱/۲۳۹: تاریخ بغداد ۸/۳۴۷: اعلام ۳/۱۱: حلیۃ الاولیاء ۷/۳۳۵]

و

مد قطنی (۳۸۵-۳۰۶ھ)

یہ علی بن عمر بن احمد بن مہدی، ابو الحسن بغدادی، مد قطنی ہیں۔ بغداد کے ایک محلہ ”دار القطن“ سے منسوب ہیں۔ بڑے نام بحديث حافظ، فقیہ، تلمیذی ہیں۔ بغداد، کوفہ، مصر و اوراسط میں ابو القاسم بغوی اور بہت سے محدثین سے حدیث سنی۔ بغداد میں وفات ہوئی، مد معروف کوفی کے پڑھنے میں دفن ہوئے۔

بعض تصانیف: ”کتاب السنن“، ”العلل الواردة فی الاحادیث النبویة“، ”المجتبی من السنن الماثورة“، اور ”المختلف والمؤلف“ اسما درجال میں۔

[شذرات الذہب ۱/۱۶۳: تذکرۃ الحفاظ ۳/۸۶: معجم

المؤرخین ۷/۱۵۷: اعلام ۵/۱۳۰]

داؤد الظاہری (۲۰۱-۲۷۰ھ)

یہ داؤد بن علی بن خلف اسفہانی، ابو سلیمان ہیں، ابو مجتہد بن علی سے تھے۔ جماعت ظاہر یہاں ہی سے منسوب ہے، چونکہ یہ جماعت کتاب سنت کے ظاہر کو لیتی ہے، اور تاویل اور قیاس و رائے سے تبریر کرتی ہے اس لئے اس کو ”ظاہر یہ“ کہا گیا۔ اس کا مدعا اظہار کرنے والے سب سے پہلے یہی داؤد ہیں۔ کوفہ میں ولادت ہوئی، اور بغداد میں سکونت پذیر تھے، وہاں کی علمی ریاست میں پرتتم ہوئی، اور میں وفات ہوئی۔

[اعلام ۳/۸: لساناب للسمعانی ص ۷۷۷: جوہر المفید ۲/۳۱۹]

الدرودیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۳ میں گزر چکے۔

المد سوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۳ میں گزر چکے۔

داؤد لطفی (؟-۱۶۵ اور ایک قول ۱۶۰ھ)

یہ داؤد بن نصیر یا نصر، ابو سلیمان، حافی، کوفی ہیں، فقیہ، محدث اور صوفی ہیں، علم کو اپنا مشغلہ بنایا، فقہ کا درس دیا، تہانی اور خلوت نشینی کو ترجیح دی۔ اصلاً ثراسان کے تھے، ولادت کوفہ میں ہوئی، انہوں نے مہدی عباسی کا زمانہ پایا، عبدالملک بن عمیر، حبیب بن ابو عمرو اور سلیمان عمش سے حدیث سنی، اور ثور بن علی، اسماعیل بن علیہ، مصعب بن مقدم و ابو نعیم فضل بن یحییٰ وغیرہ سے روایت کی۔ اس

رفع بن خدیج

تراجم فقہاء

الزجاج

المربوفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔

رفع بن خدیج (۱۲ ق ۵-۷۷۴ ھ)

یہ رفع بن خدیج بن رفع بن عدی، ابو عبد اللہ انصاری، ہوی، حارثی، صحابی ہیں، غزوہ اُحد و خندق میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ و تابعین بن رفع سے روایت کی، "رواۃ" ان کے بیٹے عبد الرحمن، ان کے بیٹے رقاد، صاحب بن یزید اور سعید بن مسیب وغیرہ روایت کی۔

زخم کی وجہ سے مدینہ میں وفات پائی۔ ان کی ۷۹ ھ

[الاصابہ، ۳۹۵؛ تہذیب ۹، ۲۶۹؛ لا مایم ۳۵۳]

سلفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۴ میں گزر چکے۔

ریحہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۴ میں گزر چکے۔

ربیع:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔

ز

الزاهد البخاری:

ابن ابی عمیر بن عبد الرحمن۔

الزجاج (۲۴۱-۳۱۱ ھ)

یہ زہد بن محمد بن سری بن ہبل، جو اسحاق، ثوی، ثوی، مفسر ہیں، ہمدان کے قدیم ترین شاگرد تھے۔ بن عاکل نے کہا ہے: صاحب علم و ادب اور پختہ دین دار تھے، ہمدان اور ثعلب سے علم ادب سیکھا۔ شیخ یزید تھے، ان کو ترک کر کے ادب میں مشغول ہو گئے، ۱۲۸ ھ میں سبقت پیش سے منسوب ہوئے۔ وزیر سعید اللہ بن سلیمان کے خصوصی مصاحب تھے، انہوں نے ان کے لڑکے قاسم کو "اب کی تعلیم دی، ہر جب قاسم کو مراد ملی تو انہوں نے اپنے طور پر زجاج کو بہت کچھ مال و دولت سے نوازا۔

بعض تصانیف: "معانی القرآن"، "الاستغفار"، "خلق الإنسان"، "الأمالی"۔

[وفیات الأعیان، ۳۱؛ شذرات الذهب، ۲، ۵۹؛ لا مایم

۱، ۳۳؛ مجمع المومنین، ۱، ۳۳]

زر بن حبیش

ترجمہ فقہاء

زید بن عدسہ

زر بن حبیش (؟-۸۳ھ)

فی احکام التوکید، اور "نہایۃ التعلیل فی أسرار التریل" تفسیر میں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۵/۳۳۳؛ معجم المؤلفین ۶/۲۰۹؛
لاعلام ۴/۲۵۲؛ شذرات الذہب ۵/۲۵۴]

الزیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن الدہش (؟-۳۷ھ)

یہ زید بن دہش بن معاویہ بن حبید بن عامر، انصاری، شمری، صحابی ہیں، غزوہ بدر و احد میں شریک ہوئے، حضور ﷺ نے ان کو عامر بن ثابت اور حبیب بن عدی کے سر پر بھیجا تھا۔ غزوہ ربحہ کے موقع پر شریکین نے ان کو حبیب بن عدی کے ساتھ اسیر بنالیا۔ مکہ میں ان کو صفوان بن امیہ کے ہاتھ میں فروخت کیا گیا تاکہ وہ ان کو اپنے باپ کے بدلہ میں قتل کرے، جب ان لوگوں نے ان کو قتل کرنا چاہا تو ابو سفیان نے ان سے پوچھا: زید! کیا تمہیں پسند ہے کہ محمد تمہاری جگہ ہوں اور ان کی ران ماری جائے، اور تم اپنے گھر والوں میں ہو؟ تو حضرت زید نے کہا: واللہ ما احب ان محمداً الان فی مکاتہ الہدی ہو فیہ تصیبہ شوکۃ تؤدیہ وانی حالس فی اہلی" (حدیثی قسم! مجھے قطعاً پسند نہیں کہ محمد ﷺ کو اس وقت اپنی جگہ میں رہتے ہوئے کان بھی چبھ جائے، ان کو تکلیف ہو، نہ میں اپنے گھر بیٹھا رہوں)۔ یہ سن کر ابو سفیان نے

یہ زید بن حبیش بن دہش بن امیہ بن بابل، عدی، ہامیری ہیں، ان کو ابو مطرف کوئی کہا جاتا ہے، جلیل القدر تابعی ہیں۔ انہوں نے جاہلیت اور اسلام کا زمانہ پایا، لیکن رسول اللہ ﷺ کے دیدار سے مشرف نہیں ہوئے، عام قرآن اور فاضل تھے۔ حضرت عمر عثمان علی و ابوذر وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے اہم اہم نفعی، عامر بن بہلول، عدی بن ثابت اور شعبی نے روایت کی۔ ابن معین نے کہا: ثقہ ہیں۔ بن سعد نے کہا: ثقہ، اور شیخ الحدیث ہیں۔ ایک سو پچیس سال کی عمر پائی۔

[تہذیب المعجم ۳/۳۲۱؛ اسد الغابۃ ۲/۲۰۰؛ الاصابۃ

۱/۵۷۷؛ لاعلام ۴/۲۳۳؛ تہذیب الاسماء والمقاتل ۱/۱۹۶]

زرکشی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زماکانی (؟-۶۵۱ھ)

یہ عبد الواحد بن عبد الکریم بن خلف انصاری، زماکانی (زما در لام کے فتح اور یم کے سکون کے ساتھ، غوطہ دشق کے ایک گاؤں زماکان سے منسوب ہیں)، حماکی (مچھلی فروش) شافعی، ابو محمد کمال الدین، ابو الکلام ہیں، عالم و ادیب تھے، مختلف علوم میں نمایاں مقام رکھتے تھے، "صرحہ" کے قاضی رہے، اور حلقہ میں درس دیا۔ بعض تصانیف: "النسیان فی علم البیان"، "المسبح المصید

زیلعی

تراجم فقہاء

سلمان افشاری

کہا: "ما رأيت أحداً من الناس يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمد" (مجھ کے ساتھی جس قدر مجھ سے محبت رکھتے ہیں کسی کو کسی سے ایسی محبت کرتے ہوئے میں نے نہیں دیکھا)۔

الحبر والمقابلۃ، "ور" دخانہ الثار فی أخبار السيد المختار" صلی اللہ علیہ وسلم۔
[الجوہر المصنوع ۱۱۹/۲، معجم المؤلفین ۱۱/۳۲۲؛ ہدیۃ المؤلفین ۱۰۶/۲: تاریخ التراجم ۵۷]

[الاصابہ ۵۶۵/۱: أسد الغابۃ ۲۹/۲: استیعاب ۵۵۳/۲: طبقات ابن سعد ۵۵/۲]

تھوون: یہ عبدالمؤمن بن سعید ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

زیلعی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

السرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

س

السعد الغتازانی: دیکھئے: الغتازانی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

لسبکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

السجائندی (۴-۶۰۰) وریک قول (۷۰۰ھ)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرشید بن طیبور، مرآت المدین، ابو حامد،

حجہ مدنی، حنفی ہیں، فقیر، مفسر، فرائض و حساب کے ماہر تھے۔

سلمان الفارسی (۴-۳۶ھ)

ان کو سلمان بن الاسام اور سلمان الخیر، ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے،

فارسی میں ان کے والد کا نام معلوم نہیں، اصلاً "راہرمز" اور "توس"

بعض تصانیف: "السراجیۃ" فرائض میں، "التجیس" حساب

میں، "عین المعانی فی تفسیر السبع المثانی"، "رسالة فی

لسر قندی

تراجم فقہاء

اشرفی

کتب سنی کی شروعات ہیں، اور ہر ایک کی شرح ہے، ”حاشیہ علی فتح القدیر“ اور ”حاشیہ علی البیضاوی“۔
[سکندر ۶۶/۴؛ معجم المؤلفین ۳/۲۴۳؛ جانب
الآثار ۸۸؛ معجم المطبوعات ۱۰۵۶]

اشرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

بعض اصحاب کے ہیں، ان کے والد رئیس تھے، وجہ اہمیت کی تلاش میں اٹھے، بعض علماء سنی کے ساتھ رہے، ان میں سے بعض کے شمارہ سے یہ بکھل آئے، یہ ہوئے، غلام بنائے گئے۔ حضور ﷺ مدینہ شریف لائے تو حضرت سلمان شرف پامام ہوئے۔ آپ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا، وہی رہے تھے۔ انہی کے مشورہ سے خندق کھودی گئی، پھر غزوہ تبوک بعض فتوحات میں شریک ہوئے۔ مدائن کے میر بنے، اور وفات تک رہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر ۲۵۰ سال سے زائد تھی، بین ذہبی کا کہنا ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ ۸۰ سال سے زائد تھی۔

[الاصابہ ۶۰/۲؛ الاستیعاب ۶۳۳/۲؛ لا علام ۱۶۹/۳؛ اُسد

الغابہ ۳۲۸/۲]

ش

لسر قندی: دیکھئے: ابو الیث:

الشاطبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گزر چکے۔

سندی (؟-۱۱۳۶ھ)

الشاطبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن عبد سہابی سندی، ابو اسحق ہیں، حنفی فقیہ، حدیث، تفسیر، و عربی زبان کے عالم تھے، سندھ میں پیدا ہوئے، وہیں پورش پائی۔ سرکر کے حرم میں آئے، اور ماں کے بہت سے مشاغل مثلاً اسید محمد برہنہ ورنہ برہیم کورنی وغیرہ سے سلم حاصل کیا۔ حرم نبوی شریف میں درس دیا، ان کا فضل و اہل، و ہانت، ارتقوی مصالح معروف تھا۔ بائیں وغیرہ ماں آئے والوں سے حدیث تھی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

الشرطی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

اشرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: ”شرح مسند الامام احمد بن حنبل“، نیز

شربلانی

تراجم فقہاء

شیبان

شربلانی:

اشعرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۹ میں گزر چکے۔

شریف الاموی:

الشنشوری (۹۳۵-۹۹۹ھ)

دیکھئے: الاموی۔

یہ عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن علی مجلی، جمال الدین، شنشوری، ازہری ہیں، ماہ فرائض، حدیث، فقہاء شافعیہ میں سے تھے۔ جامع ازہر مصر کے خطیب تھے۔ ان کی نسبت شنشور (جو منوفیہ کا ایک گاؤں ہے) کی طرف ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

شریح:

شریک النعمی (۹۵-۱۷۷ھ)

بعض تصانیف: "فتح القریب المحیب بشرح الترتیب" فرائض میں، "بغیة الواجب فی شرح مرشد الطالب"، اور "العوائد الشنشورية فی شرح المنظومة الرحیبة"۔

یہ شریک بن عبد اللہ بن حارث نعمی، کوئی ابو عبد اللہ ہیں، عالم حدیث، فقیہ، ائمہ اعلام میں سے ہیں، اپنی زبردست ذہانت اور حاضر جوابی میں مشہور تھے۔ ان کی ولادت بخارا میں اور وفات کوفہ میں ہوئی۔ منصور عباسی نے ان کو ۱۵۳ھ میں کوفہ کا قاضی بنایا، پھر مصر میں سربراہ مہدی نے ان کو دوبارہ قاضی بنایا، اس کے بعد موسیٰ ہادی سے مصر میں سربراہ السائب پر قاضی تھے۔ ابو صرہ، زیاد بن علاق اور ہاک بن حرب وغیرہ سے حدیث نقل کی۔ اسحاق ملازرقی نے لکھا ہے کہ انہوں نے ان سے نو سو روایات لی ہیں۔ "ارائن مبارک" سے کہا: وہ اپنے شاگرد کے حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے۔

[معجم المؤرخین ۱۲۸/۶: لا علام ۴/۲۷۳]

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۱۳: دیات لا عیان ۱/۱۶۹: لا مام

[۲۳۹/۳]

اشوری (?-۱۰۶۶ھ)

یہ احمد بن احمد خطیب شوری مصری ہیں، مصر کے ایک گاؤں شوبر سے منسوب ہیں، حنفی، فقیہ، اور عالم تھے، بعض علوم میں ماہر تھے، قاہرہ میں حنفیہ کی ریاست انہما پر ختم ہوئی ہے۔ علی بن غانم مقدسی، عبد اللہ بخیری، عمر بن مسلم، شمس الدین ریلی وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، ورخو، ان سے شیخ عبد الغنی مالکی وغیرہ علماء سے علم حاصل کیا۔

[خلاصۃ الاثر ۱/۱۷۴]

شیبان (?-?)

یہ شیبان بن مالک بن زین، انساری، علمی ہیں۔ مسلم اور ابن ماجہ نے کہا ہے: ان کو صحبت نبوی حاصل ہے۔ بخاری نے کہا ہے: کوفہ میں سکونت اختیار کی تھی۔ محدثین نے ان سے ان کا یہ قول نقل کیا

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

الشعری:

شیخ تقی مدین

تراجم فقہاء

صاحب الدر المنثور

ہے "دحت المسجد فاستدب إلى حجرة رسول الله ﷺ، فحسحت فقال: أبو يحيى، قلت: أبو يحيى، قال هم إلى الغداء، قلت: بني أريد الصوم، قال: وانا أريد الصوم، ولكن مودنا هنا في بصره سوء، وانه انى قيل ان يصنع الفجر" (میں مسجد کی میں داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے حجرہ مبارکہ سے ٹیک لگا یا، میں نے ٹھٹھا کھارا اور آؤ آؤ آؤ آؤ میں نے کہا: ابو یحییٰ ہے۔ آؤ آؤ آؤ: کھانے پر آ جاؤ۔ میں نے کہا: مزد رکھنا چاہتا ہوں۔ راتنی: میر بھی روزہ رکھ رہا ہوں ہے میں: ہمارے اس مودن کی بیٹائی میں کچھ ہے، اس نے طلوع فجر سے قبل: ان سے ہی)۔

[المصاہبہ ۲/۱۶۰: الاستیعاب ۲/۶۰۶: طبقات ابن سعد ۲/۶۶]

ص

صاحبین:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب الاختیار: یہ عبد اللہ الموصلی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

شیخ تقی مدین:

دیکھئے: ابن تیمیہ۔

صاحب التاج والاکلیل:

دیکھئے: ابن اقی۔

صاحب الخلیص:

دیکھئے: أحمد بن ابی أحمد۔

شیخ ضیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

شیخ لکمل بن ابی شریف:

دیکھئے: ابن ابی شریف۔

صاحب جمع الجوامع:

دیکھئے: ابن عفریہ۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحقق۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب الدر المنثور:

دیکھئے: اصل۔

صاحب السراجیہ

تراجم فقہاء

صدر الاشریعہ

صاحب السراجیہ:

اصفہان کے کاظمی بنائے گئے۔ اپنے والد، نیر علی بن مدینی، ابو الوید
حیان بن ہریرہ، بن افضل الذریر سے حدیث سنی۔

دیکھئے: اسی مدی۔

نہ ان سے ان کے بیٹے زید، نیز ابو القاسم بخوی، و محمد بن جعفر
خراسانی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن ابی حاتم نے کہا ہے: صدوق
(نچے) ہیں۔

صاحب شرح روضۃ الناظر:

دیکھئے: ابن ہدیران۔

[تذرات الذہب ۱۳۹۲؛ طبقات النجاشی ۱۲۶؛ لا علم
۲۷۳/۲؛ ابن عساکر ۳۶۲/۳]

صاحب حدیث:

دیکھئے: عبد الرحمن بن محمد الخواری۔

الصلوات:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب کشف تنقیح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۴ میں گزر چکے۔

صدر الاسلام:

حنفی کے یہاں اس کا اطلاق "اجامع کبیر" اور "اجامع الصغیر"
کے شارح ابو الیاس بن ہریرہ پر ہوتا ہے، جن کے حالات کا ذکر
ج ۱ ص ۲۵۴ میں آچکا ہے۔ "ابن عبد اللہ بن محمد بن محمود موصلی پر
بھی ہوتا ہے، دیکھئے: الموصلی۔

صاحب طہار:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

[الجوہر المفید ۲/۳۷۷، ۳۷۹]

صاحب مسلم ثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گزر چکے۔

صدر اشریعہ (۴-۷۷۷ھ)

یہ جید اللہ بن مسعود بن محمود بن احمد مجیبی، ہنسی ہیں، صدر اشریعہ
اصغر، فقیہ، اصولی، مناظر، محدث، مفسر، نحوی، لغوی، ادیب، علم یونان
کے ماہر، جہنم، ہر منطقی تھے۔

صاحب المغنی: دیکھئے: ابن قدامہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گزر چکے۔

اسوں نے اپنے والد محمود، اور اپنے پر داد احمد صدر اشریعہ،
صاحب تلخیص العدل فی التفریق سے، و رئیس الامراء نجی، رئیس الامراء
رعی، و رئیس الامراء طوائف وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

صاحب المنار: یہ عبد اللہ بن احمد النسفی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گزر چکے۔

ص ۲۰۳-۲۶۵ھ)

بعض تصانیف: "شرح الوقایہ"، "القایہ مختصر الوقایہ"،

یہ صالح بن احمد بن حنبل شیبانی، ابو الفضل ہیں، کاظمی تھے،

الضحاک

تراجم فقہاء

عاصم بن ثابت

”التقیح“ اور اس کی شرح ”التوضیح“ اصول فقہ میں۔ اور
”تعمیل المعروضات“۔

[الفوائد المہدیہ ص ۱۰۹: معجم الموفین ۲/۲۳۶: لا ملہ

۳۵۴/۳]

ط

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

الطرطوشی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ض

الضحاک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ع

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

عاصم بن ثابت (؟ - ۴ھ)

یہ عاصم بن ثابت بن ابی القیس بن معمر، ابو سعید بن الساری،
ابن ابی سحیب، صحابی اور سابقین اولین انصار میں سے ہیں، غزوہ بدر، احد
میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے
ان کے اور عبد اللہ بن جحش کے درمیان مواخاۃ قائم کی تھی۔ غزوہ رجب

ضرار بن صرد (؟ - ۲۲۹ھ)

یہ ضرار بن صرد حبشی، ابو نعیم، طحاں، کوئی راوی نہ ملتا۔ صدوق
تھے، ان میں کچھ دوہام تھے، عبادت گزارتے تھے۔ انہوں نے ابو حازم،
وروری، علی بن ہاشم اور حفص بن غیاث وغیرہ سے روایت کی، اور
خود ان سے بخاری، ابو حاتم، حمید بن رجب، ابو زرہ اور علی بن
عبد اللہ بن غفوی وغیرہ روایت کی۔ بخاری منانی نے کہا بہت کم
احادیث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا: صدوق، صاحب قرآن و فرائض
ہیں۔ ابن قانع نے کہا: ان میں ضعف اور تشبیح تھا۔ اور ابن حبان نے
کہا: فقیہ، فرائض کے عالم تھے۔

[تہذیب التہذیب ۳/۳۵۶: طبقات ابن سعد ۶/۲۱۵]

عامر الشعمی

تراجم فقہاء

عبد الرحمن بن عوف

کے موقع پر شہید ہوئے، اور حضرت حسان بن ثابت نے ان کا مرثیہ کہا۔

[لأصابہ ۲/۲۴۴؛ طبقات الکبریٰ ۳/۴۶۲؛ الاستیعاب ۲/۷۹۷]

عامر الشعمی: دیکھئے: الشعمی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۲ میں گزر چکے۔

عامر بن فہرہ (؟-۵۴ھ)

یہ عامر بن فہرہ، ابو عمر، صحابی ہیں، حضرت ابو بکر صدیقؓ کے "راؤ کرہ و غلام" تھے، بلکہ مولدین ازہ میں سے تھے، ابو طفیل بن عبد اللہ کے مہموک تھے۔ ہیئت غازی اسلام لائے تو حضرت ابو بکرؓ نے انہیں طفیل سے شریعہ کر آ کر دیا، رسول اللہ ﷺ کے اہل ارقم میں داخل ہوئے اور ماہ ہجرت اسلام کا سالہ شرمسار کرے سے پہلے ہی وہ سدم قبول کر چکے تھے۔ ہجرت کے موقع پر رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ تھے۔ غزوہ بدر، اُحد میں شریک ہوئے، اور غزوہ نہ کی جنگ میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ۲/۷۹۶؛ الاصابہ ۲/۴۵۶؛ طبقات ابن سعد ۳/۲۳۰]

عباس بن المطلب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۶ میں گزر چکے۔

عبد البر بن النخعہ:

دیکھئے: ابن النخعہ۔

عبد الرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبد الحق الاشعری (۵۱۰-۵۸۱ھ)

یہ عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد اللہ ابو محمد ہیں، بن شریط سے معروف ہیں، "اشعریہ" میں پیدا ہوئے اور "بجایہ" میں وفات پائی۔ فقیہ، حنفی، حدیث و رجال حدیث اور علل حدیث کے عالم تھے۔ فقہ اعلیٰ کے موقع پر اسوں نے "بجایہ" میں قیام کیا، اور وہاں پنجم پھیلا یا۔ انہوں نے شریعہ بن محمد اور ابو القاسم بن برحان وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو الحسن معافری نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المعتل من الحديث"، "الأحكام الكبرى"، "الأحكام الصغرى"، اور "العاقبة في ذكر الموت"۔

[نوفات الوفیات للسنی ۱/۵۱۸؛ شذرات الذهب ۳/۷۱۴؛ تہذیب لآ سماء والمغات ۱/۲۹۷؛ لآ غلام للورکلی ۳/۵۲]

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ (؟-۸۳ھ)

یہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ یسار بن بلال بن لیلیٰ، ابو عیسیٰ ہیں، جلیل القدر تابعی ہیں، حضرت عمر فاروقؓ کے عہد میں پیدا ہوئے۔ اسوں نے حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت سعدؓ، حضرت ابی بن عتبہؓ اور حضرت ابن مسعودؓ وغیرہ سے روایت کی، اور جو ان سے ان کے بیٹے ہیں، مجاہد، ابن سیرین، شعبی اور ثابت وغیرہ تابعین نے روایت کی۔ ان کی ثقاہت اور جاہلثان پر تفاق ہے۔ انہوں نے ایک سو بیس صحابہ کو پایا جو سبھی انسانی تھے۔

[لأصابہ ۲/۳۲۰؛ طبقات ابن سعد ۶/۱۰۹؛ تہذیب لآ سماء والمغات ۳/۳۰۳]

عبداللہ بن عدی

تراجم فقہاء

علی البصری

عبداللہ بن عدی:

عمر بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

دیکھئے: ہمدی۔

عبداللہ بن عمر:

عزالدین بن عبدالسام:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن مسعود:

عطا:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

مکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عتبہ بن عبدالمسلمی (؟-۸۷ اور ایک قول ۷۷ھ)

یہ عتبہ بن عبدالمسلمی اور بقول بعض عتبہ بن عبد (اضافت کے بعیر)، ابو الوید صحابی ہیں، اہل نمص میں شمار ہوتے تھے، کہا جاتا ہے کہ ان کا نام (مسلمہ) اور بقول بعض (وفہ) تھا، حضور ﷺ نے سے بدل دیا۔

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی، "رواہ ابن سے ابن کے بیٹے ہیں، نیز عکیم بن حمید اور راشد بن سعد وغیرہ روایت کی۔ واقعہ دی نے کہا ہے: شام میں ۱۰۰ ناس پائے ۱۰ لے آتری صحابی یہی ہیں۔

علی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

[لر ص ۲/۴۵۴، تہذیب المعجزہ ۱/۹۸، طبقات ابن

سعد ۱/۴۳۳]۔

علی البصری (؟-؟)

یہ علی بن عیسیٰ بصری ہیں۔ امام سرق الدین نرضی نے اپنی "مختار" میں فصل: "سنت ثانی کے ذوی لأرحام" کے تحت کہا ہے: ان میں میراث کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہے جو کسی بھی جہت سے میت سے قریب ترین ہو، "اور برادری کے وقت جو یک رشتہ کے اولیٰ سے وابستہ ہو وہ اولیٰ نرضی، ابو الفضل خفاف، رعی بن عیسیٰ بصری کے برادر، ایک زیادہ مستحق ہے۔ ہمیں اس کے علاوہ مسکن کا نثر میں ۱۱۔

عثمان بن عفان:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

حدوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

عمر بن یاسر

تراجم فقہاء

انغزانی

[لکھنؤ المصنفہ ۲۶۸]

عمر بن یاسر (۵۷ ق ۷۳ ھ)

یہ نامہ بن یاسر بن عامر بن مالک ثنائی، مدنی، قطانی، ابو الیقظان، صحابی ہیں، صاحب رائے اور بیاد، ایوں میں شمار ہوتے ہیں۔ اہل اول اسلام لانے والوں اور اس کا ملامت گزار نے لوں میں سے ہیں۔ مدینہ کی طرف ہجرت کی، بدر، احد، خندق اور بیعت رضوان میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ نے ان کو "المطیب" کا لقب دیا تھا۔ جنگ جمل اور صفین میں حضرت علی کے ساتھ شریک ہوئے، اور "صفین" میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ص ۱۳۵؛ طبقات ابن سعد ص ۲۶۶؛ لا علام

۳۶۵]

عمر بن خطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبدالمعز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

عمر بن عیسیٰ (؟-؟)

یہ عمر بن عیسیٰ بن عامر بن خالد سلمیٰ ہیں، کنیت ابو نوح تھی، ان کو ابو شعیب بھی کہا جاتا تھا، صحابی ہیں، ہند، اسلام میں اہل اہل مسلمان ہوئے۔ نئی طریقہ سے ان کا قول منقول ہے کہ میرے دل میں یہ بات ڈال دی گئی کہ بت پرستی باطل ہے۔ میں نے ایک شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا: عمر! مکہ میں ایک شخص تمہاری ہی طرح باتیں کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ ن کر میں مکہ آیا تو آپ کو کعبہ کے

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

غ

انغزانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

شعرانی نے کہا: میں ان کے ساتھ چالیس سال تک رہا لیکن ان میں کوئی معیوب چیز نہیں دیکھی۔ مصر میں حنابلہ کے قاضی القضاۃ کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: ”حواش علی کتاب منہی الارادات“ فقہ میں، ”شرح الکوکب المنیر“ علم اصول میں، ”حاشیۃ علی شرح عصام الدین السمرقندی“ بلاغت میں، اور ”التحفة“ یہ تہ بنی میں۔

[تتم الموعین ۸/۶۹۴؛ لأعلام ۶/۴۳۳؛ خلاصۃ لأثر ۳/۳۹۰]

انفخ الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں زیر چکے۔

ف

فاطمہ نثر ہر (۱۸ق ۱۱ھ)

یہ فاطمہ بنت محمد رسول اللہ ﷺ ماضیہ ترقیہ میں، ان کی ماں حدیجہ بنت خویلد ہیں قریش کی شریف ترین عورتوں میں سے تھیں۔ حضرت فاطمہ کی شادی حضرت علیؑ سے ہوئی، وہ ان کے بطن سے حضرت علیؑ کی ولادہ میں حسن، حسین، ام کلثوم اور زینب ہیں۔

بچہ والد (محمد ﷺ) کے بعد چھ ماہ حیات رہیں، اسلام میں سب سے پہلے ان ہی کے لئے نماز تہنات بنایا گیا۔ حضرت فاطمہ کی ۸/۱۵ بیٹ ہیں۔

سیوطی نے ”النفور الباسمۃ فی مناقب السجدة فاطمة“ کے نام سے، ”عمر ابو نصر“ ”فاطمہ بنت محمد“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[أسد الغابہ ۵/۵۱۹؛ لأصابہ ۴/۳۷۷؛ الاستیعاب

۴/۱۸۹۳؛ لأعلام ۵/۳۲۹]

انفتوحی (؟-۱۰۸۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عبد العزیز بن علی بن ہدایم بھتی، مصری، فتوحی ہیں، ان اخبار سے مشہور ہیں، انہوں نے اپنے زمانہ کے بڑے بڑے علماء مثلاً عبد الرحمن بھتی حبلی، محمد بن عبد الرحمن غامدی سے علم حاصل کیا۔ شہر ملسون کا اہم اور ان کی تعریف کرتے تھے۔

ق

القاسم بن سلام، ابو عبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں زیر چکے۔

القاسم بن محمد:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں زیر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں زیر چکے۔

قاضی حسین

تراجم فقہاء

بیٹ بن سعد

قاضی حسین:

القلوبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

قاضی خان:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

ک

قاضی عبد لوہاب (۳۶۲-۴۲۲ھ)

یہ عبد لوہاب بن علی بن نصر بن احمد ابو محمد فقہی بغدادی مالکی ہیں، فقیہ، دیب، و فقیہ مالکیہ میں سے تھے۔ بغداد میں ولادت ہوئی، وہیں قیوم رہا، "مرد" "بادایا" (عراق) میں قاضی رہے۔

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "التلخیص" فقہ مالکی میں، "عیون المسائل"، "البصرة لمذهب مالک"، "شرح الملونة"، اور "الإشراف على مسائل الخلاف"۔

[شجرة النور الزكية ص ۱۰۳: شذرات الذهب ص ۲۲۳:

طبقات الفقہاء ص ۴۳: معجم المؤلفین ۶/۲۲۶: لأعلام ۴/۳۳۵]

ل

قادر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

الیٹ بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

مازری

تراجم فقہاء

محمد بن الحنفیہ

مولد اور آثری آرام گاہ ہے۔ محمد بن ظفر اور ابو الحسن بن ابی سمری وغیرہ سے حدیث کی ماعت کی، اور خواہاں سے محمد بن جریر اور ابی کے بیٹے ابو الحسن نے ماعت کی۔

بعض تصانیف: "کتاب المجموع" چند جلدوں میں، "الصحیحہ"، "المفہوم"، اور "اللباب" یہ سب فقہ شافعی میں ہیں۔

[طبقات الشافعیہ ۲۰۳: طبقات الفقہاء ص ۱۰۸؛ معجم المؤلفین

۴۲۴: ۴۲۴: طبقات الشافعیہ لابن ہدیہ اللہ ص ۴۴]

مازری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

المکمل:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

مالک:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

محمد بن جریر الطبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گزر چکے۔

مروزی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گزر چکے۔

متولی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحنفیہ (۲۱-۸۱ھ)

مجاہد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

حیثی (۳۶۸-۳۱۵ھ) اور ایک قول (۴۱۴ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن قاسم ابو الحسن، بغدادی، شافعی ہیں، محلی سے معروف ہیں، اور ایک قول ہے: ابن محلی سے معروف ہیں، شافعی فقیہ ہیں، خطیب نے کہا: ان کو فقہ میں مہارت حاصل تھی، کامت اور سو جہو جہو میں اپنے معاصرین سے بہت آگے تھے۔ بغدادی ان کا

یہ محمد بن علی بن ابی طالب، ابو القاسم ہیں، ابن الحنفیہ سے معروف ہیں، ابتداء اسلام کے زبردست سوراؤں میں سے تھے، حضرت حسن و حسین کے باپ شریک بھائی ہیں، ان کی ماں خولہ بنت جعفر، قبیلہ بنی حنیفہ سے تعلق رکھتی تھیں، وہ بڑے سچے علم والے، وقتی تھے، کبار تابعین میں سے ہیں، حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے حضرت عثمان اور اپنے والد رضی اللہ عنہما سے حدیث سنی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حسن، عبد اللہ، عبد السلام، و عون، و رباحین

محمد بن سیرین

تراجم فقہاء

المرقسی زبیدی

کی ایک جماعت نے حدیث سنی۔ ان کی سوانح پر خطیب علی بن حسین ہاشمی نجفی نے ”محمد بن الحنفیہ“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[طبقات ابن سعد ۵/۶۶؛ لا غلام ۷/۱۵۲؛ تہذیب لاء

و نفحات ۱/۸۸؛ حلیۃ لاء ولیاء ۳/۱۷۳]

محمد بن سیرین: دیکھئے: بن سیرین:

۱۔ کے حالات ص ۲۳۳ میں زیر غئے۔

محمد بن عبدالحکم: یہ محمد بن عبد اللہ بن عبدالحکم ہیں:

دیکھئے: ابن عبدالحکم۔

محمد بن عبد الرحمن البخاری (?-۵۴۶ھ)

یہ محمد بن عبد الرحمن بن احمد ابو عبد اللہ بخاری، ملاء الدین ہیں۔ لقب ن کا زہد تھا، بخارا کے رہنے والے تھے فقیہ، اصولی، متعلم اور مفسر تھے، ابو نصر احمد بن عبد الرحمن سے فقہ کا علم حاصل کیا اور ان ہی سے حدیث کی روایت کی۔ سمعانی نے کہا ہے: فقیہ، فاضل، متقی، مذکرہ کرنے والے، اصولی اور متعلم تھے۔ یہ محمد بن عبد الرحمن، صاحب ”ہدیہ“ کے مشائخ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے مشائخ کے تذکرہ میں ان کا ذکر کیا ہے، ”کہا: نبوی سے مجھے اجازت بھی کی ہے۔“

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”مجاہدات ہے کہ اس کے ایک ہزار سے زائد اجزاء تھے۔

[الجوہر النہیہ ۲/۷۶؛ الفوائد النہیہ ۱/۱۷۵؛ معجم

المؤمنین ۱۰/۱۳۳؛ لا غلام ۷/۶۳]

محمد بن علی بن الحسن (۵۶-۱۱۳ھ)

یہ محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں، ان کی کنیت ابو

جعفر تھی۔ فتاویٰ مدینہ میں سے تھے، ان کو بہتر کہا جاتا تھا، اس سے کہ انہوں نے علم کو شوق کر کے اس کی اصل اور تہہ تک رسائی حاصل کی تھی، ”رہبر کی وسیع معلومات کے حامل ہو گئے تھے۔“

انہوں نے اپنے والد، اپنے دونوں دادا حسن اور حسین، جامعہ اور ابن عمر وغیرہ سے روایت کی، ”و ر خواہ سے روایت کی، بن تہذیب کے بیٹے جعفر، امام ابو حنیفہ، اور ابی ”و رہبر کی وغیرہ سے روایت کی ہے۔ زہری وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ نسائی نے ان کا ذکر فقہاء تابعین اور اہل مدینہ میں کیا ہے۔“

[طبقات اہل اہل اس ۹/۳۹؛ تہذیب لاء ۹/۳۵۰؛ البحر

۱/۱۳۲؛ تذرات لاء ۱/۱۳۹؛ حلیۃ لاء ولیاء ۳/۱۸۰]

المرقسی زبیدی (۱۱۳۵-۱۲۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن زبیدی، ابو یونس ہیں، ان کا لقب ”مرقسی“ تھا، لغت، حدیث، رجال اور انساب کے رہبر، ست عام تھے، متعدد علوم کے ماہر، ”عظیم مصنف تھے، صدی ۱۰ (عراق) کے تھے، ہندوستان میں (ملکرام میں) ملاقات ہوئی، ”زبیدی“ (میں) میں پرہیزگار تھے، تھیں، ”شعبان میں قیوم پیر رہے، ان کے فضل و مال کی شہرت تھی، شعبان میں مصر کے حاکم میں وفات پائی۔“

بعض تصانیف: ”تاج العروس فی شرح القاموس“، ”تجلیات السادة المتقیں“ یہ احیاء العلوم للفقہاء کی شرح ہے، ”أساس الکتاب الستة“، ”رہ عقود الحواہر المبیعة فی أدلة مذهب الإمام أبی حنیفة“۔

[الاجام ۷/۲۹۷؛ معجم المؤمنین ۱۰/۸۲؛ معجم لاء

۱۷۲۶]

المردوی

تراجم فقہاء

معاویہ بن حیدرہ

المردوی:

المسند (؟-۱۳۶ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد دلائی مسندی، بکری، مالکی، ابو عبد اللہ ہیں، فقیہ اور بعض علوم کے ماہر تھے، "فاس" میں افتاء اور مدرس کا کام انجام دیتے تھے۔

المرنینانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "الاستنباب فی إمامة الصلاة"، "كتاب الرد علی من زعم عدم مشروعية القبض فی الصلاة فی المقال"، "صرف الهمّة الی شرح الدمة"۔

مروان بن الحکم:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

[مجموعہ بین ۳۵۹/۸: ہدیۃ العارفین ۳۱۷/۲: ایضاح الملوک ۶۷۷، ۶۷۸]

لکڑی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گزر چکے۔

المسور بن مخرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

مسروق (؟-۶۳) وریک قول ۶۲ھ)

مطرف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

یہ مسروق لحدث بن مالک بن اعین ہمدانی، چچہ ہمدانی ہیں۔ ابو عاصم، تابعی، شافعی، اہل یمن میں سے ہیں، حضرت ابو ہریرہؓ کے ۱۰۰ حدیث میں مدینہ آئے، کوفہ میں سکونت اختیار کی، حضرت ابو ہریرہؓ، عمر، عاصم، معاذ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے روایت کی، اور خود ان سے بھی بخشی، اور ابو الحسنی وغیرہ سے روایت کی۔ شعبی نے کہا: ان سے بڑا علم کا طالب میں سے نہیں دیکھا۔ ان میں نوے کاظم شیعہ سے زیادہ تھے، بیس شرح میں فیصلہ کی بصیرت ان سے زیادہ تھی۔

معاذ بن جبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۳ میں گزر چکے۔

معاویہ بن حیدرہ (؟-۹)

یہ معاویہ بن حیدرہ بن معاویہ بن قشیر بن عبید ہیں، خدمت نبوی میں آئے، مشرف بہ اسلام ہوئے اور آپ ﷺ کی صحبت میں رہے، کچھ چیزوں کے متعلق سوالات کئے۔ حضرت میں حکومت اختیار لی، ثراسان میں جہاد کیا، اور وہیں اس کی وفات ہوئی۔

حنصور علیہ السلام سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حکیم،

[لڑ ص ۳۹۲/۳: لا ۸/۸: أسد الغابۃ ۴/۳۵۳: طبقات ابن سعد ۴/۱۳]

مسلم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گزر چکے۔

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

نعیم بن حماد

عروہ بن رویم نخعی اور حمید بن یزید نے روایت کی۔ اصحاب سنن نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے۔

الموصلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

[أسد الغابہ ۳/۸۵: لإصابہ ۳/۳۲۲: الاستیعاب

۳/۱۵۱: تہذیب التہذیب ۱۰/۲۰۵: طبقات ابن سعد

[۳/۵۷۷

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النخعی: ابراہیم نخعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۵ میں گزر چکے۔

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

النسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

المواق (؟-۸۹ھ)

یہ محمد بن یوسف بن ابی قاسم بن یوسف عبدی، اور بقول بعض عبدوی، غرناطی، ابو عبد اللہ ہیں، ”مواق“ سے مشہور ہیں، اہل غرناطہ میں سے تھے، مالکی فقیہ تھے، وہ غرناطہ میں اپنے بچت کے عالم، امام اور مفتی تھے۔ جلیل القدر علماء مثلاً ابو قاسم بن سراج اور محمد بن عامر وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے شیخ ذوق، ابو الحسن زقاق اور احمد بن داؤد وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”التاج والإكلیل شرح مختصر حلیل“ فقہ میں، اور ”سنن المہتدین فی مقامات اللہین“۔

[نیل الاہجاج ص ۳۲۳: شجرة انور التزکیہ ص ۶۶۲: الضوء

الملاح ۱۰/۹۸: لا ۸/۳۰۸]

نعیم بن حماد (؟-۲۲۹) اور ایک قول (۲۲۷ھ)

یہ نعیم بن حماد بن معاویہ حارثی، ابو عبد اللہ ہیں، محدث اور علم فرائض کے ماہر تھے، حدیث میں ”مسند“ کے اولین جامع بھی ہیں، ”مروء الریث“ میں پیدا ہوئے، اور ایک زمانہ تک طلب حدیث کے لئے تبار اور عراق میں مقیم رہے، اور مصر میں سکونت اختیار کی اور یہیں رہے یہاں تک کہ مقتسم کی خلافت میں عراق لائے گئے۔ مسئلہ خلق قرآن کے بارے میں ان سے سوال کیا گیا تو وہ خاموش رہے، قید کئے گئے اور قید ہی میں چل بسے۔

نوح بن دراج

تراجم فقہاء

ہشام بن اسماعیل

بعض تصانیف: "الفن والملاحم"۔

[شذرات الذہب ۶۷۲: میزان الاعتدال ۲۶۹/۲: معجم

المؤلفین ۱۳/۱۲۳: الاعلام ۱۳/۱۳]

نوح بن دراج (؟-۱۸۲ھ)

یہ نوح بن دراج، ابو محمد، کوئی، نجفی ہیں، فقیہ تھے، امام ابو حنیفہ و غیر
سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ خطیب نے کہا کہ نوح بن دراج کوفہ کے تابعی
تھے۔ ان کی دونوں آنکھیں چلی گئی تھیں، نابینا ہونے کی حالت میں
فیصلہ کرتے، مسلسل تین سال اسی طرح گزر گئے لیکن کسی نے ان کے
نابینا پن کو نہ جانا، وفات کے وقت وہ مشرقی بغداد کے قاضی تھے۔ امام
ابو حنیفہ، عیسیٰ اور سعید بن منصور سے حدیث کی روایت کی۔

[الجوہر المفید ۲۰۲/۲: تاریخ بغداد ۱۳/۱۵: الاعلام

۲۷۹]

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گزر چکے۔

میں مشغول رہے، اور ان ہی سے فائدہ اٹھایا۔ ہروی (صا اور راء
کے فتح کے ساتھ ہجرات (خراسان کا ایک شہر) سے منسوب ہے،
اور قاشانی ہجرات کا ایک گاؤں ہے۔

بعض تصانیف: "کتاب الغریبین" جو غریب القرآن اور غریب
الحديث کے موضوع پر ہے۔

[وفیات لأعیان ۷۹: الاعلام ۱۳/۳: بغیۃ الوعاة

۱۷۱/۳]

ہشام بن اسماعیل (؟-۲۱۷ھ)

یہ ہشام بن اسماعیل بن یحییٰ بن سلیمان، ابو عبد الملک ہیں، ان کو
عزاق، دمشقی کہا جاتا ہے، فقیہ اور حنفی تھے۔

انہوں نے ولید بن مسلم، یحییٰ بن زید، ولید بن مزید، اسماعیل
بن عبد اللہ بن ساعد وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عبید القاسم
بن سلام، محمد بن عبد اللہ بن عمار، بخاری، یزید بن محمد اور ابو انعم بن
یعقوب جوزجانی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن عمار نے کہا: میں نے
وشتق میں ان سے زید و بوا کمال نہیں دیکھا۔ ابو حاتم نے کہا: شیخ تھے،
صالح تھے نسائی نے کہا: ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات
میں کیا ہے۔

[تہذیب التہذیب ۱۱/۳۲: طبقات ابن سعد ۷/۷۵:۲

شذرات الذہب ۳۹/۲]

۵

الہروی (؟-۴۰۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن، ابو عبید ہروی، قاشانی ہیں،
مؤدب، اکابر علماء میں سے تھے، ابو منصور ازہری کے پاس تحصیل علم

وکیع بن الجراح

تراجم فقہاء

یحییٰ بن اکثم

ان کی صفت تھی، ثقات محدثین میں سے تھے، فقیہ تھے، ان کا علم وسیع تھا، کوفہ کے باشندہ تھے۔ انہوں نے یونس بن ابی اسحاق، یحییٰ بن طہمان اور ثوری سے روایت کی، اور خود ان سے احمد اسحاق، یحییٰ اور حسن بن علی نے روایت کی۔ ابن معین اور نسائی نے ان کی توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا: یہ منفر شخصیت ہیں۔

بعض تصانیف: ”کتاب الخراج“، ”الفرائض“، اور ”الزوال“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳۲۷: شذرات الذہب ۸/۲؛ معجم المؤلفین ۱۸۵/۱۳؛ لا علام ۱۶۰۹: تہذیب التہذیب ۱۱/۱۷۵؛ تہذیب لا سماء والمغات ۱۵۰/۲]

یحییٰ بن اکثم (۱۵۹-۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن اکثم بن محمد بن قطن، حنبلی، اسیدی، مروزی، ابو محمد ہیں، مشہور کاظمی، معروف و مستند فقیہ، زبان و ادب کے ماہر، اور اچھے نفاذ تھے۔ خطیب نے تاریخ میں لکھا ہے: یحییٰ بن اکثم بصرہ کے قاضی ہوئے، پھر بغداد کے قاضی القضاۃ ہوئے، نیز ان کے سپرد مامون کے حکومتی امور کاظم و نسق بھی تھا۔ ابن خلکان نے لکھا ہے: فقہ میں یحییٰ نے بہت عظیم کتابیں تصنیف کیں، طوالت کی وجہ سے لوگوں نے ان کو چھوڑ دیا تھا۔ انہوں نے عبد اللہ بن مبارک اور سفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو جسی ترندی وغیرہ نے روایت کی۔

”اصول“ میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، اور ”المنہج“ کے نام سے عراقیوں پر ایک کتاب لکھی تھی، ان کے داؤد بن علی کے ساتھ مناظرے ہوئے، مدینہ کے ایک گاؤں ”ربذہ“ میں وفات پائی۔

[وفیات لا عیان ۵/۱۹۷؛ تہذیب التہذیب ۱۱/۱۷۹؛ تاریخ بغداد ۱۳/۱۹۱؛ لا علام ۵/۱۶۷؛ الجواہر المفیہ ۲/۲۱۰؛ الفوائد

و

وکیع بن الجراح (۱۲۹-۱۹۷ھ)

یہ وکیع بن جراح بن ملح، بوسفیان، روای ہیں، فقیہ اور حافظ حدیث تھے، اس قدر شہرت تھی کہ اپنے دور کے محدث عراق شمار ہوتے تھے، (ہارون) رشید نے ان کو کوفہ کا قاضی بنانا چاہا، لیکن انہوں نے ورغ تقویٰ کی وجہ سے قبول نہ کیا۔

انہوں نے ہشام بن عروہ، اعش اور اوزاعی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابن مبارک (حالانکہ وہ ان سے بڑھے ہوئے تھے)، احمد، ابن مدینی، اور یحییٰ بن معین وغیرہ نے روایت کی۔ بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”السنن“، اور ”المعرفة والتاریخ“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲۸۲: حلیۃ لا ولایا ۸/۳۶۸؛ الجواہر المفیہ ۲/۲۰۸؛ لا علام ۹/۳۵۵]

ی

یحییٰ بن آدم (؟-۲۰۳ھ)

یہ یحییٰ بن آدم بن سلیمان قرشی، موی، بوذکریا ہیں، ”احول“

یہ یزید بن ہارون بن زاذان بن ثابت، ابو خالد، سلمی (ولاء کے اعتبار سے) ہیں، ثقہ، حفاظ حدیث میں سے ہیں، ان کی ولادت دو فقات "واسط" میں ہوئی، وسیع دینی علم رکھتے تھے، ذکی حیثیت تھے، اصلاً بخارا کے تھے، کہا کرتے تھے: مجھے سند کے ساتھ ۲۴ ہزار احادیث یاد ہیں۔ انہوں نے عاصم احول، یحییٰ بن سعید اور سلیمان تمیمی وغیرہ سے حدیث سنی، اور ان سے احمد، ابن مدینی، ابوبکر بن ابی شیبہ اور احمد بن نرات وغیرہ نے روایت کی۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۹۲؛ تہذیب المعجم ۱۱/۳۶۶؛

طبقات الحفاظ ۱۳۲: لا عام ۹/۲۴۷]

یہ یزید بن اسود خزاعی (اور ان کو السوائی بھی کہا جاتا ہے)، عامری، ابو جابر، صحابی ہیں۔ ان سے ان کے بیٹے جابر نے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: "شهدت مع النبی ﷺ حجۃ فصلیت معہ صلاة الصبح فی مسجد الخیف فلما قضی صلاتہ الحرف فاذا هو برجلین فی آخریات القوم لم یصلیا معہ فقال: ما منعكما ان تصلیا معنا، فقالا: یا رسول اللہ! انا کما صلینا فی رحالنا، قال: فلا تفعلوا اذا صلیتما فی رحالکما ثم اتیتما مسجد جماعۃ فصلیا معہم فانہما لکما ناللة" (میں حضور ﷺ کے ساتھ حج میں شریک ہوا، آپ ﷺ کے ساتھ نماز صبح مسجد خیف میں پڑھی، نماز پوری ہونے کے بعد آپ ﷺ مڑ گئے، تو کیا دیکھتے ہیں کہ دو اشخاص آخر میں بیٹھے ہیں، انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی، حضور ﷺ نے فرمایا: ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا نفع ہے؟ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم قیام گاہ میں پڑھ چکے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، اگر قیام گاہ میں نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ، اور جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہو جاؤ، یہ نماز تمہارے لئے نفل ہوگی)۔ تینوں اصحاب سنن نے اس کی روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ۴/۱۵۷؛ أسد الغابہ ۵/۱۰۳؛ لإصابہ ۴

۳۵۱؛ تہذیب المعجم ۱۱/۳۱۳]